宗鏡錄序

左朝請郎尚書禮部員外郎護軍楊傑撰

諸佛眞語以心為宗衆生信道以宗為鑑衆生界即諸佛界因迷而為衆生諸佛心是衆生心因悟而成諸佛心如明鑑萬象歷然佛與衆生其猶影像涅槃生死俱是強名鑑體寂而常照鑑光照而常寂心佛衆生三無差別國初吳越永明智覺壽禪師證最上乘了第一義洞究教典深達禪宗稟奉律儀廣行利益因讀楞伽經云佛語心為宗乃製宗鑑錄於無疑中起疑非問處設問為不請友眞大導師擲龍宮之寶均施群生徹祖門之關普容來者舉目而視有欲皆充信手而拈有疾皆愈為邪見指歸妙源所謂舉一心為宗照萬法為鑑矣若人以佛為鑑則知戒定慧為諸善之宗人天聲聞緣覺菩薩如來由此而出一切善類莫不信受若以衆生為鑑則知貪瞋癡為諸惡之宗脩羅旁生地獄鬼趣由此而出一切惡類莫不畏憚善惡雖異其宗則同返鑑其心則知靈明湛寂廣大融通無為無住無脩無證無塵可染無垢可磨為一切諸法之宗矣初吳越忠懿王序之祕于教藏至元豐中皇弟魏端獻王鏤板分施名藍四方學者罕遇其本元祐六年夏遊東都法雲道場始見錢唐新本尤為精詳乃吳人徐思恭請法涌禪師同永樂法眞二三耆宿徧取諸錄用三乘典籍聖賢教語校讀成就以廣流布其益甚博法涌知予喜閱是錄因請為序云

宗鏡錄序

天下大元帥吳越國王　俶　製

詳夫域中之教者三正君臣親父子厚人倫儒吾之師也寂兮寥兮視聽無得自微妙升虛無以止乎乘風馭景君得之則善建不拔人得之則延貺無窮道儒之師也四諦十二因緣三明八解脫時習不忘日修以得一登果地永達真常釋道之宗也惟此三教並自心修心鏡錄者智覺禪師所撰也總乎百卷包盡微言我佛金口所宣盈于海藏蓋亦提誘後學師之智慧辯才演暢萬法明了一心禪際河游慧間雲布數而稱之莫能盡紀聊為小序以頌宣行云爾

宗鏡錄序

大宋吳越國慧日永明寺主智覺禪師　延壽　集

伏以真源湛寂覺海澄清絕名相之端無能所之迹最初不覺忽起動心成業識之由為覺明之咎因明起照見分俄興隨照立塵相分安布如鏡現像頓起根身次則隨想而世界成差後即因智而憎愛不等從此遺真失性執相徇名積滯著之情塵結相續之識浪鎖真覺於夢夜沉迷三界之中瞽智眼於昏衢匍匐九居之內遂乃縻業繫之苦喪解脫之門於無身中受身向無趣中立趣約依處則分二十五有論正報則具十二類生皆從情想根由遂致依正差別向不遷境上虛受輪迴於無脫法中自生繫縛如春蠶作繭似秋蛾赴燈以二見妄想之絲纏苦聚之業質用無明貪愛之翼撲生死之火輪用谷響言

音論四生妍醜以妄想心鏡現三有形儀然
後違順想風動搖覺海貪癡愛水資潤苦芽
一向徇塵罔知反本發狂亂之知見翳於自
心立幻化之色聲認爲他法從此一微涉境
漸成戛漢之高峯滴水興波終起吞舟之巨
浪邇後將欲反初復本約根利鈍不同於一
眞如界中開三乘五性或見空而證果或了
緣而入眞或三祇熏鍊漸具行門或一念圓
修頓成佛道斯則剋證有異一性非殊因成
凡聖之名似分眞俗之相若欲窮微洞本究
旨通宗則根本性離畢竟寂滅絕昇沈之異
無縛脫之殊既無在世之人亦無滅度之者
三際平等一道淸虛識智俱空名體咸寂迥
無所有唯一眞心達之名見道之人昧之號
生死之始復有邪根外種小智權機不了生
死之病原罔知人我之見本唯欲猒喧斥動
破相析塵雖云味靜冥空不知埋眞拒覺如
不辯眼中之赤眚但滅燈上之重光罔窮識
內之幻身空避日中之虛影斯則勞形役思
喪力捐功不異足水助冰投薪益火豈知重
光在眚虛影隨身除病眼而重光自消息幻
質而虛影當滅若能迴光就巳反境觀心佛
眼明而業影空法身現而塵跡絕以自覺之
智刃剖開纏內之心珠用一念之慧鋒斬斷
塵中之見網此窮心之旨達識之詮言約義
豐文質理詣揭疑關於正智之戶薙妄草於
眞覺之原愈入髓之沉痾截盤根之固執則
物我遇智火之燄融唯心之爐名相臨慧日
之光釋一眞之海斯乃內證之法豈在文詮
知解莫窮見聞不及今爲未見者演無見之

妙見未聞者入不聞之圓聞未知者說無知
之眞知未解者成無解之大解所冀因指見
月得兔忘蹄抱一冥宗捨詮檢理了萬物由
我明妙覺在身可謂搜抉玄根磨礱理窟剔
禪宗之骨髓標教網之紀綱餘惑微瑕應手
圓淨玄宗妙旨舉意全彰能摧七慢之山永
塞六衰之路塵勞外道盡赴指呼生死魔軍
全消影響現自在力闡大威光示眞實珠利
用無盡傾祕密藏周濟何窮可謂香中爇其
牛頭寶中探其驪頷華中採其靈瑞照中燿
其神光食中啜其乳糜水中飲其甘露藥中
服其九轉主中遇其聖王故得法性山高頓
落群峯之峻醍醐海闊橫吞衆派之波似夕
魄之騰輝奪小乘之星宿如朝陽之孕彩破
外道之昏蒙猶貧法財之人值大寶聚若渴
甘露之者遇清涼池為衆生所敬之天作菩
薩道慈之父抱膏肓之疾遇善見之藥王迷
險難之途偶明達之良導久居闇室忽臨寶
炬之光明常處裸形頓受天衣之妙服不求
而自得無功而頓成故知無量國中難聞名
字塵沙劫內罕遇傳持以如上之因緣目為
心鏡現一道而清虛可鑒辟群邪而毫髮不
容妙體無私圓光匪外無邊義海咸歸顧眄
之中萬像形容盡入照臨之內斯乃曹谿一
味之旨諸祖同傳鵠林不二之宗群經共述
可謂萬善之淵府衆哲之玄源一字之寶王
群靈之元祖遂使離心之境文理俱虛即識
之塵詮量有據一心之海印楷定圓宗八識
之智燈照開邪闇實謂含生靈府萬法義宗
轉變無方卷舒自在應緣現迹任物成名諸

佛體之號三菩提菩薩修之稱六度行海慧變之為水龍女獻之為珠天女散之為無著華善友求之為如意寶緣覺悟之為十二緣起聲聞證之為四諦人空外道取之為邪見河異生執之作生死海論體則妙符至理約事則深契正緣然雖標法界之總門須辯一乘之別旨種種性相之義在大覺以圓通重重即入之門唯種智而妙達但以根羸靡鑒學寡難周不知性相二門是自心之體用若具用而失恒常之體如無水有波若得體而闕妙用之門似無波有水且未有無波之水曾無不濕之波以波徹水源水窮波末如性窮相表相達性原須知體用相成性相互顯今則細明總別廣辯異同研一法之根元搜諸緣之本末則可稱宗鏡以鑒幽微無一法以逃形則千差而普會遂則編羅廣義撮略要文鋪舒於百卷之中卷攝在一心之內能使難思教網指掌而念念圓明無盡真宗目覩而心心契合若神珠在手永息馳求猶覺樹垂陰全消影跡獲真寶於春池之內拾礫渾非得本頭於古鏡之前狂心頓歇可以深挑見刺永截疑根不運一毫之功全開寶藏匪用剎那之力頓獲玄珠名為一乘大寂滅場真阿蘭若正修行處此是如來自到境界諸佛本住法門是以普勸後賢細垂玄覽遂得智窮性海學洞真源此識此心唯尊唯勝此識者十方諸佛之所證此心者一代時教之所詮唯尊者教理行果之所歸唯勝者信解證入之所趣諸賢依之而解釋論起千章衆聖體之以弘宣談成四辯所以掇奇提異

研精洞微獨舉宏綱大張正網撈摝五乘機
地昇騰第一義天廣證此宗利益無盡遂得
正法久住摧外道之邪林能令廣濟含生塞
小乘之亂轍則無邪不正有僞皆空由自利
故發智德之原由利他故立恩德之事成智
德故則慈起無緣之化成恩德故則悲含同
體之心以同體故則心起無心以無緣故則
化成大化心起無心故則何樂而不與化成
大化故則何苦而不收何樂而不與則利鈍
齊觀何苦而不收則怨親普救遂使三草二
木咸歸一地之榮邪種焦芽同霑一雨之潤
斯乃盡善盡美無比無儔可謂括盡因門搜
窮果海故得創發菩提之士初求般若之人
了知成佛之端由頓圓無滯明識歸家之道
路直進何疑或離此別修隨他妄解如構角
取乳緣木求魚徒歷三祇終無一得若依此
旨信受弘持如快舸隨流無諸阻滯又遇便
風之勢更加櫓棹之功則疾屆寶城忽登覺
岸可謂資糧易辦道果先成被迦葉上行之
衣坐釋迦法空之座登彌勒毗盧之閣入普
賢法界之身能令客作賤人全領長者之家
業忽使沉空小果頓受如來之記名未有一
門匪通斯道必無一法不契此宗過去覺王
因茲成佛未來大士仗此證眞則何一法門
而不闡何一義理而不現無一色非三摩鉢
地無一聲非陀羅尼門嘗一味而盡變醍醐
聞一香而皆入法界風柯月渚並可傳心煙
島雲林咸提妙旨步步蹋金色之界念念齅
薝蔔之香掬滄海而已得百川到須彌而皆
同一色煥兮開觀象之日盡復自宗寂兮導

求珠之心俱還本法遂使邪山落仞苦海收
波智楫以之安流妙峯以之高出今詳祖佛
大意經論正宗削去繁文唯搜要旨假申問
荅廣引證明舉一心爲宗照萬法如鏡編聯
古製之深義撮略寶藏之圓詮同此顯揚稱
之曰錄分爲百卷大約三章先立正宗以爲
歸趣次申問荅用去疑情後引眞詮成其圓
信以玆妙善普施含靈同報
佛恩共傳斯旨耳

宗鏡錄卷第一

標宗章第一

詳夫祖標禪理傳默契之正宗佛演教門立
詮下之大旨則前賢所稟後學有歸是以先
列標宗章爲有疑故問以決疑故荅因問而
疑情得啓因荅而妙解潛生謂此圓宗難信
難解是第一之說備最上之機若不假立言
詮無以蕩其情執因指得月不無方便之門
獲兔忘罤自合天眞之道次立問荅章但以
時當末代罕遇大機觀淺心浮根微智劣雖
知宗旨的有所歸問荅決疑漸消惑障欲堅
信力須假證明廣引祖佛之誠言密契圓常
之大道徧採經論之要旨圓成決定之眞心
後陳引證章以此三章通爲一觀搜羅該括
備盡於玆矣　問先德云若教我立宗定旨
如龜上覓毛兔邊求角楞伽經偈云一切法
不生不應立是宗何故標此章名　荅斯言
遣佛若無宗之宗則宗說兼暢古佛皆垂方
便門權宗亦開一線道切不可執方便而迷
大旨又不可廢方便而絕後陳然機前無教
教後無實設有一解一悟皆是落後之事屬

第二頭所以大智度論云以佛眼觀一切十方國土中一切物尚不見無何況有法畢竟空法能破顛倒令菩薩成佛是事尚不可得何況凡夫顛倒有法今依祖佛言教之中約今學人隨見心性發明之處立心爲宗是故西天釋迦文佛云佛語心爲宗無門爲法門此土初祖達磨大師云以心傳心不立文字則佛佛手授授斯旨祖祖相傳傳此心已上約祖佛所立宗旨又諸賢聖所立宗體者杜順和尚依華嚴經立自性清淨圓明體此即是如來藏中法性之體從本已來性自滿足處染不垢修治不淨故云自性清淨性體徧照無幽不矚故曰圓明又隨流加染而不垢返流除染而不淨亦可在聖體而不增處凡身而不減雖有隱顯之殊而無差別之異煩惱覆之則隱智慧了之則顯非生因之所生唯了因之所了斯即一切衆生自心之體靈知不昧寂照無遺非但華嚴之宗亦是一切教體佛地論立一清淨法界體論云清淨法界者一切如來真實自體無始時來自性清淨具足種種過十方界極微塵數性相功德無生無滅猶如虛空徧一切有情平等共有與一切法不一不異非有非無離一切相一切分別一切名言皆不能得唯是清淨聖智所證二空無我所顯真如爲其自性諸聖分證諸佛圓證此清淨法界即真如妙心爲諸佛果海之源作群生實際之地此皆是立宗之異名非別有體或言宗者尊也以心爲宗故云天上天下唯我獨尊或言體者性也以心爲體故云知一切法即心自性或言智者

以心為智即是本性寂照之用所以云自覺聖智普光明智等若約義用而分則體宗用別者會歸平等則一道無差所以華嚴記問云等妙二位全同如來普光明智者結成入普所以此會說等妙二覺二覺全同普光明智即是會歸之義問等覺同妙覺於理可然妙覺之外何有如來普光明智為所同耶答說等覺說妙覺即是約位普光明智不屬因果該通因果其由自覺聖智超絕因果故楞伽經妙覺位外更立自覺聖智之位亦猶佛性有因有果有因因有果果以因取之是因佛性以果取之是果佛性然則佛性非因非果普光明智亦復如是體絕因果為因果依果方究竟故云如來普光明智或稱為本者以心為本故涅槃疏云涅槃宗本者諸行皆以大涅槃心為本本立道生如無綱目不立無皮毛靡附心為本故其宗得立

問若欲明宗只合純提祖意何用兼引諸佛菩薩言教以為指南故宗門中云借蝦為眼無自己分只成文字聖人不入祖位

答從上非是一向不許看教恐慮不詳佛語隨文生解失於佛意以負初心或若因詮得旨不作心境對治直了佛心又有何過只如藥山和尚一生看大涅槃經手不釋卷時有學人問和尚尋常不許學人看經和尚為什麼自看師云只為遮眼問學人還看得不師云汝若看牛皮也須穿且如西天第一祖師是本師釋迦牟尼佛首傳摩訶迦葉為初祖次第相傳迄至此土六祖皆是佛弟子今引本師之語訓示弟子令因言薦道見法知宗

不外馳求親明佛意得旨即入祖位誰論頓漸之門見性現證圓通豈標前後之位若如是者何有相違且如西天上代二十八祖此土六祖乃至洪州馬祖大師及南陽忠國師鵝湖大義禪師思空山本淨禪師等並博通經論圓悟自心所有示徒皆引誠證終不出自胸臆妄有指陳是以綿歷歲華眞風不墜以聖言爲定邪僞難移用至教爲指南依憑有據故圭峯和尚云謂諸宗始祖即是釋迦經是佛語禪是佛意諸佛心口必不相違諸祖相承根本是佛親付菩薩造論始末唯弘佛經況迦葉乃至毱多弘傳皆兼三藏及馬鳴龍樹悉是祖師造論釋經數十萬偈觀風化物無定事儀所以凡稱知識法介須明佛語即可自心若不與了義一乘圓教相應設證聖果亦非究竟今且錄一二以證斯文洪州馬祖大師云達磨大師從南天竺國來唯傳大乘一心之法以楞伽經印衆生心恐不信此一心之法楞伽經云佛語心爲宗無門爲法門何故佛語心爲宗佛語心者即心即佛今語即是心語故云佛語心爲宗無門爲法門者達本性空更無一法性自是門性無有相亦無有門故云無門爲法門亦名空門亦名色門何以故空是法性空色是法性色無形相故謂之空知見無盡故謂之色故云如來色無盡智慧亦復然隨生諸法處復有無量三昧門遠離內外知見情執亦名總持門亦名施門謂不念內外善惡諸法乃至皆是諸波羅蜜門色身佛是實相佛家用經云三十二相八十種好皆從心想生亦名法

性家啟亦法性功勲菩薩行般若時火燒三界內外諸物盡於中不損一草葉為諸法如相故故經云不壞於身而隨一相今知自性是佛於一切時中行住坐臥更無一法可得乃至真如不屬一切名亦無無名故經云智不得有無內外無求任其本性亦無任性之心經云種種意生身我說為心量即無心之心無量之量無名為真名無求是真求經云夫求法者應無所求心外無別佛佛外無別心不取善不作惡淨穢兩邊俱不依法無自性三界唯心經云森羅及萬像一法之所印凡所見色皆是見心心不自心因色故心色不自色因心故色故經云見色即是見心南陽忠國師云禪宗法者應依佛語一乘了義契取本源心地轉相傳授與佛道同不得依于妄情及不了義教橫作見解疑悞後學俱無利益縱依師匠領受宗旨若與了義教相應即可依行若不了義教互不相許譬如師子身中蟲自食師子身中肉非天魔外道而能破滅佛法矣時有禪客問曰阿那箇是佛心師曰牆壁瓦礫無情之物並是佛心禪客曰與經大相違也經云離牆壁瓦礫無情之物名為佛性今云一切無情之物皆是佛心未審心之與性為別不別師曰迷人即別悟之不別禪客曰與經又相違也經云善男子心非佛性佛性是常心是無常今云不別未之此意如何師曰汝自依語不依義譬如寒時凝水為冰及至暖時釋冰成水眾生迷時結性成心悟時釋心成性汝定執無情之物非心者經不應言三界唯心故華嚴經云應

觀法界性一切唯心造今且問汝無情之物爲在三界內爲在三界外爲復是心不是心若非心者經不應言三界唯心若是心者又不應言無性汝自違經我不違也鵝湖大義禪師因詔入內遂問京城諸大師大德汝等以何爲道或有對云知見爲道師云維摩經云法離見聞覺知云何以知見爲道又有對云無分別爲道師云經云善能分別諸法相於第一義而不動云何以無分別爲道又皇帝問如何是佛性荅不離陛下所問是以或直指明心或破執入道以無方之辯袪必定之執運無得之智屈有量之心思空山本淨禪師語京城諸大德云汝莫執心此心皆因前塵而有如鏡中像無體可得若執實有者則失本原常無自性圓覺經云妄認四大爲自身相六塵緣影爲自心相楞伽經云不了心及緣則生二妄想了心及境界妄想則不生維摩經云法非見聞覺知且引三經證斯眞實五祖下莊嚴大師一生示徒唯舉維摩經寶積長者讚佛頌末四句云不著世間如蓮華常善入於空寂行達諸法相無罣礙稽首如空無所依學人問云此是佛語欲得和尚自語師云佛語即我語我語即佛語是故初祖西來創行禪道欲傳心印須假佛經以楞伽爲證明知教門之所自遂得外人息謗內學稟承祖胤大興玄風廣被是以初心始學之者未能省發已前若非聖教正宗憑何修行進道設不自生妄見亦乃盡値邪師故云我眼本正因師故邪西天九十六種執見之徒皆是斯類故知木匪繩而靡直理非教

而不圓如上略引二三皆是大善知識物外宗師禪苑麟龍祖門龜鏡示一教而風行電卷垂一語而山崩海枯帝王親師朝野歸命叢林取則後學稟承終不率自胸襟違於佛語凡有釋疑去偽顯性明宗無不一一廣引經文備彰佛意所以永傳後嗣不墜家風若不然者又焉得至今紹繼昌盛法力如是證驗非虛又若欲研究佛乘披尋寶藏一一須消歸自己言言使冥合真心但莫執義上之文隨語生見直須探詮下之旨契會本宗則無師之智現前天真之道不昧如華嚴經云知一切法即心自性成就慧身不由他悟故知教有助道之力初心安可暫忘細詳法利無邊是以搜揚纂集且凡論宗旨唯逗頓機如日出照高山駿馬見鞭影所以丹霞和尚云相逢不擎出舉意便知有如今宗鏡尚不待舉意便自知有故首楞嚴經云圓明了知不因心念揚眉動目早是周遮如先德頌云便是猶倍句動目即差違若問曹谿旨不更待揚眉今為樂佛乘人實未薦者假以宗鏡助顯真心雖挂文言妙旨斯在俯收中下盡被群機但任當人各資已利百川雖潤何妨大海廣含五嶽自高不礙太陽普照根機莫等樂欲匪同於四門入處雖殊在一真見時無別如獲鳥者羅之一目不可以一目為羅理國者功在一人不可以一人為國如內德論云夫一水無以和羹一木無以搆室一衣不稱衆體一藥不療殊疾一彩無以為文繡一聲無以諧琴瑟一言無以勸衆善一戒無以防多失何得怪漸頓之異令法門之專一

故云如爲一人衆多亦然如爲衆多一人亦然豈同劣解凡情而生局見我此無礙廣大法門如虛空非相不拒諸相發揮似法性無身匪礙諸身頓現須以六相義該攝斷常之見方消用十玄門融通去取之情始絕又若實得一聞千悟獲大總持即胡假言詮煩勞解釋船筏爲渡迷津之者導師因引失路之人凡關一切言詮於圓宗所示皆爲未了文字性離即是解脫迷一切諸法眞實之性向心外取法而起文字見者今還將文字對治示其眞實若悟諸法本源即不見有文字及絲毫發現方知一切諸法即心自性則境智融通色空俱泯當此親證圓明之際入斯一法平等之時又有何法是敎而可離何法是祖而可重何法是頓而可取何法是漸而可非則知皆是識心橫生分別所以祖佛善巧密布權門廣備敎乘方便逗會纔得見性當下無心乃藥病俱消敎觀咸息如楞伽經偈云諸天及梵乘聲聞緣覺乘諸佛如來乘我說此諸乘乃至有心轉諸乘非究竟若彼心滅盡無乘及乘者無有乘建立我說爲一乘引導衆生故分別說諸乘故先德云一翳在目千華亂空一妄在心恒沙生滅翳除華盡妄滅證眞病差藥除冰融水在神丹九轉點鐵成金至理一言轉凡成聖狂心不歇歇即菩提鏡淨心明本來是佛

問如上所標已知大意何用向下更廣開釋

答上根利智宿習生知纔看題目宗之一字已全入佛智海中永斷纖疑頓明大旨則一言無不略盡攝之無有遺餘若乃覽至一百

卷終乃至恒沙義趣龍宮寶藏鷲嶺金文則
殊說更無異途舒之徧周法界以前略後廣
唯是一心本卷末舒皆同一際終無異旨有
隣前宗都謂迷情妄興取捨唯見紙墨文字
嫌卷軸多但執寂默無言欣爲省要皆是迷
心徇境背覺合塵不窮動靜之本原靡達一
多之起處偏生局見唯懼多聞如小乘之怖
法空似波旬之難衆善以不達諸法眞實性
故隨諸相轉墮落有無如大涅槃經云若人
聞說大涅槃一字一句不作字相不作句相
不作聞相不作佛相不作說相如是義者名
無相相釋曰若云即文字無相是常見若云
離文字無相是斷見又若執有相相亦是常
見若執無相相亦是斷見但亡即離斷常四
句百非一切諸見其旨自現當親現入宗鏡
之時何文言識智之能詮述乎所以先德云
若覓經了性眞如無可聽若覓法鷄足山間
問迦葉大士持衣在此山無情不用求專甲
斯則豈可運見聞覺知之心作文字句義之
解若明宗達性之者雖廣披尋尚不見一字
之相終不作言詮之解以迷心作物者生斯
紙墨之見耳故信心銘云六塵不惡還同正
覺智者無爲愚人自縛如斯達者則六塵皆
是眞宗萬法無非妙理何局於管見而迷於
大旨耶豈知諸佛廣大境界菩薩作用之門
所以大海龍王置十千之問釋迦文佛開八
萬勞生之門普慧菩薩申二百之疑普賢大
士荅二千酬說之辯如華嚴經普眼法門假
使有人以大海量墨須彌聚筆寫於此普眼
法門一品中一門一門中一法一法中一義

一義中一句不得少分何況能盡又如大涅槃經中佛言我所覺了一切諸法如因大地生草木等為諸衆生所宣說者如手中葉只如已所說法教遂龍宮龍樹菩薩暫看有一百洛叉出在人間於西天尚百分未及一翻來東土故不足言豈況未所說法耶斯乃無盡妙旨非淺智所知性起法門何劣解能覽鷃雀焉測鵬鶚之志井蛙寧識滄海之淵如師子大哮吼狸不能爲如香象所負擔驢不能勝如眺沙門實貧不能等如金翅鳥飛鳥不能及唯依情而起見但逐物而意鼓或說有而不務空或言空而不該有或談略爲多外之一或立廣爲一外之多或離默而執言或離言而求默或據事外之理或著理外之事殊不能悟此自在圓宗演廣非多此是一中之多標略非一此是多中之一談空不斷斯乃即有之空論有不常斯乃即空之有或有說亦得此即默中說或無說亦得此即說中默或理事相即亦得此理是成事之理此事是顯理之事或理理相即亦得以一如無二如眞性常融會或事事相即亦得此全理之事一一無礙或理事不即亦得以全事之理非事所依非能依不隱眞諦故以全理之事非理能依非所依不壞俗諦故斯則存泯一際隱顯同時如闡普眼之法門皆是理中之義似舒大千之經卷非標心外之文故經云一法能生無量義非聲聞緣覺之所知不同但空孤調之詮偏枯決定之見今此無盡妙旨標一法而眷屬隨生圓滿性宗舉一門而諸門普會非純非雜不一不多如五味和

其美雜絲成其繡衆寶成其藏百華成其丸邊表融通義味周足搜微抉妙盡宗鏡中依正混融因果無礙人法無二初後同時凡舉一門皆能圓攝無盡法界非內非外不一不多舒之則涉入重重卷之則真門寂寂如華嚴經字師子座中莊嚴具內各出一佛世界塵數菩薩身雲此是依正人法無礙又如佛眉間出勝音等佛世界塵數菩薩此是因果初後無礙乃至剎土微塵各各具無邊智德毛孔身分一一攝廣大法門何故如是奇異難思乃一心融即故介以要言之但一切無邊差別佛事皆不離無相真心而有如華嚴經頌云佛住甚深真法性寂滅無相同虛空而於第一實義中示現種種所行事所作剎益衆生事皆依法性而得有相與無相無差別入於究竟皆無相又攝大乘論頌云即諸三摩地大師說為心由心彩畫故如所作事業故知凡聖所作真俗緣生此一念之心剎那起時即具三性三無性六義謂一念之心是緣起法是依他起情計有實即是徧計所執體本空寂即是圓成即依三性說三無性故六義具矣若一念心起具斯六義即具一切法矣以一切真俗萬法不出三性三無性故法性論云凡在起滅皆非性也起無起性故雖起而不常滅無滅性雖滅而不斷如其有性則陷於四見之網又云尋相以推性見諸法之無性尋性以求相見諸法之無相是以性相互推悉皆無性是以若執有性墮四見之邪林若了性空歸一心之正道故華嚴經云自深入無自性真實法亦令他入無

自性眞實法心得安隱以茲妙達方入此宗則物物冥眞言言契旨若未親省不發圓機言之則乖宗默之又致失豈可以四句而取六情所知擬但祖教並施定慧雙照自利利他則無過矣設有堅執已解不信佛言起自障心絕他學路今有十問以定紀綱還得了了見性如晝覩色似文殊等不還逢緣對境見色聞聲舉足下足開眼合眼悉得明宗與道相應不還覽一代時教及從上祖師言句聞深不怖皆得諦了無疑不還因差別問難種種徵詰能具四辯盡決他疑不還於一切時一切處智照無滯念念圓通不見一法能爲障礙未曾一剎那中暫令間斷不還於一切逆順好惡境界現前之時不爲間隔盡識得破不還於百法明門心境之內一一得見微細體性根原起處不爲生死根塵之所惑亂不還向四威儀中行住坐臥欽承祇對著衣喫飯執作施爲之時一一辯得眞實不還聞說有佛無佛有衆生無衆生或讚或毀或是或非得一心不動不還聞差別之智皆能明達性相俱通理事無滯無有一法不鑒其原乃至千聖出世得不疑不若實未得如是功不可起過頭欺誑之心生自許知足之意直須廣披至教博問先知徹祖佛自性之原到絕學無疑之地此時方可歇學灰息遊心或自辦則禪觀相應或爲他則方便開示設不能徧叅法界廣究群經但細看宗鏡之中自然得入此是諸法之要趣道之門如守母以識子得本而知末提綱而孔孔皆正牽衣而縷縷俱來又如以師子筋爲琴絃音聲一

奏一切餘經悉皆斷壞此宗鏡力亦復如是舉之而萬類沉光顯之而諸門泯跡以此一則則破千途何須苦涉關津別生岐路所以志公謌云六賊和光同塵無力大難推托內發解空無相大乘力能翻却唯在玄覽得旨之時可驗斯文究竟真實

宗鏡錄卷第一

音義

瞽戶反揭反也反胥反其反編當也反許反反
公雜鼎吾撥病觧啜呂畀織刳擲加歔
戶目斤剡也搜闌呂反鰈總也搒居反豌苦反
反呂反反求鴆呂反悅力赤反農反古郭反吏
藍石薩也反善糜果體攝刀燮筒蛙
雅反嘗他除所藝莫反反含取宏呼乘纈烏反
含前目莳草技如反爲聒活也人貫明食反爪
蔺杏病反於反劣狐莫斛反萌也反與陵貍
古反反愈炎驪足反見視礫石反丈也嗣里反
典捐余瘥龔呂反壽反反郎反括撖祥反之
驛與反主也力反支屋鵲擊古反騎反吏縷
於反東弃反公枲亦反胡反挑活入綦力反
計足髓窒徒綱諳谷他反裕聯作集主
憂子入息反口反犁也育揹竟郎反力不菅也萠
古反句枸婁胥反半反苦法掇古建絓反饔反
點反也病劇領光駭也豬反禪反也逗旅
迴添於何他蝅舟胡咸炬反旁反馴孝鰕困偐

丙午歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第二

慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫諸佛境寂衆生界空有何因緣而興教迹

答一實諦中雖無起盡方便門內有大因緣故法華經偈云諸法常無性佛種從緣起以萬法常無性無不性空時法尒能隨緣隨緣不失性且夫起教所由因緣無量古德略標有其十種一由法尒故二願力故三機感故四為本故五顯德故六現位故七開發故八見聞故九成行故十得果故今諸大菩薩所集唯識論等大意有其二種一為違萬法之正宗破二空之邪執二為斷煩惱所知之障證解脫菩提之門斯則自證法原本覺眞地不在文字句義敷揚今為後學慕道之人方便纂集又自有二意用表本懷一為好略之人撮其樞要精通的旨免覽繁文二為執總之人不明別理微細開演性相圓通截二種生死之根歸一味菩提之道仰群經之大旨直了自心遵諸聖之微言頓開覺藏去彼依通之見破其邪執之情深信正宗令知月不在指迴光返照便見性不徇文唯證相應斯為本意不可橫生知解沒溺見河於無得觀中懷趣向之意就眞空理上興取捨之心率自胸襟疑悟後學須親見性方曉斯宗

問既處執指徇文又何煩集教

答為背己合塵齊文作解者恐封教滯情故有此說若隨詮了旨即教明心者則有何取捨所以藏法師云自有衆生尋教得眞會理教無礙常觀理而不礙持教恒誦習而不礙觀空則理教俱融合成一觀方為究竟傳通

耳斯乃教觀一如詮旨同原矣
問諸大經論自成片段科節倫序句義分明
何假撮錄廣文成其要略
荅但以教海泓深窮之罔知其際義天高廣
御之不得其邊今則以管窺天將螺酌海如
擲滄溟之消適似撮大華之一塵今為義廣
難周情存猒怠亦為不依一乘教之正理唯
徇不了義之因緣罕窮橫竪之門莫知起盡
之處所以刪繁簡異採妙探玄雖文不足而
大義全緣不備而正理顯搜盡一乘之旨抉
開萬法之原為般若之玄樞作菩提之要路
則貲糧易辦速至大乘證入無疑免迂小徑
所以馬鳴菩薩造起信論云或有自無智力
因他廣論而得解義亦有自無智力怖於廣
說樂聞略論攝廣大義而正修行我今為彼
最後人故略攝如來最勝甚深無邊之義而
造此論瑜伽論云有二緣故說此論一為如
來無上法教久住世故二為平等利益安樂
諸有情故又為如來甘露聖教已隱沒者憶
念採集重開顯故未隱沒者問荅決擇倍與
盛故又為攝益樂略言論勤修行者採集衆
經廣要法義略分別故今斯錄者雖無廣大
製造之功微有一期述成之事亦知鈔錄前
後文勢不全所冀直取要詮且明宗旨如從
石辯玉似披砂揀金於群藥中但取阿陀之
妙向衆寶內唯探如意之珠舉一蔽諸以本
攝末則一言無不略盡殊說更無異途亦望
後賢未垂嗤誚所希斷疑生信但以見道為
懷非徇虛名以邀世譽願盡未來之際徧窮
法界之中歷劫逾生常弘斯道凡有心者皆

入此宗去執除疑見聞獲益承三寶力加被護持普報佛恩廣濟含識虛空可盡茲願匪移法界可窮斯文不墜

問了義大乘廣略周備解一義具圓通之見聞一偈有成佛之功何假述成仍煩解釋

答上上根人一聞千悟性相雙辯理事俱圓若中下之徒須假開演莊嚴之道讚飾之門格量其功寧可爲喻所以法華經偈云譬如優曇華一切皆愛樂天人所希有時時乃一出聞法歡喜讚乃至發一言則爲已供養一切三世佛是人甚希有過於優曇華般若頌云般若無壞相過一切言語適無所依止誰能讚其德般若雖叵讚我今能得讚雖未脫死地則爲已得出又古聖云若菩薩造論者名莊嚴經如蓮華未開見雖生喜不如已剖香氣芬馥如金未用見雖生喜不如用之爲莊嚴具故知弘教一念之善能報十方諸佛之恩論希有則如華擅優曇之名說光揚則似金作莊嚴之具　是以菩薩釋大乘密旨闡於未聞能斷深疑成於圓信塵剎何盡功德無邊如大般若經云復次憍尸迦置贍部洲諸有情類若四大洲諸有情類若小千界諸有情類若中千界諸有情類若大千界諸有情類若復十方各如殑伽沙等世界諸有情類皆於無上正等菩提得不退轉同作是言我今欲樂速證無上正等菩提濟拔有情生死衆苦令得殊勝畢竟安樂有善男子善女人等爲成彼事書深般若波羅蜜多衆寶莊嚴供養恭敬尊重讚歎普施與彼受持讀誦令善通利如理思惟於意云何是善男子

善女人等由此因緣得福多不天帝釋言甚多世尊甚多善逝尒時佛告天帝釋言若善男子善女人等書深般若波羅蜜多衆寶莊嚴供養恭敬尊重讚歎於彼衆中隨施與一受持讀誦令善通利如理思惟以無量門巧妙文義廣為解釋分別義趣令其解了教授教誡令勸修學是善男子善女人等所獲福聚甚多於前無量無邊不可稱數大涅槃經云佛言善男子除一闡提其餘衆生聞是經已悉皆能作菩提因緣法聲光明入毛孔者必定當得阿耨多羅三藐三菩提何以故若有人能供養恭敬無量諸佛方乃得聞大涅槃經薄福之人則不得聞故知得聞宗鏡所錄一心實相常住法門皆是曩結深因曾親佛會甚為大事非屬小緣若未聞熏焉由值遇又大涅槃經云佛告迦葉菩薩諸善男子善女人常當繫心修此二字佛是常住迦葉若有善男子善女人修此二字當知是人隨我所行至我至處是以信此法人即凡即聖修持契會住佛所住之中進止威儀行佛所行之跡釋摩訶衍論云第一顯離疑信入功德門者謂有衆生聞此摩訶衍之甚深極妙廣大法門已即其心中亦不疑畏亦不怯弱亦不輕賤亦不誹謗發決定心發堅固心發尊重心發愛信心當知是人真實佛子不斷法種不斷僧種不斷佛種常恒相續轉轉增長盡於未來亦為諸佛親所授記亦為一切無量菩薩之所讚念故如論云若人聞是法已不生怯弱當知是人定紹佛種必為諸佛之所授記第二比類對治示勝門者謂若有

人能善攝化三千大千世界中徧滿衆生皆悉無餘令行十善或有衆生於一食頃於此甚深法觀察思量若校量此二人功德彼第一人所得功德甚極微少譬如芥子碎作百分之量此第二人所得功德甚極廣大譬如碎十方世界微塵數量故如論云假使有人能化三千大千世界滿中衆生令行十善不如有人於一食頃正思此法過前功德不可爲喻第三舉受持功讚揚門者謂若有人受持此論觀察義理若一日一夜中間所得功德無量無邊不可言說不可思量若假使十方三世一切諸佛十方三世一切諸菩薩以十方世界微塵數舌各各皆悉於十方世界微塵數之量不可說劫讚揚其人所有功德亦不能盡所以者何法身眞如之功德等虛空界無邊際故何況凡夫二乘之人能稱歎之一日一夜不多中間受持人尚所得功德不可思議何況若二日若三日若四日乃至百日中受持讀誦思惟觀察不可思議不可說中不可說故如論云復次若人受持此論觀察修行若一日一夜所有功德無量無邊不可得說假令十方諸佛各於無量無邊阿僧祇劫歎其功德亦不能盡何以故謂法性功德無有盡故此人功德亦復如是無有邊際故知信此心宗成摩訶衍同三世諸佛之所證義理何窮等十方菩薩之所乘功德無盡備斯玄化慶幸逾深愼佛旨而報佛恩無先弘法闡佛日而開佛眼只在明心此宗鏡中若得一句入神歷劫爲種況正言深奧總一群經此一乃無量中一若深此法即是

圓頓之種可謂甘露入頂醍醐灌心羅不二之慧燈破情根之闇惑注一味之智水洗意地之妄塵能令厚障深遮若暴風之卷危葉繁疑積滯猶赫日之爍輕氷猶如於諸王中爲金輪之王於諸照中爲最旭之照於諸寶中爲摩尼之寶於諸華中爲青蓮之華於諸諦中爲眞空之門於諸法中爲涅槃之宅故金剛三昧經偈云一味之法即一乘之所成能於一切衆生中爲首爲師爲明爲導如勝天王般若經云一切法中心爲上首大智度論云三世諸佛皆以諸法實相爲師祖師云一切明中心明爲上法華經偈云第一之導師得是無上法又若未入宗鏡非唯不得見道實乃理絕修行即本立而道生歸根方究竟如觀夲質知畫像而非眞若了藏性見塵境而爲妄故經偈云非不證眞如而能了諸行猶如幻事等似有而非眞是以若得本即得末故華嚴經中海會菩薩用法界微塵以爲三昧又出現品云此法門名爲如來秘密之處乃至名演說如來根本實性不思議究竟法故先德云剖微塵之經卷則念念果成盡衆生之願門則塵塵行滿未悟宗鏡焉信斯文若暫信之功力叵等不易所習盡異法門即塞即通即邪即正所以昔人云遇斯教者應須自慶其猶溺巨海而遇芳舟墜長空而乘靈鶴矣　問凡申弘教關示化人應須自行功圓歷位親證方酬本願開方便門則所利非虛不違正教今之所錄有何證明

荅此但唯集祖佛菩薩言教故稱曰錄設有問荅解釋皆依古德大意傍讚勸修述成至

教豈敢輒稱開示妄有指陳且夫祖佛正宗則真唯識性纔有信處皆可為人若論修證之門諸方皆云功未齊於諸聖且教中所許初心菩薩皆可比知亦許約教而會先以聞解信入後以無思契同若入信門便登祖位今集此宗鏡證驗無邊應念皆通寓目咸是今且現約世間之事於衆生界中第一比知第二現知第三約教而知第一比知者且如即今有漏之身夜皆有夢夢中所見好惡境界憂喜宛然覺來牀上安眠何曾是實並是夢中意識思想所為則可比知覺時所見之事皆如夢中無實夫過去未來現在三世境界元是第八阿賴耶識親相分唯本識所變若現在之境是明了意識分別若過去未來之境是獨散闇意識思惟夢覺之境雖殊俱不出於意識則唯心之旨比況昭然第二現知者即是對事分明不待立況且如現見青白物時物本自虛不言我青我白皆是眼識見分自性任運分別與同時明了意識計度分別為青為白以意辯為色以言說為青皆是意言自妄安置且如六塵鈍故體不自立名不自呼一色既然萬法咸爾皆無自性悉是意言故云萬法本閑而人自鬧是以若有心起時萬境皆有若空心起處萬境皆空則空不自空因心故空有不自有因心故有既非空非有則唯識唯心若無於心萬法安寄又如過去之境何曾是有隨念起處忽然現前若想不生境終不現此皆是衆生日用可以現知不待功成豈假修得凡有心者並可證知故先德云如大根人知唯識者恒觀自心意言為境此

初觀時雖未成聖分知意言則是菩薩第三約教而知者經云三界唯心萬法唯識此是所證本理能詮正宗廣在下文誠證非一如成實論云佛說內外中間之言遂即入定時有五百羅漢各釋此言佛出定後同問世尊誰當佛意佛言並非我意又白佛言既不當佛意將無得罪佛言雖非我意各順正理堪爲聖教有福無罪且如說小乘自證法門尚順正理何況純引一乘唯談佛旨乎六行法云諸大智人欲學道者莫問大小皆依理教若見權教雖是佛說知非實語即不依從若見凡人說有理者雖非佛語亦即依行以有智人學佛法者善解如來教有權實依佛實教宣說道理則過凡愚謬執權者是以智人若有所說人雖是凡法則同佛如瓶傳水寫置餘瓶瓶雖有異所寫水一是故凡夫結雖未盡不妨有解能說實義但使解理心數思量此初觀理則異餘凡謂思人空則是二乘若觀法空則是菩薩故攝論云初修觀則是凡夫菩薩以此文證初學觀者雖未斷結即是菩薩以能解理同大聖故說則合理一一可依寶篋經云猶如迦陵頻伽鳥王卵中鳥子其觜未現便出迦陵頻伽妙聲佛法卵中諸菩薩等未壞我見未出三界然能演出佛法妙音謂空無相無作音迦陵頻伽至孔雀群終不鳴呼還至迦陵頻伽鳥中乃須鳴呼菩薩若至一切聲聞緣覺衆中終不演說不可思議諸佛之法至菩薩衆兩乃演說以此文證凡夫地中過雖未盡不妨深解說有理者皆可信受但諸凡夫說有理者皆是宿

習非今始學若非宿習今學至老唯讀他語自仍迷理以迷理故雖得多言未解權實說則乖理若解理者不揀尊幼但求道不求事依法不依人如阿濕婆恃因舍利弗見之求法即偈答言我年既幼稚學日又初淺豈能宣至真廣說如來義舍利弗言可略說其要便說偈言諸法因緣生是法說因緣是法因緣盡大師如是說舍利弗一聞即獲初果轉教目連再說得道以此證知智人求法唯重他德不恥下就不同凡愚我慢自高雖知他勝恥不肯學凡夫無始不能入道多皆由此不能求法故請問人迷意教者未能自悟唯應訪德以迷理者雖有世智若無勝友常迷道故如勝天王般若經云如生盲人不能見色如是煩惱盲瞽眾生不能見法如人有眼無外光明不能見色行人如是雖有智慧無善知識不能見法以此證知人雖有智未能自悟要須良友教示法藏經云善知識者即是得道全分因緣佛自勸人逐善知識不合守愚一生虛過是故諸佛有遺旨但令依法不依人依義不依語菩薩尚變身作畜生為人說法顯此奇異令聞者信受皆令悟道入平等法豈令心生高下耶故華嚴演義鈔云此旨微密極位方知何以凡情輒窺大教釋云依還教理聖教許故涅槃經云具縛凡夫能知如來祕密之藏如盧遮那品頌云如因日光照還見於日輪以佛智慧光見佛所行道即因佛教能了教也今宗鏡中始終引佛智慧之教光顯佛所行之道跡若深信者則是以眾生之心光見眾生之行跡若難云凡夫不

合知者斯乃邪見不信人耳故大集經云若
有人言我異佛異當知是人即魔弟子又云
了了見者知一切法無二相也又云觀諸法
等名之爲佛所以學人問忠國師云如來說
般若即非般若是名般若既盡是非云何是
般若答能見非名者是般若問佛亦如是說
答古今不異得則千佛等心萬聖同轍
問諸佛方便教門皆依衆生根起根性不等
法乃塵沙三十七品助道之門五十二位修
行之路云何唯立一心以爲宗鏡
答此一心法理事圓備是大悲父般若母法
寶藏萬行原以一切法界十方諸佛諸大菩
薩緣覺聲聞一切衆生皆同此心諸佛已覺
衆生不知今爲未知者方便直指以本具故
不虛以應得故非謬故華嚴經頌云譬如世
間人聞有寶藏處以其可得故心生大歡喜
寶藏處者即衆生心纔入信門自然顯現方
悟從來具足豈假功成始知本性無差非因
行得可謂最靈之物至道之原絕妙之門精
實之義爲凡聖根本作迷悟元由如萬物得
地而發生萬行證理而成就諸門競入衆德
攸歸作千聖趣道之基爲諸佛出世之眼是
以若了自心頓成佛慧可謂會百川爲一濕
摶衆塵爲一丸融鐶釧爲一金變酥酪爲一
味如華嚴經頌云不能了自心焉能知佛慧
阿差末經云但正自心不尚餘學禪要經云
內照開解即大乘門見自心性謂之曰照衆
聖所遊謂之曰門入楞伽經偈云心具於法
藏離無我見垢世尊說諸行內心所知法月
燈三昧經偈云若有受持是一念能攝菩薩

正修行因此一法功德故速得成於無上道勝鬘經云世尊我見攝受正法有斯大力如來以此為眼為法根本為引導法為通達法釋曰所言正法者即第一義心也心外妄計理外別求皆墮邊邪迷於正見所以得為如來正眼攝盡十方之際照窮法界之邊摠歸一心是名攝受正法起信論云復次真如自體相者一切凡夫聲聞緣覺菩薩諸佛無有增減非前際生非後際滅常恒究竟從無始來本性具足一切功德謂大智慧光明義徧照法界義如實了知義本性清淨心義常樂我淨義寂靜不變自在義如是等過恒沙數非同非異不思議佛法無有斷絕依此義故名如來藏亦名法身問上說真如離一切相云何今說具足一切功德相答雖實具有一切功德然無差別相彼一切法皆同一味真離分別相無二性故以依業識等生滅相而立彼一切差別之相此云何立以一切法本來唯心實無分別以不覺故分別心起見有境界名為無明心性本淨無明不起即於真如立大智慧光明義若心生見境則有不見之相心性無見則無不見即於真如立徧照法界義若心有動則非真了知非本性清淨非常樂我淨非寂靜是變異不自在由是具起過於恒沙虛妄雜染以心性無動故即立真實了知義乃至過於恒沙清淨功德相義若心有起見有餘境可分別求則於內法有所不足以無邊功德即一心自性不見有餘法而可更求是故滿足過於恒沙非一非異不可思議諸佛之法無有斷絕故說真如

名如來藏亦復名爲如來法身然此一心非
同凡夫妄認緣慮能推之心決定執在色身
之內今徧十方世界皆是妙明眞心如入法
界品云華藏世界海中無問若山若河大地
虛空草木叢林塵毛等處無不咸稱眞法界
具無邊德故先德云元亨利貞乾之德也始
於一氣常樂我淨佛之德也本乎一心專一
氣而致柔修一心而成道心也者沖虛粹妙
炳煥靈明無去無來冥通三際非中非外朗
徹十方不滅不生豈四山之可害離性離相
奚五色之能盲處生死流驪珠獨耀於滄海
踞涅槃岸桂輪孤朗於碧天大矣哉萬法資
始也萬法虛偽緣會而生生法本無一切唯
識識如幻夢但是一心心寂而知目之圓覺
彌滿淸淨中不容他故德用無邊皆同一性
性起爲相境智歷然相得性融身心廓爾方
之海印越彼太虛恢恢焉晃晃焉迥出思議
之表也又先德云如來藏者即一心之異名
何謂一心謂眞妄染淨一切諸法無二之性
故名爲一此無二處諸法中實不同虛空性
自神解故名爲心是以若於外別求從他妄
學者猶如鑽冰覓火壓沙出油以冰砂非油
火之正因欲求濟用徒勞功力又若但修漸
行空任權乘則似畫無膠如坏未鍛以坏盡
非堅牢之器欲求究竟無有是處若能諦了
自心不妄外求者如從木出火從麻出油不
壞正因遠得成辦又如畫得膠如坏經火堪
成器用事不虛捐凡有施爲悉皆究竟若未
信入取捨萬端隨境生迷爲法所害不觀空
以遣累但取空而廢善不達有以興慈但著

有而起罪皆為不了空有一心致茲得失若入宗鏡緣發心時非唯行成理即頓具便同古佛一際無差如大涅槃經云拘尸那城有旃陁羅名曰歡喜佛記是人由一發心當於此界千佛數中速成無上正真之道法華玄義云心法者前所明法豈得異心但衆生法太廣佛法太高於初學為難然心佛及衆生是三無別者但自觀己心則為易涅槃經云一切衆生具足三定上定者謂佛性也能觀心性名為上定上能兼下即攝得衆生法也華嚴經云遊心法界如虛空則知諸佛之境界法界即中也虛空即空也心佛即假也三種即佛境界也是為觀心仍具佛法又遊心法界者觀根塵相對一念心起於十界中必屬一界若屬一界即具百界千法於一念中悉皆備足此心幻師於一日夜常造種種衆生種種五陰種種國土所謂地獄界假實國土乃至佛界假實國土行人當自選擇何道可從又如虛空者觀心自生心不須藉緣有心心無生力心無生力緣亦無生心緣名無合云何有合尚叵得離則不生尚無一生況有百界千法耶以心空故從心所生一切皆空此空亦空若空非空竊空設假假亦非假無假無空畢竟清淨豈止三觀萬行乃至十方虛空尚從心變豈況空中所生物像如首楞嚴經頌云空生大覺中如海一漚發所以華嚴疏云空有二法俱稱真之理則有與空皆性空也鈔釋云空有稱真之理者此空是外空若以理空對外空外空離法是斷滅空理空即名為真空若以外空亦心現亦由對

色滅色方顯則此斷空從緣無性即性空也
故十八空中第大者謂十方空即十方虛空

亦是性空矣所以千聖付囑難遇機緣若對
上根豁然可驗如寒山子詩云自古多少聖
語路甚叮嚀人根性不等高下有利鈍眞佛
不肯信置功枉受困不如心淨明便是心王
印先德云欲知法要心是十二部經之根本
入道要門此心門者三世之佛祖唯此一事
實餘二即非眞唯有一乘法無二亦無三一
乘法者一心是但守一心即心眞如門一切
諸法無有欠少一切法行不出自心唯心自
知更無別心心無形色無根無住無生無滅
亦無覺觀可行若有可觀行者即是受想行
識非是本心皆是有爲功用諸祖只是以心
傳心達者印可更無別法如華嚴經中文殊
童子化五百童子發菩提心唯一人善財童
子達本心原遊一百一十城問菩提萬行所
學三昧門皆如幻化而無實體故知從心所
生皆同幻化但直了眞心自然眞實如唯識
樞要云依境教理行果五唯識中此論有義
但明境唯識捨離心外取境一切境不離心
故有義但說教唯識成論本教釋彼說故有
義但取理唯識成立本教所說之理分別唯
識性相故有義但取行唯識明五位修唯識
行故有義但取果唯識求大果故安樂解脫
身大牟尼名法故乃至今釋彼說唯取教理
說依教理成彼性相性相即攝一切盡故一
切皆取於理爲勝是知唯識之理成佛正宗
但以理該羅無法不是故云萬法唯識述宗
鏡之正意窮祖佛之本懷唯以一法逗一機

更無別旨故法華經云十方佛土中唯有一乘法大涅槃經云師子吼者是決定說一切衆生悉有佛性又云衆生亦尒悉皆有心凡有心者悉皆當得阿耨多羅三藐三菩提

問三界唯心萬法唯識者此該萬法應別立眞如爲宗　答眞如是識性識旣該萬法即是有爲無爲諸法平等之性故經云未曾有一法而出於法性司馬彪云性者人之本也蔡邕云性者心之本也故古師云唯識論是十支中高建法幢支何法而不收何宗而不立唯以簡爲義識以了爲義離識之外無別唯體即識有遮心外之用故名爲唯唯之名獨性相俱收眞如是識性依他相分色等是識相心所以識爲主皆不離識故揔名唯識

又問三界是有漏法由屬三界愛結所繫故名三界其無爲無漏法不爲三界愛結所繫即不名三界法經何故但言三界唯心即不攝無爲無漏等法此豈非唯識而但言三界耶答三界所治迷亂之法尚名唯識無爲無漏法性是能治體非迷亂不說自成故但言三界唯心也又諸部揔句有爲無爲深淨諸法皆心爲本薩婆多等云無爲由心故顯有爲由心故起由心起深淨法勢用緣強故說心爲本

問立心爲宗具幾功德之門能起見聞之信　答眞心自體非言所詮湛如無際之虛空瑩若圓明之淨鏡毀讚不及義理難通以功德過患二門絶對待故今依先德約相分別心略有五義一遠離所取差別之相二解脫能取分別之執三徧三際無所不等四攀虛空界無所不徧五不墮有無一異

等邊起心行處過言語道又此無住之心體泯二諦故無出俗入真之真既無出入不在空有故經言心處無在無在之處唯是一心一心之體本來寂滅不可以有無處所窮其幽迹不可以識智詮量談其妙體唯有入者只在心知如擣萬種而爲香丸爇一塵而具足衆氣似入大海水中浴掬微滴而已用百川執礫而盡成真金攬草而無非妙藥空器悉盈甘露之味滿室唯聞薝蔔之香衆義同歸若太虛包含於萬像千途競入猶多影靡凝於澄潭若論一心性起功德無盡無邊豈以有量之心讚無爲之德任盡神力未述一毫以信入之人悉皆現證即凡即聖感應非虛堅信不移法空之處聲自息明誠可驗靈潤之野餓依倚豈假神通心魔頓絕匪憑他術識火自消除不肖人焉明斯旨如昔人云依智不依識者謂識現行隨塵分別眼色耳聲就迷不覺大聖示教境是自心下愚氷執塵爲識外今人口誦其空心未云有騰空不起入火逾難俱是心相對遂故爾後得通達隨心轉用眞不同爲之遊空自常如是布之火浣不足怪也但群生識性不同致令大聖隨情別說然據至道但是自心故經云三界上下法義唯心此說世界依報以明心又云如如與眞際涅槃及法界種種意生身我說爲心量此據出世法體以明心終窮至實果到斯原隨流感果還宗了義　問一心爲宗可稱綱要者教中何故廣說諸道各立經宗　答種種諸法雖多但是一心所作於一聖道立無量名如一火因然得草火木火種種之號

猶一水就用得或羹或酒多多之名此一心
門亦復如是對小機而稱小法逗大量而號
大乘大小雖分眞性無隔若決定執佛說有
多法即謗法輪成兩舌之過故經云心不離
道道不離心如大涅槃經云尒時世尊讚迦
葉菩薩善哉善哉善男子汝今欲知菩薩大
乘微妙經典所有秘密故作是問善男子如
是諸經悉入道諦善男子如我先說若有信
道如是信道是信根本是能佐助菩提之道
是故我說無有錯謬善男子如來善知無量
方便欲化衆生故作如是種種說法善男子
譬如良醫識諸衆生種種病原隨其所患而
為合藥并藥所禁唯水一種不在禁例或服
薑水或甘草水或細辛水或黑石蜜水或阿
摩勒水或尼婆羅水或鉢晝羅水或服冷水
或服熱水或蒲萄水或安石榴水善男子如
是良醫善知衆生所患種種藥雖多禁水不
在例如來亦爾善知方便於一法相隨諸衆
生分別廣說種種名相彼諸衆生隨所說受
受已修習除斷煩惱如彼病人隨良醫教所
患得除復次善男子如有一人善解衆語在
大衆中是諸大衆熱渴所逼咸發聲言我欲
飲水我欲飲水是人即時以清冷水隨其種
類說言是水或言波尼或言鬱持或言娑利
藍或言娑利或言波耶或言甘露或言牛乳
以如是等無量水名為大衆說善男子如來
亦爾以一聖道為諸聲聞種種演說從信根
等至八聖道復次善男子譬如金師以一種
金隨意造作種種瓔珞所謂鉗鏁鐶釧釵鐺
天冠臂印雖有如是差別不同然不離金善

男子如來亦爾以一佛道隨諸衆生種種分別而爲說之或說一種所謂諸佛一道無二復說二種所謂定慧復說三種謂見慧智復說四種所謂見道修道無學道佛道乃至復說二十道所謂十力四無所畏大慈大悲念佛三昧三正念處善男子是道一體如來昔日爲衆生故種種分別復次善男子譬如一火因所然故得種種名所謂木火草火糠火麩火牛馬糞火善男子佛道亦爾一而無二爲衆生故種種分別復次善男子譬如一識分別說六若至於眼則名眼識乃至意識亦復如是善男子道亦如是一而無二如來爲化諸衆生故種種分別復次善男子譬如一色眼所見者則名爲色耳所聞者則名爲聲鼻所齅者則名爲香舌所嘗者則名爲味身所覺者則名爲觸善男子道亦如是一而無二如來爲欲化衆生故種種分別善男子以是義故以八聖道分名道聖諦善男子是四聖諦諸佛世尊次第說之以是因緣無量衆生得度生死又云若言十善十惡可作不可作善道惡道白法黑法凡夫謂二智者了達其性無二無二之性即是實性陁羅尼經云無有一切諸法是名一字法門又經云佛言三世諸佛所說之法吾今四十九年不加一字故知此一心門能成至道若上根直入者終不立餘門爲中下未入者則權分諸道是以祖佛同指賢聖冥歸雖名異而體同乃緣分而性合般若唯言無二法華但說一乘淨名無非道場涅槃咸歸秘藏天台專勤三觀江西舉體全眞馬祖即佛是心荷澤直指知

見又教有二種說一顯了說二秘密說顯了說者如楞伽密嚴等經起信唯識等論秘密說者各據經宗立其異號如維摩經以不思議為宗金剛經以無住為宗華嚴經以法界為宗涅槃經以佛性為宗任立千途皆是一心之別義何者以真心妙體不在有無智不能知言不可及非情識思量之境界故號不思議體虛相寂絕待靈通現法界而無生超三世而絕跡故號之無住竪徹三際橫亘十方無有界量邊表不可得故稱法界為萬物之根由作群生之元始在凡不減處聖非增靈覺昭然常如其體故曰佛性乃至或名靈臺妙性寶藏神珠悉是一心隨緣別稱經云三阿僧祇百千名號皆是如來之異名只為不知諸佛方便逐名著相隨解成差但了斯宗豁然空寂有何名相可得披陳如龍王一味之雨隨人天善惡之業所雨不同各見差別華嚴經云譬如娑竭羅龍王欲現龍王大自在力饒益眾生咸令歡喜從四天下乃至他化自在天處及於地上於一切處所雨不同所謂於大海中雨清冷水名為無斷絕於他化自在天雨簫笛等種種樂音名為美妙於化樂天雨大摩尼寶名為放大光明於兜率天雨大莊嚴具名為垂髻於夜摩天雨大妙華名為種種莊嚴具於三十三天雨眾妙香名為悅意於四天王天雨天寶衣名為覆蓋於龍王宮雨赤真珠名為踊出光明於阿脩羅宮雨諸兵仗名為降伏怨敵於北鬱單越雨種種華名曰開敷餘三天下悉亦如是然各隨其處所雨不同雖彼龍王其心平等

緣有彼此但以衆生善根異故雨有差別是以龍王一味之雨隨諸天感處不同猶如諸佛一心法門逐衆生見時有別

宗鏡錄卷第二

音義

躡也寄也卿止反胡徒反盧反楚反
尼反誚醍觜粹廣光鍛淡虔
涉寸賣杜反卽反雞反反也丁錬浣鼓
溺笑也奧妻遂明賁也胡濯以反
奴没反醐稚炳鑽反管也力婁
歷也馥戶反直反兵明借刺彪反
反房香吾刹承也宮也蕭虎蘜
泓六氣赫謬反反俅文長蕭
矜水反也呼明靡謨踞壓反也刀蔪
絲深琥格也刻也居詩鳥反邑反也
反也其其反反御也甲鑰於反榴
掬矜棗爍溼反膠客力反
居反反反書反失水恢古滌擣宗
六又棄入洛吉大是也静擣鉗
嗤寓旭反也迴也反酤棨巨反
尺反牛反許反鐶反坏反也淹
之笑具玉早戶閑晃普孟攬鑰

丙午歲分司大藏都監開板

宗鏡録巻第三

慧日永明寺主智覺禪師　延壽　集

夫教明一切萬法至理虚玄非有無之詮絶自他之性若無一法自體云何立宗

答若不立宗學何歸趣若論自他有無皆是衆生識心分別是對治門從相待有法身自體中實理心豈同幻有不隨幻無楞伽經云佛言大慧譬如非牛馬性牛馬性其實非有非無彼非無自相古釋云馬體上不得説牛性是有是無然非無焉自體以譬法身上不得説陰界入性是有是無然非無法身自相此法空之理超過有無即法身之性然有趣有向智背天眞無得無歸情生斷滅但有之不用求眞規究爾無之自然足妙旨煥然則寂爾有歸恬然無間頓超能所不在有無可謂眞歸能通至道矣

問以心爲宗如何是宗通之相

答内證自心第一義理住自覺地入聖智門以此相應名宗通相此是行時非是解時因解成行行成解絶則言語道斷心行處滅如楞伽經云佛告大慧宗通者謂緣自得勝進相遠離言説文字妄想趣無漏界自覺地自相遠離一切虚妄覺想降伏一切外道衆魔緣自覺趣光明輝發是名宗通相所以悟心成祖先聖相傳故達磨大師云明佛心宗寸無差悟行解相應名之曰祖又偈云亦不覩惡而生嫌亦不觀善而勤措亦不捨愚而近賢亦不拋迷而就悟達大道兮過量通佛心兮出度不與凡聖同躔超然名之曰祖

問悟道明宗如人飲水冷暖自知云何説其行相

答前已云諸佛方便不斷

今時密布深慈不令孤棄已明達者終不發言只為因疑故問因問故荅此是本師於楞伽會上為十方諸大菩薩來求法者親說此二通一宗通二說通宗通為菩薩說通為童蒙祖佛俯為初機童蒙少垂開示此約說通只為從他覓法隨語生解恐執方便為真實迷於宗通是以分開二通之義宗通者謂緣自得勝進相遠離言說文字妄想乃至緣自覺趣光明輝發若親到自覺地光明發時得云如人飲水冷暖自知如群盲眼開分明照境驗象真體終不摸其尾牙見乳正色豈在談其鵠雪當此具眼人前若更說示則不得稱知時名為大法師實見月人終不觀指親到家者自息問程唯證相應不俟言說終不執指為月亦不離指見月如大涅槃經云譬如有王告一大臣汝牽一象以示盲者爾時大臣受王勑已多集衆盲以象示之時彼衆盲各以手觸大臣即還而白王言臣已示竟爾時大王即喚衆盲各各問言汝見象耶衆盲各言我已得見王言象為何類其觸牙者即言象形如蘆菔根其觸耳者言象如箕其觸頭者言象如石其觸鼻者言象如杵其觸脚者言象如木臼其觸脊者言象如牀其觸腹者言象如甕其觸尾者言象如繩善男子如彼衆盲不說象體亦非不說若是衆相悉非象者離是之外更無別象善男子王喻如來應正徧知臣喻方等大涅槃經象喻佛性盲喻一切無明衆生是諸衆生聞佛說已或作是言色是佛性何以故是色雖滅次第相續是故獲得無上如來三十二相如來常色

如來色者常不斷故是說色名為佛性譬如眞金質雖遷變色常不異或時作釧作盤然其黃色初無改易衆生佛性亦復如是質雖無常而色是常以是故說色為佛性乃至說受想行識等為佛性又有說言離陰有我我是佛性如彼盲人各各說象雖不得實非不說象說佛性者亦復如是非即六法不離六法善男子是故我說衆生佛性非色不離色乃至非我不離我善男子有諸外道雖說有我而實無我衆生我者即是五陰離陰之外更無別我善男子譬如莖葉鬚臺合為蓮華離是之外更無別華又佛言善男子是諸外道癡如小兒無慧方便不能了達常與無常苦與樂淨不淨我無我壽命非壽命衆生非衆生實非實有非有於佛法中取少許分虛妄計有常樂我淨而實不知常樂我淨如生盲人不識乳色便問他言乳色何似他人答言色白如貝盲人復問是乳色者如貝聲耶答言不也復問貝色為何似耶答言猶稻米粖盲人復問乳色柔軟如稻米粖耶稻米粖者復何所似答言猶如雨雪盲人復言彼稻米粖冷如雪耶雪復何似答言猶如白鶴是生盲人雖聞如是四種譬喻終不能得識乳眞色是諸外道亦復如是終不能識常樂我淨善男子以是義故我佛法中有眞實諦非於外道夫眞實諦者宗鏡所歸未開悟時不信解者所有說法及自修行皆成生滅折伏之門不入無生究竟之道如菴提遮女經云爾時文殊師利又問曰頗有明知生而不生相為生所留者不答曰有雖自明見其力未

究而爲生所留者是也又問曰頗有無知不識生性而畢竟不爲生所留者不答曰無所以者何若不見生性雖因調伏少得安處其不安之相常爲對治若能見生性者雖在不安之處而安相常現前若不如是知者雖有種種勝辯談說甚深典籍而即是生滅心說彼賣柏密要之言如盲辯色因他語故說得青黃赤白黑而不能自見色之正相今不能見諸法者亦復如是但令爲生所生爲死所死者而有所說者乃於其人即無生死之義耶若爲常無常所繫者亦復如是當知大得空者亦不自得空故說有空義耶故知能了萬法無生之性是爲得道大般若經云佛言善現以一切法空無所有皆不自在虛誑不堅故一切法無生無起無知無見復次善現一切法性無所依止無所繫屬由此因緣無生無起無知無見華嚴經云如實法印印諸業門得法無生住佛所住觀無生性印諸境界諸佛護念發心迴向與諸法性相應迴向入無作法成就所作方便是以不了唯心之旨者入宗鏡之人向無生中起貪癡之垢於眞空內著境界之緣以爲對治成其輪轉若能返照心境俱寂如諸法無行經云若菩薩見貪欲際即是眞際見瞋恚際即是眞際見愚癡際即是眞際則能畢滅業障之罪乃至凡夫愚人不知諸法畢竟滅相故自見其身亦見他人以是見故便起身口意業乃至不見佛不見法不見僧是則不見一切法若不見一切法於諸法中則不生疑不生疑故則不受一切法不受一切法故則自寂滅不思

諸佛境界經云爾時世尊復語文殊師利菩薩言童子汝能了知如來所住平等法不文殊師利菩薩言世尊我已了知佛言童子何者是如來所住平等法文殊師利菩薩言世尊一切凡夫起貪瞋癡處是如來所住平等法佛言童子云何一切凡夫起貪瞋癡處是如來所住平等法文殊師利菩薩言世尊一切凡夫於空無相無願法中起貪瞋癡是故一切凡夫起貪瞋癡處即是如來所住平等法佛言童子空豈是有法而言於中有貪瞋癡文殊師利菩薩言世尊空是有是故貪瞋癡亦是有佛言童子空云何有貪瞋癡復云何有文殊師利菩薩言世尊空以言說故有貪瞋癡亦以言說故有如佛說比丘有無生無起無作無為非諸行法此無生無起無作無為非諸行法非不有若不有者則於生起作為諸行之法應無出離以有故言出離耳此亦如是若無有空則於貪瞋癡無有出離以有故說離貪等諸煩惱耳中觀論偈云從法不生法亦不生非法從非法不生法及於非法直釋偈意法即是有如色心等非法是無如兔角等若從法生法如母生子法生非法如人生石女兒從非法生法如兔角生人從非法生非法者如龜毛生兔角故般若假名論云復有念言若如來但證無所得者佛法即一非是無邊是故經言如來說一切法皆是佛法佛法謂何即無所得未曾一法有可得性是故一切無非佛法云何一切皆無所得經云一切法者即非一切法云何非耶無生性故若無生即無性云何名一切法於

無性中假言說故一切法無有性者即是衆生如來藏性龐居士偈云劫火燒天天不熱嵐風吹動不聞聲百川競注海不溢五嶽名山不見形澄清靜處無蹤跡千途盡惣入無生故知諸法從意成形千途因心有像一念澄寂萬境曠然元同不二之門盡入無生之旨所以傅大士行路難云君不見諸法但假空施設寂靜無門爲法門一切法中心爲主余今不復得心原究撿心原既不得當知諸法併無根又無生有二如通心論云一法性無生妙理言法至虛言性本來自爾名曰無生二緣起無生夫境由心現故不從他生心藉境起故不自生心境各異故不共生相因而有故不無因生亦云一理無生圓成實性本不生故二事無生緣生之相即無生故止觀云若釋金剛經即轉無生意度入不住門中種種不住不住色布施不住聲香等布施雖諸法不住以無住法住般若中即是入空以無住法住世諦即是入假以無住法住實相即是入中此無住慧即是金剛三昧能破盤石砂礫徹至本際又如釋迦牟尼入大寂定金剛三昧天親無著論開善廣解詎出無生無住之意若得此意千經萬論豁矣無疑此是覺觀之初章思議之根本釋異之妙慧入道之指歸綱骨曠大事理具足一解千從法門自在故知一切諸法皆從無生性空而有有而非有不離俗而常眞非有而有不離眞而恒俗則幻有立而無生顯空有歷然兩相泯而雙事存眞俗宛爾斯則無生而無不生不住二邊矣如古德頌云無生終不住萬

像徒流布若作無生解還被無生囚　問以心爲宗理須究竟約有情界眞妄似分不可靈同有儱圓覺如金鍮共藝眞僞俄分砂米同炊生熟有異未審以何心爲宗　答誠如所問須細識心此妙難知唯佛能辯只爲三乘慕道見有差殊錯指妄心以爲眞實認妄賊而爲眞子劫盡家珍收魚目以作驪珠空迷智眼遂使愚癡之子陷有獄之重關邪倒之人溺見河之駭浪戲熾焰於朽宅忘苦忘疲臥大夢於長宵迷心迷性皆爲執斯緣慮作自己身遺此眞心認他聲色斯則出途外道在家凡夫之所失也乃至三乘慕道法學禪宗亦迷此心執佛方便致使教開八網乘對四機越一念而遠驟三祇功虛大劫離實所而久淹化壘跡固長衢斯即權機小果乃至禪宗不得意者之所失也所以首楞嚴經云佛告阿難一切衆生從無始來種種顚倒業種自然如惡叉聚諸修行人不能得成無上菩提乃至別成聲聞緣覺及成外道諸天魔王及魔眷屬皆由不知二種根本錯亂修習猶如煮砂欲成嘉饌縱經塵劫終不能得云何二種阿難一者無始生死根本則汝今者與諸衆生用攀緣心爲自性者二者無始菩提涅槃元淸淨體則汝今者識精元明能生諸緣緣所遺者由諸衆生遺此本明雖終日行而不自覺枉入諸趣釋曰此二種根本即眞妄二心一者無始生死根本者即根本無明此是妄心最初迷一法界不覺忽起而有其念忽起即是無始如睛勞華現睡熟夢生本無元起之由非有定生之處皆自妄念

非他外緣從此成微細業識則起轉識轉作能心後起現識現外境界一切衆生同用此業轉現等三識起內外攀緣爲心自性因此生死相續以爲根本二者無始菩提涅槃元清淨體者此即眞心亦云自性清淨心亦云清淨本覺以無起無生自體不動不爲生死所染不爲涅槃所淨目爲清淨此清淨體是八識之精元本自圓明以隨染不覺不守性故如虛谷任響隨緣發聲此亦如然能生諸法則立見相二分心境互生但隨染淨之緣遺此圓常之性如水隨風作諸波浪由此衆生失本逐末一向沉淪都不覺知枉受妄苦雖受妄苦眞樂恒存任涉昇沉本覺不動如水作波不失濕性唯知變心作境以悟爲迷從迷積迷空歷塵沙之劫因夢生夢永昬長夜之中故經云當知一切衆生從無始來生死相續皆由不知常住眞心性淨明體用諸妄想此想不眞故有輪轉以不了不動眞心而隨輪迴妄識此識無體不離眞心元然無相眞原轉作有情妄想如風起澄潭之浪浪雖動而常居不動之源似瞖生空界之華華雖現而匪離虛空之性瞖消空淨浪息潭淸唯一眞心周徧法界又此心不從前際生不居中際住不向後際滅昇降不動性相一如則從上稟受以此眞心爲宗離此修行盡縈魔罥則有所得悉陷邪林是以能動深慈悟生憐愍故二祖求此妄心不得初祖荅是傳衣阿難執此妄心如來所以呵斥如經云佛告阿難汝今欲知奢摩他路願出生死今復問汝即時如來舉金色臂屈五輪指語阿難

言汝今見不阿難言見佛言汝何所見阿難言我見如來舉臂屈指為光明拳燿我心目佛言汝將誰見阿難言我與大衆同將眼見佛告阿難汝今答我如來屈指為光明拳燿汝心目汝目可見以何為心當我拳燿阿難言如來現今徵心所在而我以心推窮尋逐即能推者我將為心佛言咄阿難此非汝心阿難矍然避座合掌起立白佛此非我心當名何等佛告阿難此是前塵虛妄想相惑汝真性由汝無始至于今生認賊為子失汝元常故受輪轉阿難白佛言世尊我佛寵弟心愛佛故令我出家我心何獨供養如來乃至徧歷恒沙國土承事諸佛及善知識發大勇猛行諸一切難行法事皆用此心縱令謗法永退善根亦因此心若此發明不是心者我乃無心同諸土木離此覺知更無所有云何如來說此非心我實驚怖兼此大衆無不疑惑唯垂大悲開示未悟爾時世尊開示阿難及諸大衆欲令心入無生法忍於師子座摩阿難頂而告之言如來常說諸法所生唯心所現一切因果世界微塵因心成體阿難若諸世界一切所有其中乃至草葉縷結詰其根元咸有體性縱令虛空亦有名貌何況清淨妙淨明心性一切心而自無體若汝執吝分別覺觀所了知性必為心者此心即應離諸一切色香味觸諸塵事業別有全性如汝今者承聽我法此則因聲而有分別縱滅一切見聞覺知內守幽閑猶為法塵分別影事我非勑汝執為非心但汝於心微細揣摩若離前塵有分別性即真汝心若分別性離塵

無體斯則前塵分別影事塵非常住若變滅時此心則同龜毛兔角則汝法身同於斷滅其誰修證無生法忍古釋云能推者即是妄心皆有緣慮之用亦得名心然不是真心妄心是真心上之影像故云汝身汝心皆是妙明真精妙心中所現物若執此影像為真影像滅時此心即斷故云若執緣塵即同斷滅以妄心攬塵成體如鏡中之像水上之泡迷水執波波寧心滅迷鏡執像像滅心亡心若滅時即成斷見若知濕性不壞鏡體常明則波浪本空影像元寂故知諸佛境智徧界徧空凡夫身心如影如像若執末為本以妄為真生死現時方驗不實故古聖云見鑛不識金入爐始知錯　問真妄二心各以何義名心以何為體以何為相　答真心以靈知寂照為心不空無住為體實相為相妄心以六塵緣影為心無性為體攀緣思慮為相此緣慮覺了能知之妄心而無自體但是前塵隨境有無境來即生境去即滅因境而起全境是心又因心照境全心是境各無自性唯是因緣故法句經云燄光無水但陽氣耳陰中無色但緣氣耳以熱時炎氣因日光爍遠看似水但從想生唯陽氣耳此虛妄色心亦復如是以自業為因父母外塵為緣和合似現色心唯緣氣耳故圓覺經云妄認六塵緣影為自心性故知此能推之心若無因緣即不生起但從緣生緣生之法皆是無常如鏡裏之形無體而全因外境似水中之月不實而虛現空輪認此為真愚之甚矣所以處處執而無據七處茫然二祖了而不生一言契道

則二祖求此緣慮不安之心不得即知眞心徧一切處悟此爲宗遂乃最初紹於祖位阿難因如來推破妄心乃至於五陰六入十二處十八界七大性一一微細窮詰徹底唯空皆無自性既非因緣自他和合而有又非自然無因而生悉是意言識想分別因茲豁悟妙明眞心廣大含容徧一切處即與大衆俱達此心同聲讚佛故經云爾時阿難及諸大衆蒙佛如來微妙開示身心蕩然得無罣礙是諸大衆各各自知心徧十方見十方空如觀手中所持葉物一切世間諸所有物皆即菩提妙明元心心精徧圓含裹十方反觀父母所生之身猶彼十方虛空之中吹一微塵若存若亡如湛巨海流一浮漚起滅無從了然自知獲本妙心常住不滅禮佛合掌得未曾有於如來前說偈讚佛妙湛揔持不動尊首楞嚴王世希有消我億劫顛倒想不歷僧祇獲法身即同初祖直指人心見性成佛

問眞心行相有何證文　答持世經云菩薩觀心心中無心相是心從本以來不生不起性常清淨客塵煩惱染故有分別心不知心亦不見心何以故是心空性自空故根本無所有是心無有一定法定法不可得故是心無法若合若散是心前後際不可得是心無形無能見者心不自見不知自性乃至是人爾時不分別是心是非心但善知心無生相通達是心無生性何以故心無決定性亦無決定相乃至不得心垢相不得心淨相但知是心常清淨相大般若經云於一切法雖無所取而能成辦一切事業猶曰若了自心無

事不辨或妄取前境界却成內自不足所以金剛三昧經云菩薩觀本性相謂自備足千思萬慮不益道理徒爲動亂失本心王論釋云無量功德即是一心一心爲主故名心王生滅動亂違此心王不得還歸故言失也又心者統攝諸法一切最勝無一法而不攝王者統御四海八表朝宗無一民而不臣故如幻三昧經云不求諸法是名已身進趣大乘方便經云眞如實觀者思惟心性無生無滅不住見聞覺知永離一切分別之想 問心能作佛心作衆生以了眞心故成佛以執妄心故成衆生若成佛皆具圓通五眼無漏五陰故經云滅無常色獲得常色又云妙色湛然常安住又云善能分別諸法相云何說眞心不住見聞覺知永離一切分別之想 答若是妄心見聞須假因緣能所生起如云眼具九緣生等若無色空和合之緣見性無由得發五根亦然皆仗緣起斯則緣會而生緣散而滅無自主宰畢竟性空如楞伽經偈云心爲工伎兒意如和伎者五識爲伴侶妄想觀伎衆如歌舞立技之人隨他拍轉拍緩則步緩拍急則步急五根亦如是但隨意轉如云身非念輪隨念而轉何者意地若生身輪動作意地若息根境寂然眞心則不爾常照常現鑑圓不能匿其輝徧界徧空穹蒼不能覆其體非純非雜萬法不能隱其眞無住無依塵勞不能易其性豈假前塵發耀對境生知 自然寂照靈知湛然無際故首楞嚴經云佛告阿難如是六根由彼覺明有明明覺失彼精了黏妄發光是以汝今離暗離明無有

見體離動離靜元無聽質無通無塞嗅性不生非變非恬嘗無所出不離不合覺觸本無無滅無生了知安寄汝但不循動靜合離恬變通塞生滅暗明如是十二諸有為相隨拔一根脫黏內伏伏歸元真發本明耀耀性發明諸餘五黏應拔圓脫不由前塵所起知見明不循根寄根明發由是六根互相為用阿難汝豈不知今此會中阿那律陀無目而見跋難陀龍無耳而聽殑伽神女非鼻聞香驕梵鉢提異舌知味舜若多神無身有觸如來光中映令暫現既為風質其體元無諸滅盡定得寂聲聞如此會中摩訶迦葉久滅意根圓明了知不因心念阿難今汝諸根若圓拔已內瑩發光如是浮塵及器世間諸變化相如湯消冰應念化成無上知覺阿難如彼世人聚見於眼若令急合暗相現前六根黯然頭足相類彼人以手循體外繞彼雖不見頭足一辯知覺是同緣見因明暗成無見不明自發則諸暗相永不能昏根塵既消云何覺明不成圓妙釋曰如彼世人聚見於眼者此先明世見非眼莫觀若令急合則無所見與耳等五根相似彼人以手循體外繞雖不假眼而亦自知此況真見不藉外境緣見因明暗成無見者此狀世間眼見須仗明暗因緣根塵和合方成於見無見不明自發者此正明真見之時見性非眼既不屬眼又何假明暗根塵所發則不明之明無見之見自然寂照靈知何曾間斷且世間明暗虛幻出沒之相又焉能覆蓋乎是以明不能明暗不能暗也故云則諸暗相永不能昏真性天然豈非

圓妙所以學人問先德云如何是大悲千手眼答云如人夜裏摸得枕子　問妄心行相有何證文　答勝天王般若波羅蜜經云佛言菩薩行般若波羅蜜念心作是思惟此心無常而謂常住於苦謂樂無我謂我不淨謂淨數動不住速疾轉易結使根本諸惡趣門煩惱因緣壞滅善道是不可信貪瞋癡主一切法中心為上首若善知心悉解眾法種種世間皆由心造心不自見若善若惡悉由心起心性迴轉如旋火輪易轉如馬能燒如火暴起如水作如是觀於念不動不隨心行令心隨已若能伏心則伏眾法大涅槃經云佛言善男子心若常者亦復不能分別諸色所謂青黃赤白紫色善男子心若常者諸憶念法不應忘失善男子心若常者凡所讀誦不應增長復次善男子心若常者不應說言已作今作當作若有已作今作當作當知是心必定無常善男子心若常者則無怨親非怨非親心若常者則不應言我物他物若死若生心若常者雖有所作不應增長善男子以是義故當知心性各各別異故當知無常又云云何現喻如經中說眾生心性猶如獼猴獼猴之性捨一取一眾生心性亦復如是取著色聲香味觸法無暫住時是名現喻可驗即今眾生之心如猿猴之處高樹上下不停猶彌泥之從迅流出入無礙似幻士之遊眾會名相皆虛若技兒之出戲場本末非實所以正法念處經云又彼比丘次復觀察心之猿猴如見猿猴如彼猿猴躁擾不停種種樹枝華果林等山谷巖窟迴曲之處行不障礙

心之猿猴亦復如是五道差別如種種林地獄畜生餓鬼諸道猶如彼樹衆生無量如種種枝葉如華葉分別愛聲諸香味等以爲衆果行三界山身則如窟行不障礙是心猿猴此心猿猴常行地獄餓鬼畜生生死之地又彼比丘依禪觀察心之技兒如見技兒如彼技兒取諸樂器於戲場地作種種戲心之技兒亦復如是種種業化以爲衣服戲場地者謂五道地種種裝飾種種因緣種種樂器謂自境界技兒戲者生死戲也心爲技兒種種戲者無始無終長生死也又彼比丘依禪觀察心彌泥魚如見彌泥如彌泥魚在於河中若諸河水急速亂波深而流疾難可得行能漂無量種種樹木勢力暴疾不可遮障山澗河水峻速急惡彼彌泥魚能入能出能行能住心之彌泥亦復如是於欲界河急疾波亂能出能入能行能住大智度論云如佛說凡夫人或時知身無常而不能知心無常若凡夫人言身有常猶差以心爲常是大惑何以故身住或十歲二十歲是心日日過去生滅各異念念不停欲生異生欲滅異滅如幻事實相不可得如是無量因緣故知心無常是名心念處行者思惟是心屬誰誰使是心觀已不見有主一切法因緣和合故不自在不自在故無自性無自性故無我若無我誰當使是心止觀云起一念慮知之心隨善惡而生十道一若其心念念專貪瞋癡攝之不還拔之不出日增月甚起上品十惡如五扇提羅者此發地獄之心行火塗道二若其心念念欲多眷屬如海吞流如火焚薪起中品

十惡如調達誘衆者此發畜生心行血塗道三若其心念念欲得名聞四遠八方稱揚欽詠內無實德虛比賢聖起下品十惡如摩犍提者此發鬼心行刀塗道四若其心念念常欲勝彼不耐下人輕他珍己如鵄高飛下視而外揚仁義禮智信起下品善心行阿修羅道五若其心念念欣世間樂安其臭身悅其癡心此起中品善心行於人道六若其心念念知三惡苦多人間苦樂相間天上純樂爲天上樂折伏麤惡此上品善心行於天道七若其心念念欲大威勢身口意纔有所作一切弭從此發欲界主心行魔羅道八若其心念念欲得利智辯聰高才勇哲鑒達六合十方顒顒此發世智心行尼乾道九若其心念念五塵六欲外樂蓋微三禪之樂猶如石泉其樂內重此發梵心行色無色道十若其心念念知善惡輪環凡夫耽湎賢聖所訶破惡由淨慧淨慧由淨禪淨禪由淨戒尚此三法如飢如渴此發無漏心行二乘道此上十心或先起非心或先起是心或是非並起譬象魚風並濁池水象譬諸非自外而起魚譬內觀羸弱爲二邊所動風譬內外合雜穢濁混和前九種心是生死如蠶自縛後一種心是涅槃如麞獨跳雖得自脫未具佛法俱非故雙簡明知三界無別理但是妄心生爲八倒之根株作四流之源穴疾如掣電猛若狂風驚起塵勞速甚瀑川之水欲生五欲急過旋火之輪是以結構四魔驅馳十使沈二死之河底投八苦之焰中醉迷衣裏之珠徒經艱險闘沒額中之寶空自悲號皆因妄心迷此眞

覺終無別失有出斯文如上依教所說眞妄
二心約義似分歸宗匪別何者眞心約理體
妄心據相用今以理恒是心不得心相心恒
是理不動心相如水即波不得波相波即是
水不壞波相是以動靜無際性相一原當凡
心而見佛心觀世諦而成眞諦所以華嚴經
云菩薩摩訶薩觀一切法皆以心爲自性如
是而住若攝境爲心是世俗勝義心之自性
即是眞如是勝義勝義如是而住以無所得
而爲方便雙照眞俗無住住故

宗鏡錄卷第三

音義

恬蒲反嵐濫反也反渠反硎反普譬
徒靜比臺山盧切疾悋綺恝忍羸衰也
兼也箕含嵐暫監淹良反黏代也力瘦反
反反居反也反也莫反月女反反烏也瀑
慊之蘇鍮廉揣廉鷄反諂反
慊苦瓮立反誑鍮疊初也黤鳧鳶蠆木
韃恨烏反氧侯石力反袠反於黑暗也諸反燄
反也貢反也詎就反香檻乏反良許暴
躔唄其反陷胥旋轉反也彈跳句超
直行蹄反呂戶入始反鑛擾綿弓徙躍久也
連也逵鑒也塗去金而也婢亲鄉也
反牀爭反反也懼猛獲絕順反也反
揬亲者括蹶許驚反也反也顆擊
慕嶔麤偏侯反縛懼統亂無反征作
各揀薄姓會偏楷反也他反揵客例也
反也匹也回罔驟詰綍居反毓反
胈反也鍮者去吉技懨丁含擞

丙午歲分司大藏都監開板

慧日永明寺主智覺禪師　延壽　集

夫所言心法者云何是心云何是心法　答
了塵通相說名心王由其本一心是諸法之
總原也取塵別相名為數法良因其根本無
明迷平等性故也辯中邊論云若了塵通相
名心取塵別相名為心法　問此一心法幾
義而成　答心法揔有四義一是事隨境分
別見聞覺知二是法論體唯是生滅法數此
二義論俗故有約眞故無三是理窮之空寂
四是實論其本性唯是眞實如來藏法　問
心四義之中前二義是緣慮妄心後二義是
常住眞心約眞心則本性幽玄窮理空寂既
無數量不更指陳只如妄心既涉見聞又言
生滅此緣慮心有其幾種行相　答有五種
心一率爾心謂聞法創初遇境便起二尋求
心於境未達方有尋求三決定心審知法體
而起決定四染淨心法詮欣厭而起染淨五
等流心念念緣境前後等故法苑義林云辯
五心相者且如眼識初墮於境名率爾墮心
同時意識先未緣此今初同起亦名率爾故
瑜伽論云意識任運散亂緣不串習境時無
欲等生爾時意識名率爾墮心有欲生時尋
求等攝故又解深密經及決擇論說五識同
時必定有一分別意識俱時而轉故眼俱意
名率爾心初率墮境故此既初緣未知何境
為善為惡為了知故次起尋求與欲俱轉希
望境故既尋求已識知先境次起決定即解
境故決定已識界差別取正圓等相於怨住
惡於親住善於中住捨染淨心生由此染淨

意識爲先引生眼識同性善穢頓前而起名
等流心如眼識生耳等識亦爾先德問五心
於八識中各有幾心答前五識有四心除尋
求心無分別故第六具五心第七無率爾尋
求二心有決定染淨等流三心謂第七常緣
現在境故無率爾也問第七現有計度分別
何無尋求心答夫尋求心皆依率爾後尋求
方生第七既無率爾尋求亦無問前五既有
率爾何無尋求答尋求有二緣方有一即率
爾心引二即計度分別心前五種雖有率爾
而無計度分別第八有三心率爾決定等流
無染淨尋求問第八同第七常緣現在境何
得有率爾答第七緣境即無間斷第八緣境
境有間斷第八初受生時創緣三界三種境
故問初受生時第七亦創緣三界第八識何
無率爾心答第七隨所繫當緣當界第八識
也今助一解第七常內緣一境即無率爾第
八外緣多境而有率爾無分別故即無尋求
問五心之中何心熏種何心不熏種答率爾
心有二說一云不熏種任運緣境不強盛故
二云若緣生境即不熏種若緣曾翫熟境即
熏種由串習力故餘心總熏種今解且如率
爾聞聲境時不簡生熟聲境皆熏當聲種子
更有九心成輪廣略不同真理是一其心如
輪隨境而轉故經云身非念輪隨念而轉其
義如何上座部師立九心輪者一有分二能
引發三見四尋求五貫徹六安立七勢用八
返緣九有分體且如初受生時未能分別心
但任運緣於境轉名有分若有境至心欲緣
時便生警覺名能引發其心既於此境上轉

見照矚彼既見彼已便成尋求察其善惡既察彼已逆貫徹識其善惡而安立心起語分別說其善惡隨其善惡便有動作勢用動作既興欲作發道故逐緣前所作事既逐緣已還歸有分任運緣境名爲九心可成輪義其中見心通於六識餘唯意識有分心通生死逐緣心唯得死若離欲者死唯有分心既無我愛無所逐緣不生顧戀未離欲者以逐緣心而死有戀愛故若有境至即心可生若無異境恒任有分任運相續然見與尋求前後不定　問若隨分別立眞妄心約此二心總有幾種　答大智度論云有二種道一畢竟空道二分別好惡道若畢竟空道尚不得一何況說多若分別好惡道理從義別事乃恒沙且約一心古釋有四一紇利陁耶此云肉團心身中五藏心也如黃庭經所明二緣慮心此是八識俱能緣慮自分境故色是眼識境根身種子器世界是阿賴耶識之境各緣一分故云自分三質多耶此云集起心唯第八識積集種子生起現行四乾栗陁耶此云堅實心亦云貞實心此是眞心也然第八識無別自體但是眞心以不覺故與諸妄想有和合不和合義和合義者能含染淨目爲藏識不和合者體常不變目爲眞如都是如來藏故楞伽經云寂滅者名爲一心一心者即如來藏如來藏亦是在纏法身經云隱爲如來藏顯爲法身故知四種心本同一體但從迷悟分密經偈云佛說如來藏以爲阿賴耶惡慧不能知藏即賴耶識佛說如來藏者即法身在纏之名以爲阿賴耶即是藏識惡慧

不能知藏即賴耶識有執眞如與賴耶體別者是惡慧也然雖四心同體眞妄義別本末亦殊前三是相後一是性性相無礙都是一心即第四眞心以爲宗旨又古德廣釋一心者望一如來藏心含於二義一約體絶相義即眞如門謂非染非淨非生非滅不動不轉平等一味性無差別衆生即涅槃不待滅也凡夫彌勒同一際也二隨緣起滅義即生滅門謂隨熏轉動成於染淨染淨雖成性恒不動只由不動能成染淨是故不動亦在動門楞伽經云如來藏名阿賴耶識而與無明七識共俱如大海波常不斷絶又云如來藏者爲無始虛偽惡習所熏名爲識藏若此一心推末歸本者謂證第一義則得解脫第一義是緣之性若見緣性則脫緣縛華嚴經云皆一心作論云但是一心者一切三界唯心轉故諸教同引證成唯心云何一心而作三界有三一二乘謂有前境不了唯心縱聞一心但謂眞諦之一或謂由心轉變非皆是心二異熟賴耶名爲一心簡無外境故說一心三如來藏性淸淨一心理無二體故說一心是知凡聖二法染淨二門無非一心矣又此一心約性相體用本末即入等義更有十門一假說一心謂二乘人謂實有外法但由心變動故說一心下之九門實唯一心二相見俱存故說一心此通八識及諸心所幷所變相分本影具足由有支等熏習力故變現三界依正等報三攝相歸見故說一心亦通王數但所變相分無別種生能見識生帶彼影起四攝數歸王故說一心唯通八識以彼心所

依王無體亦心變故釋云攝相歸見者唯識偈云唯識無境界以無塵妄見如人目有翳見毛月等事凡作論有三義一者立義即初句二者引證即第二句三者譬喻即下二句所緣緣論云內識如外現為識所緣緣許彼相在識及能生識故意云內識似外境現為所緣緣許眼等識帶彼相起及從彼生識故結云諸識唯內境相為所緣緣理趣成也則非全無相相全屬識故云歸見攝數歸王者如莊嚴論偈云自界及二光癡共諸惑起如是諸分別二實應遠離釋曰自界謂自阿賴耶識種子二光謂能取光所取光此等分別由共無明及諸餘惑故得生起如是諸分別二實應遠離二實謂所取實及能取實如是二實除遣應求遠離所以論偈云能取及所取此二唯心光貪光及信光二光無二法釋曰求唯識人應知能取所取此之二種唯是心光五以末歸本說一心謂七轉識皆是本識差別功能無別體故經偈云譬如巨海浪無有若干相諸識心如是異亦不可得六攝相歸性說一心謂此八識皆無自體唯如來藏平等顯現餘相皆盡一切眾生即涅槃相經云不壞相有八無相亦無相七性相俱融說一心謂如來藏舉體隨緣成辦諸事而其自性本不生滅即此理事混融無礙是故一心二諦皆無障礙八融事相入說一心謂由心性圓融無礙以性成事事亦鎔融不相障礙一入一切一一塵內各見法界天人脩羅不離一塵九全事相即說一心謂依性之事事無別事心性既無彼此之異事亦一切即

一一即是多多即一等十帝網無礙說一心謂一中有一切彼一切中復有一切重重無盡皆以心識如來藏性圓融無盡以眞如性畢竟無盡故觀一切法即眞如故一切時處皆帝網故如漩洑頌云若人欲識眞空理身內眞如還徧外情與非情共一體處處皆同眞法界不離幻色即見空此即眞如含一切一念照入於多劫一一念劫收一切於一境內一切智於一智中諸境界只用一念觀諸境一切諸境同時會時處帝網現重重一切智通無罣礙漩洑者水之漩流洄洑之處一甚深故二迴轉故三難渡故法海漩洑亦然一唯佛能究故二眞妄相循難窮初後三闇空謂空閒有謂有則況於漩洑若不了斯宗難起有海隨善惡之浪漂苦樂之淵不遇慈航焉登覺岸如偈云眞如淨法界一泯未嘗存隨於染淨緣遂成十法界隨染緣成六凡法界隨淨緣成四聖法界六凡法界者一天法界二人法界三脩羅法界四地獄法界五餓鬼法界六畜生法界四聖法界者一聲聞法界二緣覺法界三菩薩法界四佛法界衆生於眞性上以情想自異則六趣昇沉諸聖於無為法中以智行為差則四聖高下然凡聖迹雖昇降縛脫似殊故一眞法界之中初無移動又依華嚴宗一心隨理事立四種法界一理法界者界是性義無盡事法同一性故二事法界者界是分義一一義別有分劑故三理事無礙法界者具性分義圓融無礙四事事無礙法界者一切分劑事法一一如性融通重重無盡故以此十法界因理事四

法界性相即入眞俗融通遣出無窮成重重無盡法界然是全一心之法界全法界之一心隨有力無力而立一立多因相資相攝而或隱或顯如一空徧森羅之物像似一水收萬疊之波獨入宗鏡中坦然顯現又有所入能入二種法界如清凉疏云先明所入總唯一眞無礙法界語其性相不出事理隨其義別略有五門一有爲法界二無爲法界三俱是四俱非五無障礙然五各二門初有爲二者一本識能持諸法種子名爲法界如論云無始時來界等此約因義而其界體不約法身二三世之法差別邊際名爲法界不思議品云一切諸佛知過去一切法界悉無有餘等此即分劑之義二無爲法界二者一性淨門在凡位中性恒淨故眞空一味法無差別故二離垢門謂由對治方顯淨故隨行淺深分十種故三亦有爲亦無爲法界二者一隨相門謂受想行蘊及五種色并八無爲此十六法唯意所知十八界中名爲法界二無礙門謂一心法界具含二門一心眞如門二心生滅門雖此二門皆各總攝一切諸法然其二位恒不相雜其猶攝水之波非靜攝波之水非動故迴向品云於有爲界示無爲法而不滅壞有爲之相於無爲界示有爲法而不分別無爲之性此明事理無礙四非有爲非無爲法界二門者一形奪門謂緣無不理之緣故非有爲理無不緣之理故非無爲法體平等形奪雙泯大品經云須菩提白佛言是法平等爲是有爲爲是無爲佛言非有爲法非無爲法何以故離有爲法無爲法不可得

離無為法有為法不可得須菩提是有為性
無為性是二法不合不散此之謂也二無寄
門謂此法界離相離性故非此二又非二諦
故又非二名言所能至故是故俱離解深密
經云一切法者略有二種所謂有為無為是
中有為非有為非無為無為非無為非有為
等五無障礙法界二門者一普攝門謂於上
四門隨一即攝餘一切故是故善財或覩山
海或見堂宇皆名入法界二圓融門謂以理
融事故令事無分劑微塵非小能容十剎剎
海非大潛入一塵也以事顯理故令理非無
分謂一多無礙或云一法界或云諸法界然
由一非一故即諸諸非諸故即一乃至重重
無盡是以善財暫時執手遂經多劫纔入樓
閣普見無邊皆此類也上來五門十義總明
所入法界應以六相融之二明能入亦有五
門一淨信二正解三修行四證得五圓滿此
五於前所入法界有其二門一隨一能入通
五所入隨一所入徧五能入二此五能入如
其次第各入一門此上心境二義十門六相
圓融總為一聚無障礙法界百門義海云入
法界者即塵緣起是法法隨智顯用有差別
是界此法以無性故則無分劑融無二相同
於真際與虛空等徧通一切隨處顯現無不
明了然此一塵與一切法各不相見亦不相
知何以故由各各全是圓滿法界普攝一切
更無別法可知見也經云即法界無法界法
界不知法界若如是更無別法可知見者云
何言入以悟了之處名為入故又雖入而無
所入若有所入則失諸法性空義以無性理

同故則處處入法界前約情智凡小所見隨染淨緣成十法界者即成其過今依華嚴性起法門悉為眞法界若成若壞若垢若淨全成法界如經云分別諸色無量壞相是名上智者古釋云六道之色壞善壞定二乘之色壞因壞果菩薩之色壞有壞無佛色者壞上諸壞壞為法界非壞非不壞悉是法界

問心分四名義開十種識之名義約有幾何

荅若約同門自相不可分別若約異門共相隨義似分名約性相有九義包內外具五名有九者一眼識二耳識三鼻識四舌識五身識六意識七末那識八阿賴耶識九淨識義具五者一識自相謂識自證分二識所變故一切境界從心現起三識相應故同時受想等心法四識分位故識上四相等五識實相故謂二空眞如是識實性自上諸法皆不離識惣名唯識故知若相若性若境若心乃至差別分位皆是唯識眷屬匪離惣別同時猶雲霧之依空若波瀾之涌海又古德廣釋唯識義有十門明此唯識二字先離解次合解先且離解初唯後識初唯字者有三義一者揀持之義揀之謂揀去我法所執持謂持取持取依圓二性唯識論云唯言為遣離識我法非無不離識心所無為等二者決定義使無離心之境定有內識之心謂小乘離心有境偏辯破無內心三者顯勝義謂心王勝心所等劣今但顯勝不彰於劣瑜伽論師二十唯識云此說唯識但舉王勝理兼心所如言王來非無臣佐次解識字者即了別義謂八種心王是識自性等五位百法理之與事皆

不離識不爾眞如應非唯識攝餘歸識揔立識名經云三界唯心次合釋唯識者唯謂揀去遮無外境境無非有識能了別詮有內心心有非無合名唯識唯謂遮無是用識表詮有是體攝用歸體唯即識持業釋夫六釋之文簡法爲妙今欲性相俱辯且略引持業依主二釋可稱今文第一持業釋者有二一持業二同依且持業者持謂任持業謂業用若法體能持用用能顯體名爲持業如言藏識識是體藏是用識體能持藏用即名持業又如妙法即蓮華等第二同依釋者即多用同依一體如言分段生死即身變易生死即身等是所以一切萬法以心爲體萬法是用法不離心用不離體心體能持萬法法即是心用即是體名持業釋若一切法不得自心之住持無一法可立又若無法則無業用無用不能顯體故知一切法是心心是一切法體用相成非一非二第二依主釋者有二一依主釋二依士釋依主者有法以勝釋劣將劣就勝以彰名如言眼識眼是所依即勝識是能依即劣以勝眼釋劣識故將劣就勝以彰其名眼之識故依主釋也或以別簡通依主即別名勝通名劣二依士釋者謂劣法是勝法之士用故今將劣法解於勝法勝法從劣法以彰名如言擇滅無爲擇滅是有爲即劣無爲即勝將勝就劣以彰名依士釋是知心王爲勝一切法盡是心法又心是所依即勝法是能依即劣以劣顯勝心之法故即依主釋無有一法不屬心者若以一切法顯心以劣彰勝法之心故即依士釋所以宗鏡內於持

業有非依正依士鄰近帶數六釋之中不出持業依主等二釋下文不更一一應明以一例諸自然無惑問此言唯遮外境不有爲遮離心之境爲遮不離心之境答設爾何失難二俱有過若遮離心之境是無餘有不離心相分在何以但言唯識不言唯境識若遮不離心境是無應但有能變三分闕所變相分過如何通釋答所言唯識者遮心外境無不遮內境不離識相分是無問內境與識既並非無如何但言唯識不言唯境識耶答以護法菩薩云境名通於內外謂有離心境不離心境恐濫外境但言唯識所以唯識論云謂諸愚夫迷執外境起煩惱業生死輪迴不解觀心非謂內境相分如外都無問唯識性與唯識有何同異答各有二義且唯識性二義者一者虛妄唯識性即徧計性所遺淸淨二者眞實唯識性即圓成實性所證淸淨若言唯識者有二義一者世俗唯識即依他起所斷淸淨二者勝義唯識即圓成實所得淸淨又言唯識性相不同相是依他唯是有爲通徧無徧性即圓成唯是眞如無爲無漏又云唯言識者是了別義意云五位一百法理之與事不離識今攝歸識總言識名以萬法由心起故然即非唯一人之識亦非唯一識更無餘識等出唯識體者一所觀出體者即取五位一百法爲體以遍觀有爲無爲法故即以識相識性合爲唯識體皆不離識故二能觀出體者即唯取心心所爲體心所與識常相應故即唯能非所若約唯識觀即取於境中慧爲體於所觀境觀察勝故又明唯識差

別總攝諸緣及理有其十種一遣虛存實義者遣為除遣虛為虛妄觀徧計所執唯虛妄起都無體用應正除遣為情有理無故存者留義實謂實有即觀依圓法體是實有是本後二智境應正存留為理有情無故良由一切異生小乘無始時來妄執我法為有情辯菩薩等妄撥理事為空今於唯識觀中遣虛者空觀對遣有執存實者有觀對遣虛執非有非空法無分別離言詮故二者捨濫留純義捨為捨離濫即相濫留謂存留純為無雜雖觀事理有境有心為心不孤起仗境方生境不自生識變方起由境有濫捨之不稱唯心體既純留說唯識故唯識論云我唯內有境亦通外恐濫外境但言唯識非為內境如外都無華嚴經云三界唯心故三攝末歸本義攝謂縮攝末即見相二分歸即向本謂識自證分是所依體故今攝末見相分歸本自證分體故言唯識故解深密經云諸識所緣唯識所現四隱劣顯勝義謂王所俱能示現心所即劣依他起故隱劣不取心王即勝所依體故故言唯識即名顯勝故莊嚴論云許心似二現如是似貪等五遣相證性義識言所表具有事理事謂相用遣而不取理為體性應求作證故攝論偈云依繩起蛇解見繩知是無證見彼分明方知明性亂六境義境謂所觀境識即能觀心此所觀境由識變現境不離識立境唯識義阿毗達磨經云鬼人天等所見各異七教義即能詮教說有唯識義故楞伽經偈云由自心執著心似外境轉彼所見非有是故說唯心八理義道理唯識

唯識頌云是諸識轉變分別所分別由此彼皆無故一切唯識九行義行謂觀行即菩薩在定位作四尋伺觀等即觀行及定俱不離識故瑜伽論偈云菩薩於定位觀境唯是心等十果義謂佛果四智菩薩所有功德皆不離識故莊嚴論云眞如無境識是淨無漏界等如上十義性相境智教理行果等皆唯是識無有一法而非所標故稱辟經了義中王諸聖所依之父若有遇者頓息希望無一法而可求無一事而不足金矱如來無上之珍寶掌向荊岫璞中已採教海秘密之靈珠豈比驪龍頷下遂得盡衆生之苦際斷煩惱之病原一念功全千途自正是以法華經云如清涼池能滿一切諸渴乏者如寒者得火如裸者得衣如賈人得主如子得母如渡得船如病得醫如闇得燈如貧得寶如民得王如賈客得海如炬除闇此法華經亦復如是能令衆生離一切苦一切病痛能解一切生死之縛故知唯此眞實萬法皆空以此標宗更無等等如觀法經云彼有菩薩名曰上首作一乞士入城乞食時有比丘名曰恒伽謂乞士言汝從何來答我從眞實中來又問何謂眞實答曰寂滅故名爲眞實又問寂滅相中有所求無所求耶答曰無所求又問無所求者何用求耶答言無所求中吾故求之又問無所求中何用求耶答有所求者一切皆空得者亦空著者亦空實者亦空來者亦空語者亦空問者亦空寂滅涅槃一切虛空分界亦復皆空吾爲如是求第空法而求眞實故知若能於諸法上求空則於門門中解脫若

入法門答言語往來如宗鏡中像若般若智照寂滅涅槃如宗鏡中明所以若像若明一切皆空唯有鏡體恒常披靈徧一切處未嘗出沒故云吾爲如是矣第空法而求眞實即知一切法皆眞實故無所求中吾故求之矣亦是夫求法者於一切法應無所求故融大師云若有一法可得即是非時求也所以淨名經云空當於何求答曰當於六十二見中求又問六十二見當於何求答曰當於諸佛解脫中求又問諸佛解脫當於何求答曰當於一切衆生心行中求古釋云空智因於見生則空智無性無性故智空故名空智邪見因諸佛解脫而有邪因正生邪見亦空矣諸佛解脫因悟衆生心行則解脫空矣即約其空體無二所以互求理無不徧釋曰邪正既體本同空理又未曾暫隱若於此平等性中即不須求爲未知者說求耳如無生義云如經云願求諸佛慧亦不著願求求佛慧尚不令貪著何況其餘善法又菩薩以離願求但衆生不知求佛道菩薩故發願只云我願求佛道衆生因此方知發心而求佛道得意自知無所求也如上所解則念念與實相相應更無餘念也所以楞伽經云一一相相應遠離諸見過是知若於諸相常與實相相應自然遠離諸過會第一義清淨眞心朗然明徹而無念著即事即如唯心直造即佛之所詣自覺之境矣故論偈云自知不隨他寂滅無戲論無異無分別是則名實相　問此唯識大約有幾種　答略有二種一具分二不具分且具分唯識者以無性理故成眞如隨緣

義則不生滅與生滅和合非一非異名阿賴耶識即是具分若不全依眞心事不依理故唯約生滅便非具分有云影外有質爲半頭唯識質影俱影爲具分著此乃唯識宗中之具分耳又若決定信入此唯識正理速至菩提如登車而立至遐方猶乘舟而坐昇彼岸如成唯識寶生論云謂依大乘成立三界但唯是識釋云如經所說言大乘者謂是菩薩摩所行之路及佛勝果爲得此故修唯識觀是無過失方便正路爲此類故顯彼方便於諸經中種種行相而廣宣說如地水火風并所持物品類難悉方處無邊由此審知自心相現遂於諸處捨其外相遠離欣戚復觀有海喧靜無差弃彼小途絕大乘望及於諸有耽著之類觀若險崖深生怖畏正趣中道若知但是自心所作無邊資糧易爲積集不待多時如少用功能成大事善遊行處猶若掌中由斯理故所有願求當能圓滿隨意而轉

宗鏡錄卷第四

音義

串古患反 穿 紇 佷 易反 又 鎔餘 封 旋 祥 緣反

也 狀也 習 也 剷 存 諧 遣 特也 訃 反 疊 從 協 綰 許 總

也 蚰 以穴 日祐 論反 也山 有 璞 玉反 璞 也反 賁 賁式 也羊 反 爲 板

丙午歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第五　　　　隸

慧日永明寺主智覺禪師　延壽　集

夫真心靡易妙性無生凡聖同倫云何說妄答本心湛寂絕相離言性雖自爾以不守性故隨緣染淨且如一水若珠入則清塵雜則濁又如一空若雲遮則昬月現則淨故大智度論云譬如清淨池水狂象入中令其渾濁若清水珠入水即清淨不得言水外無象無珠心亦如是煩惱入故能令心濁諸慈悲等善法入心令心清淨然垢淨不定真妄從緣若昧之則念念輪迴遺失真性若照之則心心寂滅圓證涅槃故知真妄無因空有言說約真無說約說無真皆是狂迷情想建立乎途競起空迷演若之頭一法纔生唯現闍婆之影以含生不窮實際但徇狂情則諸聖術順機宜悉同其事以楔出楔說妄而從妄旋真將麤接麤舉相而因相通性若不執妄尚不說真幻影纔消智光息餤首楞嚴經云佛告阿難精真妙明本覺圓淨非留生死及諸塵垢乃至虛空皆因妄想之所生起斯元本覺妙明真精妄以發生諸器世間如演若多迷頭認影妄元無因於妄想中立因緣性迷因緣者稱為自然彼虛空性猶實幻生因緣自然皆是衆生妄心計度阿難知妄所起說妄因緣若妄元無說妄因緣元無所有何況不知推自然者肇法師窮起妄之由立本際品云夫本際者即一切衆生無礙涅槃之性何為忽有如是妄心及種種顛倒者但為一念迷心此一念者從一而起又此一者從不思議起不思議者即無所起故經云道始生

一一者謂無為一生二二謂妄心乃至三生萬法也既緣無為而有心復緣有心而有色故經云種種心色是以心生萬慮色起萬端和合業緣遂成三界種子所以有三界者為執本迷真一故即有濁辱生其妄氣者澄清微為無色界所謂心也澄濁辱為色界所謂身也散滓穢為欲界所謂塵境也故經云三界虛妄唯一妄心變化夫內有一生即外有無為內有二生即外有有為內有三生即外有三界既內外相應遂生種種諸法及恒沙煩惱也故知三界內無有一法不從自心生因心想念分別造作如幻術力變化萬物於外似有發現現無現性唯自心生迷倒之人執為外境隨境了別妍醜自分纔生忻猒之情便起塵勞之迹故遠法師云本端竟何從起滅有無際一微涉動境成此頹山勢但內一不生則無諸有欲塞煩惱之窟穴截生死之根株但能內觀一念無生則空華三界如風卷煙幻影六塵猶湯沃雪廓然無際唯一真心矣進趣大乘方便經云佛言一實境界者謂衆生心體從本已來不生不滅乃至一切衆生心一切二乘心一切菩薩心一切諸佛心皆同不生不滅真如相故乃至盡於十方虛空一切世界求心形狀無一區分而可得者但以衆生無明癡闇熏習因緣現妄境界令生念著所謂此心不能自知妄自謂有起覺知想計我我所而實無有覺知之相以此妄心畢竟無體不可見故若無覺知能分別者則無十方三世一切境界差別之相以一切法皆不能自有但依妄心分別故有所

謂一切境界各各不自念為有知此為自知
彼為他是故一切法不能自有則無別異唯
依妄心不了不知內自無故謂有前外所知
境界妄生種種法想謂有謂無謂好謂惡謂
是謂非謂得謂失乃至生於無量無邊法想
當如是知一切諸法皆從妄想生依妄心為
本然此妄心無自相故亦依境界而有所謂
緣念覺知前境界故說名為心又此妄心與
前境界雖俱相依起無前後而此妄心能為
一切境界原主所以者何謂依妄心不了法
界一相故說心有無明依無明力因故現妄
境界亦依無明滅故一切境界滅非依一切
境界自不了故說境界有無明亦非依境界
故生於無明以一切諸佛於一切境界不生
無明故又復不依境界滅故無明心滅以一
切境界從本已來體性自滅未曾有故因如
此義是故但說一切諸法依心為本當知一
切諸法悉名為心以義體不異為心所攝故
又一切諸法從心所起與心作相和合而有
共生共滅同無有住以一切境界但隨心所
緣念念相續故而得住持暫時而有如上廣
引佛言委曲周細只為成後學之信明我自
心寶藏論云古鏡照精其精自形古教照心
其心自明當知一心徧一切心無塵可異一
切性含一性有法皆同無形而廓徹虛空誰
分彼此搜迹而任窮法界莫得纖毫何故衆
生界中即今顯現斯則皆因妄念積集熏成
如鏡上之塵似遮光影若空中之霧暫混清
虛但有一法現前皆是自心分別設當一念
纔起盡因幻境牽生起滅同時更無前後若

知能所無體頓悟人空法空忽了物我無依始信境寂心寂又乃心生非是因彼境未曾生心滅亦不因他境未曾滅當知境因心起還逐心亡但心生非境生心滅非境滅似魚母念魚子如蜂王攝衆蜂若魚母不念則魚子亡蜂王不攝而衆蜂散是以有心緣想萬境縱然無念憶持纖塵不現終無心外法能與心爲緣但是自心生還與心爲相是以楞伽經云不覺自心所現分劑不覺內識轉變外現爲色但是自心所現不通達如此分劑名惡見論以不知心現起差別見故云分劑是知若不於宗鏡正義之中所有知解皆是邪道宗黨設形言說悉墮惡見論議此宗鏡法義可以憑準正理無差可以依行現前得力萬邪莫迴其致千聖不改其儀遂能洗惑塵消滯慮湛幽袍豁神襟獨妙絕倫故無等等　問若言有眞有妄是法相宗若言無眞無妄是破相宗今論法性宗云何立眞立妄又說非眞非妄　答今宗鏡所論非是法相立有亦非破相歸空但約性宗圓教以明正理即以眞如不變不礙隨緣是其圓義若法相宗一向說有眞有妄若破相宗一向說非眞非妄此二門各著一邊俱可思議今此圓宗前空有二門俱存又不違礙此乃不可思議若定說有無二門皆可思議今以不染而染則不變隨緣染而不染則隨緣不變實不可以有無思亦不可爲眞妄惑斯乃不思議之宗趣非情識之所知今假設文義對治只爲破其邪執若情虛則智絕病差則藥消能窮始末之由方洞圓常之旨故復禮法師問

天下學士眞妄偈云眞法性本淨妄念何由起從眞有妄生此妄妄可止無初即無末有終應有始無始而無終長懷懵茲理願爲開玄妙析之出生死澄觀和尚荅云迷眞妄念生悟眞妄則止能迷非所迷妄得全相似從來未曾悟故說妄無始知妄本自眞方是恒常理分別心未亡何由出生死宗密禪師釋云大乘經教統唯三宗一法相宗二破相宗三法性宗今此問是法性宗中齧鏃關節不問二宗若法相宗所說一切有漏妄法無漏淨法無始時來各有種子在阿賴耶識中遇緣熏習即各從自性起都不關眞如誰言從眞生妄也彼說眞如一向無爲寂滅無起無止不可難他從眞有妄生也若破相宗一向說凡聖染淨一切皆空本無所有設見一法過涅槃者亦如幻夢彼且本不立眞何況於妄故不難云從眞有妄也唯疑法性宗以此宗經論言依眞起妄者如云法身流轉五道如來藏受苦樂等言悟妄即眞者如云初發心時即成阿耨菩提知妄本自眞見佛即淸淨等又言凡聖混融者如云一切衆生本來成正覺般涅槃毗盧遮那身中具足六道衆生等眞妄相即雖說煩惱菩提無有始終又說煩惱終盡方名妙覺華嚴起信等經論首末之文義宗有礙自語相違擬欲揀之不可取一捨一欲合之又難會俱用之又相違試問天下學士有達者即知眞入道若諸師所荅悉迷問意皆約泯相歸理而說都不識他所問從眞起妄之由修妄證眞之理然迷眞起妄蓋有因由息妄歸眞非無所以復禮法

師豈不知真妄俱寂理事皆如如寂之中何有問荅然有二門義理易辯即無違妨一者一向說有妄可斷有真可證二者一向說非真非妄無凡無聖此二門皆可思議故勝鬘經云眾生自性清淨心無煩惱所染不染而染染而不染皆云難可了知複禮正問此義諸師所荅但說無垢染耳唯觀和尚所荅約真如不變不礙隨緣方為契當今宗密試荅曰本淨本不覺由斯妄念起知真妄即空知空妄即止止處名有終迷時號無始因緣如幻夢何終復何始此是眾生原窮之出生死又人多謂真能生妄故疑妄不窮盡為決此理重荅前偈不是真生妄妄迷真而起知妄本自真知真妄即止妄止似終末悟來似初始迷悟性皆空性空無終始生死由此迷達此幽生死又約始終有四句分別一有始無終即是始覺二有終無始即是無明三無終無始謂實際四有始有終是一期生死又釋云無始而有終長懷惜斯理者即法相事而例難之今云有妄即真則同無終始若分別說應有四句真理則無終無始妄念則無始有終真智則無終有始覺起妄念有終有始若約圓融同無終始既無終始亦復無有無終無始唯亡言絕想可會斯玄詳上荅意深合圓宗於隨緣門初即迷真起妄後乃悟妄即真於迷悟中似分終始約不變門妄自本空誰論前後真俗無性凡聖但名譬如迷繩作蛇疑杌為鬼真諦非有世諦非無二諦相成不墮邪見是以俗諦不得不有有常自空真諦不得不空空恒徹有今時學者多迷空

有二門盡成偏見唯尚一切不立拂迹歸空於相違差別義中全無智眼既不辯惑何以釋疑故云涅槃心易曉差別智難明若能空有門中雙遮雙照眞俗諦內不即不離方可弘法爲人紹隆覺位

問法相法性二宗如何辯別

荅法相多說事相法性唯談理性如法相宗離第八識無眼等諸識若法性宗離如來藏無有八識若眞如不守自性變識之時此八識即是眞性上隨緣之義或分宗辯相事則兩分若性相相成理歸一義以不變隨緣隨緣不變故如全波之水全水之波動靜似分濕性無異清涼記引密嚴經偈云如來清淨藏世間阿賴耶如金與指鐶展轉無差別即賴耶體是如來藏與妄染合名阿賴耶更無別體又金色如指鐶金體即金然此上異惣有四句一以本成末本隱末存此即存隱不異故云以妄無體攬眞而起則眞無不隱唯妄現也二攝末歸本末盡本顯此即顯滅明不異故故云以眞體實妄無不盡唯眞現也三攝本從末末存攝末歸本本顯此則兩法俱存但眞妄有異即有眞有妄明不異故故云是即無體之妄不異體實之眞故云無有異也四攝本從末本隱是不無義攝末歸本末盡是不有義此則不有不無明不異亦是末後二句又非異故非邊不一故非中非中非邊是無寄法界妙智所證湛然常住無所寄也又非一即非異故恒居邊而即中等又非一即生死非異即涅槃非一即非異故恒住生死即處涅槃等亦可衆生迷故成阿賴

耶如來悟故成如來藏如金隨工匠緣成時展作指鐶如指鐶隨爐火緣壞時却復爲金成壞展轉但是一金更無差別如來藏心亦復如是但隨染緣之時迷作阿賴耶隨淨緣之時悟成如來藏本末展轉唯是一心畢竟無別如無生義云衆生身中有涅槃即是末中含有本衆生是涅槃家用即是本中含有末貪欲即是道即是末中含有本貪欲即是道家用即是本中含有末故經言一切凡夫常在於定問言常在何定答言以不壞法性三昧故此是末中含有本法性中含有衆生即是本中含有末大品經言不可離有爲說無爲不離無爲說有爲又末即是本本即是末義如波即是水水即是波如經言生死是涅槃無滅無生故又楞伽經云眞識現識如泥團微塵等乃至大慧若泥團微塵異者非彼所成而實彼成是故不異若不異者泥團微塵應無差別如是轉識藏識眞相若異者藏識非因若不異者轉識滅藏識亦應滅而自眞相實不滅是故非自眞相滅但業相滅耳此中眞相是如來藏轉識是七轉識藏識是賴耶又云諸識有三種相謂轉相業相眞相此三種相通於八識謂起心名轉八俱起故皆有生滅故名轉相動則是業如三細中初業相故八識皆動盡名業相八之眞性盡名眞相故經云略說有三種識廣說有八種相何等爲三謂眞識現識分別事識約不與妄合如來藏心以爲眞識現即第八經云譬如明鏡持衆色像現識處現亦復如是餘七皆名分別事識經云若異者藏識非因者謂三

若異藏識則應不用眞相及轉識爲因既以轉識熏故眞識隨緣而成藏識則知不異非以藏識爲二識因故經云非自眞相滅但業相滅斯則三事備矣經喻中有三一塵二水三泥以水和塵泥團方成以業熏眞相業識便生經云若自眞相滅者藏識則滅者反顯藏識以眞妄和合而成但其妄滅而眞體不無又自眞相者曉法師釋云本覺之心不藉妄緣性自神解名自眞相約不一義說又隨無明風作生滅時神解之性與本不異亦名自眞相是依不異義說又經云如來藏爲無始惡習所熏名爲藏識又云大慧如來藏是善不善因能徧興一切趣生譬如技兒變現諸趣是以諸教皆如來藏爲識體故知心性即如來藏此外無法唯識論偈云又諸法勝義亦即是眞如常如其性故即唯識實性明知天親亦用如來藏而成識體但後釋論之人唯立不變則過歸後人以要言之總上諸義皆是眞妄和合非一非異能成一心二諦之門不墮斷常處中妙旨尋理交徹性相融通無法不收盡歸宗鏡　問眞妄二心行相各異如何融會得入法性之圓宗　答但了妄念無生即是眞心不動此不動之外更無眞麁法可得如經云預流一來果不還阿羅漢如是諸聖人皆依心妄有大般若經云復次善現甚深般若波羅蜜多分別諸法過極微量竟不見有少實可得故名般若波羅蜜多又眞妄無體俱有名字名字無體皆依言說言說性空俱無起處則一切言語悉皆平等一切諸法悉皆眞實所以勝思惟梵天所問

經云梵天謂文殊言仁者所說皆是眞實文殊曰善男子一切言說皆是眞實問曰虛妄言說亦眞實耶答曰如是何以故善男子是諸言說皆爲虛妄無處無方若法虛妄無處無方即是眞實以是義故一切言說皆是眞實善男子提婆達多所有言說與如來語無異無別何以故諸有言說皆是如來言說不出如故諸有言語所說之事一切皆以無所說故得有所說又輔行記釋一念心以成觀境此有二義一者以禪爲境不同世心二者即此境心復須離著向辯禪心既言一念一多相即爲是何等一心能具故簡示云不得同於妄計一念能了妄念無一異相違此無相具一切心三千具足方能照於一多相即此據初心習觀之人恐墮於妄情境觀是故應須簡示入門若據理論無非法界亦何隔於取著妄情以念本自空妄不可得故爲執有者令觀空耳又先德云未念之時念則未生未生則是不有不有之法亦無自相現在之念從緣而生念若自有不應待緣待緣生故即無自體故知心無自性緣起即空如欲斷其流但塞其源欲免其生但斷其根不用多功最爲省要故通心論云夫縛從心縛解從心解縛解從心不關餘處出要之術唯有觀心觀心得悟一切俱了是故智者先當觀心觀心得淨返觀自心欺誑不實如幻如化躁擾不住又如猿猴騰躍奔擲猶如野馬無始無明歷劫流浪不知何由得出若能如是觀心過患又推詳境無自性由見而有不見即無又推見處見無自性由心有動不動

即無又推動心動無自性獨由不覺覺則不動又推不覺無有根本直是無始虛習念念自迷無念眞心一無所有論云如人迷故謂東爲西方實不轉衆生亦爾無明迷故謂心爲動心實不動若能觀心知心無起即得隨順入眞如門當知所有皆是虛妄心念而生心有即有心無即無有無從心彌須自覺勿不自覺爲心自欺既知心誑更勿留心好惡是非一時都放則心無任處心無任處則無有心既無有心亦無無心有無無物無身心俱盡身心盡故泯齊萬境萬境無相合本一眞冥然妄照照無不寂以寂爲體體無不虛虛寂無窮通同法界法界緣起無不自然來無所從去無所至又法無定相眞妄由心起盡同原更無別旨所以古師廣釋眞妄交徹之義云夫眞妄者若約三性圓成是眞徧計爲妄依他起性通眞通妄淨分同眞染分爲妄約徧計爲妄者情有即是理無妄徹眞也理無即是情有眞徹妄也若染分依他爲妄者緣生無性妄徹眞也無性緣成眞徹妄也若約隨俗說眞妄者眞妄本虛則居然交徹眞妄皆眞則本來一味故知眞妄常交徹亦不壞眞妄之相則該妄之眞眞非眞而靡寂徹眞之妄妄非妄而靈興如水該波而非水濕性凝停波徹水而非波洪濤洶涌則不存不泯性相歷然一一融通重重交徹無障無閡體用相收入宗鏡中自然法合故先德云然其眞妄所以交徹者不離一心故釋原集云謂一切凡聖根本悉是一法界心性覺寶光各各圓滿本不名諸佛亦不名衆生秖以此

心靈妙自在不守自性隨迷悟之緣成凡聖之事又雖隨緣而不失自性常非虛妄常無變異不可破壞唯是一心遂名眞如故此一心常具二門未曾暫闕秖隨緣門中凡聖無定謂本來未曾覺悟故說煩惱無始若修證卽煩惱斷盡故說有終然實無別始覺亦無不覺畢竟平等故此一心常具眞如生滅二門又眞妄各有二義一眞有不變隨緣二義二妄有體空成事二義謂由眞不變故妄體空爲眞如門由眞隨緣故妄識成事爲生滅門以生滅卽眞如故諸經說無佛無衆生本來涅槃常寂滅相又以眞如卽生滅故經云法身流轉五道號曰衆生旣知迷悟凡聖在生滅門今於此門具彰凡聖二相卽眞妄和合非一非異名阿賴耶識此識在凡本來常有覺與不覺二義覺是三乘賢聖之本不覺是六道凡夫之本今推此不覺之心無體則眞覺之性現前寶積經云佛言菩薩如是求心何者是心若貪欲耶若瞋恚耶若愚癡耶若過去未來現在耶若心過去卽是滅盡若心未來未來未至若心現在則無有住是心非內非外亦非中間是心無色無形無對無識無知無住無處如是心者十方三世一切諸佛不已見不今見不當見若一切佛過去來今而所不見云何當有但以顚倒想故心生諸法種種差別是心如幻以憶想分別故起種種業受種種身乃至如是總棄求是心相而不可得若不可得則非過去未來現在若非過去未來現在則出三世若出三世非有非無若非有非無卽是不起若不起者卽

是無性若無性者即是無生若無生者即是
無滅若無滅者則無所離若無所離者則無
來無去無退無生若無來無去無退無生則
無行業若無行業則是無為若無為者則是
一切諸聖根本持世經云菩薩爾時作是念
世間甚為狂癡所謂從憶想分別識起於世
間與心意識合三界唯皆是識是心意識亦
無形無方不在法內不在法外凡夫為虛妄
相應所縛故於識陰中貪著於我若我所金
剛三昧經云知諸名色唯是癡心分別癡心
分別諸法更無異事出於名色知法如是不
隨文語心心於義不分別我論釋云此明方
便觀於中有二一明唯識尋思更無異事出
於名色者名謂四蘊色是色蘊諸不相應皆
假建立離此名色更無別體故諸有為之事
皆為名色所攝如是諸法唯心所作離心無
境離境無心如是名為唯識尋思二顯如實
智知法如是不隨文語者是名尋思所引如
實智故心心於義不分別我者是義尋思所
引如實智故人法二我皆無有義所以於中
不分別故此真妄二心情分二種智了唯一
一二俱亡方入宗鏡所以維摩經云妙臂菩
薩曰菩薩心聲聞心為二觀心相空如幻化
者無菩薩心無聲聞心是為入不二法門故
知既以無心現心則無法現法何者以一切
境界隨念而生念既本空法復何有如大法
炬陀羅尼經云佛言憍尸迦若人來問令此
大眾食調眾具須功幾何彼問如是汝云何
答天帝釋言世尊我無所報何以故世尊令
我此處三十三天凡是所須衣食眾具隨念

現前非違作故佛言憍尸迦一切諸法亦復
如是皆任心中隨所念時即得成就憍尸迦
猶如卵生諸衆生等但以心念即便受生一
切諸法亦復如是皆由心念法即現前憍尸
迦又如一切濕生之類所謂魚鼈黿虬坻彌
宜羅此等皆是卵生所攝此等或唯行一由
旬或二由旬或至三四或復過七逹彼地已
安處已卵不令疲乏故能成熟憍尸迦此三
藏教亦復如是隨憶念時彼業現前次第不
亂相續不斷與彼句義和合相應又佛地論
云三十三天有一雜林諸天和合福力所感
令諸天衆不在此林宮殿等事共樂等受勝
劣有異有我我所差別受用若在此林若事
若受都無勝劣皆同上妙無我我所和合受
用能令平等和合受用故名雜林此由諸天
各修平等和合福業增上力故令彼諸天阿
賴耶識變現此林同處同時同一相狀由此
雜林增上力故令彼轉識亦同變現雖各受
用而謂無別是以若達諸法皆心想生即從
世俗門入聖行處如無盡意菩薩經云爾時
舍利弗問無盡意唯善男子從何處來佛號
何等世界何名去此近遠無盡意言唯舍利
弗有來想耶舍利弗言唯善男子我知想已
無盡意言若知想者應無二相何緣問言從
何處來唯舍利弗有來去者為和合義如和
合相是無合不合無合不合即不去來不去
來者是聖行處佛藏經云佛言舍利弗隨所
念起一切諸想皆是邪見舍利弗隨無所有
無覺無觀無生無滅通達是者名為念佛海
龍王經云佛言大王一切諸法皆從念興隨

其所作各各悉成諸法無住亦無有處大智
度論云菩薩云何觀心念處菩薩觀內外心
是內心有三相生住滅作是念是心無所從
來滅亦無所至但從內外因緣和合生是心
無有定實相亦無實生住滅亦不過去未來
現在世中是心不在內不在外不在中間是
心亦無性無相亦無生者無使生者外有種
種雜六塵因緣內有顛倒心想生滅相續
故強名為心如是心中實心相不可得是心
性不生不滅常是淨相客煩惱相著故名為
不淨心心不自知何以故是心心相空故是
心本末無有實法是心與諸法無合無散亦
無前際後際中際無色無形無對但顛倒虛
誑生是心空無我無我所無常無實是名隨
順心觀知心相無生入無生法中何以故是
心無生無性無相智者能知智者雖觀是心
生滅相亦不得實生滅法不分別垢淨而得
心清淨以是心清淨故不為客塵煩惱所染
如是等觀內心觀外心觀內外心亦如是故
知法本不有因心故生離憶想而無法可成
除分別而無塵可現又反觀憶想分別畢竟
無生從三際求求之不見向十方覓覓之無
蹤既無能起之心亦無所滅之跡起滅俱離
所離亦空心境豁然名為見道於見道中相
待之真妄自離對治之能所皆絕能所盡處
自然成佛如華嚴論云此經云以少方便疾
得菩提不同權教菩薩同有為故立能證所
證也一念之間無有能所能所盡處名為正
覺亦不同小乘滅能所也以能所本無動故
此乃任法性故動寂皆平為本智非動寂故

妄謂為動愚夫不了乘動而求寂為大苦也故維摩經云五受陰洞達空為苦義為小乘有所厭故即苦生　問此說真妄二心為是法相宗為是法性宗　答准華嚴演義云論云三界虛妄但是一心者若取三界虛妄即是所作便屬世諦今取能作為第一義論釋唯是能作令經云三界唯心轉者則通能所然能所有二若法性宗中以第一義隨緣成有即為能作所有心境皆通所作以不思議熏不思議變是現識因故若法相宗第一義心但是所迷非是能作有三能變謂第八等唯識論云又復有義大乘經中說三界唯心唯是心者但有內心無色香等外諸境界此云何知如十地經說三界虛妄但是一心作故心意與識及了別等如是四法義一名異此依相應心說非不相應心說心有二種一相應心所謂一切煩惱結使受想行等皆心相應以是故言心意與識及了別義一名異故二不相應心所謂第一義諦常住不變自性清淨心故言三界虛妄但一心作是相應心令依法性故云第一義心以為能作言轉者起作義亦轉變義　問如上所說真妄二心但是文理會歸何方便門得親見性　答妄息心空真知自現若作計校轉益妄心但妙悟之時諸緣自絕如古佛悟道頌云因星見悟悟罷非星不逐於物不是無情又寶藏論云非有非空萬物之宗非空非有萬物之母出之無方入之無所包含萬有而不為主應化萬端而不為生遣性如是豈可度量見性之時自然披露所以古偈云妄息寂則生

寂生知則現知生寂已捨了了唯眞見又信心銘云前際如空知處迷宗分明照境隨照冥蒙一心有滯萬法不通去來自爾不用推窮如學人問黃蘗和尚秖如目前虛空可不是境豈無指境見心荅甚麼心向境上見設爾得見亢來秖是照境心如人以鏡照面縱得看目分明元來秖是影像何關汝事問若不因照如何得見荅若論因常須假物有甚麼了時汝不見道撒手似君無一物徒勞謾說數千般開他若識了照時亦無物荅若是無物更何處得照汝莫開眼寱語師云百種多知不如無求最第一道人

宗鏡錄卷第五

音義

搨攏也鉄也[illegible]大
先撘沃杌而也
結洡擬五鼻亂
反也捷反忽被宗角
滓江反也蝕龍
緻郎糟樹反也
史滓武也鷺無
反也亘不里臺搖
頹反明之麿諸也
扗壙閑也反也伏又
固小蠶囮反當
反催五蛙許水䶉樓
又也結也容勢攴又
作反也反竊
沃鉄竈魚[illegible]
烏反作反愚反爭語
哭木觜衰似反也

丙午歲分司大藏都監開板

椽

宗鏡錄卷第六　　祿 帝

慧日永明寺主智覺禪師　延壽　集

夫宗鏡本懷但論其道設備陳文義爲廣被群機同此指南終無別旨竊不可依文失其宗趣若悟其道則可以承紹可以傳衣如有人問南泉和尚云黃梅門下有五百人爲甚麽盧行者獨得衣鉢師云只爲四百九十九人皆解佛法只有盧行者一人不解佛法只會其道所以得衣鉢　問只如道如何會

答如本師云如來道場所得法者是法非法亦非非法我於此法智不能行目不能見無有行處慧所不通明不能了問無有答又古人云此事似空不空似有不有隱隱常見只是求其處所不可得是以若定空則歸斷見若實有則落常情若有處所則成其境故知此事非心所測非智所知如香嚴和尚頌云擬議前後安置中邊不得一法浚溺深泉都不如是我我現前〻方學者如何參禪若道如是豈可會耶所以古人云直須妙會始得斯乃不會之會妙契其中矣故先聖悟道頌云有無去來心永息內外中間都總無欲見如來真佛處但看石羊生得駒如此妙遠之後道尚不存豈可更論知解會不會之妄想乎如古德偈云勸君學道莫貪求萬事無心道合頭無心始體無心道體得無心道也休先洞山和尚偈云者箇猶不是況復張三李真空與非空將來不相似了了如日前不容毫髮擬只如云者箇猶不是豈說諸餘狂機謬解所以經云心不繫道亦不結業道尚不繫降茲可知入宗鏡中自然冥合　問覺體

不還假名有異凡聖既等衆生何不覺知若言不迷教中云何說有迷悟　荅只爲因本覺眞心而起不覺因不覺故成始覺如因地而倒因方故迷又因地而起因方故悟則覺時雖悟悟處常空不覺似迷迷時本寂是以迷悟一際情想自分爲有虛妄之心還施虛妄之藥經云佛言我說三乘十二分教如空拳誑小兒是事不知號曰無明祖師偈云如來一切法除我一切心我無一切心何須一切法故知已眼若開眞明自發所治之迷悟見病既亡能治之權實法藥自廢夫悟此法者非假他智與異術也或直見者如開藏取寶剖蚌得珠光發襟懷影含法界如經頌云如人獲寶藏永離貧窮苦菩薩得佛法離垢心清淨或不悟者自生障礙故通心論云眞常不易封生滅者自移至理圓通執方規而致隔此悉迷自性但逐依通應須已眼圓明不隨他轉如融大師頌云瞎狗吠茆叢盲人唱賊虎循聲故致迷良由目無覩若得心開照理之時諸見皆絕不見佛法是不見世法非以自性中言思道斷故如云無所是是菩提不應安佛菩提於有所是邊如今但不用安置體自虛玄如瑠璃寶器隨所在處不失其性若識得此事亦復如是任是一切凡聖勝劣之色影現其中其性不動不知此事之人即隨前色變分別好醜而生忻感所以祖師云隨流認得性無喜復無憂起信論云心生滅門者謂依如來藏有生滅心轉不生滅與生滅和合非一非異名阿賴耶識有二種義謂能攝一切法能生一切法復有二種義

一者覺義二者不覺義言覺義者謂心第一義性離一切妄念相離一切妄念相故等虛空界無所不徧法界一相即是一切如來平等法身依此法身說一切如來為本覺以待始覺立為本覺然始覺時即是本覺無別覺起立始覺者謂依本覺有不覺依不覺故說有始覺又以覺心原故名究竟覺不覺心原故非究竟覺乃至為有妄想心故能知名義為說真覺若無不覺之心則無真覺自相可說疏釋云若隨染隨流成於不覺則攝世間法若不變之本覺及返流之始覺則攝出世間法鈔解云於本始二覺中論攝法者若本覺所攝即是大智慧光明義徧照法界義真實識知義等若始覺所攝即是三明八解脫五眼六神通十力四無畏十八不共法等然此據實即同義言且異故疏云於生滅門中隨流不覺返流始覺於義用則攝法不同若真如門中則鎔融合攝染淨不殊謂以一真如理融之使染即非染淨即非淨即染即淨深為一味故不殊也如論云一切諸法從本已來離言說相離名字相離心緣相畢竟平等無有變異不可破壞唯是一心故名真如是知隨覺不覺之緣似生染淨緣生無性染淨俱虛又云離言說相豈可以言談離心緣相豈可以心度實謂心言路絕唯證相應耳且夫凡言說者從覺觀生是共相和合而起分別者因意識生是計度比量而起以妄言之皆因不覺教觀隨生若無不覺之心一切諸法悉無自相可說除方便門而為開示究竟指歸無言之道故論云若離不覺之心則

無眞覺自相可說以覺對不覺說共相而轉若無不覺覺無自相如獨掌不鳴思之可見乃至染淨諸法悉亦如是皆相待有畢無自體可說如離長何有短離高何有低若入宗鏡中自然絕待又鈔中問生滅眞如各攝諸法未審攝義爲異爲同答曰異也何者生滅門中名爲該攝眞如門中名爲融攝該攝故染淨俱有融攝故染淨俱亡俱亡故一味不分俱有故歷然差別摩訶衍論云此二覺有二門一者略說本覺安立門二者略說始覺安立門本覺門中則有二門一者淸淨本覺門二者染淨本覺門始覺門中又有二門一者淸淨始覺門二者染淨始覺門云何名爲淸淨本覺本有法身從無始來具足圓滿過恒沙德常明淨故云何名染淨本覺自性淸淨心受無明熏流轉生死無斷絕故云何名爲淸淨始覺無漏性智出離一切無量無明不受一切無明熏故云何名爲染淨始覺般若受無明熏不能離故如是諸覺皆智眷屬當證何理以爲體分謂性眞如及虛空理如是二理各有二種云何名爲二種眞如一者淸淨眞如二者染淨眞如虛空之理亦復如是云何名爲淸淨眞如二種淨覺所證眞如離熏習故云何名爲染淨眞如二染淨覺所證眞如不離熏故虛空之理亦復如是以何義故號名本覺字蠧差別其相云何頌曰本覺各有十體雖同字蠧各各差別故謂根明等義論曰本覺各有十云何爲十一者根字蠧本本有法身能善住持一切功德譬如樹根能生住持一切枝葉及華果等不壞不

失故二者本字事本本有法身從無始來自然性有不從始起故三者遠字事本本有法身其有德時重重久遠無分界故四者自字事本本有法身我自成我非他成我故五者體字事本本有法身為諸枝德作依止故六者性字事本本有法身不轉之義常建立故七者住字事本本有法身住於無住無去來故八者常字事本本有法身決定實際無流轉故九者堅字事本本有法身遠離風相堅固不動若金剛故十者總字事本本有法身廣大圓滿無所不徧為通體故是名為十云何十覺一者鏡字事覺薩般若慧清淨明白無塵累故二者開字事覺薩般若慧通達現了無障礙故三者一字事覺薩般若慧獨尊獨一無比量故四者離字事覺薩般若慧自性解脫出離一切種種縛故五者滿字事覺薩般若慧自具足無量種種功德無所少故六者照字事覺薩般若慧故大光明徧照一切無量境故七者察字事覺薩般若慧常恒分明無迷亂故八者顯字事覺薩般若慧清淨體中淨品眷屬悉現前故九者知字事覺薩般若慧於一切法無不窮故十者覺字事覺薩般若慧所有功德唯有覺照無一一法而非覺故是名為十如是十種本覺字義唯依一種本性法身隨義釋異據其自體無別而已此中所說二本覺中當何本覺謂清淨本覺非染淨本覺染淨本覺字義差別其相云何頌曰染淨本覺中或各有十義前說十事中各有離性故論曰此本覺中或各有十所以者何前十義中各有不守自性義故字

寄配屬依向應知如是二覺同耶異耶非同同故非異異故以此義故或同或異或非是同或非是異是故皆是皆非而已以何義故强名始覺字等差別其相云何頌曰從無始已來無有惑亂時今日始初覺故名爲始覺論曰從無始來始覺般若無惑亂時而無惑時今日始初覺故名始覺如是始覺前惑後覺別非始覺而無惑時理常現今常初故爲始覺如是始覺二始覺中當何始覺耶謂清淨覺非染淨覺染淨始覺字事差別其相云何頌曰清淨始覺智不守自性故而能受染薰故名染淨覺雖無惑時而不守自性故能受染重隨緣流轉以此義故是故名爲染淨始覺以何義故强名眞如字事差別其相云何頌曰性眞如理體平等平等一無有多相故故名爲眞如論曰性眞如理平等平等雖同一相亦無一相亦無多相無一相故遠離同緣無多相故遠離異緣以此義故名爲眞如如是眞如二種淨智所內證復次眞如各有十義一者根字事眞乃至第十戀字事眞如是十眞十種本義相應俱有不相捨離是故同名表亦而已云何十如一者鏡字事如乃至第十覺字事如如是十覺義相應俱有不相捨離故是故同名表示而已所以者何十種眞理本有法身有德方便十眞如理薩般若慧有覺方便以此義故更重言詞作如是亦此中所說二眞如中當何眞如謂清淨眞如非染淨眞如染淨眞如字事差別其相云何頌曰清淨眞如理不守自性故而能受染薰名染淨眞如論曰清淨眞如從無始

來平等平等自性清淨不生不滅亦無去來
亦無住所而眞如理性不守自性故隨緣動
轉是故名爲染淨眞如如是眞如二染淨智
親所內證相應俱有不相捨離如是等義觀
前所說比類應知以何義故强名虛空字事
差別其相云何虛空有十義其體雖同義事
各各差別故謂無礙等事論曰性虛空理有
十種義一者無障礙義諸色法中無障礙故
二者周徧義無所不至故三者平等義無揀
擇故四者廣大義無分際故五者無相義絕
色相故六者清淨義無塵累故七者不動義
無成壞故八者有空義滅有量故九者空空
義離空著故十者無得義不能執故是名爲
十如是十事義用差別若據其體無別而已
此虛空理二種淨智親所內證相應俱有不
相捨離二虛空中當何虛空謂清淨虛空非
染淨虛空染淨虛空字事差別其相云何頌
曰清淨虛空理不守自性故而能受熏習名
染淨虛空論曰清淨虛空眞是十德亦無染
相亦無淨相而虛空性不守自性故能受染
淨熏隨緣流轉是故名爲染淨虛空又起信
論疏云本覺者以對始故說之爲本言離念
者離妄念顯無不覺也等虛空等者非唯
無不覺之闇乃有大智慧光明義等故也虛
空有二義以況於本覺一周徧義謂橫徧三
際竪通凡聖故云無所不徧也二無差別義
謂在纏出障性恒無二故法界一相也欲明
覺義出纏相顯故云卽是如來平等法身旣
法身之覺理非新成故云依此法身說名本
覺無性攝論云無垢無罣礙智名爲法身金

光明經名大圓鏡智爲法身等皆此義也何
以故者責其立名有二責意一云上開章中
直云覺義何故今結乃名本覺二云此中既
稱本覺何故論中直云覺耶進退責也釋云
以對始故說之爲本答初意也以始即同本
以至心原時始覺即同本覺無二相故是故
論中但云其覺答後意也良以本覺隨染生
於始覺還待此始覺方名本覺故云本覺者
對始覺說也然此始覺是本覺所成還契心
原融同一體方名始覺故云以始覺即同本
也問若始覺異本即不成始也若始同本即
無始覺之異如何說言對始名本答今在生
滅門中約隨染義形本不覺說於始覺而實
始覺至心原時染緣既盡始本不殊平等絕
言即眞如門攝也是故本覺之名在生滅門
中非眞如門也第二始覺者牒名依本覺有
不覺者明起始覺之所由謂即此心體隨無
明緣動作妄念而以本覺內熏習力故漸有
微覺厭求乃至究竟還同本覺故云依本覺
是以依本覺有不覺依不覺有始覺也論云
本覺隨染生智淨相者即此始覺也此中大
意明本覺成不覺不覺成始覺始覺同本覺
同本覺故即無不覺無不覺故即無本覺無
本覺故平等平等離言絕慮是故佛果圓融
蕭然無寄尚無始本之殊何有三身之異但
隨物心現故說報化之用耳又今約眞如則
是本覺無明則是不覺眞如有二義一不變
二隨緣無明亦二一無體即空二有用成事
此隨緣眞如及成事無明各有二義一違自
順他二違他順自無明中初違自順他有二

一能逐對詮示性功德二能知名義而成淨
用違他順自亦二一覆眞理二成妄心眞如
中違他順自有二一翻對妄染顯自德二內
熏無明起淨用違自順他亦二一隱自眞體
二顯現妄法由無明中逐對詮示義及眞如
中翻妄顯德義從此二義得有本覺又由無
明中能知名義及眞如中內熏義從此二義
得有始覺又由無明中覆眞義眞如中隱體
義得有根本不覺又由無明中成妄義及眞
如中現妄義得有枝末不覺與不覺若鎔
融總攝唯在生滅一門也眞如門約體絕相
說本覺門約性德說大智慧光明義等名覺
本者性義覺者是智慧心鈔釋云眞中不變
妄中體空成眞如門眞中隨緣妄中成事成
生滅門乃至一切淨緣分劑法相屬於二覺
一切染緣分劑法相屬二不覺又於中淨法
之體屬於本覺淨法之用屬於始覺又染法
之體屬根本不覺染法之相屬枝末不覺又
始覺是本不離本覺之本論云始覺者即同
本覺又云而實無有始覺之異乃至平等同
一覺故枝末不覺不離根本不覺論云當知
無明能生一切染法以一切染法皆是不覺
相故然斯二覺道是體用之異本末二不覺
但是麤細之異豈可離體有用離細有麤者
哉又衆生根本迷有二一迷法謂無明住地
迷覆法體所言法者謂衆生心名爲藏意故
此無明迷眞之初妄惑之本二迷義通內法
惑由前癡故迷覆因緣無我之義妄立諸法
所迷諸法有內有外謂憍慢邪見成依迷內
妄立我法自高陵物愛念邪見此依迷外妄

謂我所及外境界而生貪愛如渴鹿馳燄癡猿投月無而橫計枉入苦輪總自迷心更非他咎莊論云心是如來之言高推聖地身即菩提之說自隔凡倫不悟夫功德無量唯在方寸之中相好究然不出陰界之外又碑詞云法性平等實惑虛通我同於異人異於同不壞於有無取於空道非心外佛即心中門不覺妄心元無自體今已覺悟妄心起時無有初相則合成眞覺此眞覺相爲復隨妄俱遣爲當始終建立　答因妄說眞眞無自相從眞起妄妄體本虛妄旣歸空眞亦不立起信論云不覺義者謂從無始來不如實知眞如法一故不覺心起而有妄念自無實相不離本覺猶如迷人依方故迷迷無自相不離於方衆生亦爾依於覺故而有不覺妄念迷生然彼不覺自無實相不離本覺復待不覺以說眞覺不覺旣無眞覺亦遣此則明眞覺之名待於妄想若離不覺即無眞覺自相可說是明所說眞覺必待不覺若不相待即無自他待他而有亦無自相自相旣無何有他相是顯諸法無所得義論云當知一切染法淨法皆悉相待無有自相可說大智度論云若世諦如毫氂許有實者第一義諦亦應有實此之謂也又寶藏論云佛坐道場時不得一法實空拳誑小兒誘度於一切又凡立眞妄皆是諸佛意語化門中收若頓見性人誰論斯事如今不直悟一心者皆爲邪曲設外求佛果者皆不爲正如寒山子詩云男兒大丈夫作事莫莽鹵徑挺鐵石心直取菩提路邪道不用行行之轉辛苦不用求佛果識取心王

主是知若見有法可求有道可行皆失心王自宗之義若直入宗鏡萬事休息凡聖情盡安樂妙常離此起心皆成疲苦所以傅大士頌云東山水上浮西山行不住北斗下閻浮是眞解脫處行路易路易人不識半夜日頭明不悟眞疲極又洞山和尙悟道偈云向前物物上求通只爲從前不識宗如今見了渾無事方知萬法本來空　問眞諦不謬本覺非虛云何同妄一時俱遣　答因迷立覺說妄標眞皆徇機宜各無自體約世俗有依實諦無但除相待之名非滅一靈之性性唯絕待事有對治遣蕩爲破執情建立爲除斷見若行伏諸外道神通化彼愚癡三昧降衆天魔空觀法眞相縛見苦斷集爲對增上慢人證滅修眞皆成戲論之者盡是權智引入斯宗則無一法可與無一法可遣四魔不能滅大覺不能增旋心而義理全消會旨而名言自絕

問既云眞心絕迹理出有無云何教中廣說無生無相之旨　答一心之門微妙難究功德周備理事圓通知解罕窮分別不及因爲無相實無有法可稱無相之名詺作無生亦無有法以顯無生之理發菩提心論云菩薩觀一切善不善我無我實不實空不空世諦眞諦正定邪定有爲無爲有漏無漏果法自法生死涅槃如法界性一相無相此中無法可名無相亦無有法以爲無相是則名爲一切法印不可壞印於是印中亦無印相是名眞實智慧釋曰一切法印者以此心印印一切法揩定眞實不可壞印者一切有無內外等法不能破壞故於此印中亦無印相

者萬法皆空亦無所印所印之法既無能印
之智非有如是通達名為真實智慧古德云
領此法界生之本原諸佛之所證超一切理
離一切相不可以言語智識有無隱顯推求
而得但心心相印印印相契使自證知光明
受用而已　問立心為宗以何為趣　答以
信行得果為趣是以先立大宗後為歸趣故
云語之所尚曰宗宗之所歸曰趣遂得斷深
疑起圓信生正解成真修圓滿菩提究竟常
果又唯識性具說教理行果四法心能詮者
教也心所詮者理也心能成者行也心所成
者果也法藏法師依華嚴經立因果緣起理
實法界以為宗趣釋云法界因果雙融俱離
性相渾然無礙自在有十義門一由離相故
因果不異法界即因果非因果也此即相為
宗離相為趣或離相為宗云因果為趣下九
准思二由離性故法界不異因果即法界非
法界也三由離性不壞性故法界即因果時
法界現然則以非法界為法界也四由離相
不壞相故因果即法界時因果歷然則以非
因果為因果也五離相不異離性故因果法
界雙泯俱融逈超言慮六由不壞不異不泯
故因果法界俱存現前燦然可見七由五六
存現復不異故超視聽之妙法無不恒通見
聞絕思議之深義未嘗礙於言念八由法界
性融不可分故即法界之因果同時全攝
法界無不皆盡九因果各全攝法界時因果
隨法界各互於因果中現是故佛中有菩薩
普賢中有佛也十因果二位各隨差別之法
無不該攝法界故一一法一一行一一位一

一塵皆含攝無盡無邊帝網重重諸法門海是謂華嚴無盡宗趣以華嚴之實教總攝群經標無盡之圓宗能該萬法可謂周徧無礙自在融通方顯我心能成宗鏡　問以心爲宗禪門正脈且心是名以何爲體　答近代已來今時學者多執文背旨昧體認名認名忘體之人豈窮實地徇文迷旨之者何契道原則心是名以知爲體此是靈知性自神解不同妄識仗緣託境作意而知又不同太虛空廓斷滅無知故肇論云般若無知者無有取相之知也常人皆謂般若是智智則有知也若有知則有取著若有取著則不契無生今明般若真智無相無緣雖鑒真諦而不取相故云無知也故經云聖心無知無所不知矣又經云真般若者清淨如虛空無知無見無作無緣斯則知自無知矣豈待返照然後無知者哉只此知性自無知矣不待忘也以此真知不落有無之境是以諸儒者祕密祕密之教祖師有默傳密付之宗唯觀省而相應非言詮之表示若明宗之者了然不昧寂爾常知昭昭而靈目勝辯何假神通之顯現晃晃而無塵不透豈勞妙辯之敷詞爲不違者垂方便門令採此知無幽不盡　問諸法所生唯心所現皆爲復從心而變爲復即心自性　答是心本性非但心變華嚴經云知一切法即心自性成就慧身不由他悟法華經偈云三千世界中一切諸群萌天人阿脩羅地獄鬼畜生如是諸色像皆於身中現即知心性徧一切處所以四生九類皆於自性身中現以自真心爲一切萬有之性故隨爲色

空周徧法界循業發現果報不同處異生則業海浮沉生死相續在諸聖則法身圓滿妙用無窮隱顯雖殊一性不動　問若一切法即心自性云何又說性亦非性　答即心自性此是表詮由一切法無性故即我心之實性性亦非性者此是遮詮若能超遮表之文詮祇即離之情執方為見性己眼圓明如今若要頓悟自心開佛知見但了自性徧一切處凡有見聞皆從心現心外無有一毫塵法而有體性各各不相知各各不相到何者以是一法故無法可相知相到若有二法即相往來以知若凡若聖若境若智皆同一性所謂無性此無性之旨是得道之宗作平等之端由為說空之所以了便成佛不落功夫如華嚴經頌云法性本空寂無取亦無見性空即是佛不可得思量若不直下信此起念馳求如癡人避空似失頭狂走融大師云分別凡聖煩惱轉盛計校乖常求眞背正寶藏論云察察精勤徒興夢慮惶惶外覓轉失玄路是以十方諸佛正念於此入實性原故能開平等大慧之門作衆生不請之友所以問明品云爾時文殊師利菩薩問覺首菩薩言佛子心性是一云何見有種種差別所謂往善趣惡趣諸根滿缺受生同異端正醜陋苦樂不同業不知心心不知業受不知報報不知受心不知受受不知心因不知緣緣不知因智不知境境不知智時覺首菩薩以偈答曰仁今問是義為曉悟群蒙我如其性答唯仁應諦聽諸法無作用亦無有體性是故彼一切各各不相知譬如河中水湍流競奔逝各

各不相知諸法亦如是亦如大火聚猛燄同時發各各不相知諸法亦如是又如長風起遇物咸鼓扇各各不相知諸法亦如是又如衆地界展轉因依住各各不相知諸法亦如是眼耳鼻舌身心意諸情根以此常流轉而無能轉者法性本無生示現而有生是中無能現亦無所現物眼耳鼻舌身心意諸情根一切空無性妄心分別有如理而觀察一切皆無性法眼不思議此見非顛倒若實若不實若妄若非妄世間出世間但有假言說䟽釋云問意謂明心性是一云何見有報類種種若性隨事異則失真諦若事隨性一則壞俗諦設彼救言報類差別自由業等熏識變現不關心性故無相違者為遮此救故重難云業不知心等謂心業互依各無自性自性尚無何能相知而生諸法既離真性各無自立明此皆依心性而起心性既一事應不多事法既多性應非一此是本末相違難准此問意難如來藏不許八識能所熏等別有自體能生諸法唯如來藏是所依生文殊欲顯實教之理故以心性而為難本欲令覺首以法性示生滅定而答徧會同證心性是一者謂心之性故是如來藏也又心即性故是自性清淨心也又妄心之性無性之性空如來藏也真心之性實性之性故不空如來藏也皆平等無二故云一也又妄心之性成心之性妄心是相以性相不同故真心之性真心即性故又云前二心之性別明二藏前之二性皆具二藏但爲妄覆名如來藏直語藏體即自性心故此自性清淨真心不與妄合爲

名空藏具恒沙德名不空藏前明即離此明
空有故並出也言皆平等無二者上二即離
不同由心之性故不即由心即性故不離不
即不離爲心之性後二即空之實爲不空即
實之空爲空藏空有不二爲心之性然空有無
二之性即是不即不離之性故但云一也又
非但本性是一我細推現事各不相知既有
種種何緣不相知既不相知誰教種種一一
觀察求知種種之所由也既不相知爲是一
性爲是種種又難有二意一約本識謂業是
能依心是所依離所無能故業不知心離能
無所故心不知業以各無體用不能相成既
各不相知誰生種種二約第六識業是所造
心是能造並皆速滅起時不言我起滅時不
言我滅何能有體而得相生成種種耶又約
境智相對相見虛無難謂境是心變境不知
心心託境生心不知境以無境外心能取心
外境是故心境虛妄不相知也業不知心心
不知業者有二一約本識者業是心所故依
於心心是第八爲根本依即離所無能何者
無所依心王無業可依今依心有業業從緣
生故無自性不能知心若離能無所者離能
依業則心非所依令由業成所所依無性故
不能知業謂各從緣成性空無體相依無力
故云無用所以經云無體用故故不相知二
約第六識業是所造心是能造者即以第六
識名心從於積集相說故謂第六識人執
無明迷眞背義異緣理故以善不善相應思
造罪等以罪福不動等三行善惡賴耶識能
感五趣愛非愛等種種報相互不相知義通

相而言皆約無體用故別相而言用門不同此用略有二門一無常門經云並皆遷滅淨名弟子品云一切法如幻如電諸法不相待乃至一念不住諸法皆妄見故則心業皆空華嚴經頌云眾報隨業生如夢不真實念念常滅壞如前後亦爾故由無常不能相知二無我門即起時不言我起滅時不言我滅約法無我明不相知受不知報報不知受者受是能受之因報是所受之報即名言種如唯識論云復次生死相續由諸習氣然諸習氣總有三種一名言習氣二我執習氣三有支習氣名言習氣者謂有為法各別親種名言有二一表義名言即能詮義音聲差別二顯境名言即能了境心心所法隨二名言所熏成種作有為法各別因緣釋曰言各別親種者三性種異故能詮義聲者簡無詮聲彼非名故名是聲上屈曲唯無記性不能熏成色心等種然因名起種立名言種顯境名言即七識見分等心非相分心相分心者不能顯境故此見分等實非名言如言說名顯所詮義此心心所能顯所了境如似彼名能詮義故隨二名言皆熏成種論云三有支習氣謂招三界異熟業種有支有二一有漏善即能招可愛果業二諸不善即能招非愛果業隨二有支所熏成種令異熟果善惡趣別故論頌云由諸業習氣二取習氣俱前異熟既滅復生餘異熟此能引業即諸業習氣此名言種即二取習氣言為業所引者即彼俱義親辦果體即由名言若無業種不招苦樂如種無因終不生芽故此名言由業引起方受當

業異熟之果昔業之報故華嚴經云業爲因
識爲種也已上種種問難不相知義竟今答
以緣起相由門釋者初句因緣相假互皆無
力次句果法含虛故無體性是以虛妄緣起
略有三義一由互相依各無體用故不相知
二由依他無知無性方有緣起三由此妄法
各無所有故令無性眞理恒常顯現又果從
因生果無體性因由果立因無體性因無體
性何有感果之用果無體性豈有酬因之能
又互相待故無力也以能爲自故無體也是
故體用俱無所以一切法各各不相知也今
初以四大爲喻一依水有流注二依火發起
識三依風有動作四依地有任持法中四者
一依眞妄相續二依眞妄起滅三妄用依眞
起四妄爲眞所持然此法喻一一各有三義
一喻流能依二依所依三舍所依令初喻中
喻流能依著流也然此流注有十義不相知而
成流注一前流不自流由後流排故流則前
流無自性故不知後二後流雖排前流而不
到於前流亦不相知三後流不自流由前流
引故後流則後流無自性故不能知前四前流
雖引後而不至後故亦不相知五能排與所
引無二故不相知六能引與所排無二故不
相知七能排與所排亦無二故不相知八能
引與所引亦無二故不相知九能排與能引
不得俱故不相知十所排與所引亦不得俱
故不相知是則前後互不相望各無自性只
由如此無知無性方有流注則不流而流也
譬答云以爾義故而不流即其義也二依所
依者謂前流後流各皆依水悉無自體不能

相知然不壞流相故說水流三唯所依者依旣總無侶藉是水前水後水無二性故無可相知是則本無有流而說流也二法中三義者一流喻能依妄法二妄依真立三妄盡唯真初中妄緣起法似互相藉各不能相到悉無自性故無性無知是則有而非有也二依所依者謂此妄法各各自虛會真方立何有體用能相知相成即由此無知無成會真故有是則非有而為有也三唯所依者謂能依妄法迴無體用唯有真心挺然顯現既無彼此何有相知亡由此義妄法有即非有為有復說真性隱以非隱為隱又前後有二一生滅前後二此彼前後生滅前後者謂前滅後生互相引排此即竪說如壯與老謂此流水剎那生滅前剎那滅後剎那生此彼前後者此即横說猶如二人同行被徑後人排前前人引後分分之水皆有前後乃至毫滴有前毫滴後毫滴故衆多成流注則無性矣小乘亦說當處生滅無容從此轉至餘方而不知無性緣起之義耳

宗鏡錄卷第六

音義

蚌步項反 闞許入反 莽莫補反 齧部去 擬魚紀反 祛去魚反

禄

丁未歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第七　　福

慧日永明寺主智覺禪師　延壽　集

夫水喻眞心者以水有十義同眞性故一水體澄清喻自性清淨心二得泥成濁喻淨心不染而染三雖濁不失淨性喻淨心染而不染四若泥澄淨現喻眞心惑盡性現五遇冷成氷而有硬用喻如來藏與無明合成本識用六雖成硬用而不失濡性喻即事恒眞七煖融成濡喻本識還淨八隨風波動不改靜性喻如來藏隨無明風波浪起滅而不變自不生滅性九隨地高下排引流注而不動自性喻眞心隨緣流注而性常湛然十隨器方圓而不失自性喻眞性普遍諸有爲法而不失自性又書云上德若水方圓任器曲直隨形故如小乘俱舍論亦說諸有爲法有剎那盡何以知有後有盡故既後有盡知前有滅故論云若此處生即此處滅無容從此轉至餘方若此生此滅不至餘方同不遷義而有法體是生是滅故非大乘大乘之法緣生無性生即不生滅即不滅故遷即不遷則其理懸隔又中論疏云常無常門者常即人天位定故無往來無常即六趣各盡一形亦無往來又常即凝然不動無常念念變異令誰往來則常無常法俱不相到皆無往來肇論云夫人之所謂動者以昔物不至今故曰動而非靜我之所謂靜者亦以昔物不至今故曰靜而非動動而非靜以其不來靜而非動以其不去然則所造未嘗異所見未嘗同逆之所謂塞順之所謂通苟得其道復何滯哉傷夫人情之惑久矣目對眞而莫覺既知往物

之不來而謂今物而可往往物既不來今物何可往何則求向物於向於向未嘗無責向物於今於今未嘗有於今未嘗有以明物不來於向未嘗無故知物不去覆而求今今亦不往是謂昔物自在昔不從今以至昔今物自在今不從昔以至今故仲尼曰回也見新交臂非故如此則物不相往來明矣既無往迹之微朕又何物而可動乎釋曰回也見新交臂非故者孔子謂顏回曰吾與汝終身交一臂已謝豈待白首然後變乎意明物物常自新念念不相到交臂之頃尚不相待已失前人豈容至老而後變耶又前念已故後念恒新終日相見恒是新人故云見新如此新人見之只如交臂之頃早是後念新人非前念時也故云非故耳若前念已古後念已新新不至古古不待新前後不相至故不遷也又雖兩人初相見只如舉手交臂之頃早已往矣此取速疾也故云昔物自在昔今物自在今如紅顏自在童子之身白首自處老年之體所以云人則謂少壯同體百齡一質徒知年往不覺形隨是以梵志出家白首而歸隣人見之曰昔人尚存乎梵志曰吾猶昔人非昔人也隣人皆愕然非其言所謂有力者負之而趨昧者不覺其斯之謂歟吾猶昔人者猶者似也吾雖此身似於昔人然童顏自在於昔今衰老之相自在於今則非昔人也故云徒知年往不覺形隨世人雖知歲月在於往古豈覺當時之貌亦隨年在於昔時則童子不至老年老年不至童子剎那不相知念念不相待豈得少壯同體百齡一質耶又

年往形亦往此是遷義即此遷中有不遷也往年在往時往形在往日是謂不遷而人乃謂往日之人遷至今日是謂惑矣又昔自在昔何須遷至今今自在今何須遷至昔故論云是以言往不必往古今常存以其不動稱去不必去謂不從今至古以其不來經中言遷未必即遷以古在古以今在今故也所以言無常者防人之常執言常住者防人之斷執言雖乖而理不異語雖反而眞不遷不可隨方便有無之言迷一心不遷之性又解云如梵志白首而歸隣人謂少壯同體故云昔人尚存乎所謂有力者則三藏等事無常冥運力負夜趨交臂恒新念念捨故而常見昧之謂是固矣隣人不覺此之謂遯又有力者即無常之大力也世間未有一法不被無常吞故云然則莊生之所以藏山仲尼之所以臨川斯皆感往者之難留豈曰排今而可往莊子本意說不住之法念念恒新物物各住各住相因而不相到即不遷也於惑者則爲無常不住新新生滅而謂之遷若智者則了性空無知念念無生謂之不遷莊子有三藏謂藏山於澤藏舟於壑藏天下於天下謂之固者不然也然無常夜半負之而趨昧者不覺也三藏者藏人於屋藏物於器此小藏也藏舟於壑藏山於澤此大藏也藏天下於天下此無所藏然大小雖異藏皆得宜猶念念遷流新新移改是知變化之道無處可逃也夫藏天下於天下者豈藏之哉蓋無所藏也孔子在川上曰逝者如斯夫不捨晝夜逝者往也浩浩迅流未曾暫住晝夜常然亦歎世

人之不覺故云斯皆感往者之難留豈曰排今而可往此莊孔俱歎逝往難留皆説無常去也豈可推今日物到昔日乎若今日不到昔即今日自在今昔日自在昔則今昔顯然俱不遷也故云何者人則求古於今謂其不住吾則求今於古知其不去今若至古古應有今古若至今今應有古今而無古以知不來古而無今以知不去若古不至今今不至古事各性住有何物而可去來大涅槃經云人命不停過於山水夫無常有二一者敗壞無常二者念念無常人只知壞滅無常而不覺念念無常論云若動而靜似去而留經説無常速疾猶似流動據理雖則無常前後不相往來故如靜也雖則念念謝往古今各性而住當處自寂故如留也又雖説古今各性而住當處自寂而宛然念念不住前後相續也則非常非斷非動非靜見物性之原也古德問云各性而住似如小乘執諸法各有自性又何異納衣梵志言一切衆生其性各異答爲破去來明無去來所以據體言之故云各性而住非決定義則以無性而爲性不同外道二乘執有決定自性從此向彼若不執有定性去來亦不説各性而住故論云言往不必往閑人之常想稱住不必住釋人之所住耳又劉湛注云莊子藏山仲尼臨川者莊子意明前山非後山夫子意明前水非後水半夜有力負之而趨者即生住異滅四時念念遷流不停也是以若心外取法妄夢所見情謂去來則念念輪迴心隨境轉尚不覺無常麤相焉能悟不遷之密旨乎若能見法是

心隨緣了性無一法從外而入無一法從內而生無一法和合而有無一法自然而成如是則尚不見一微塵住相寧觀萬法去來斯乃徹底明宗逢峯見性心心常合道念念不違宗去住同將古今一貫故法華經云我觀久遠猶若今日維摩經云法無去來常不住故若了此無所住之真心不變異之妙性方究竟明不遷矣已上論中所引內外之經與借出相之古今等明不遷同入真實是以時因法立法自本無所依之法體猶空能依之古今奚有若假方隅而辯法因指見月而無妨或徇方便而逃真執解違宗而爻悞故信心銘云信心不二不二信心言語道斷非去來今第二依火發起滅喻中之義同前初唯發者謂發起滅有其二義一前發謝滅引起後發後發無體而能知前前發已滅復無所知是故客客皆不相知二前發若未滅亦依前引無體故無能知後發未至故無所知是故彼亦各不相知妄法亦爾剎那生滅不能自立謂已滅未生無物可知生已則滅無體可知是故皆無所有也斯則流金礫石而不熱也二依所依者謂彼火發即由於此無體無用不相知故而有起滅虛妄之相是則攪非有而為有也妄法亦爾依此無所依之真理方是妄法是亦非有為有也三唯所依者推起滅之發體用俱無無發之理挺然顯現是則無妄法之有有妄法之無虛然顯現遂令緣起之相相無不盡無性之理理無不現又火依薪有薪是可燃火即是燃以燃因可燃則燃無體可燃因燃則可燃無體又前發

已滅後餘未生中間無住如一念之上即有三時已滅爲已生未生爲未生生已即滅是生時故淨名經云若過去生過去生已滅若未來生未來生未至若現在生現在生無住經云比丘汝今即時亦生亦老亦滅故三時無體無可相知也第三依風有動作喻妄用依眞起三義同前一唯動者離所動之物風之動相了不可得無可相知妄法亦爾離所依眞體不可得故無可相知斯則旋嵐偃嶽而常靜也二依所依者謂風不能自動要依物現動動無自體可以知物物不自動隨風無體不能知風法中能依妄法要依眞立無體知眞眞隨妄隱無相知妄三唯所依者謂風鼓於物動唯物動風相皆盡無可相知妄法依用自本性空唯所依眞挺然顯現是故妄法全盡而不滅眞性全隱而恒露能所熏等法本自爾思之可見第四依地有任持者喻妄爲眞所持三義同前初地界因依有二種義一約自類二約異類前中從金剛際上至地面皆上依下下持上展轉因依而得安住然上能依皆離所無體而能知下然下能持皆亦離所無體可令知上又上上能依徹至於下無下可相知下下能持徹至於上無上可相知是故若依若持相無不盡所現妄法當知亦爾必攬依緣謂昔報依於業業依無明造無明依所造展轉無體無物可相知斯則厚載萬物而不仁也肇公亦曰乾坤倒覆無謂不靜也老子云天地不仁以萬物爲芻狗經云譬如大地荷四重任而無疲厭也不仁者不恃仁德也猶如草狗豈有決守之

能故云唯道無心萬物圓備矣二約異類者如經云地輪依水輪水輪依風輪風輪依虛空虛空無所依唯此妄境依妄心妄心依本識本識依如來藏如來藏無所依是故若離如來藏餘諸妄法各互相依無體能相知是則妄法無不皆盡二依所依者地界正由各無自性而得存立向若有體則不相依不相依故不得有法是故攬此無性以成彼法法合可知三唯所依者謂攬無性成彼法者是則彼法無不皆盡而未曾不滅唯無性理而獨現前又既不相知何緣種種荅此有四因一由妄分別二諸識薰習三由無性不相知四眞如隨緣然此四因但是一致謂由妄分別爲緣令眞如不守自性隨緣成有諸識熏習展轉無窮若達妄原成淨緣起前所疑云爲是種種爲是一性今荅云常種種常一性又難云一性隨於種種則失眞諦種種隨於一性則壞俗諦今荅云此二互相成立豈當相乖性非事外曾何乖於種種種種性空曾何乖於一性由無性故有一性能成種種緣生故空種種能成一性是以緣起之法總有四義一緣生故有即妄心分別有及諸識熏習是也二緣生故空即諸法無作用亦無有體性是也三無性故有以有空義故一切法得成也四無性故空即一切空無性也復次性有二義一有二空又二義一不變二隨緣以有義故說二空所顯即法性本無生也以空義故說依他無性即是圓成即各不相知以有義故說不變以空義故說隨緣此二不一隨緣即是不變不變故能隨緣若唯不變

性何預於法若但隨緣豈稱眞性又若性離於法則成斷滅法離於性則本無今有又法若即性性常應常性若即法法滅應滅此二相成非常非斷此二相奪非有非空爲中道義經頌云眼耳鼻舌身心意諸情根以此常流轉而無能轉者以眼等八識爲能所熏展轉爲因而常流轉無別我人故云而無能轉者是以聚體性空方成流轉即此八識各無體性故無實我法而爲其主向若有性不可熏變安得流轉故知趣生同異受報妍媸皆由識種悉依於心如流依水似火依薪續續無知新新不住善趣惡趣即是總報由業熏心受所受報如水瀑流不斷雖然流轉而無轉者故云以此常流轉而無能轉者釋論云如瀑流水非斷非常相續長時有所漂溺此識亦爾從無始來剎那剎那果生因滅果生故非斷因滅故非常漂溺有情令不出離華嚴經云一切衆生爲大瀑水波浪所没楞伽經云藏識海常住境界風所動唯識論云恒轉如瀑流起信論云如大海水因風波動等又以虛妄中有其二義一虛轉二無轉故常種種常一性也虛轉故俗不異眞而俗相立無轉故眞不異俗而眞體存故互不相違也法性本無生者法性者法謂差別依正等法性謂彼法所依體性即法之性故名爲法性又性以不變爲義即此可軌亦名爲法此則性即法故名爲法性此二義並約不變釋也又即一切法各無性故名爲法性即隨緣之性法即性也本無生者本有二義一約不變本謂原本本來不生隨緣故生二約隨緣有

此法來本自不生非待滅無即示現生時本不生故云是中無能現亦無所現物則妄心分別情計謂有然有即不有故云一切空無性常有常空是即萬物之自虛豈待宰割以求通哉又約相待相奪釋不相知言相待者業無識種不親辦體識無業種不招苦樂既互相待則各無自性言相奪者以業奪因唯由業招故因如虛空以因奪緣則唯心爲體故業如虛空互奪獨立亦不能相知互奪兩亡無可相知又以無生故不相知以緣奪因故不自生以因奪緣故不他生因緣合辯相待無性故不共生互奪雙亡無因豈生以此不生類於不知居然易了即以因爲自以緣爲他合此爲共離此爲無因互有尚不相知互無豈能相知耳故知諸法相待皆無自性如中論相待門說不空既破空法亦亡偈云若有不真法即應有真法實無不真法何得有真法亦如因垢說淨垢性本無淨相何有此相待一門盡破諸法以諸法皆是相待而有未曾有一法而能獨立者故因緣無性論云阿難調達並爲世尊之弟羅睺善星同是如來之胤而阿難常親給侍調達舞與害逆羅睺則護珠莫犯善星則破器難收以此而觀誠可知矣若云各有自性不可遷質者此殊不然至如腐化爲螢本心頓盡橘變成枳前味永消故知有情無情各無定性但隨心變唯逐業生遂有從凡入聖之門轉惡爲善之事大般若經云謂證諸法無性爲性究竟圓滿方名爲佛故知建立三寶成佛事門皆從無性因緣而得興顯所以首楞嚴三昧經

云爾時長老摩訶迦葉白佛言世尊我謂文殊師利法王子曾於先世已作佛事現坐道場轉於法輪示諸衆生入大滅度佛言如是如是乃至迦葉汝今且觀首楞嚴三昧勢力諸大菩薩以是力故示現入胎初生出家詣菩提樹坐於道場轉妙法輪入般涅槃分布舍利而亦不捨菩薩之法於般涅槃不畢竟滅爾時長老摩訶迦葉語文殊師利言仁者乃能施作如此希有難事示現衆生文殊師利言迦葉於意云何是耆闍崛山誰之所造是世界者亦從何出迦葉答言文殊師利一切世界水沫所成亦從衆生不可思議業因緣出文殊師利言一切諸法亦從不可思議業因緣有我於是事無有功力所以者何一切諸法皆屬因緣無有主故隨意所成若能解此所爲不難釋曰若了一切法悉屬因緣皆無自性但是心生則凡有施爲何假功力以無性之理法爾之門隨緣卷舒自在無礙華嚴經頌云如其心性而觀察畢竟推求不可得一切諸法無有餘悉入於如無體性又頌云譬如真如本自性其中未曾有一法不得自性是真性以如是業而迴向華嚴論云一切衆生迷根本智而有世間苦樂法者爲智無性故隨緣不覺苦樂業生爲智無性故爲苦所纏方能自覺根本無性衆緣無性萬法自寂若不覺苦時以無性故摠不自知有性無性如人因地而倒因地而起一切衆生因自心根本智而倒亦因而起又爲智體無性但隨緣現如空中響應物成音無性之智但應緣分別以分別故癡愛隨起又中觀論

破應無如來偈云邪見深厚者則說無如來如來寂滅相分別有亦非如是性空中思惟亦不可如來滅度後分別於有無次總拂偈云如來過戲論而人生戲論戲論破慧眼是皆不見佛諸釋云戲論名憶念分別此彼等此如來品初中後思惟如來定性不可得乃至五求四句皆非是故偈云如來無有性即是世間性如來無有性世間亦無性以如來一性空義知一切世間法悉皆無性同如來義華嚴演義中引法華經偈云未來世諸佛雖說百千億無數諸法門其實為一乘諸佛兩足尊知法常無性佛種從緣起是故說一乘是法住法位世間相常住於道場知已導師方便說今但引兩句顯諸法無性成一性義耳然上三偈諸釋不同今直解經文初一偈明當佛開權終歸一實故云其實為一乘次偈釋說一乘所以以唯一性故謂若有二性容有兩乘既唯一性故說一乘耳知法常無性者知即證知法謂所證知法即色心等一切法也常無性者所證理也即如無性理覺諸法故云何無性謂色心等從本已來性相空寂非自非他非共非離性然常寂故曰無性而言常者謂本來即無非推之使無故曰常無性耳佛種從緣起者然有二義一約因種因種即正因佛性故涅槃經云佛性者即是無上菩提中道種子此種即前常無性理故涅槃經云佛性者即是第一義空無性即空義也緣即六度萬行是緣因佛性起彼正因令得成佛是故說一乘者唯以佛性起於佛性更無餘性故說一乘稱理說也體同

曰性相似名種故關中云如稻自生稻不生
餘穀此屬性也萌蘖華粒其類無差此屬種
也二果種性關中云佛報唯佛其理不差即
性義也說法度人類皆相似此種義也果之
種性緣眞理生故云從緣說釋此偈云佛緣
理生理既無二是故說一乘耳意云證理成
佛稱理說一此中知法常無性偈全同華嚴
出現品經云如來成正覺時於其身中普見
一切衆生成正覺乃至普見一切衆生入涅
槃皆同一性所謂無性乃至知一切法皆無
性故得一切智大悲相續救度衆生謂知無
性佛性同故准經文云以知無性尚得一成
一切皆成況不說一乘而度脫之後偈云是
法住法位等者東釋前偈言是法者即前所
知之法所以常無性者由住眞如正位故由
緣無性緣起即眞由即眞故云無性言法位
者即眞如正位故智論說法性法界法住法
位皆眞如異名世法即如故皆常住謂因乘
常理成三界無常若解無常之實即無常而
成常矣則常與無常二理不備故涅槃經說
之二爲攝止同居今於道場證知一切世間
無常即眞常理猶懸鏡高臺萬像斯鑒二而
不二不可言宣以方便力假以言說一乘尚
是假說況有二三則一乘之理至理無過無

性之宗諸宗莫及可謂宗鏡之綱骨祖教之指南也所以深密經云一切諸法皆無自性無生無滅本來寂靜自性涅槃賣主天子所問經云若法是無即不自在若不自在是則無欲若無欲者則是真性若是真性即名無性

宗鏡錄卷第七

音義

朕 直引反
割 古達剝也
韓 吉旱又莖
愕 五各反驚也
亂 羊也嗣晉也
壑 呼各反谷也 鑿 反也 繼
貿 莫候反交易也
妍 五堅反美也
枳 諸氏反 枳殼也
奸 反也

宗鏡錄卷第八

慧日永明寺主智覺禪師 延壽 集

夫無性理同是何宗攝　答法性宗攝如古師云法性有體是法相宗義第上無體是法性宗義　問若一切法實無性者不得教意之人恐成斷見　答若有性故一法不成以無性故諸緣並立於無性中有無俱不可得豈成斷常之見耶如大般若經云諸菩薩摩訶薩善爲希有行深般若波羅蜜多觀察二空雖知諸法一切如夢如響如像如光影如陽餤如幻如化皆非實有無性爲性自相皆空而能安立善非善等諸法差別皆無雜亂又云善現白佛言世尊佛說一切法皆以無性爲其自性若一切法皆以無性爲自性者誰染誰淨誰縛誰解彼於染淨及於縛解不了知故破戒破見破威儀破淨命當墮地獄傍生鬼趣受諸劇苦乃至佛言善現善哉善哉如是如是如汝所說於一切法皆以無性爲自性於自性中有性無性俱不可得不應於此執有無性故知既不可執有亦不可執無以自性中無有無故所說有無之法皆是破執入法之方便故先德云用無所得爲方便者有二一以無所得導前隨相則涉有不迷於空爲入有方便二假無得以入有不存無得即無得亦是方便此爲入空之方便是以無得相空無作人空無際性空此三相盡法界理現故菩薩不壞空而常有染淨之法宛然不礙有而常空一眞之道恒現如是雙照方入甚深如般若燈論云我說遮入有者遮有自體不說無體如楞伽經中偈曰有無

俱是邊乃至心所行彼心行滅已名為正心滅釋曰如是不著有體不著無體若法無體則無一可作故又如偈曰遮有言非有不取非有故如遮青非青不欲說為白釋曰此二種見名為不善是故有智慧者欲息戲論得無餘樂者應須遮此二種惡見此復云何若三界所攝若出世間若善不善及無記等如世諦種諸所營作彼於第一義中若有自體者起勤方便作善不善此諸作業應空無果何以故以先有故譬如先有若飛衣等如是樂者常樂苦者常苦如壁上彩畫形量威儀相貌不變一切衆生亦應如是復次若無自體者彼三界所攝若出世間善不善法起勤方便則空無果以無有故如是世間則墮斷滅譬如磨瑩兎角令其銛利終不可得是故偈曰少慧見諸法若有若無等彼人則不見滅見第一義復次如寶聚經中佛告迦葉有者是一邊無者是一邊如是等彼內地界及外地界皆無二義諸佛如來實慧證知得成正覺無二一相所謂無相是以先德云謂諸宗計多說但空自性不空於法如法相宗但無徧計非無依他誤學中論等不得意者亦云法無自性故說為空則令相不空矣今既無性緣生故有有體即空緣生無性故空空而常有要互交徹方是眞空妙有故其言大同而皆有異又約緣起法有二一無相如空則蕩盡無有是相空二無自性如幻則業果恒不失即性空以相空故萬法體虛了無所得以性空故不壞業道因果歷然以此性相二空方立眞空之理是則非初中後際終始

究然無能造作人報應非失故知無性理成法眼圓照更無一法有實體由今更引證廣明成就宗鏡夫眞俗二諦一切諸法不出空有空有之法皆從緣生緣生之法本無自體依心所現悉皆無性以緣生故無性以無性故緣生以此緣性二門萬法一際平等是以華嚴記廣釋云謂緣生故有是有義無性故空是空義二義是空有所以謂無性故有是有所以緣生故空是空所以所以即是因緣謂何以無性得成空義由從緣生所以無性是故緣生是無性空之所以也何以緣生得爲有義特由無定性故方始從緣而成幻有是故無性是有所以故中論偈云若人不知空不知空因緣不知於空義是故自生惱如不善呪術不善捉毒蛇若將四句總望空有則皆名所以故云緣生故名有緣生故名空無性故名有無性故名空良以諸法起必從緣從緣有故必無自性由無性故所以從緣緣有性無更無二法而約幻有萬類差殊故名俗諦無性一味故名眞諦又所以四句唯第三句引證成者無性故有理難顯故若具證者一緣生故有者法華經云但以因緣有從顚倒生故說諦名經云以因緣故諸法生中論偈云未曾有一法不從因緣生是皆因緣故有義也二緣生故空者經云因緣所生無有生論偈云若法從緣生是則無自性若無自性者云何有是法又偈云以有空義故一切法得成若由前論中諸品以空遣有小乘便爲菩薩立過云若一切法無生無滅者如是則無有四聖諦之法菩薩反答云若一

切不空無生無滅者如是則無有四聖諦之法謂小乘以空故無四諦菩薩以不空故則失四諦若有空義四諦方成故偈云以有空義故一切法得成若無空義者一切則不成又般若經云若諸法不空則無道無果即無性故有也淨名經云文殊師利又問生死有畏菩薩當何所依維摩詰言菩薩於生死畏中當依如來功德之力文殊師利又問菩薩欲依如來功德之力當於何住答曰欲依如來功德力者當住度脫一切衆生又問欲度衆生當何所除答曰欲度衆生除其煩惱又問欲除煩惱當何所行答曰當行正念又問云何行於正念答曰當行不生不滅又問何法不生何法不滅答曰不善不生善法不滅又問善不善孰爲本答曰身爲本又問身孰爲本答曰欲貪爲本又問欲貪孰爲本答曰虛妄分別爲本又問虛妄分別孰爲本答曰顛倒想爲本又問顛倒想孰爲本答曰無住爲本又問無住孰爲本答曰無住則無本文殊師利從無住本立一切法叡公釋云無住卽實相異名實相卽性空異名故從無住有一切法又淨名經云文殊師利言居士有疾菩薩云何調伏其心維摩詰言有疾菩薩應作是念今我此病皆從前世妄想顛倒諸煩惱生無有實法誰受病者所以者何四大合故假名爲身四大無主身亦無我又此病起皆由著我是故於我不應生著旣知病本卽除我想及衆生想當起法想應作是念但以衆法合成此身起唯法起滅唯法滅又此法者各不相知起時不言我起滅時不言我

滅彼有疾菩薩爲滅法想當作是念此法想者亦是顚倒顚倒者是即大患我應離之云何爲離離我我所云何離我我所謂離二法云何離二法謂不念內外諸法行於平等云何平等謂我等涅槃等所以者何我及涅槃是二皆空以何爲空但以名字故空如此二法無決定性得是平等無有餘病唯有空病空病亦空無性緣生故空者雙牒前四句中兩種空也此二種空並離斷見謂定有則著常定無則著斷今緣生故空非是定無無性故空亦非定無定者一向無物如龜毛兎角今但從緣生無性故非定無無性緣生故有者亦雙牒前四句中二有並非常見常見之有有是定性有今從緣有非定性有況由無性有豈定有耶從緣無性如幻化人非無幻化人幻化非眞故亦云幻有亦名妙有以非有爲有故名妙有又幻有即是不有有大品經云諸法無所有如是有故非有非不有名爲中道是幻有義眞空是不空空者謂不空與空無障礙故是故非空非不空名爲中道是眞空義經云空不空不可說名爲眞空中論偈云無性法亦無一切法空故菴提遮女經偈云嗚呼眞大德不知實空義色無有自性豈非如空也空若自有空則不容衆色空不自空故衆色從是生又一空有相害義令初一眞空必盡幻有即眞理奪事門以事攬理成遂令事相無不皆盡唯一眞理平等顯現以離眞理外無有少事可得故如水奪波波無不盡般若經云是故空中無色無受想行識等二空有相作義眞空必成幻有者

即依理成事門謂事無別體要因眞理而得成立以諸緣起皆無自性由無性理事方成故如波攬水而成立故亦是依如來藏得有諸法法句經云菩薩於畢竟空中熾然建立三空有相違義幻有必覆眞空即事能隱理門謂眞理隨緣能成事法然此事法既違於理遂令事顯理不現也以離事外無有理故如波奪水水無不隱是則色中無空相也四空有不相礙義幻有必不礙眞空即事能顯理門謂由事攬理故則事虛而理實以事虛故全事之理挺然露現如由波相虛令水露現中論偈云若法從緣生是則無自性然此四義即是前緣生故空等四義也一眞空必盡幻有是無性故空義二眞空必成幻有是無性故有義三幻有必覆眞空是緣生故有義四幻有必不礙眞空是緣生故空義前四揔明空有所以今四正說空有之相然此空有二而不二須知四義兩處名異一眞空必盡幻有是眞空上空義二眞空必成幻有是眞空上不空義三幻有必覆眞空是幻有上有義四幻有必不礙眞空是幻有上非有義又須知有非有空非空各有二義一有上二義者一是不壞有相義二是遮斷滅義則諸有爲非不有二非有上二義者一離有相義二即是空義三空上二義者一不壞性義二遮定有義故諸空爲非不空四非空上二義者一離空相義二即有義已知名義今融合乃有五重爲五種中道一謂有非有無二爲一幻有者此是有上二義自合然取有上不壞相義非有上離有相義故合爲一幻有是

俗諦中道二空非空無二為一眞空者即空上二義自合然取空上不壞性義非空上離空相義故合為一眞空為眞諦中道前一為即相無相之中道此一為即性無性之中道亦是存泯無二義三非空與有無二為一幻有者上一對空有自合此下一對空有四義交絡而合今此第三而取眞空上非空義幻有上有義二義相順明不二然是非空上取即是有義有上取遮斷滅義故得共成幻有為非空非不有存泯無礙之中道四空與非有無二為一眞空者即第四取眞空上空義幻有上非有義二義相順明其不二然是空上遮定有義非有上即是空義故二義相順得成眞空為非有非不空存泯無礙之中道第三是存俗泯眞此是存眞泯俗又三是空徹於有今是有徹於空皆二諦交徹五幻有與眞空無二為一味法界者即第五總合前四令其不二然上各合交徹並不出於眞空幻有故今合之為一味法界為二諦俱融之中道然三四雖融二諦而空有別融今此空有無礙即是非空非有無礙舉一全收若以眞同俗唯一幻有若融俗同眞唯一眞空空有無二為雙照之中道非空非有無二為雙遮之中道遮照一時存泯無礙故云離相離性無障無礙無分別法門以幻有為相眞空為性又空有皆相非空非有為性又別顯為相總融為性今互奪雙融並皆離也無分別法但約智說唯無分別智方究其原其無障礙通於境智謂上之五重多約境說心智契合即為五觀五境既融五觀亦融以俱融之

智契無礙之境則心境無礙心中有無盡之境境上有無礙之心故要忘言方合斯理摠為緣起甚深之相故知若了空有無礙真俗融通無性之宗緣生之理如同神變莫定方隅雖處狹而常寬縱居深而逾淺或在下而恒上往遊中而即邊衆生常處佛身涅槃唯依生死可謂難思妙旨非情所知故云性海無涯衆德以之繁廣緣生不測多門由是圓通莫不迴轉萬差卷舒之形隨智鎔融一際開合之勢從心照不失機緘差別而恒順用非乖體雖一味而常通又云謂塵不壞小量而徧十方普攝一切於中顯現斯由量則非量非量即量又居見聞之地即見聞之不及處思議之際即思議之不測皆由不思議體自不可得故即思不可思經云所思不可思是名為難思法界觀真空門云一色即是空者以色舉體全是真空不即斷空以色等本是真如一心與生滅和合名阿賴耶識能變起根身器界即是此中所明色等諸法故令推之都無其體故舉體歸於真心之空不合歸於斷滅之空以本非斷空之所變故斷空則是虛豁斷滅無知無用不能現於萬法如鏡外之空非同鏡內之空色相宛然求不可得謂之空又凡是色法必不異真空以諸色法必無性故是故色即是空既非滅色取空離色求空又不即形顯色相之空又不離形顯無體之空即是真空若不即色相即無徧計所執不離無體即是依他緣起緣起無性之真理即是圓成二明空即色者真空必不異色故云空即是色何以故凡是真空必不

異色以是法無我理非斷滅故是故空即是色若離事求空理即成斷滅今即事明無我無性眞空之理離事何有理乎以眞如不守自性隨緣成諸事法則舉空全色舉理全事又眞如正隨緣時不失自性則舉色全空舉事全理三空色無礙者謂色舉體全是盡色之空故色盡而空現空舉體不異全盡空之色即空即色而空不隱是故看色無不見空觀空莫非見色無障無礙爲一味法也如舉衆波全是一水舉一水全是衆波波水不礙同時而水體擬然全露如即空即色而空不隱寶藏論云空可空非眞空色可色非眞色眞色無形眞空無名無名名之父無色色之母爲萬物之根源作天地之太祖肇論云本無實相法性性空緣會一義耳何則一切諸法緣會而生緣會而生則未生無有未生無有緣離則滅如其眞有有則無滅以此而推故知雖今現有有而性常自空性常自空故謂之性空法性如是故曰實相實相自無非推之使無故名本無言不有不無者不如有見常見之有邪見斷見之無耳若以有爲有則以無爲無有旣不有則無無也夫不存無以觀法者可謂識法實相矣乃至三乘等觀性空而得道也性空者諸法實相也見法實相故爲正觀若其異者便爲邪觀設二乘不見此理則顚倒也是以三乘觀法無異但心有大小爲差耳又不眞空論云夫至虛無生者蓋是般若玄鑒之妙趣有物之宗極者也自非聖明特達何能契神於有無之間哉是以聖人通神心於無窮窮所不能滯極耳目

於視聽聲色所不能制者豈不以其即萬物之自虛故物不能累其神明者也是以聖人乘真心以理順則無滯而不通審一氣以觀化故所遇而順適無滯而不通故能混雜致淳所遇而順適故則觸物而一如此則萬像雖殊而不能自異不能自異故知像非真像像非真像則雖像而非像然則物我同根是非一氣潛微幽隱殆非群情之所盡故知若乘真心而體物則何物而不歸齊一氣以觀時則何時而不會何時而不會則知觸境之無生何物而不歸則見物性之自虛矣若任情所照寧能盡其幽旨乎若不悟宗難逃見跡如龐居士偈云昔日在有時常被有人謾種種生分別見聞多是非後向無中坐又被無人欺一向看心坐冥冥無所知有無俱是執何處是無為有無同一體諸相盡皆離心同虛空故虛空無所依若論無相理唯有文王知故知有無諸法欲求究竟唯心方證若未歸心盡成障礙為常為斷成是成非纔入此宗自然融即謂先明其起處知自心生既從心生則萬法從緣皆無體性必無心外法能與心為緣悉是自心生還與心為相但論空有則廣明諸法何者以空有管一切法故此空有二門亦是理事二門亦是性相二門亦是體用二門亦是真俗二門乃至總別同異成壞理量權實卷舒正助修性遮照等或相資相攝相是相非相偏相成相害相奪相即相在相覆相違一一如是各各融通令以一心無性之門一時收盡名義雙絕境觀俱融契旨忘言咸歸宗鏡是以須明行相名義

差別方能以體性融通若不先橫竪鋪舒後何以一門卷攝故還原觀云用就體分非無差別之勢尋依理現自有一際之形如上微細剖析廣照空有二門可謂得萬法之根由窮諸緣之起盡此有無二法迷倒所由九十六種之邪師因茲而起六十二見之刹使從此而生菩薩尚未盡其原凡夫安能究其旨所以寶性論云空亂意菩薩於此眞空妙有猶有三疑一疑空滅色取斷滅空二疑空異色取色外空三疑空是物取空爲有故華嚴經中善財歷事諸佛已證法門尚猶於諸法中無而計有若究竟遠離唯大菩薩之人大智度論偈云有無二見滅無餘諸法實相佛所說淨名經云有無二見無復餘習又偈云說法不有亦不無以因緣故諸法生何者若時機因緣執有則說空門若時機因緣著空遂說有教爲破有故不存空因治空故不立有故說有而不有言空而不空或雙亡而雙流或雙照而雙寂破立一際遮照同時如摩論鈔云今就論文總有四意以顯周圓之旨一者破實顯空二者破空顯假三者破唯空唯假顯亦空亦假四者破亦空亦假顯非空非假則是中道方謂周圓也然四論皆有周圓今旣一一辯之且約四義一約境二約智三約聚四約境智聚初約境者不眞空論云即物順通故物莫之逆此破實顯空違凡夫執即僞即眞故性莫之易此破空顯假違聲聞執性莫之易故雖無而有物莫之逆故雖有而無此則破有破無顯亦空亦假辯菩薩境雖有而無所謂非有雖無而有所謂非無

此破亦空亦假遣菩薩執顯中道第一空佛之境此則境周圓也二約智者則般若論也若以般若智一一歷然空假等境則成心量但是有智不得無智意今則約前智知凡是一境即須周圓也論云言知非為知欲以通其鑒此破凡夫執相知辯無知也不知非不知欲以辯其相此破聲聞無知辯無種不知也辯相不為無通鑒不為有此破亦知亦不知顯非知非不知也非有故知而無知非無故無知而知此破非知非不知辯亦知亦無知前來四義說雖前後並在一心不即不離可謂佛智周圓矣三約果辯者即涅槃論文云存不為有破有餘涅槃遣聲聞常執亡不為無破無餘涅槃遣聲聞斷執亡不為無雖無而有存不為有雖有而無此雙破有無顯亦有亦無雖有而無所謂非有雖無而有所謂非無此破亦有亦無顯非有非無以顯中道佛之境無住涅槃果周圓矣四約境智果三合辯者則是總收前諸論文也前二論則真諦無相之境為真空般若能觀真智即萬行之本為妙有猶境發智由智顯境境智互顯為亦空亦有即涅槃論中三德相冥境智不二不斷不常為非空非有可謂涅槃極果也即如來一化之意並周圓故則罄盡佛法之淵海也故知真空難解應須妙得指歸若隨空有之文皆墮邪見如鴦崛魔羅經偈云譬如有愚夫見雹生妄想謂是瑠璃珠取已執持歸置之瓶器中守護如真實不久悉融消空想默然任於餘真瑠璃亦復作空想文殊亦如是修習極空寂常作空思惟破壞一

切法解脫實不空而作極空想猶如見雹消
鑑壞餘眞實幾今亦如是濫起極空想見於
空法已不空亦謂空有異法是空有異法不
空一切諸煩惱譬如彼雨雹一切不善壞猶
如雹融消如眞瑠璃寶譬如來常住如眞瑠
璃寶譬是佛解脫虛空色是佛非色是二乘
解脫色是佛非色是二乘云何極空相而言
眞解脫文殊宜諦思莫不分別想譬如空聚
落川竭瓶無水非無彼諸器中虛故名空如
來眞解脫不空亦如是出離一切過故說解
脫空如來實不空離一切煩惱及諸天人陰
是故說名空嗚呼蚊蚋行不知眞空義外道
亦修空尼乾宜默然所以外道執斷空二乘
證但空俱不達一心眞空之理故無生義云
經云持心猶如虛空者非是斷空爾時猶有
妙神所存妙識思慮問曰經言持心如虛空
那更有妙神在答曰經道持心如虛空者只
是持心令不生故言如虛空非即是空經言
如虛空也經言若識在二法則有喜悅若識
在無二實際法中則無喜悅實際即是法性
空識即是妙神故知實際中含有妙神也華
嚴經性起品作十種譬喻明法身佛者心大
師言雖有妙神神性不生與如一體譬如凌
還是水與水一體水亦有凌性若無凌性者
寒結凌則不現知中亦有妙神性同如倩傳
則現不傳不復可見乃至如師言娃傳傳娃身
內覓不得身外覓不得中間覓不得當知傳
娃是空而非是斷空之空以傳娃中含有諸
男女故言性空異於虛空佛性是空諸佛法
身不空大師引經曰女身色相無在無不在

夫無在無不在者佛所說也釋言女身色相即如故言無在如性真常體含衆相故言無不在含者含有男女色聲等相涅槃經明菩薩念法善男子唯此正法無有時節法眼所見非肉眼見不生不出不住不滅不始不終無明無數此正明如體也非結非業斷結斷業而亦是業非男斷男而亦是男非有斷有而亦是有非入斷入而亦是入乃至諸佛所遊居處常不變易是名菩薩念法如上空有二門約廣其義用遂說存泯開合若破其情執乃說即離有無設當見性證會之時智解俱絕如泯絕無寄觀云謂此所觀真空不可言即色不即色亦不可言即空不即空一切皆不可不可亦不可此語亦不受逈絕無寄非言所及非解所到是謂行境何以故生心動念即乖法體失正念故乃至若不洞明前解無以躡成此行若不解此行法絕於前解無以成其正解若守解不捨無以入茲正行是故行由解成行起解絕古釋云空若即色者聖應同凡見妄色凡應同聖見真空又應無二諦空若不即色者見色外空無由成於聖智又應凡聖永別聖不從凡得故又色若即空者凡迷見色應同聖智見空又亦失於二諦色不即空者凡夫見色應不迷又所見色長隔真空應永不成聖生心動念即乖法體失正念故者真空理性本自如然但以迷之動念執相故雖推破簡情顯解今情忘智泯但是本真何存新生之解數若有解數即為動念動念生心故失正念正念者無念而知若總無知何成正念又解為遣情說因破

執若情消執喪說解何存眞性了然寂無存泯所以若言即與不即皆落是非瞥挂有無即非正念故云纔有是非紛然失心　問凡涉有無皆成邪念若關能所悉墮有知如何是無念而知　荅瑞草生嘉運林華結早春

宗鏡錄卷第八　祿

音義

劇 奇逆反增也　刮 古八反削也　叡 以芮反聖也　殆 徒亥反也近也　雹 蒲角反　蜹 而銳反　瞥 普結反暫見也　挂 古賣反　紛 撫文反紛紜也大也

丙午歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第九　　若

慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫脩行契悟法乃塵沙云何獨立一心為宗而稱絕妙　荅若不了心宗皆成迷倒徧途成壅證入無門如俗諦中亦有秘密之法若不得要訣學亦無成或得其門所作皆辦令教乘稱秘密之法禪宗標不傳之文則向何路而進修從何門而趣入若不得唯心之訣正信無由得成纔得斯宗千門自闢道不待求而頓現行弗假修而自圓如地遇陽春萌芽沸發故云若無觀慧事亦不成又此心能成一切能壞一切成則頓成天真之佛所以真覺大師頌云是以禪門了卻心頓入無生慈忍力以此無生一門一成一切成乃至三身四智八解六通無漏無為普賢萬行悉於無生一時圓滿故云初闡阿字門即解一切義所謂一切法不生壞則漸壞有為無為功德之門所以讚云損法財滅功德莫不由乎心意識故知此心無幽不燭有法皆知察審防微窮今洞古故謂之靈臺故司馬彪云心為神靈之臺莊子云萬惡不可內於靈臺淨名疏問云若義處處多明觀心已恐不可入文復爾將不壞亂經教耶荅說經本為入道若懷道之賢觀處觀行豈有尋求涅槃聖典而不觀行者乎但彷說得宜非止不損文義兼得觀慧分明分別法門非觀何遣豈有壞亂之咎乎夫有所說意在言前祖佛本意皆為明心違道假以文義直指心原豈可執詮迷旨背心求道耶所以正法念處經偈云夫龍阿脩羅地獄鬼羅刹心常為導主如王

行三界心將諸天上復行於人中心將至惡道心輪轉世間實雨經云云何菩薩得奢摩他毗鉢舍那善巧謂此菩薩心善巧已觀察諸法如幻如夢思惟諸法此是善法此非善法此出離法此不出離法謂諸菩薩觀一切法皆依於心心為自性心為上首能攝受心善調伏心善了知心故能攝此一切諸法既善調伏又善了知由此因緣便能修習奢摩他法如是繫心如是止心及安住心勤修如是奢摩他故便能安住心一境性弘道廣願定意經云彼德本者了識心本以此心行慈及衆生識了知彼空無我人其心德本助勸於道故知心為德本即是總相心佛衆生三之別相心是總相者法界染淨萬類萬法不出一心是心即攝一切世間出世間法故名總相餘染淨二緣各屬二類然總相說十法界中六道為染四聖為淨則十法界中染淨二緣凡聖兩道俱不出一心矣故經云心能導世間即自在義心能徧攝受即隨行義如是一心諸法皆自在隨行金剛三昧論云出世之因者入實相觀出世之果者一時解脫故知初則信心而入道後則諸心而得果始終不出寂鏡矣又楞伽經偈云唯心無所有諸行及佛地去來現在佛三世說如是堅勤定意經云等觀一切諸法根原皆如是諦本無所有是曰一心華嚴經夜摩天宮偈讚品云譬如工畫師分布諸彩色虛妄取異色大種無差別大種中無色色中無大種亦不離大種而有色可得心中無彩畫彩畫中無心然不離於心有彩畫可得彼心恒不住無量難

思議示現一切色各各不相知譬如工畫師

不能知自心而由心故畫諸法性如是心如工畫師能畫諸世間五蘊悉從生無法而不造如心佛亦尒如佛衆生然應知佛與心體性皆無盡若人知心行普造諸世間是人則見佛了佛眞實性心不住於身身亦不住心而能作佛事自在未曾有若人欲了知三世一切佛應觀法界性一切唯心造疏釋云此頌顯於具分唯識此不相知義謂非唯所畫之法自不相知喻所變之境無有體性能畫之心念念生滅自不相知故亦不能知於所畫雙喻心境皆無自性各不相知故言不能知自心而由心故畫又雖不知畫心而由心能畫喻衆生雖迷心現量而心變於境又由不能知所畫但畫於自心故能成所畫喻衆生由迷境唯心方能現妄境又喻正由無性方成萬境故云諸法性如是應觀法界性者即眞如理觀一切唯心造者即唯識事觀以理觀唯識之性諸佛證此爲成佛之體以事觀唯識之相衆生違此爲出離之門如華嚴演義云良以一文之妙攝義無遺一偈之功能破地獄故普賢菩薩告壽幢言我此法海中無有一文無有一句非是持施轉輪王位而求得者非是捨施一切所有而求得者釋曰以一是一切之一故稱性之一故纂靈記云有京兆人姓王失其名本無戒行曾不修善因患致死被二人引至地獄地獄門前見一僧云是地藏菩薩乃敎誦偈云若人欲了知三世一切佛應觀法界性一切唯心造菩薩授經已謂之曰誦得此偈能破地獄菩其

人謂已透入冥王王問此人有何功德答云唯受持一四句偈具如上說王遂放免當誦此偈時聲所至處受苦之人皆得解脫後三日方蘇憶持此偈向諸道俗說之參驗偈文方知是華嚴經夜摩天宮無量菩薩雲集所說即覺林菩薩偈意明地獄心造了心造佛通獄自空耳故知若顯此心言下離苦不唯破地獄界乃至十法界一時破以入真空一際法故則平等真法界無佛無衆生此非妙術神通假於他勢以法如是故可驗自心不可思議神妙之力高而無上淵而不深延而不長促而非短廣而無相顯而無蹤有而不常無而不滅照體獨立稱性普周妙萬物故稱之爲神孕一切故名之爲母統御該攝通變無窮任照忘疲若明鏡之寫像應緣無作猶虛谷之傳聲居方而方相分明處圓而圓文顯現在悟而悟成諸佛隨迷而迷作衆生跡任千途本地不動台教云心如幻化但有名字名之爲心適言其有不見色質適言其無復起慮想不可以有無思度故名心爲妙非是待麤成妙以絕待爲妙故傅大士稱爲妙神亦云妙識妙神即是法身佛若無妙神誰受寂滅樂寶藏論云其爲也形其寂也冥本淨非瑩法爾天成光超日月德越太清萬物無作一切無名轉變天地自在縱橫恒沙而用混俗而成誰聞不喜誰聞不驚如何以無價之寶隱於陰入之坑是以體之即妙即神顯無價之寶迷之成麤成昧隨陰入之坑備贊圖詮釋之莫盡仰唯諸聖讚之靡窮可謂入道玄關成佛妙訣乃至凡聖國界行住

進修不離此心而得成辦契同心性何德不收以一切法隨所依住皆於一心頓圓滿故如斯之事豈非絕待之妙耶如法華玄義云絕待明妙者爲四一隨情三假法起若入眞諦待對即絕故身子云吾聞解脫之中無有言說此三藏經中絕待意也二隨理三假一切世間皆如幻化即事而眞無有一事而非眞者更待何物爲不眞耶望彼三藏絕還不絕即事而眞乃是絕待此通教絕待也三別教若起望即眞之絕還是世諦何者非大涅槃猶是生死世諦絕還有待若入別教中道待則絕矣四圓教若起說無分別法即邊而中無非佛法亡泯清淨豈更佛法待於佛法如來法界故出法界外無復有法可相形比待誰爲麤形誰待妙無所可待亦無所絕不知何名强言爲絕大涅槃經云大名不可稱量不可思議故爲大譬如虛空不因小空名爲大也涅槃亦爾不因小相名大涅槃妙亦如是妙名不可思議不因於麤而名爲妙若謂定有法界廣大獨絕者此則大有所有何謂爲絕今法界淸淨非見聞覺知不可說示經云止止不須說我法妙難思止止不須說即是絕言我法妙難思即是絕思又云是法不可示言辭相寂滅亦是絕數之文不可以待示不可以絕示滅待滅絕故言寂滅又云一切諸法常寂滅相終歸於空此空亦空則無復待絕中論云若法爲待成是法還成待令則無因待亦無所成法華首經云既得無生忍亦不生無生生即無生是名絕待降此已外若更作者絕何物顯何理流浪無窮

則墮戲論乃是逐情分別絕待不絕非絕非待待於亦待亦絕言語相違永無絕矣何者言語從覺觀生心慮不息語何由絕如癡犬逐塊徒自疲勞塊終不絕若能妙悟懷中息覺觀風心水澄清言思皆絕如點師子放塊逐人塊本既除塊則絕矣妙悟之時洞知法界外無法而論絕者約有門明絕也是絕亦絕約空門明絕也如駃馬見鞭影無不得入是名絕待妙也用是兩妙妙上三法衆生之法亦具二妙稱之爲妙佛法心法亦具二妙稱之爲妙問何意以絕釋妙荅只喚妙爲絕絕是妙之異名如世人稱絕能耳又妙是能絕麤是所絕此妙有絕麤之功故舉絕以名妙此絕非是斷絕以無盡爲絕如還原觀云一塵出生無盡徧一塵之內即理即事即人即法即依即正即染即淨即因即果即同即異即彼即此即一即多即廣即狹即情即非情即三身即十身何以故理事無礙法如是故十身互作自在用故唯普眼之境界也如上事相之中一一互相容相攝各具重重無盡之境界也經頌云一切法門無盡海同會一法道場中如是次第侯轉成此無礙人方得語問據其所說則一塵之上理無不顯事無不融文無不釋義無不通令時修學之徒云何曉悟達於塵處頓決群疑且於一塵之上何者是染云何名淨何者名真若爲稱俗何者名生死何者是涅槃云何名煩惱云何是菩提何者名小乘法云何名大乘法請垂開決聞所未聞荅大智圓明覩纖毫而觀性海真原朗現一塵之處以眺全身萬法顯必

同時一際理無前後何以故由此一塵虛相能聲於眞即是深也由塵相空無所有即淨也由於塵性本體同如即是眞也由此塵相緣生幻有即俗也由於塵相念念遷變即是生死也由觀塵生滅相盡空無有實即涅槃也由塵相大小皆是妄心分別即煩惱也由塵體本空緣慮自盡即菩提也由塵相體無徧計即小乘法也由塵性無生無滅依他似有即大乘法也如是略說若具言之假使一切衆生頓疑各異一時同問如來如來唯以一箇塵字而爲解釋宜深思之經頌云一切法門無盡海一言演說盡無餘依此義理故名一塵出生無盡徧也所言即者現今平等故此一心法門如鏡頓現不待次第如印頓成更無前後一見一切見一聞　切聞不俟推尋若待了達而成皆爲權漸若能觀於心性之一則是一道菩深即正道之一是唯一之一千佛同轍今古不易之一道也亦云一路涅槃門亦云一道出生死又名大佛頂首楞嚴王具足萬行十方如來一門超出妙莊嚴路猶如百華共成一蓋故知萬法同會斯宗若諦了之一切稱我界說安住任意隨緣示聖現凡出生入死變化難測還無作之神通隱顯同時關如幻之三昧是非冥合逆順同歸語默卷舒常順一眞之道治生產業不違實相之門運用施爲念念而未離法界行住坐臥步步而常在其中若不信之人對面千里如寒山子詩云可貴天然物獨一無伴侶促之在方寸延之一切處汝若不信受相逢不相遇如明達之者常自開懷樂能究覺

若未遇之子可以事知與動施為未嘗間斷如蔡順字君仲以孝聞順少孤養母嘗出求薪有客卒至母望順不還乃嚙其指順即心動棄薪馳歸跪問其故母曰有急客來吾嚙指以悟汝耳又唐裴敬彝父為陳王典所殺敬彝時在城忽自覺流涕不食謂人曰我大人凡有痛處吾即不安今日心痛手足皆廢事在不測遂歸覲父果已死又唐張志安居鄉間稱孝差為里尹在縣忽稱母疾急縣令問志安曰母有疾志安亦痛志安適患心痛是以知母有疾令拘之差人覆之果如所說尋舉高第門閭拜為散騎常侍

問此宗所悟還有師不　荅此是自覺聖智無師智自然智之所證處不從他悟自證之時法從心現不從外來故無師契詣能自得阿釋菩提楞伽經云大慧白佛言世尊若菩自覺聖智相及一乘我及餘菩薩若善自覺聖智相及一乘不由於他通達佛法又經云舍利弗復問何故諸賢復發此言從今日始不以佛為聖師諸比丘報曰從今日始自在其趣不在他鄉自歸於己不歸他人以為師主不用他師是以故往不以佛為聖師乃至於是世尊讚諸比丘善哉善哉其於諸法無所得者乃為真得此乃但可自知方見真實所以千聖拱手作計被不成如經頌云言語說諸法不能顯真實平等乃能見如法佛亦爾所以求羅詰云不離當處常湛然覓即知君不可見又先德偈云不煩問師匠心王應自知斯乃真照無照真知無知何者若有照則有對處故云隨照失宗若有知則被知礙

故云法離見聞覺知如信心銘云縱橫無照最為微妙知法無知無知知要達此要者即無一法可同無一法可異無一法可是無一法可非則何用外求知解古德頌云古人重義不重金曲高和寡無知音今時學士還如此語默動用跡難尋所咄世上岐途者終日崎嶇枉用心平坦榜檀不肯取要須登陟詰椿林窮子捨父逃逝却於本舍絕知音貧安宅中無價寶知將小秤貨他金故大涅槃經云如平坦路一切衆生悉於中行無障礙者中路有樹其陰清涼行人在下憩駕止息然其樹陰常住不異亦不消壞無持去者路喻聖道陰喻佛性是以若達此宗歸於自地宅中寶藏豈是外來衣內明珠非從他獲若能開發秘藏得現前受用之榮甞易神珠息積劫貧窮之苦非數他寶豈衒夜求則躅已之智藏何窮利他之法財無盡

問若言無師自證者即隨自然之計執從他解者仍涉因緣之門且大道之性非是自然亦非因緣云何闡示而諦道體

答為破他求故說須自證為執自解故從他即可若當親省之時逆悟迷空自他俱絕非限量之所及豈言論之能詮所以牛頭初祖云夫道者若一人得之道即不徧若衆人得之道即有窮若各各有之道即有數若總共有之方便即空若修行得之造作非真若本自有之萬行虛設何以故離一切限量分別故明知說自說他言得言失者若約聖教則是隨世語言破執方便若依意解盡是限量分別不出情塵但不執教以御情則方見性

而達道

問初心學人悟入此宗信解圓通有何勝力

答若正解圓明決定信入有超劫之功獲頓成之力雖在生死常入涅槃恒處塵勞長居淨刹現具肉眼而開慧眼之光明匪易凡心便同佛心之知見如太子具王儀之相迦陵超衆鳥之音將師子筋爲琴絃餘音斷絕以善見藥而治病衆患潛消若那羅箭之功勢穿鐵鼓似金剛鎚之力擬碎金山則煩惱塵勞不待斷而自滅菩提妙果弗假修而自圓乃至等覺親和諍論齊凡聖泯自他一去來即同異融延促混中邊出世出間不可稱不可量不可說不可說之力莫能過者亦名佛力亦名般若力亦名大乘力亦名法力亦名無住力所以先德釋云無住力持者則大教不離一念又云色平等是佛力色既平等則唯心義成故知離心之門理無過者最尊最貴絕妙絕倫有剎那成佛之功頓截苦輪之力大涅槃經云譬如藥樹名曰藥王於諸藥中最爲殊勝能滅諸病樹不作念若取枝葉及皮身等雖不作念能愈諸病涅槃亦爾是以若於宗鏡有圓信圓修乃至見聞隨喜一念發心者無不除八萬塵勞三障二死之病大品經云如摩尼珠所在住處一切非人不得其便以珠著身闇中得明熱時得涼寒時得溫若在水中隨物現色即況識此自心如意寶珠圓信堅固一切時處不爲無明塵勞非人之所侵害則處繁不亂復險恒安高而不危滿而不溢合教引佛藏經云解無相中假名相說皆是如來不思議力譬如有人擲須彌山發行虛空若從護負

四天下及須彌山蚊蚋爲揲登至梵宮劫盡燒時一噏劫火即滅一吹世界即成以藕絲懸須彌山手接四天下雨如來所說一切諸法無相無爲無生無滅令人信解甚爲難有甚爲希有若少有所得與佛法僧諍入於邪道不聽出家受戒飲一盃水當知經明無生外用以顯妙理因果無生是則不了一體三寶常住不聽出家言不聽者若不解此戒不具足若約觀心者一刹那起名一衆生即起即滅名爲一期念念之中恒起三毒即當劫盡三災三毒貪爲首三災火爲端以不思議止觀觀此三毒一念貪心無有起處即是一噏劫火而滅了念成智即是一吹世界而成乃至一切不思議希有之事但達一念無明心成諸佛智無有不洞曉之者若不解此非唯不聽出家一切萬善皆不成就以不知佛法根本故大智度論云復次有人謂地爲堅牢心無形質皆是虛妄以是故佛說心力爲大行般若波羅蜜故散此大地以爲微塵以地有色香味觸重故自無所作水少香故動作勝地火少香味勢勝於水風少色香味故動作勝火心無四事故所爲力大又以心多煩惱結使繫縛故令心力微少有漏善心雖無煩惱以心取諸法相故其力亦少二乘無漏心雖不取相以智慧有量及出無漏道時六情隨俗分別取諸法相故不盡心力諸佛及大菩薩智慧無量無邊常處禪定於世間涅槃無所分別諸法實相其實不異但智有優劣行般若波羅蜜者畢竟清淨無所罣礙一念中能散十方一切如恒河沙等三千大

千國土大地諸山微塵故知眞心有此大力衆生妄隔而不覺知金光明經疏云如日光能照天下不能照道理心智之光明能發智照理故心是光若心癡闇體則憔悴心有智光膚色充澤故云般若大故色大般若淨故色淨即是明也天下萬物唯人為貴七尺形骸不如靈智為貴所以觀之心貴心即是金又知依知正名光知一切法無一切法為明是以若於宗鏡纔有信入便生圓解能發眞正菩提心更無過上是無等等心是最勝心是最實心止觀云發此心者能翻一一塵勞門即是入萬四千諸三昧門無明轉即變為明如融氷成水更非遠物不餘處來但一念心普皆具足如如意珠非有寶非無寶若謂無者即妄語若謂有者即邪見不可以心知不可以言辯衆生於此不思議不縛法中而思想作縛於無脫法中而求於脫是故起大慈悲興四弘誓拔兩苦與兩樂故名非縛非脫眞正菩提心此發一菩提心即一切菩提心譬如良醫有一秘方總攝諸方阿伽陀藥功兼諸藥如食乳糜更無所須一切具足如如意珠乃至此一心是大中大上中上圓中圓滿中滿實中實眞中眞了義中了義玄中玄妙中妙不可思議中不可思議若能如此簡非顯是體權識實而發心者是一切諸佛種譬如金剛從金性生佛菩提心從大悲起是諸行先如服阿娑羅藥先用清水諸行中最如諸根中命根為最佛正法正行中此心為最如太子生具王儀相大臣恭敬有大聲名如迦陵頻伽鳥㲉中鳴聲已勝諸鳥此菩提

心有大勢力如師子筋絃如師子乳如金剛鎚如那羅延箭具足衆寶能除貧苦如如意珠雖小懈怠小失威儀猶勝二乘功德舉要言之此心即具一切菩薩功德能成三世無上正覺若解此心任運達於止觀無發無礙即是觀真性寂滅即是止止觀即菩提菩提即止觀如上廣讚發此同信菩提心人實爲難有若凡夫外道迷於此心而爲分段生死藏通二乘背於此心而作有餘涅槃乃至通教菩薩始發大乘之人體於此心只成自性之空別教菩薩至大乘之終悟於此心雖見不空爲十法界之所依然即今未具猶假別修次第生起俱不能議知自心一念頓圓平等正性凡聖共有一際無差以不議故皆不能發此無上無等最勝廣大不可思議菩提之心所有悲願智行俱不具足若一發此心功德無際念念圓滿十波羅蜜故淨名經云維摩詰言然汝等便發阿耨多羅三藐三菩提心是即出家是即具足今宗鏡正爲闡示此心一一搜窮重重引證普爲一切法界含生凡有心者願皆信受纔得信入法爾自然發此無上菩提之心便坐道場行同體大悲起無緣慈化是以十方諸佛讃了此心能發菩提者功德無盡如華嚴經云菩提心者猶如種子能生一切諸佛法故菩提心者猶如良田能長衆生白淨法故菩提心者猶如大地能持一切諸世間故菩提心者猶如淨水能洗一切煩惱垢故菩提心者猶如大風普於世間無所礙故菩提心者猶如盛火能燒一切諸見薪故菩提心者猶如淨日普照一

切諸世間故菩提心者猶如盛月諸白淨法
悉圓滿故菩提心者猶如明燈能放種種法
光明故菩提心者猶如淨目普見一切安危
處故菩提心者猶如大道普令得入大智城
故菩提心者猶如正濟令其得離諸邪法故
菩提心者猶如大車普能運載諸菩薩故菩
提心者猶如門戶開示一切菩薩行故菩提
心者猶如宮殿安住修習三昧法故菩提心
者猶如園苑於中遊戲受法樂故菩提心者
猶如舍宅安隱一切諸眾生故菩提心者則
為所歸利益一切諸世間故菩提心者則為
所依諸菩薩行所依處故菩提心者猶如慈
父訓導一切諸菩薩故菩提心者猶如慈母
生長一切諸菩薩故菩提心者猶如乳母養
育一切諸菩薩故菩提心者猶如善友成益
一切諸菩薩故菩提心者猶如君主勝出一
切二乘人故菩提心者猶如帝王一切願中
得自在故菩提心者猶如大海一切功德悉
入中故菩提心者如須彌山於諸眾生心平
等故菩提心者如鐵圍山攝持一切諸世間
故菩提心者猶如雪山長養一切智慧藥故
菩提心者猶如香山出生一切功德香故菩
提心者猶如虛空諸妙功德廣無邊故菩提
心者猶如蓮華不染一切世間法故菩提心
者猶如調慧象其心善順不獷戾故菩提心
者猶如良善馬遠離一切諸惡性故菩提心
者如調御師守護大乘一切法故菩提心者
猶如良藥能治一切煩惱病故菩提心者猶
如坑穽陷沒一切諸惡法故菩提心者猶如
金剛悉能穿徹一切法故菩提心者猶如香

薩能貯一切功德香故菩提心者猶如妙華
一切世間所樂見故菩提心者如白栴檀除
衆生欲熱使清涼故菩提心者如黑沉香能
熏法界悉周徧故菩提心者如善見藥王能
破一切煩惱病故菩提心者如毗笈摩藥能
拔一切諸惑箭故菩提心者猶如帝釋一切
主中最爲尊故菩提心者如毗沙門能斷一
切貧窮苦故菩提心者如功德天一切功德
所莊嚴故菩提心者如莊嚴具莊嚴一切諸
菩薩故菩提心者如劫燒火能燒一切諸有
爲故菩提心者如無生根藥長養一切諸佛
法故菩提心者猶如龍珠能消一切煩惱毒
故菩提心者如水精珠能清一切煩惱濁故
菩提心者如如意珠周給一切諸貧乏故菩
提心者如功德瓶滿足一切衆生心故菩提
心者如如意樹能雨一切莊嚴具故菩提心
者如鵝羽衣不受一切生死垢故菩提心者
如白氎綫從本已來性清淨故菩提心者如
快利犂能治一切衆生田故菩提心者如那
羅延能摧一切我見敵故菩提心者猶如快
箭能破一切諸苦的故菩提心者猶如利矛
能穿一切煩惱甲故菩提心者猶如堅甲能
護一切如理心故菩提心者猶如利刀能斬
一切煩惱首故菩提心者猶如利劍能斷一
切憍慢鎧故菩提心者如勇將幢能伏一切
諸魔軍故菩提心者猶如利鋸能截一切無
明樹故菩提心者猶如利斧能伐一切諸苦
樹故菩提心者猶如兵仗能防一切諸難
故菩提心者猶如善手防護一切諸度身故
菩提心者猶如好足安立一切諸功德故菩

提心者猶如眼藥滅除一切無明翳故菩提心者猶如鉗鑷能拔一切身見刺故菩提心者猶如臥具息除生死諸勞苦故菩提心者如善知識能解一切生死縛故菩提心者如好珍財能除一切貧窮事故菩提心者如大導師善知菩薩出要道故菩提心者猶如伏藏出功德財無匱乏故菩提心者猶如涌泉生智慧水無窮盡故菩提心者猶如明鏡普現一切法門像故菩提心者猶如蓮華不染一切諸罪垢故菩提心者猶如大河流引一切度攝法故菩提心者如大龍王能雨一切妙法雨故菩提心者猶如命根任持菩薩大悲身故菩提心者猶如甘露能令安住不死界故菩提心者猶如大網普攝一切諸眾生故菩提心者猶如罥索攝取一切所應化故菩提心者猶如鉤餌出有淵中所居者故菩提心者如阿伽陀藥能令無病永安隱故菩提心者如除毒藥悉能消歇貪愛毒故菩提心者如善持咒能除一切顛倒毒故菩提心者猶如疾風能卷一切諸障霧故菩提心者如如大寶洲出生一切覺分寶故菩提心者如好種性出生一切白淨法故菩提心者猶如住宅諸功德法所依處故菩提心者猶如市肆菩薩賈人貿易處故菩提心者如鍊金藥能治一切煩惱垢故菩提心者猶如好蜜圓滿一切功德味故菩提心者猶如正道令諸菩薩入智城故菩提心者猶如好器能持一切白淨法故菩提心者猶如時雨能滅一切煩惱塵故菩提心者則為住處一切菩薩所住處故菩提心者則為壽行不取聲聞解脫

果故菩提心者如淨瑠璃自性明潔無諸垢故菩提心者如帝青寶出過世間三乘智故菩提心者如更漏鼓覺諸衆生煩惱睡故菩提心者如清淨水性本澄潔無垢濁故菩提心者如閻浮金映奪一切有爲善故菩提心者如大山王超出一切諸世間故菩提心者則爲所歸不拒一切諸來者故菩提心者則爲義利能除一切衰惱事故菩提心者則爲妙寶能令一切心歡喜故菩提心者如大施會充滿一切衆生心故菩提心者則爲尊勝諸衆生心無與等故菩提心者猶如伏藏能攝一切諸佛法故菩提心者如因陁羅網能伏煩惱阿脩羅故菩提心者如婆樓那風能動一切所應化故菩提心者如因陁羅火能燒一切諸惑習故菩提心者如佛支提一切世間應供養故善男子菩提心者成就如是無量功德舉要言之應知悉與一切佛法諸功德等何以故因菩提心出生一切諸菩薩行三世如來從菩提心而出生故是故善男子若有發阿耨多羅三藐三菩提心者則已出生無量功德普能攝取一切智道乃至善男子如有寶珠名自在王日月光明所照之處一切財寶衣服等物所有價直悉不能及菩薩摩訶薩發菩提心自在王寶亦復如是一切智光所照之處三世所有天人二乘漏無漏善一切功德皆不能及善男子海中有寶名曰海藏普現海中莊嚴事菩薩摩訶薩菩提心寶亦復如是普能顯現一切智海諸莊嚴事善男子譬如天上閻浮檀金唯除心王大摩尼寶餘無及者菩薩摩訶薩發菩提

心閻浮檀金亦復如是除一切智心王大寶餘無及者乃至善男子菩提心者成就如是無量無邊乃至不可說不可說殊勝功德若有衆生發阿耨多羅三藐三菩提心則獲如是勝功德法如上略錄華嚴大教一百二十門讚發此心功德廣大無邊然經中雖引諸希奇珍寶譬況皆是世間有限之物以麁比妙將淺況深寧齊出世無盡之珍豈等佛法難思之旨故知世出世間天下之貴無過心寶如師子奮迅威猛最雄象王蹴蹋勢力無等所以大樹緊那羅王所問經云爾時大樹緊那羅王白言世尊我聞菩薩所有三昧名曰寶住若有菩薩得是三昧一切法寶諸功德法自然而得佛告緊那羅王言若有菩薩欲令佛寶種性不斷法寶種性僧寶種性不絕者修集生起八十種寶所謂不忘一切智寶之心乃至觀空無相無願解脫門寶心入甘露門故觀一切法無生寶心得無生法忍故見一切法如幻如夢如焰如影如響如水月寶心不住諸見故觀因緣法寶心離斷常見故離諸邊見垢穢寶心離於二故入無二法門寶心覺一道故離一切行寶心至正位故正觀法位寶心一切法平等故集助一切菩提法寶心覺了一切佛法故乃至喻如大海爲衆法主集一切寶一切衆寶皆悉來歸於是海中出生諸寶如是緊那羅云菩薩得是寶住三昧爲諸一切衆生之主集一切審一切法寶皆悉歸趣是以祖師云一切寶中心寶爲上故知一切法寶皆歸宗鏡中無有法財珍寶而不積聚如入法界體性經云文

殊師利復白佛言以何因緣名以三昧爲寶積耶佛告文殊師利譬如大摩尼寶善瑩已安置淨處隨彼地方出諸珍寶不可窮盡如是文殊師利我住此三昧觀於東方見無量阿僧祇世界現在諸佛如來阿羅訶三藐三佛陀如是南西北方四維上下如是十方無量阿僧祇世界我皆現見是諸如來住此三昧爲衆說法文殊師利我住此三昧不見一法然非法界釋曰寶積三昧者即一切衆生心是無量功德聚猶如世間寶積若能住此一心寶積三昧有何功德寶而不知故能見十方佛寶普照無餘所以云不見一法然非法界是以萬類之中唯心爲貴如金翅鳥命終之後骨肉散盡唯有心在難陀龍王取此鳥心以爲明珠轉輪王得以爲如意珠然一切衆生心亦復如是幻身雖滅眞心不壞如經云如劫燒火不燒虛空又祖師云百骸雖潰散一物鎭長靈若能了此常住眞心即同獲於如意珠寶若得之者賚濟於法界有之者普潤於十方以此諸大乘經中十方諸佛同共讚揚此菩提心況如無際虛空容言少分若下位淺智焉敢言之故先德釋經教義云種種名目只是一心法此論即是佛師諸菩薩母諸佛菩薩讚不能宣凡夫千舌豈解論揚二乘百盲焉能鑒乎者哉此論開發信入功德無邊若但見聞設不信集尚種善根無空過者如華嚴經云佛子譬如丈夫食少金剛終竟不消要穿其身出在於外何以故金剛不與肉身雜穢而同止故於如來所種少善根亦復如是要穿一切有爲諸行

煩惱身過到於無爲究竟智處何以故此少
善根不與有爲諸行煩惱而共住故佛子假
使乾草積同須彌投火於中如芥子許必皆
燒盡何以故火能燒故於如來所種少善根
亦復如是必能燒盡一切煩惱究竟得於無
餘涅槃何以故此少善根性究竟故佛子譬
如雪山有藥王樹名曰善見若有見者眼得
清淨若有聞者耳得清淨若有齅者鼻得清
淨若有嘗者舌得清淨若有觸者身得清淨
若有衆生取彼地土亦能爲作除病利益佛
子如來應正等覺無上藥王亦復如是能作
一切饒益衆生若有得見如來色身眼得清
淨若有得聞如來名號耳得清淨若有得齅
如來戒香鼻得清淨若有得嘗如來法味舌
得清淨具廣長舌解語言法若有得觸如來
光者身得清淨究竟獲得無上法身若於如
來生憶念者則得念佛三昧清淨若有衆生
供養如來所經土地及塔廟者亦具善根滅
除一切諸煩惱患得賢聖樂佛子我今告汝
設有衆生見聞於佛業障纏覆不生信樂亦
種善根無空過者乃至究竟入於涅槃佛子
菩薩摩訶薩應如是知於如來所見聞親近
所種善根悉離一切諸不善法具足善法故
知若見若聞若信不信皆得究竟無上善根
以見圓覺之佛普門之法故以覺圓故無有
缺減以法普故自然具足豈非究竟耶所以
華嚴稱發心功德品頌云菩薩發心功德量
億劫稱揚不可盡以出一切諸如來獨覺聲
聞安樂故十方國土諸衆生皆悉施安無量
劫勸持五戒及十善四禪四等諸定處復於

多劫施安樂今斷諸惑成羅漢彼諸福聚雖無量不與發心功德比又教億衆成緣覺獲無諍行微妙道以彼而校菩提心算數譬喻無能及一念能過塵數剎如是經於無量劫此諸剎數尚可量發心功德不可知又頌云所說種種衆譬喻無有能及菩提心以諸三世人中尊皆從發心而得生華嚴指歸云明經有十種益一見聞益謂此見聞如衆多此遺法所種善根成金剛種不可破壞要心成佛如性起品云佛子乃至不信邪見衆生見聞佛者彼諸衆生於見聞中得種善根果報不虛乃至究竟涅槃等二發心益謂信位既滿稱彼佛懷發此大心此心即是普賢法攝是故融通即徧無盡時處等法界既入彼攝彼即全諸位悉皆成滿故經云初發心即是佛故悉與三世諸如來等三起行益謂若起一普賢行時即徧一切行一切位一切德一切法一切處一切時一切因一切果窮盡法界具足一切如帝網等故經云菩薩摩訶薩得聞此法以少方便疾得菩提四攝位益謂信等五位一一位中攝一切位然有二門一全位相是門即一切位是一位故十信滿處即便成佛二諸位相資門則一位中具一切位如十信中有十住乃至十地故經云住於一地普攝一切諸地功德如十玄門五速證益依此普門一證一切證如經明地獄衆生蒙光滅苦纔從地獄門出昇兜率天聞此普法即得十地者明是此法之深益六滅障益依此普法亦一斷一切斷如前兜率天子非直自身頓得十地亦乃毛孔香熏全示衆生

頓滅無量煩惱並是普法之勝力七轉利益普行亦成即能頓益無邊衆生悉亦同得此十地法如前兜率天子得十地已毛孔中出蓋雲供養佛經云若有衆生見此蓋雲者彼諸衆生種一恒河沙轉輪王所植善根等入速證益如善財依此普法一得一切得以前生曾見聞普法成金剛種遂令今生頓成解行九頓得益如經明六千比丘頓見如來得十眼境界祇洹林中不可說塵數菩薩頓得無盡自在法像等十稱性益謂依此普法一切衆生無不皆悉稱其本性在佛果海中即是舊來益如經明於佛身中見一切衆生已成佛竟已涅槃竟是以此宗鏡錄中並是稱性而說約本而說因果皆實理事俱眞以是圓滿之宗普門之法見普法故名為普眼普法普一具一切一一稱性同時具足眼外無法乃稱普眼亦名普眼經遂令見聞之人皆同性得以此性無盡則所益何窮故能惣括無邊該通一切攝前則攝後如擧初步即到千里之程途得一則得餘猶覩天月即了一切之水日故知有教的有其位有法必有其人如地獄衆生見聞為種處八難內超十地階善財童子行解在於一生中圓多劫果文理有據果報非虛可示後賢同臻斯種所以如來藏經中校量功德受持此經供養過去恒河沙現在諸佛造恒河沙七寶臺高十由旬日日如是乃至五十恒河沙七寶臺供養恒河沙如來不如有人喜樂菩提受持此經乃至筭數譬喻所不能及釋曰七寶是限量之財供養乃有為之福若持此經者則一

乘常住之實眞如無盡之福如法界比微塵豈可校量乎　問此發菩提心當有幾種依何等菩提發心便獲如是功德　答若約横論隨攝所證有四種菩提若約竪論依初方後有三種菩提又發有二種一是起發二是開發起發即一乘十信之首開發即一乘十住之初今所讚者是四種之中依上上根佛之菩提若宗鏡所讚多取圓信起發之發若引華嚴或是初住開發之發又今論發者不依人依法頓悟自心萬行圓足故稱曰發如華嚴論云發心有二一有從生死苦厭苦發心有得三乘一乘之果名自覺聖智亦名佛智自然智無師智二依先覺者勸令知苦平方能發心夫發心者又有此二種若言要依先佛發心者即有常過即同外道常見即先覺者以諸爲師轉轉相承不離常見若有古時常佛爲展轉之師即古佛自體自眞不隨妄者即不可驗其古跡爲眞自常眞不可以眞隨生死故即生死是常生死佛自是常佛故若也衆生定有生死者生死自常生死不可得成眞故此是斷見此二種俱非不離斷常也爲一切衆生生死無性本無生死横計生死本非生死一切諸佛本無自性故實無菩提亦無涅槃而衆生妄謂諸佛有菩提涅槃若有衆生能如是知者名爲發心名爲諸佛名爲見道而能開悟一切衆生是達無明當無明本無諸佛亦無名爲覺者但以無依無住無體無性妙智能隨響應對現色身能以此理教化衆生名爲大悲故不可有得有證有行有願有取有捨有古有今有眞有

假發菩提心也如是發菩提心不為長夜無
明之所覆故又云善財白德雲比丘言我已
發無上菩提心者已於文殊師利所發菩提
心為知菩提無證無所求故但求菩薩方
便三昧加行其菩提心自然明白無垢猶如
空中有雲雲亡其虛空自空不復云求虛空
也以明但修菩薩三昧觀照以治執障然菩
提心無有修作留除之體在凡不減在聖不
增是故今以妙峯山像以止觀二門七菩提
之助顯方便菩提心自明白及互菩提明白
即菩薩行諸三昧自是菩提不復別有菩提
而自明白以明菩薩處於世間修諸萬行攝
間萬行乃至菩提涅槃性自離故以辨此法
教化迷流不了此者而令悟達性空無垢之
智以淨諸業令苦不生名為大悲猶如化人
教化幻士以智觀業隨時隨根十方等剎無
心意識智幻剎生以此義故但求菩薩一切
諸行以明即行是菩提一切無生滅故云我
已發無上菩提心者以明信心菩提雖未有
三昧加行顯發已知無所修無所求故今求
菩薩行者以明方便三昧相印方明行及菩
提如實無二於此之中不可說言諸行無常
是生是滅如此經云一切法不生一切法不
滅若能如是解諸佛當現前是知菩提之心
不生不滅無得無依所云求菩薩行者是方
便顯發當顯發之時則理行無二所以般若
會中舍利弗念須菩提依何法門菩說般若
須菩提云我以無依故辯說如是諸佛第子
若於一切無依皆法爾如是非我能為亦如
妙善堂中天鼓說法稱為無依印法門故古
偈云識心達本如如佛畢竟無依自在人

宗鏡錄卷第九

宗鏡錄卷第十

祿

慧日永明寺主智覺禪師 延壽 集

夫凡聖一心境界如何是自在出生無礙之力　荅一是法爾二由諸佛菩薩行願三即衆生信解自業感現又摠具十力一法如是力二空無性力三諸佛神力四菩薩善根力五普賢行願力六衆生淨業力七深信勝解力八如幻法生力九如夢法生力十無作真心所現力又華嚴疏釋云一多相持互爲本末一心所現揔有十義一孤標獨立以是唯一故獨立爲主二雙現同時各相資無礙故三兩相俱亡互奪齊泯故四自在無礙隱顯同時一際現故五去來不動各住本緣不壞自位故六無力相持以有力持無力故七彼此無知以各無自性法法不相知不相到故八力用交徹以異體相入有力相持故九自性非有以無體性方能即入無礙故十究竟離言冥性德從緣海故釋云孤標獨立者即經頌云多中無一性一亦無有多二法互無故得獨立亦一即多而唯多多即一而唯一廢已同他故去獨立二雙現同時者即經頌云知以一故衆知以衆故一無一即無多無多即無一故二雙現更無前後如牛二角三兩相俱亡者即前二俱捨也四自在無礙者欲一即一不壞相故欲多即多一即多故一既如此多亦准之常一常多常即不即故故云自在五去來不動者一入多而一在多入一而多存若兩鏡相入而不動本相相即亦然六無力相持者因一有多多無力而持一因多有一一無力而持多七彼此無知者二

互相依皆無體用故不相知如經頌云諸法無作用亦無有體性是故彼一切各各不相知八力用交徹者即經頌云一中解無量無量中解一義九自性非有者互為因起舉體性空十究竟離言者不可言一不可言非一不可言亦一亦非一不可言非一非非一不可言相即以相入故不可言相入以相即故不可言即入不壞相故不可言不即入互交徹故口欲辯而詞喪心將緣而慮息唯證智知同果海故一多既爾染淨等法無不皆然又約一心圓別之理無礙之力者圓別徧理微細難分別則要有差別方能徧若不差別不能徧圓則不要差別而能徧能徧之法一一圓融故無差別而言圓融者一會即是彼一切會亦非此會處處到也即此即彼即一即多故云圓融又約所徧處以論總別東名非西名所徧別也此會即彼會所徧處總也又約能徧論圓別要將差別之法方能普徧是名別也今是圓融無差之法即能徧故名為圓也前之別如列宿徧九天此之別如一月落百川前之總如一雲之備宇宙此之圓如和香之徧一室故云總圓有異也華嚴論云此華藏界隱顯自在為利衆生顯勝福德故即具相莊嚴光明顯照若令衆生情無取著如幻雲散一物便無有所得存其計故以如此大願智力法性自體空無性力隱顯自在若隨法性萬相都無隨智力衆相隨現隱顯隨緣都無作者凡夫執著用作無明執障既無智用自在不離一真之境化儀百變是以箭穿石虎非功力之所能辭告三軍豈魏

藥之所造筍抽寒谷非陽和之所生魚躍水何豈網羅之所致悉爲心感顯此靈通故知萬法稱爲皆自心之力耳若或信受具此力能則廣闢障門盡枯業海所以仁王經云能起一念清淨信者是人超過百劫千劫無量無邊恒河沙劫一切苦難不生惡趣不久當得無上菩提是以了心無作即悟業空觀業空時名爲得道其道若現何智不明心智明時於行住坐臥四威儀中法爾能現自利利他之力如華嚴經云善見比丘在林中經行告善財言善男子我經行時一念中一切十方皆悉現前智慧清淨故一念中一切世界皆悉現前經過不可說不可說世界故一念中不可說不可說佛刹皆悉嚴淨成就大願力故一念中不可說不可說衆生差別行皆悉現前滿足十力智故一念中不可說不可說諸佛清淨身皆悉現前成就普賢行願力故一念中恭敬供養不可說不可說佛刹微塵數如來成就柔軟心供養如來願力故一念中領受不可說不可說如來法得證阿僧祇差別法住持法輪陀羅尼力故一念中不可說不可說菩薩行海皆悉現前得能淨一切行如因陀羅網願力故一念中不可說不可說諸三昧海皆悉現前得於一三昧門入一切三昧門皆令清淨願力故一念中不可說不可說諸根海皆悉現前得了知諸根際於一根中見一切根願力故一念中不可說不可說佛刹微塵數時皆悉現前得於一切時轉法輪衆生界盡法輪無盡願力故一念中不可說不可說一切三世海皆悉現前得了知

一切世界中一切三世分位智光明願力故經行既爾坐立亦然故法華經偈云佛子住此地則是佛受用常在於其中經行及坐卧

問此宗鏡錄中德用所因有何因緣令此諸法隱融無礙

答約華嚴宗有其十義一唯心現者一切諸法真心所現如大海水舉體成波以一切法無非一心故大小等相隨心迴轉即入無礙二無定性者既唯心現從緣而生無有定性性相俱離小非定小故能容太虛而有餘以同大之無外故大非定大故能入小塵而無間以同小之無內故是則等太虛之微塵含如塵之廣剎有何難哉是以一非定一故能是一切多非定多故能是一邊非定邊故能即中中非定中故能即邊延促靜亂等一一皆然三緣起相由者謂大法界中緣起法海義門無量略有十門具在下快法性因緣中說四法性融通門者謂若唯約事則互相礙不可即入若唯約理則唯一味無可即入今則理事融通具斯無礙謂不異理之一事具攝理性時令彼不異理之多事隨所依理皆於一中現若一中攝理不盡則真理有分限失若一中攝理盡多事不隨現則事在理外失今既一事之中全攝理盡多事豈不條中現華藏品頌云華藏世界所有塵一一塵中見法界法界即事法界矣斯即總意別亦具十玄門一既真理與一切法而共相應攝理無遺即是諸門諸法同時具足門二事既如理能包亦如理廣徧不壞狹相故有廣狹純雜無礙門又性常平等故純普攝諸法故雜三理既徧在一切多事故今

一事隨理徧一切中徧理全在一事則一切隨理有一事中故有一多相容門又如塵自相是一由自一不動方能徧應成多若動自一即失徧應多亦不成一二三皆如是又一多相由成立如一全是多方名為一又多全是一方名為多多外無別一明知是多中一一外無別多明知是一中多良以非多然能為一多非一然能為多一以不失無性方有一多之智經頌云譬如算數法增一至無量皆悉是本數智慧故差別四真理既不離諸法則一事即是真理真理即是一切事故是故此一即彼一切事一切即一反上可知故有相即自在門五由真理在事名全非分故正在此時彼即為隱故有隱顯門六真理既普攝諸法帶彼能依之事頓在一中故有微細門七此全攝理故能現一切彼全攝理同此頓現此現彼時彼能現所現俱現此中彼現此時此能現所現亦現彼中如是重重無盡故有帝網門所以真如畢竟無盡故八即事同理故隨擧一事即真法門故有託事門九以真如徧在晝夜日月年劫皆全在故在日之時不異在劫故有十世異成門況時因法有法離時不融耶十此事即理時不礙與餘一切恒相應故有主伴門又謂塵是法界體無分劑普遍一切是為主也即彼一切各各別故是伴也伴不異主必全主而成伴主不異伴亦全伴以成主主之與伴互相資攝若相攝彼此互無不可別說一切若相資則彼此互有不可同說一切皆由即主即伴是故亦同亦異當知主中亦主亦伴伴中亦伴

亦主也故一理融通十門具矣故知此理塵塵具足念念圓融無有一法而非所被如華嚴經云時彼普救衆生妙德夜神爲善財童子示現菩薩調伏衆生解脫神力以諸相好莊嚴其身於兩眉間放大光明名智燈普照清淨幢無量光明以爲眷屬其光普照一切世間照世間已入善財頂充滿其身善財爾時即得究竟清淨輪三昧得此三昧已悉見二神兩處中間所有一切地塵水塵及以火塵金剛摩尼衆寶微塵華香瓔珞諸莊嚴具如是一切所有微塵一一塵中各見佛剎微塵數世界成壞及見一切地水火風諸大積聚亦見一切世界接連皆以地輪任持而住種種山海種種河池種種樹林種種宮殿所謂天宮殿龍宮殿夜叉宮殿乃至摩睺羅伽人非人等宮殿屋宅地獄畜生閻羅王界一切住處諸趣輪轉生死往來隨業受報各各差別靡不悉見又見一切世界差別所謂或有世界雜穢或有世界清淨或有世界趣雜穢或有世界趣清淨或有世界雜穢清淨或有世界清淨雜穢或有世界一向清淨或有世界其形平正或有覆住或有側住如是等一切世界一切趣中悉見此普救衆生夜神於一切時一切處隨諸衆生形貌言詞行解差別以方便力普現其前隨宜化度五如幻夢者猶如幻師能幻一物以爲種種幻種種物以爲一物等經云或現須臾作百年等一切諸法業幻所作故一異無礙言如夢者如夢中所見廣大未移枕上歷時久遠未經斯須六如影像者經云遠物近物雖皆影現影

不隨物而有遠近等七因無限者謂諸佛菩
薩昔在因中常修緣起無性等願大願迴向
等稱法界修及餘無量殊勝因故今如所起
果具斯無礙入佛證窮故者由眞眞性得如
性用故經云無比功德故能爾九深定用故
者謂海印定等諸三昧力故賢首品頌云入
微塵數諸三昧一一出生塵等定而彼微塵
亦不增等十神通解脫故者謂由十通及不
思議等解脫故不思議法品十種解脫中云
於一塵中建立三世一切佛法等　問曰心
爲鏡有何證文　答大乘起信論云覺體相
者有四種大義與虛空等猶如淨鏡一如實
空鏡遠離一切心境界相無法可現非覺照義
故二因熏習鏡謂如實不空一切世間境界
悉於中現不出不入不失不壞常住一心以
一切法即眞實性故又一切染法所不能染
智體不動具足無漏熏衆生故三法出離鏡
謂不空法出煩惱礙離和合相淳淨明故四緣
熏習鏡謂依法出離故徧照衆生之心令修
善根隨念示現故釋摩訶衍論云性淨本覺
中論云覺體相者有四種大義與虛空等猶
如淨鏡者此四種大義中各有二義與彼大
義不相捨離一者等空義二者同鏡義如論
云復次覺體相者有四種大義與虛空等猶
如淨鏡故云何名爲如實空鏡及有二義其
相云何頌曰性淨本覺中遠離處知如遠
離妄境實示遠離義鏡塵奪跡妟舉一示一
故論曰性淨本覺之體性中遠離一切攀緣
慮知諸戲論識成就一味平等之義故名爲
如遠離一切虛妄境界種種相分成就決定

眞實之相故名爲實爲欲現示遠離之義故名爲空鏡謂喻明然此中鏡則喻摩奢跌娑珠鏡非餘種種油摩等鏡以爲譬喻何以故取此摩奢跌娑珠鏡安置一處珠鏡前中或蘊種種石或蘊種種飲食或蘊種種莊嚴具或蘊同類珠鏡彼珠鏡中餘像不現唯同類珠分明顯了故如實空鏡亦復如是於此鏡中唯同類脩淨功德安立集成種種異類諸過患法皆遠離故如論云一者如實空鏡遠離一切心境界相無法可現故各有二種義而唯示同鏡義等空之義不現示耶以舉一義兼示一義故若如是者云何名爲等空義耶謂如虛空淸淨無染四障所不能覆廣大無邊三世所不能攝如實空鏡亦復如是故非覺照義故者卽是現示遠離因緣爲如彼摩奢跌娑珠鏡中石等諸像不現前者石等諸法皆鄙穢故此本覺珠鏡中種種妄法不現前者一切染法皆悉是無明不覺之相無照達義故云何名爲因熏習鏡及有二義其相云何頌曰性淨本覺智三種世間法皆悉不捨離爲一覺熏習莊嚴法身果故名因熏習鏡輪多梨華空容受徧一論曰性淨本覺三世間皆悉不離熏習彼三而爲一覺熏習莊嚴一大法身之果是故名爲因熏習鏡云何名爲三種世間一者衆生世間二者器世間三者智正覺世間衆生世間者謂異生性界器世間者謂所依止土智正覺世間者謂佛菩薩是名爲三此中鏡者謂輪多梨華鏡如取輪多梨華安置一處周集諸物由此華熏一切諸物皆悉明淨又明淨物華中現前皆

悉無餘一切諸物中彼華現前亦復無餘因熏習鏡亦復如是熏一切法爲淸淨覺熏令平等復大虛空義則有二種一者容受義二者徧一義容受義者容受諸色無障礙故徧一義者種種諸色唯同一種大虛空故如論云二者因熏習鏡謂如實不空一切世間境界悉於中現故如是本覺從無始來遠離四種過自性淸淨常住一心一者遠離不徧之過三種世間不出本覺淸淨鏡故如論云不出故二者遠離雜亂之過一切諸法不入本覺淸淨鏡故如論云不入故三者遠離過患之過本覺鏡中現前諸法無不本覺淨功德故如論云不失故四者遠離無常之過本覺鏡中現前諸法無不常住無爲智故如論云不壞故遠離邊過圓滿中實是故說言常住一心自此已下顯示因緣何因緣故本覺智中種種諸法如彼本覺離諸過耶種種諸法皆悉無不眞實體故如論云以一切法則眞實性故故自此已下作緣決疑謂有衆生作如是疑三世間中衆生世間無明染法具足圓滿流轉遷動無休息時如是世間現本覺者不可得言本覺淸淨遠離諸過以此義故令通而言又一切染法所不能染般若實智其體不動自性淸淨具足無漏常恒熏習衆生世間令淸淨故如論云又一切染法所不能染智體不動具足無漏熏衆生故云何名爲法出離鏡及有二義其相云何頌曰如實不空法出離三過失圓滿三種德故名法出離鏡銷鍊玻瓈空出離色義論曰無漏性德出離三過圓滿三德名法出離云何名爲三

種過失一者無明隨品名煩惱礙二者根本無明名爲智礙三者俱合轉相名戲論識是名爲三如是三過究竟離故名爲出離如論云三者法出離鏡謂不空法出煩惱礙智礙離和合相故云何名爲三種功德一者淳成就功德二者淨成就功德三者明成就功德是名爲三如論云淳淨明故故出離何過圓滿何德謂出離煩惱礙圓滿淳成就功德出離智礙圓滿明成就功德出離和合轉相圓滿淳成就功德何以故相對法爾故此中鏡者謂玻瓈珠譬如玻瓈珠淪深泥中則便涌出離彼泥滓一丈量若置濁水中驅退成塵累唯上清淨水安住其中若置福多伽林中出現香氣礙彼纖香遠去而住法出離鏡亦復爾故此中諭者諭自體淨義等空義者出離色義謂如虛空遠離大種一向清淨法出離鏡亦復爾故云何名爲緣熏習鏡及有二義其相云何頌曰於無量無邊諸衆生緣中出無量無邊殊勝應化身熏習衆生心出生諸善根增長兩輪華莊嚴法身果故名緣熏習鏡中玻瓈空隨順成就義如法應觀察論曰譬如取玻瓈珠安置一處周帀積集種種色珠彼玻瓈珠隨向珠色現前轉變緣熏習鏡亦復爾又譬如虛空有自在力故於一切所作之事中隨順成立緣熏習境亦復如是於一切衆生修行之事中隨應建立故如論云四者緣熏習鏡謂依法出離故徧照衆生之心令修善根隨念示現故故如是四種本覺大義徧一切衆生界一切二乘界一切菩薩界一切如來界中無不住處無不照處無不通處

無不至處具足圓滿具足圓滿起信疏釋云一性淨本覺者以空及鏡喩別解四義論云一如實空鏡遠離一切心境界相無法可現非覺照義故者初內眞如中妄法本無非先有後無故云如實空下釋空義倒心妄境本不相應故云遠離非謂有而不現但以妄法理無故無可現境非不能現但以兎角無故無可現也非覺照者有二義一以妄念望於眞智無覺照之功以情執違理故如鏡非即外物以彼外物無照用義故即顯鏡中無外物體二以本覺望於妄法亦無覺照功能以妄本無故如淨眼望空華無照矚之功亦如鏡望兎角問若然者何故下因熏習鏡中即現一切世間法耶答約依他似法此是眞心隨熏所作無自體故不異眞如故論云以一切法即眞實性故今此約徧計所執實性故無可現也問所現似法豈不由彼執實有耶答雖由執實有然似恒非實如影由質影恒非質鏡中現影不現質不現質故故云空鏡能現影故是因熏也論云二因熏習鏡謂如實不空一切世間境界悉於中現不出不入不失不壞常住一心以一切法即眞實性故又一切染法所不能染智體不動具足無漏熏衆生故者釋內有二因義初能作現法之因二作內熏之因亦可初是因義後是熏習義故云因熏習也言如實不空者此總出因熏體謂有自體及功能故二因初中一切世間境界悉現明一切法離此心外無別體性猶如鏡中能現影也不出者明心待熏故及現諸法非不熏而自出也不入者離心以無能熏

故不從外入也不失者雖復不從內出外入然緣起之時顯現不無故云不失也不壞者諸法緣集起無所從不異眞如故不可壞如鏡中影以因鏡故不可壞也常住一心者會相同體涤法不能涤者以性淨故智體不動者以本無涤今無始淨是故本覺之智未曾移動又雖現涤法不爲所涤故云不動如鏡中像隨質轉變然其鏡體未曾動也又一空鏡離一切外物之體二不空鏡謂體不無能現萬像三淨鏡謂已磨治離塵垢故四受用鏡謂置之高堂須者受用前二自性淨後二離垢淨又初二就因隱時說後二就果顯時說又前二約空不空後二約體用如佛地經云復次妙生大圓鏡智者如依圓鏡衆像影現如是依止如來智鏡諸處境識衆像影現唯以圓鏡爲譬喻者當知圓鏡如來智鏡平等平等是故智鏡名圓鏡智如來大圓鏡有福樂人懸高勝處無所動搖諸有去來無量衆生於此觀察自身得失爲欲存得捨諸失故如是如來懸圓鏡智處淨法界無間斷故無所動搖欲令無量無數衆生觀於涤淨爲欲取淨捨諸涤故又如圓鏡極善磨瑩鑒淨無垢光明徧照如是如來大圓鏡智於佛智上一切煩惱所知障垢永出離故極善磨瑩爲依止定所攝持故鑒淨無垢作諸衆生利樂事故光明徧照又如圓鏡依緣本質種種影像相貌生起如是如來大圓鏡智於一切時依諸緣故種種智影相貌生起如圓鏡上非一衆多諸影像起而圓鏡上無諸影像而此圓鏡無動無作如是如來圓鏡智上非一

衆多諸智影起圓鏡智上無諸智影而此智鏡無動無作又如圓鏡與衆影像非合非離不聚集故現彼緣故如是如來大圓鏡智與衆智影非合非離不聚集故不散失故大涅槃經云若能聽受是大涅槃經悉能具知一切方等大乘經典甚深義味譬如男女於明淨鏡見其色像了了分明大涅槃鏡亦復如是菩薩執之悉得明見大乘經典甚深之義又云何等名爲伊帝目多伽經乃至拘那牟尼佛時名曰法鏡是知古佛皆目此爲鏡以教法萬義眞俗萬緣無不於中顯現故天台頂尊者涅槃疏云般若者即是無上調御一切種智名大涅槃明淨之鏡此鏡一照一切照照中故是鏡照眞故是淨照俗故是明明故像亮假現淨故瑕盡眞顯鏡故體圓中顯三智一心中得故言明淨鏡攝一切法故稱調御佛智藏故名般若德是知諸聖皆目心爲鏡妙盡其中矣大乘千鉢經云諦觀心境照見心性唯照唯淸唯照唯淨徧觀十方廓周法界朗然寂靜無有障礙所以先德云此眞如性猶如明鏡萬像悉於中現又一切萬法有二一皆如明鏡含明了性一心所成故二分別所現如影像故由初義故爲能現由後義故爲所現故一切法互爲鏡像如鏡互照而不壞本相經云遠物近物雖皆影現影不隨物而有遠近且如河泉之中見日月者是爲能現若河泉以爲所現者長河飛泉入於鏡中出是所現之相登樓持鏡則黃河一帶盡入鏡中瀑布千丈見於逕尺王右丞詩云隔牕雲霧生衣上卷幔山泉入鏡中明是

所現矣如高懸心鏡無法不含似廓徹性空何門不入故唐朝太宗皇帝云朕聞以銅為鏡可以正衣冠以古為鏡可以知興替以人為鏡可以知得失今以心為鏡可以照法界又明鏡只照其形不照其心只照生滅不照無生但照世間不照出世有形方照無形不照且如心鏡洞該性地鑒徹心原徧了無生廣明眞俗有無俱察隱顯咸通優劣懸殊略齊少喻如華嚴普賢行願品云時婆羅門為善財童子讚甘露大王頌云我主勝端嚴讖發識諸欲心如淨明鏡鑒物未嘗私明鏡唯照形不鑒於心想我王心鏡淨洞見於心原先德云如大摩尼寶鏡懸耀太虛十方色相悉皆頓現而此鏡性淨光無有影像諸佛法身亦復如是瑩徹淸淨而無影像以昔大悲不儀隨衆生業緣感應差別普現一切色身三昧衆生聞見無不蒙益諸佛與無緣金剛心為身普現一切衆生界但為煩惱習氣所覆無體不現如瓶內淨燈光不滅名如來藏亦名功德藏亦名無盡藏諸祖共傳諸佛淸淨自覺聖智眞如妙心不同世間文字所得何以故無礙解脫是一眞法性不與世間出世間所共故經云無比是菩提不可喻故若有悟斯眞實法性此人則能了知三世諸佛及一切衆生同一法界本來平等常恒不變諸佛一切時中離觀相故經偈云心淨已變諸禪定是以心淨故則孤光一照萬慮全消如闇室懸燈重雲見日如古德偈云安知一念蒙光處億劫昏迷滅此時故云法有應照之能故況之以鏡教有可傳之義故喻之於

燈可謂慧月入懷靈珠在握法界洞徹無不鑒矣中命論云心徹寶鏡涯云夫心以鑒物庶品不遺洞徹幽明同乎寶鏡又莊子云志人之心若鏡也又如世間之鏡尚照人肝膽何況靈臺心鏡而不洞鑒耶昔秦宮以玉為鏡照諸群像肝膽腑臟皆悉顯現所以昔人云不遊大海末觀沃日之奇不仰太山靡覩下霄之狀如未臨宗鏡焉識自心恢廓而體納太虛瀅湛而影含萬像不信入者莫測高深故眞覺大師讚云心鏡明鑒無礙廓然瑩徹周沙界萬像森羅影現中一性圓光非內外是故依此起信論四種空鏡義遂乃廣錄祖教顯現一心證成宗鏡所以論云有法能起摩訶衍信根者有法者謂一心法若人能解此法必起廣大信根故信根既立即入佛道以成佛道故離二現行云何現行一者凡夫現行生死成雜染事二者二乘現行涅槃失利樂事縛脫雖殊俱迷宗鏡今成佛道無二現行圓證一心具摩訶衍以大智故不住生死以大悲故不住涅槃作一種之光明為萬途之津濟　問宗鏡廣照萬法同歸是此鏡義不　荅若凡若聖說異說同皆是鏡中之影像此唯一鏡圓極十方鏡外無法彼我俱絕古德云若言衆生心性同諸佛心性者別教也圓教心性是一寂光無彼無此極十方三世佛及衆生邊際成一大圓鏡但是一鏡無有同異也佛及衆生一鏡上像耳　問今宗鏡錄以鏡為義者是約法相宗立約法性宗立　荅若約因緣對待門以法相宗即本識為鏡如楞伽經云譬如明鏡現衆色像

現識處現亦復如是現識即第八識以法性宗即如來藏爲鏡如起信論云復次覺體相者有四種大義與虛空等猶如淨鏡又古釋善惡經立二種觀門爲鈍根人立唯心識觀爲利根人立眞如實觀又起信論云心若馳散即當攝來令住正念其正念者當知唯心無外境界即復此心亦無自相念念不可得故若唯心識觀及正念唯心當法相宗若眞如實觀與其心念念不可得即法性宗若約法性融通門皆歸一旨無復分別今論正宗取勝而言約法性宗說若攝包含如海納川以本攝末豈唯性相無有一法而遺所照

問此宗鏡中如何信入　答但不動一心不任諸法無能所之證亡智解之心則是無信之信不入之入人法二空心境雙寂如大般若經文殊師利云繫緣法界一念法界不動法界知眞法界不應動搖謂若言我入法界已動法界能所兩亡入相斯寂故不動法界是入法界大乘千鉢大教王經云云何方便而得證入無性觀者菩薩先須當心觀照本性靜寂悟入藏盡定得心識性證見清淨唯清唯淨證見聖性自性如如一道寂靜悟達本原返照見淨唯照唯瑩唯瑩唯淨唯寂唯聖則是名爲菩薩得入無動涅槃無性觀故知若有能證則爲有人若有所證則爲有法以唯一眞法界故則心外無法不可以法界更證法界如無生義云如經言舍利弗讚比丘言汝等今者住於福田諸比丘言大師世尊猶尚不能消供養何況我等大師解言此是佛不住佛則無有佛亦無福田能消供養

者此正是眞福田人佛若住佛即是有佛亦是有福田能消供養者此即非是眞福田也類此住神通智慧則有智慧此則非眞智慧若無所住乃是眞有智慧又思益經論釋云離於法界更無有人受供養者故以彼法界本來清淨故是以此錄削去浮華唯談眞實不依名字直顯心宗如普賢觀經云昔在靈山演於一實之道又究竟一乘寶性論偈云雖無善巧言但有眞實義彼法應受持如取金捨石妙義如眞金巧語如瓦石依名不依義彼人無明盲若親見性入宗鏡中乃是自信法門決定無惑則日可使冷月可使熱縱千途異說終不能易如大法炬陀羅尼經云佛言憍尸迦如來弟子見諸世間猶如幻化無有疑網所以者何彼信如來即自見法是故自信不唯信他何以故若世間人既自見已彼人終不更取他言憍尸迦如人裸露在道而行設有一人語眾人言此人著有錦衣覆身憍尸迦於意云何彼雖有言自餘眾人信此言不不也世尊何以故眼親見故佛言如是如是憍尸迦諸佛如來諸有弟子自見法故不取他言其義亦爾釋曰若見自法何法非自或凡或聖若是若非凡有指陳皆不出自心之際如是信者方到法原如入法界體性經云佛復告文殊師利汝知實際乎文殊師利言如是世尊我知實際佛言文殊師利何謂實際文殊師利言世尊有我所際彼即實際所有凡夫際彼即實際若業若果報一切諸法悉是實際世尊若如是信者即是實信世尊若顛倒信者即是正信若行非行

彼即正行所以者何正不正者但有言說不可得也是知若信唯心實義者則不為言語所轉聞深而不怖聞淺而不疑聞非深非淺而不癡如清涼疏義云聞深不怖者即大分深義所謂空也聞說於空謂同斷滅故令人怖故大品云既非先有後亦非無自性常空勿生驚怖聞淺不疑者淺謂涉事方便多門則令疑惑今知隨宜何所疑耶聞非深非淺謂無所據使身心堪然知非深為妙有非淺為眞空離身心相方為勇猛可造斯境又此三句亦即三觀初空次假後中道二句齊聞一念皆會則三觀一心何疑不遣

宗鏡錄卷第十　祿

音義

蘖 魚列反　鄙 悲美反 恥也 頗　玻 滂婆反 玉名 西國之寶也　瓈 力脂反

替 他計反　徵 直陵反 澂也　念 [illegible]　覿 徒歷反 見也

丙午歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第十一

慧日永明寺主智覺禪師　延壽集

夫所度之機無量能度之法無邊立五行門廣開賢愚之路張入教網遍攝人天之魚何乃以心標宗能治一切　答方便有多門則羅張八教之網歸源性無二乃高峙一心之宗是以病行趣權開於化城兒行誘凡夫於天界梵但對帶偏為差別之機開示悟入唯證一乘之道如千方共治一病萬義俱顯一心令不執見徇文失真法之味所冀研心究理得正覺之原如法華玄義云一心五行即是三諦三昧聖行即真諦三昧梵行嬰兒行病行即俗諦三昧天行即中道王三昧又圓三三昧圓破二十五有即空故破二十五惡業見思等即假故破二十五無知即中故破二十五無明即一而三即三而一一空一切空一假一切假一中一切中故名如來行又如來室寂滅法界慈善根力不動真際和光塵垢以病行慈悲應之示癃殘身如聾如啞說種種法如狂如癡有慈善機以嬰兒行慈悲應之嬰孩啝咊未令機善有入空機以聖行慈悲應之執持糞器狀有所畏有入假機以梵行慈悲應之慈善根力見如是事醫師子家寶祕藏足賞估賈人乃徧他國出入息利無處不有入中機以天行慈悲應之如駛馬見鞭影行大直道無留難故無前無後不並不別說無分別法諸法從本來常自寂滅相圓應眾機如阿脩羅琴若漸引入圓如前所說若頓引入圓如今所說入圓等證更無差別為顯別圓初入之門慈善根方令斬

頌人見如此說此一心法門橫通竪徹彌盡恒沙之義故號總持能為萬法之宗遂稱無上若但論事行失佛本宗如金光明經說云如王子飼虎尸毗貿鴿皆捨父母遺體非捨已身已身者法性實相是也釋論云持戒為皮禪定為血智慧為骨微妙善心為髓為他說戒能遮罪修福無相最上非持非犯尸波羅蜜者是施已皮也說諸禪定神通變化不起滅定現諸威儀者是施已血也說法皆悉到於一切智地者是施已骨也檀忍等應是肉也說甚深法相諸佛行處不一不二言語道斷心行處滅微妙中道者是施已髓也將此充足飢餓衆生況餘飲食餘飲食者即是人天二乘戒皮定血慧骨眞諦之髓耳法華經云於餘深法中示教利喜者即其義也是以能說此法門者是徹佛眞心施於已髓矣又此一心宗若全揀門則心非一切神性獨立若全收門一切即心妙體周徧若非收非揀則遮照兩亡境智俱空名義雙絕可謂難思妙術點瓦礫以成金無作神通攪江河而爲酪轉變自在隱顯隨時或卷或舒能同能別實乃能治之妙何病而不痊巧度之門何機而不湊既除心垢拔出疑根言言盡契本心一一皆含眞性法法是金剛之句塵塵具秘密之門如入法界體性經云文殊言諸法性不壞是故名金剛句華嚴經頌云若於佛及法其心了平等二念不現前當踐難思位勝天王般若經云菩薩摩訶薩一切境界無有一法不通達者修行如是智波羅蜜二乘外道不能推屈以智觀察從初發心至入涅

槃皆悉明了能以一法知一切境界一切境界即是一法何以故如如一故不見我能修及所修法無二無別自性離故是名菩薩摩訶薩行般若波羅蜜通達智般若波羅蜜思益經云網明謂梵天言是五百比丘從座起者汝當為作方便引導其心入此法門令得信解離諸邪見梵天言善男子縱使令去至恒河沙劫不能得出如此法門譬如癡人畏於虛空捨空而走在所至處不離虛空此諸比丘亦復如是雖復遠去不出空相不出無相相不出無作相又如一人求索虛空東西馳走言我欲得空我欲得空是人但說虛空名字而不得空於空中行而不見空此諸比丘亦復如是欲求涅槃行涅槃中而不得涅槃所以者何涅槃者但有名字猶如虛空但名字不可得取涅槃亦復如是但有名字而不可得是知一切不信眾生邪見外道徒生厭離枉自妄求究竟一心位中未曾暫出故密嚴經偈云如飯一粒熟餘粒即可知諸法亦如是知一即知彼譬如鑽酪者嘗之以指端如是諸法性可以一觀察楞伽經偈云譬如鏡中像雖見而非有於妄想鏡中愚夫見有二法集經云爾時海慧菩薩白佛言世尊菩薩欲願見涅槃應觀虛妄分別寂滅之心如是之處得於涅槃是名勝妙法集大乘本生心地觀經觀心品云爾時文殊師利菩薩摩訶薩白佛言世尊如佛所說告妙德等五百長者我為汝等敷演心地微妙法門我今為是啓問如來云何為心云何為地乃至薄伽梵告諸佛母無垢大聖文殊師利菩薩摩

訶薩言大善男子此法名爲十方如來最勝
祕密心地法門此法門名爲一切凡夫入如來
地頓悟法門此法名爲一切菩薩趣大菩提
眞實正路此法名爲三世諸佛自受法樂微
妙寶宮此法名爲一切饒益有情無盡寶藏
此法能引諸菩薩衆到色究竟自在智處此
法能引詣菩提樹後身菩薩眞實導師此法
能雨世出世財如摩尼寶滿衆生願此法能
生十方三世一切諸佛功德本原此法能消
一切衆生諸惡業果此法能與一切衆生所
求願印此法能度一切衆生生死險難此法
能息一切衆生苦海波浪此法能救苦惱衆
生而作急難此法能竭一切衆生老病死海
此法善能出生諸佛因緣種子此法能與生
死長夜爲大智炬此法能破四魔兵衆而作
甲冑此法即是正勇猛軍戰勝旌旗此法即
是一切諸佛無上法輪此法即是最勝法幢
此法即是擊大法鼓此法即是吹大法螺此
法即是大師子王此法即是大師子吼此法
猶如國大聖王善能正法若順王化獲大安
樂若違王化尋被誅滅善男子三界之中以
心爲主能觀心者究竟解脫不能觀者究竟
沈淪衆生之心猶如大地五穀五果從大地
生如是心法生世出世善惡五趣有學無學
獨覺菩薩及於如來以是因緣三界唯心心
名爲地一切凡夫親近善友聞心地法如理
觀察如說修行自利教他讚勵慶慰如是之
人能斷二障速圓衆行疾得阿耨多羅三藐
三菩提爾時大聖文殊師利菩薩白佛言世
尊如佛所說唯將心法爲三界主心法本元

不隨塵識云何心法除貪嗔癡於三世法誰說爲心過去心已滅未來心未至現在心不住諸法之內性不可得諸法之外相不可得諸法中間都不可得心法本來無有形相心法本來無有住處一切如來尚不見心何況餘人得見心法一切諸法從妄想生以是因緣今者世尊爲大衆說三界唯心願佛哀愍如實解說爾時佛告文殊師利菩薩言如是如是善男子如汝所問心心所法本性空寂我說衆喻以明其義善男子心如幻法由徧計生種種心想受苦樂故心如水流念念生滅於前後世不暫住故心如大風一剎那間徧歷方所故心如燈燄衆和合而得生故心如電光須臾之頃不久住故心如虛空客塵煩惱所覆障故心如猿猴遊五欲樹不暫住故心如畫師能畫世間種種色故心如僮僕爲諸煩惱所策役故心如獨行無第二故心如國王起種種事得自在故乃至善男子如是所說心心所法無內無外亦無中間於諸法中求不可得去來現在亦不可得超越三世非有非無心懷隨善從妄緣現緣無自性心性本空如是空性不生不滅無來無去不一不異非斷非常本無生處亦無滅處亦非遠離非不遠離如是心等不異無爲無爲之體不異心等心法之體本不可說非心法者亦不可說何以故若無爲是心即名斷見若離心法即名常見永離二相不著二邊如是悟者名見眞諦悟眞諦者名爲賢聖一切聖賢性本空寂無爲法中戒無持犯亦無小大無有心王及心所法無苦無樂如是法界自

性無垢無上中下差別之相何以故是無為法性平等故如衆河水流入海中盡同一味無別相故此無垢性是無等等遠離於我及離我所此無垢性非實非虛此無垢性是第一義無盡滅相體本不生此無垢性常住不變最勝涅槃我樂淨故此無垢性遠離一切平等體無異故若有善男子善女人欲求阿耨多羅三藐三菩提者應當一心修習如是心地觀法大智度論問云般若波羅蜜是菩薩第一道一相所謂無相何以故說是種種道荅曰是道皆入一道中所謂諸法實相初學有種種別後皆同一無有差別譬如劫盡燒時一切所有皆同虛空故知越此弘修絕進步之地離斯方便無成佛之期乃至從初得道畢至涅槃於中能化所化師弟始終本末同時機應一際俱不出自心矣如台教云心王即如來心數即弟子但衆生剎那相續日夜常生無量百千衆生心王十數邪一切法邪魔眷屬也心王十數正則一切法正今時學道行人須善得此意若修智慧但當內起慧數思惟分別因此發半滿智慧自行化他即同舍利弗莊嚴雙樹也如是一一約心數行成化十弟子一一之行顯由心也若能諦觀心性即是見佛性住大涅槃即同如來具足莊嚴娑羅雙樹也若觀行心明者見心王即是法王心數即大弟子莊嚴雙樹之義猶如眼見問台宗觀心語密跡豈盡心還原集云法華經云受持讀誦經稱揚何佛道華嚴經云色經論受想行識經論若隨自意語亦得云眼經論耳鼻舌身意貪嗔癡經論所以然者

經云知眼無生無自性説空寂滅無所有六根同此經經只是法知眼空法即眼經論耳空法即是耳經論諸界亦爾道理必須實照不可虛説爲自欺也行住坐卧受持陰界入爲行誰經於色上發智即是受行色經乃至隨一切處悟即是受持一切處經是乘從三界中出至薩婆若中住以不動故即是其義若堅信深思則如法住經云如法住者如彼六根性空法而假言住也稱揚何佛道普瓔珞經云實智性爲法身若見實性即是稱揚法身佛聞身有實性即於陰界入得空三昧六度七覺三賢十地妙覺等以報前功即是稱揚報身佛得前諸法應衆生身即是稱揚應身佛此則於身内一念見三佛衆生不覩察雖道而不見六集經云無出之出是名佛出無禪之禪是名正禪無脱之脱是名正脱魔逆經云魔請文殊解縛文殊云無人縛汝汝自想爲縛也魔即語云我畢竟永不解脱經云本自無縛其誰求解若使法界有繫縛者就即解脱此真實不生不滅也當於心行中求無智人中莫説此經恐生邪見繫反成病知離名爲法覺法名爲佛知離著色性離受想行識亦自離從一性空法而假出三寶之名[illegible]嵩和尚云佛若擬著一法即早成也印著有四生定出衆知著空即空界無想文現如今但知從定不印一切物此即與虛空不一不異虛空不空本印不有見十方虛空世界諸佛出世如電一種觀一切蠢動如響一種千經萬論只説法之一心一切法不生不滅即是大涅槃果所以道果備菩提圓華

開世界起故知菩提果滿結自心華世界緣興始於識浪如昔有東國元曉法師義相法師二人同來唐國尋師遇夜宿荒止於塚內其元曉法師因渴思漿遂於坐側見一泓水掬飲甚美及至來日觀見元是死屍之汁當時心惡吐之豁然大悟乃曰我聞佛言三界唯心萬法唯識故知美惡在我實非水乎遂却返故園廣弘至教故知無有不達此者頓息遊心任真發揮囊廣歷三乘之學肆縱尋師訪友徧參法界之禪窟若欲絕學栖神究竟應須歸於宗鏡如大涅槃經云佛言云何菩薩信順一實菩薩了知一切衆生皆歸一道一道者謂大乘也釋曰大乘者所言大者即衆生心性能包能徧至小無內無一塵而能入至大無外無一法而不含所言乘者以運載為義能運行人直至薩婆若海是知此悔不逐心寶常現則趙璧非貴隋珠未珍善友徒從僧彼卞和虛傳荊岫若入宗鏡不動神情刹那之間其寶自現何須徧參法界廣歷叢林當親悟時實非他得如寒山子詩云昔年曾入大海中為採摩尼誓懇求直到龍宮深密藏金關鎖斷主神愁龍王守護安身裏寶劍是寒勿處搜寶藏却歸門內去明珠元在我心頭杜順和尚偈云遊子謾波波巡山禮土坡文殊只者是何處覓彌陀石鞏和尚弄珠吟云如意珠大圓鏡亦有中人喚作性分身百億我珠分無始本淨如今淨日爾眞珠是佛陀何勞逐物浪波波隱顯即今無二相對面看珠識得麼　問一切萬法皆唯識性者云何有虛有實並色並空眞俗二諦

之門性相雙通之道　答森羅影現皆唯心
之本宗差別跡分盡唯識之妙性唯識之性
略有二種一者虛妄即徧計所執二者眞實
即圓成實於前唯識性所遣清淨於後唯識
性所證清淨又有二種一者世俗即依他起
二者勝義即圓成實於前所斷清淨於後所
得清淨又相即依他起該有爲之門性即圓
成實通無爲之道又色即依他起之相空即
圓成實之性斯則虛實眞俗性相有空徹本
窮原皆唯識性矣慈恩云識性識相皆不離
心心所心王以識爲主歸心泯相總言唯識
唯遮境有執有者喪其眞識簡心空滯空者
乖其實是以佛心如海無一沫而不入佛心
如鏡無一像而不生佛心如珠無一寶而不
雨佛心如地無一種而不成萬像現於法身
諸義生於般若則一文一字一念一塵皆入
不二之法門盡能不思議解脫矣如金剛三
昧經云若住大海則括衆流住於一味則攝
諸味無行經偈云菩提非菩提佛陀非佛陀
若知是一相是爲世間尊故知能了此一際
無相之宗可爲明爲導爲師爲匠普救羣迷
不想化城直至寶所故經云常樂觀寂滅一
相無有二其心不增減現無量神力又華嚴
經出現品云佛子譬如有大經卷量等三千
大千世界書寫三千大千世界中事一切皆
盡乃至此大經卷雖復量等大千世界而全
住在一微塵中如一微塵一切微塵皆亦如
是時有一人智慧明達具足成就清淨天眼
見此經卷在微塵內於諸衆生無少利益即
作是念我當以精進力破彼微塵出此經卷

華嚴五卷

令得饒益一切眾生作是念已即起方便破彼微塵出此大經令諸眾生普得饒益如於一塵一切微塵應知悉然佛子如來智慧亦復如是無量無礙普能利益一切眾生具足在於眾生身中但諸凡愚妄想執著不知不覺不得利益爾時如來以無障礙清淨智眼普觀法界一切眾生而作是言奇哉奇哉此諸眾生云何具有如來智慧愚癡迷惑不知不見我當教以聖道令其永離妄想執著自於身中得見如來廣大智慧與佛無異即教彼眾生修習聖道令離妄想離妄想已證得如來無量智慧利益安樂一切眾生釋曰大千經卷者即如來智慧在一微塵中即是全在一眾生心中一切微塵皆亦如是即一切法界眾生皆含佛智以情塵自隔不能內照空埋金藏枉蔽靈臺如鬬没額珠醉迷衣寶不因指示何以發明故先德云破塵出卷者恒沙佛法一心中曉是知水未入海則不鹹薪未入火則不燒境未歸心則不等但以宗鏡收之萬法皆同一照是非俱泯逆順同歸無一心而非佛心無一事而非佛事未見剎那頃不是如來得菩提時無有芥子許非是菩薩捨身命處故先德云心非境外故無得境非心外故無相即心是境故甚深即境是心故難入如肇法師云即事無不異即空無不一極上窮下齊以一觀乃應平等也古教云如地無差別草木若干若干無若干無若干若干又如約心論法約法論心心有諸數法無諸數心不離法法不離心無數而數數而無數耳所以起信論云復次真如依言說分別

有二種義云何為二一者如實空以能究竟顯實故二者如實不空以有自體具足無漏性功德故所言空者從本已來一切染法不相應故謂離一切法差別之相以無虛妄心念故當知真如自性非有相非無相非非有相非非無相非有無俱相非一相非異相非非一相非非異相非一異俱相乃至總說一切衆生以有妄心念念分別皆不相應故說為空若離妄心實無可空故所言不空者以顯法體空無妄故即是真心常恒不變淨法滿足則名不空亦無有相可取以離念境界唯證相應故真如者古釋云遣妄曰真顯理曰如觀和尚據此義云無法非真何有妄可遣耶則真非真矣無法不如何轍理可顯耶故如非如矣斯則無遣無立為非妄立之真如矣此釋甚妙故信心銘云良由取捨所以不如立即是取遣即是捨今無遣無立道自玄會矣豈有真妄當情乎如百論序云儻然靡據而事不失真蕭焉無寄而理自玄會反本之道著乎茲矣可謂無心合道理事俱通又真如自相唯離念境界則不可以有無思故云非有相非無相非非有相非非無相非有無俱相何者若有二可得名俱今有即無故則有外無無可與有俱今無即有故則無無外有可與無俱故亦有亦無相違不立言不俱不立者若定有有無遮彼有無有俱非句今有即無何有非無今無即有何有非有故雙非亦寂故知言亡四句無句可亡了此無句即真亡矣 問一心平等理絕偏圓云何教中又說諸法異 答隨情說異雖異而同

對執說同雖同而異將同破異將異破同雖同雖異非異非同如云捉子之矛刺子之楯亦如騎賊馬逐賊以聲止聲所以云朝四暮三令衆狙而喜悅苦塗水洗惹嬰兒以適時皆是爾順機宜善權方便如莊子云勞神明爲一而不知其同也謂之朝三何謂朝三狙公賦曰朝三而暮四衆狙皆怒曰然則朝四而暮三衆狙皆悅名實未虧而喜怒爲用亦曰是也注云夫四之與三衆狙妄生喜怒非之與是世人競起愛憎聖人還以是非止世人之是非狙公又將四三以息衆狙之三四達人於一豈一勞神明於其閒哉大涅槃經云譬如女人生育一子嬰孩得病是女愁惱求覓良醫良醫既至合三種藥蘇乳石蜜與之令服因告女人兒服藥已且莫與乳須藥消已方乃與之是時女人即以苦味用塗其乳語其兒言我乳毒塗不可復觸其兒渴乏欲得母乳聞毒氣便捨遠去其藥消已母乃洗乳喚子與之是時小兒雖復渴乏先聞毒氣是故不來母復告言爲汝服藥故以毒塗汝藥既消我已洗竟汝便可來飲乳無苦其兒聞已漸漸還飲經合譬意譬無我等猶如毒塗說如來藏如喚子飲或時說我或說無我皆爲適機如彼塗洗如義海云謂塵事相是異剋體唯法是無異只由法體不異即異義方成以不失體故只由塵事差別即不異義方成以不壞緣方書理也故經云奇哉世尊於無異法中能說諸法異如森羅雖異不能自異虛妄雖同不能自同以無體故法法常生以無用故塵塵恒寂皆是世間分別衆

生妄情於平等法中自生差別向無二相處强立多端猶若畫師邈成高下之相狀或如金匠鍛出大小之器形萬法體常虛但唯自心變大莊嚴論偈云譬如工畫師畫平起凹凸如是虛分別於無見能所譬如善巧畫師能畫平壁起凹凸相實無高下而見高下不真分別亦復如是於平等法界無二相處而常見有能所二相是故不應怖畏云何不須怖畏以自心變故如畫凹凸由自手畫故

宗鏡錄卷第十一　　　俊

音義

[illegible]

丙午歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第十二　　　　役　造

慧日永明寺主智覺禪師　延壽集

夫唯一心法云何教中廣立名字

答如來名號十方不同般若一法說種種名解脫亦爾多諸名字故大般若經云如一切法名唯客所攝於十方三世無所從來無所至去亦無所住一切法中無名名中無一切法非合非散但假施設所以者何以一切法與名俱自性空大方等大集經云爾時佛告陀羅尼自在王菩薩善男子第一義者謂無有諸法若無諸法云何說空無名字法說爲名字如是名字亦無住處名下之法亦復如是是以法從心生名因法立所生之心無處能生之法亦然則心境皆空俱無處所論云心能爲一切法作名若無心則無一切名字當知世出世名字皆從心起以心隨緣應物立號略有五義而立假名一從義故二隨緣故三依俗故四因時故五約用故云何從義無量義經云無量義者從一法生故知因義立名因名顯義云何隨緣涅槃經云其味眞正停留雪山隨其流處得種種名隨其流處者即是隨緣淨之緣得凡聖之號云何依俗經云一法有多名實法中即無不失法性故流布於世間云何因時涅槃經云佛性因時節有異說淨不淨何者在垢染時稱衆生處清淨時名諸佛云何約用如因心立法隨法得名處聖稱眞居凡號俗似金作器隨器得名在指曰鐶飾臂名釧則一心不動執別號印萬法成差異金匠移認異名而千器不等若知法法全心作器器盡金成名相不能干

是非焉能敵又如圓器與方器名字不同若生金與熟金言說有異推原究體萬法皆空但有意言名義差別動即入識凝爲一心得旨忘緣觸塗無寄如大涅槃經云佛言善男子如來所有一切善行悉爲調伏諸衆生故譬如醫王所有醫方悉爲療治一切病苦善男子如來世尊爲國土故爲時節故爲他語故爲人故爲衆根故於一法中作二種說於一名法說無量名於一義中說無量名於無量義說無量名云何一名說無量名猶如涅槃亦名涅槃亦名無生亦名無出亦名無作亦名無爲亦名歸依亦名窟宅亦名解脫亦名光明亦名燈明亦名彼岸亦名無畏亦名無退亦名安處亦名寂靜亦名無相亦名無二亦名一行亦名清涼亦名無闇亦名無礙亦名無諍亦名無濁亦名廣大亦名甘露亦名吉祥是名一名作無量名云何一義說無量名猶如帝釋亦名帝釋亦名憍尸迦亦名婆蹉婆亦名富蘭陀亦名摩佉婆亦名因陀羅亦名千眼亦名舍脂夫亦名金剛亦名寶頂亦名寶幢是名一義說無量名云何於無量義說無量名如佛名爲如來義異名異亦名阿羅訶義異名異亦名三藐三佛陀義異名異亦名船師亦名導師亦名正覺亦名明行足亦名大師子王亦名沙門亦名婆羅門亦名寂靜亦名施主亦名到彼岸亦名大醫王亦名大象亦名大龍王亦名施眼亦名大力士亦名大無畏亦名寶聚亦名賞主亦名得脫亦名大丈夫亦名天人師亦名大分陀利亦名獨無等侶亦名大福田亦名大智慧

海亦名無相亦名具足入智如是一切義異名異善男子是名無量義中說無量名復有一義說無量名所謂如陰亦名爲陰亦名顚倒亦名爲諦亦名四念處亦名四食亦名四識住處亦名爲有亦名爲道亦名爲時亦名衆生亦名爲世亦名第一義亦名三修謂身戒心亦名因果亦名煩惱亦名解脫亦名十二因緣亦名聲聞辟支佛亦名地獄餓鬼畜生人天亦名過去現在未來是名一義說無量名善男子如來世尊爲衆生故廣中說略略中說廣第一義諦說爲世諦說世諦法爲第一義諦云何名爲廣中說略如告比丘我今宣說十二因緣云何名爲十二因緣所謂因果云何名爲略中說廣如告比丘我今宣說苦集滅道苦者所謂無量諸苦集者所謂無量煩惱滅者所謂無量解脫道者所謂無量方便云何名爲第一義諦說爲世諦如告比丘吾今此身有老病死云何名爲說世諦爲第一義諦如告憍陳如汝得法故名阿若憍陳如是故隨人隨意隨時故名如來知諸根力善男子我若當於如是等義作定說者則不得稱我爲如來具知根力善男子有智之人當知香象所負非驢所勝一切衆生所行無量是故如來種種爲說無量之法何以故衆生多有諸煩惱故若使如來說於一行不名如來具足成就知諸根力故知法本無名因心建立是以大聖隨順世諦曲徇機宜廣略不同一多無定將有說攝歸無說用有名引入無名究竟咸令到於本心寂滅之地故經云佛告舍利弗欲愼勿爲利根之人廣

說法語鈍根之人略說法也又名因體立體遂名生體空而名無所施名虛而體無所起名體至寂萬法無生唯一真心更無所有永嘉集云是以體非名而不辯名非體而不施言體必假其名語名必藉其體今之體外施名者此但名其無體耳豈有體當其名耶譬夫兎無角而施名此則名其無角耳豈有角當其名耶無體而施名則名無實名也名無實名則所名無所名所名既無則能名不有也何者設名本以名其體無體何以當其名言體本以當其名無名何以當其體當無當而非體名無名而非名此則何獨體而元虛亦乃名而本寂也然而無體當名由來若此名之有當何所云爲夫體不自名假他名而名我體名非自設假他體以施我名若體之未形則名何所名若名之未設則體何所明然而明體雖假其名不爲不名而無體耳設名要因其體無體則名之本無如是則體不名生名生於體耳今之體在名前名從體後辯者此則設名以名其體故知體是名原矣則名之所由緣起於體體之元緒何所因依夫體不我形假緣會而成體緣非我會因會體而成緣若體之未形則緣何所會若緣之未會則體何所形體形則緣會而形緣會則體形而會體形而會則明形無別會形無別會則會本無也緣會而形則明會無別形會無別形即形本無也是以萬法從緣無自體耳體而無自故名性空性之既空雖緣會而非有緣之既會雖性空而不無是以緣會之有有而非有性空之無無而不無何者會則

性空故言非有空則緣會故曰非無今言不有不無者非是離有別有一無也亦非離無別有一有也如是則明法非有無故以非有非無名耳不是非有非無既非有無又非非有非非無也如是則何獨言語道斷亦乃心行處滅也如是則名體既空言思自絶可謂萬機泯跡獨朗眞心矣　問唯心妙旨一切無名著若衆生之號乃假施爲諸佛之名豈虛建立　荅因凡立聖聖本無名從俗顯眞眞元不立並依世俗文字對待而生文字又空空亦無寄若是上機大士胡假名相發揚對境而念念知宗遇緣而心心契道如大智度論云如經說師子雷音佛國寶樹莊嚴其樹常出無量法音所謂一切法畢竟空無生無滅等其土人民生便聞此法音故不起惡心得無生法忍當此之時何處有三寶名字但了無生之旨自然一體三寶常現世間若取差別之名即失眞常之理但了一切法無自性則一切處佛出世無一法而非宗如先德云佛出世者今如來出現全以塵無性法界緣起菩提涅槃以爲如來身也此身通三世間是故於一切國土一切衆生一切事物一切緣起一切業報一切塵毛等各各顯現菩提涅槃等爲佛出世也若一處不了即不成佛亦不出現何以故由不了處仍是無明是故不成佛不出現也是以諸佛出世知機知時俯爲下根示生滅劫空拳誘引黃葉提撕若上上機人則諸佛不出不沒故經云有佛無佛性相常住華嚴經頌云如心諸佛爾如佛衆生然心佛與衆生是三無差別只是

一法名別理同何者覺此無依無住絕待不思議心不動時入十信之初號不動智佛不覺此絕待真心不守自性隨緣差別時名法身流轉五道號曰衆生但有迷悟之名不離一心之體更有何法而作凡聖名字為差別乎如文殊般若經云佛言佛法無上耶文殊答無有一法如微塵許名為無上又經云如世尊說此法時無有菩薩得是三昧諸陀羅尼門亦復無能諸佛所說語言句義乃至不說一文字句無人聽聞無人得解無人成佛如此等法是實言者於後末世五百歲時此經法門弘闡將撥偏行流布熾然不滅是真實語　問既萬機泯跡獨朗真心者云何教中說此是凡夫法此是聖人法　答以一切法緣生無性故不得凡夫法不得聖人法以無性緣生故若真若俗不相混濫如云一切即一皆同無性一即一切因果歷然雖即歷然不失無性之理雖即無性不壞緣生之道然又雖但了一心而於諸法一一了知分明無惑如華嚴經云菩薩摩訶薩知一切法皆同一性所謂無性無種種性無無量性無可算數性無可稱量性無色無相若一若多皆不可得而決定了知此是諸佛法此是菩薩法此是獨覺法此是聲聞法此是凡夫法此是善法此是不善法此是世間法此是出世間法此是過失法此是無過失法此是有漏法此是無漏法乃至此是有為法此是無為法是為第七如實住　問一心之法云何盡能周徧含容出生圓具一切法耶　答夫心者神妙無方至理玄邈三際求而罔得二

諦推而莫知無像無名不可以測其深廣無係無住不可以察其指蹤細入無間之中不可以言其小大包亂象之外不可以語其深至道虛玄孰能令有幽靈不墜孰能令無迹分法界而非多性合真空而非一體疑一道而非靜用周萬物而匪勞如如意珠天上勝寶狀如芥粟有大功能淨妙五欲七寶琳瑯非內畜非外入不謀前後不擇多少不作麁妙稱意豐儉降雨瀼瀼不添不盡利濟無窮蓋是色法尚能如是豈況心神靈妙寧不具一切法耶故經云佛言一切聲聞獨覺菩薩皆共此一妙清淨道皆同此一究竟清淨更無第二我依此故密意說言唯有一乘乃至譬如虛空徧一切處皆同一味不障一切所作事業如是世尊依此諸法皆無自性皆同一味不障一切聲聞緣覺及諸大士所修事業寒山子詩云余家住此號寒山山巖棲息離煩喧泯時萬像無痕跡舒即周流徧大千光影騰輝照心地無有一法當現前方知摩尼一顆寶妙用無窮處處圓還原觀云定光顯現無念觀者謂一乘教中白淨寶網萬字輪王之寶珠此珠體性明徹十方齊照無思成事念者皆從雖現奇功心無念慮若人入此大妙止觀門中無思念慮任運成事如彼寶珠遠近齊照分明顯現廓徹虛空不為二乘外道塵霧煙雲之所障蔽清涼疏云猶一日宮千光並照隨舉一法有無量門然有二義一約相類如一無常門有生老病死聚散合離得失成壞三災四相外器內身剎那一期生滅轉變染淨隱顯皆無常門餘亦如是

二就性融不可盡也謂法性寂寥雖無諸相
無相之相不礙繁興是以依體普現若月入
百川尋影之月月體不分即體之用用彌法
界體用交徹故不思議輔行記問云一心旣
具十法界因果但觀於心何須觀具荅一家
觀門永異諸說該攝一切十方三世若凡若
聖一切因果者良由觀具具即是假假即空
中理性雖具若不觀之但言觀心則不稱理
小乘奚嘗不觀心耶但迷一心具諸法耳問
若不觀具為屬何教荅別教教道從初心來
但云次第生於十界斷亦次第故不觀具或
稟通教即空但理或稟三藏析滅真空如此
等人何須觀具何者藏通但云心生六界觀
有巧拙即離不同是故此兩教不須觀具尚
不識具況識空中若不爾者何名發心畢竟
二不別成正覺已何能現於十界身土又復
學者縱知內心具三千法不知我心徧彼三千
彼彼三千互徧亦爾若順凡情生內外見應
照理體本無四性心佛衆生三無差別能知
此者依佛識心華嚴論云以一心大智之印
印無始三世總在一時無邊諸法智印咸徧
以智等諸佛故以智等衆生心故以智等諸
法故以智無中邊表裏三世長短近遠故為
智過虛空量故如世虛空無所了知如無分
別智虛空一念而能分別過虛空等法門是
該經頌言一切虛空猶可量諸佛說法不可
說又頌云普光明智等虛空虛空但空智自
在所以無量義經云無量義者從一法生即
知一法能生無量義所謂一心一一法皆生
無量義者以心徧一切法一一法無非心故

以略代揔故知略心能含萬法歷一切教若
境若智若人若法隨諸事釋一一向心爲觀
觀慧彌成如海吞流似薪益火以不能深達
故爲徧爲小以不能諦觀故住有住空是以
聲聞觀斯大事自鄙無堪或號泣而聲振大
千或云同共一法中而不得此事若菩薩聞
茲妙旨懺悔前非或云從無量劫來爲無我
之所漂流或言我等歸前盡是邪見人也如
上所失皆是不達自心廣大圓融能包能徧
故何以能包能徧以無相故如太虛無相不
拒諸相發揮能含十方淨穢國土所以昔人
云夫萬化非無宗而宗之者無相虛相非無
契而契之者無心內外並冥緣智俱寂是故
若能如是體道千萬相應可謂正法中人眞
佛弟子若違斯旨妄起有心悉墮邪修不入
宗鏡如古德頌云只爲無心學無學亦復正
修於不修若人不知如此處不得稱名爲比
丘洞山和尚云吾家本住在何方鳥道無人
到處鄉君若出家爲釋子能行此路萬相當
所以初祖大師云若一切作處即無作處無
作法即見佛若見相時則一切處見鬼何者
若作時無作者無作法即人法俱空覺此成
佛若迷無作法則幻相現前故經云凡所有
相皆是虛妄如熱病所見豈非鬼耶所以古
德云萬法浩然宗一無相又云念滿一萬入
千徧徧入於無相定亦云無相道場無相
法門等是以若於宗鏡發眞最省心力華嚴
經云以少方便疾得菩提古德云學雖不多
可齊上賢即斯意矣又此一心皆因理事無
礙得有如是圓徧含容如瓔珞無礙觀云但

理事鎔融存亡逆順通有十門一理徧於事門謂能徧之理性無分限所徧之事分位差別一一事中理皆全徧非是分徧何以故彼真理不可分故是故一一纖塵皆攝無邊真理無不圓足二事徧於理門謂能徧之事是有分限所徧之理要無分限此有分限之事於無分限之理全同非分同何以故以事無體還如理故是故一塵不壞而徧法界也如一塵一切法亦然思之又一理性不唯無分故在一切處而全體在於一內二不唯分故常在一中全在一切處一事法不唯分故常在此恒在他方二不唯無分故徧一切處而不移本位又一由理性不唯無分故不在一事外二不唯分故不在一事內一事法不唯分故常在此處而無在二不唯無分故常在他處而無在是故無在無不在而在此在彼無障礙也此全徧門超情離見非世喻能況如全一大海在一波中而海非小如一小波而於大海而波非大同時全徧於諸波而海非異俱時各而於大海而波非一又大海全徧一波時不妨舉體全徧諸波一波全而大海時諸波亦各全而互不相礙思之釋曰以海為真理以波為事況理事相徧而非一異則海處波而不小同濕性而廣狹無差波而海而非大不壞相而一多全而問理既全徧一塵何故非小既不同塵而小何得說為全體徧一塵一塵全而於理性何故非大若不同理而廣大何得全徧於理性既成矛盾義甚相違答理事相望各非一異故全收而不壞本先理望事有其四句一真理與事非異

故真理全體在事中二真理與事非一故真理體性恒無邊際三以非一即非異故無邊理性全在一塵四以非異即非一故一塵理性無有分限次事望理亦有四句一事法與理非異故全帀於理性二事法與理非一故不壞於一塵三以非一即非異故一小塵帀於無邊理性四以非異即非一故一塵帀無邊理性而塵不大思之問無邊理性全徧一塵時外諸事處為有理性為無理性若塵外有理則非全體徧一塵若塵外無理則非全徧一切事義甚相違答以一理性融故多事無礙故得全在內而全在外無障無礙各有四句先就理四句一以理性全體在一切事中時不礙全體在一塵處是故在外則在內二全體在一塵中時不礙全體在餘事處是故在內則在外三以無二之性各全在一切中時是故亦在內亦在外四以無二之性非一切故是故非內非外前三句明與一切法非異此之一句明與一切法非一良為非一非異故內外無礙次就事四句一一塵全帀於理時不礙一切事法亦全帀是故在內即在外二一切法各帀理性時不礙一塵亦全帀是故在外則在內三以諸法同時各帀故是故全內亦全外無有障礙四以諸事法各不壞故彼此相望非內非外思之釋曰以理在一為內在多為外事亦以一為內以多為外何故如是一多內外相徧相在而無障礙唯是一心圓融故寄理事以彰之以體寂邊目之為理以用動邊目之為事以理是心之性以事是心之相性相俱心所以一切無礙

如上無邊分限差別之事唯以一理性鎔融
自然大小相含一多即入如金鑄十法界像
若消鎔則無異相如和融但是一金以理性
為洪爐鎔萬事為大冶則銷和萬法同會一
真三依理成事門謂事無別體要因真理而
得成立以諸緣起皆無自性故由無性理事
方成故如波要因於水能成立故依如來藏
得有諸法當知亦爾思之四事能顯理門謂
由事攬理故則事虛而理實以事虛故全事
中之理挺然露現猶如波相虛令水體露現
當知此中道理亦爾思之五以理奪事門謂
事既攬理成遂令事相皆盡唯一真理平等
顯現以離真理外無片事可得故如水奪波
波無不盡此則水存於已壞波令盡六事能
隱理門謂真理隨緣成諸事法然此事法既
違於理遂令事顯理不現也如水成波動顯
靜隱經云法身流轉五道名曰衆生故令衆
生現時法身不現也七真理即事門謂凡是
真理必非事外以是法無我理故事必依理
以理虛無體故是故此理舉體皆事方為
真理如水即波故動而非濕八事法即理門謂
緣起事法必無自性舉體即真故說衆生即
如不待滅也如波動相舉體即水無異相也九
真理非事門謂即事之理而非是事以真妄
異故實非虛故所依非能依故如即波之水
非波以動濕異故十事法非理門謂全理之
事事恒非理性相異故能依非所依故是故
舉體全理而事相宛然如全水之波波恒非
水以動義非濕故華嚴經云如色與非色此
二不為一又云生死及涅槃分別各不同釋

曰理事逆順自在者事理相望各有四義四義中皆二義逆二義順謂依理成事真理即事順也以理奪事真理非事逆也事能顯理事法即理順也事能隱理事法非理逆也欲成即成欲壞即壞故云自在成不礙壞壞不礙成顯不礙隱隱不礙顯故云無礙正成時即壞等故云同時五對皆無前卻故云頓起又上四對何以約理望事但云成等不云顯等約事望理但云顯等不云成等深有所以何者事從理生可許云成理非新有但可言顯事成必滅故得云壞真理常住故但云隱其即之與一離之與異大旨則同細明亦異理無形相但可即事而事有萬差故言與理冥一理絕諸相故云離事事有差異故云異理上約義別有此不同若統收者應成五對無礙之義一相徧對二相成對三相害對四相即對五不即對五中前四明事理不離後一明事理不即又五對之中共有三義成顯一對是事理相作義奪隱及不即二對是事理相違義相徧及相即二對是事理不相礙義又由第二相作故有第四相即由相即故相徧由有第三相違故有第五不即又若無不即無可相徧故說真空妙有各有四義約理望事即真空四義。一廢已成他義即依理成事門二泯他顯已義即真理奪事門三自他俱存義即真理非事門四自他俱泯義即真理即事門由其即故而互泯也又初及三即理徧事門以自存故舉體成他故徧他也後約事望理即妙有四義一顯他自盡即事能顯理門二自顯隱他義即事能隱理門三

自他俱存義即事法非理門四自他俱泯義即事法即理門又初及三即事徧於理門以自存故而能顯他故徧他也故說約空有存亡無礙眞空隱顯自在理事鎔融者鎔冶也謂初銷義融和也謂終成義以理鎔事事與理融觀之於心即名此觀觀事當俗觀理當眞今觀理事無礙中道第一義觀自然悲智相導成無住行又理事十門揔分五對一理事相徧二理事相成三理事相害四理事相即五理事相非理即性空眞理一相無相事即染淨心境互爲緣起起滅時分此彼相貌不可具陳相徧二門是全徧全同理不可分故華嚴經頌云法性徧在一切處一切衆生及國土三世悉在無有餘亦無形相而可得三句即全徧末句即不可分相成二門依理成事則如因水成波似依空立色眞如不守自性能隨萬緣事能顯理則如影像表鏡明識智表本性華嚴經頌云了知一切法自性無所有如是解諸法即見盧舍那相害二門以理奪事如水奪波事能隱理似煙鬱火相即二門眞理即事如水不離冰若但是空出於事外則不即事今即法爲無我理離事何有理耶事法即理則緣起無性一切衆生亦如也相非二門能所有異眞妄不同則於解常自一於諦常自二相即則非二相非則非一非一故不壞俗諦非二故不隱眞諦此眞諦性空之理空而不空斯俗諦幻有之事有而不有不有之有有不礙空不空之空空不絕有彼此無寄遮互相成若心內定一法是有即墮常若心外執一法是無即沉斷俱成

見網不入圓宗如上圓融約理事無礙訖

宗鏡十二卷 十一張 俊 基

宗鏡錄卷第十二

音義

鐶戶關反指丨 窟苦骨反穴也 蹉七何反丨跎也 佉丘伽反 緒徐呂

反由也 熾昌志反 琳力尋反 鄲昔當反 瀼汝陽反濃露也 謀莫浮

反詩丨也 儉巨斂反約也 廓苦郭反 奚胡雞反何也 呑吐根反咽也

鄙方美反陋也 號胡刀反呼號也 澁去急反 振章刃反 鑄之戍反鎔

也 鎔餘封反 冶羊者反鑄也 挺徒頂反 鬱紆物反

丙午歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第十三

慧日永明寺主智覺禪師　延壽　集

夫前已明一心理事無礙今約周遍含容觀中事事無礙者如法界觀序云使觀全事之理隨事而一一可見全理之事隨理而一一可融然後一多無礙大小相含則能施為隱顯神用不測矣乃至欲使學人冥此境於自心心慧既明自見無盡之義此周遍含容觀亦具十門一理如事門謂事法既虛相無不盡理性真實體無不現此則事無別事即全理為事是故菩薩雖復看事即是觀理然說此事為不即理釋云由此真理全為事故如事顯現如事差別大小一多變易無量又此真理即與一切千差萬別之事俱時歷然顯現如耳目所對之境亦如芥瓶亦如真金為佛菩薩比丘及六道眾生形像之時與諸像一時顯現無分毫之隱亦無分毫不像令理性亦爾無分毫隱亦無分毫不事不同真空但觀理奪事門中唯是空理現也故菩薩雖復看事即是觀理然說此事為不即理者以事虛無體而不壞相所以觀眾生見諸佛觀生死見涅槃以全理之事恒常顯現是以事既全理故不即理若也即理是不全矣如金鑄十法界像一一像全體是金不可更言即金也二事如理門謂諸事法與理非異故事隨理而圓遍遂令一塵普遍法界法界全體遍諸法時此一微塵亦如理性全在一切法中如一微塵一切事法亦爾釋云一一事皆如理普遍廣大如理徹於三世如理常住本然例一切諸佛菩薩緣覺聲聞及六道眾生一

一皆爾乃至一塵一念性相作用行位因果
無不圓足三事含理事門謂諸事法與理非
一故存本一事而為廣容如一微塵其相不
大而能容攝無邊法界由刹等諸法既不離
法界故俱在一塵中現如一塵一切法亦爾
此理事融通非一非異故總有四句一一中
一二一切中一三一中一切四一切中一切
各有所由思之釋云一中一者上一是能含
下一是所含下一是能遍上一是所遍餘三
句一一例知四通局無礙門謂事與理非一
即非異故令此事法不離一處即全遍十方
一切塵內非異即非一故全遍十方而不動
一位即遠即近即遍即住無障無礙五廣狹
無礙門謂事與理非一即非異故不壞一塵
而能廣容十方刹海由非異即非一故廣容
十方法界而微塵不大是則一塵之事即廣
即狹即大即小無障無礙六遍容無礙門謂
此一塵望於一切由普遍即是廣容故遍在
一切中時即復還攝一切諸法全住自中又
由廣容即是普遍故令此一塵還則遍在自
內一切差別法中是故此塵自遍他時即他
遍自能容能入同時遍攝無礙思之七攝入
無礙門謂彼一切望於一法以入他即是攝
他故一切全入一中之時即彼全一還復在
自一切之內同時無礙思之又由攝他即是
入他故一法全在一切中時還令一切恒在
一內同時無礙思之釋云此上無礙猶如鏡
燈即十鏡互入如九鏡入彼一鏡中時即攝
彼一鏡還入九鏡之內同時交互故云無礙
八交涉無礙門謂一望於一切有攝有入通

有四句謂一攝一切一入一切一切攝一一
切入一一攝一一入一一切攝一切一切入
一切同時交參無礙釋云一攝一一入一者
如東鏡攝彼西鏡入我東鏡中時即我東鏡
入彼西鏡中去一切攝一切一切入一切者
圓滿常如此句但以言不頓彰故假前三句
句皆圓滿九相在無礙門謂一切望一亦有
攝有入亦有四句謂攝一入一攝一切入一
攝一入一切攝一切入一切同時交參無礙
釋云此與前四句不同前但此彼同時攝入
令則欲入彼時必別攝諸餘帶之將入彼中
發起重重無盡之勢攝一入一者如東鏡能
攝南鏡帶之將入西鏡之中即東鏡為能攝
能入南鏡為所攝西鏡為所入也此則釋迦
世尊攝文殊普薩入普賢中也攝一切入一
者如東鏡攝餘入鏡帶之將入南鏡之中時
東鏡為能攝能入八鏡為所攝南鏡為所入
則一佛攝一切衆生帶之同入一衆生中也
攝一入一切者如東鏡能攝南鏡帶之將入
餘入鏡中攝一切入一切者如東鏡攝九鏡
帶之將入九鏡之中時東一鏡為能攝能入
九鏡為所攝亦即便為所入也此句正明諸
法互相涉入一時圓滿重重無盡也令現見
鏡歷但入一燈當中之時則鏡鏡中各有多
多之燈無前後也則知諸佛菩薩六道衆生
不有則已有即一剎那中便徹過去未來現
在十方一切凡聖中也十普融無礙門謂一
切及一普皆同時更互相望一一具前兩重
四句普融無礙准前思之令圓明顯現稱行
境界無障無礙深思之令現在前是以前九

門文不顯故此攝令同一刹那既總別同時則重重無盡也又華嚴演義云夫能所相入心境包含總具四義能成無礙一稱性義二不壞相義三不即義四不離義由稱性故不離由不壞相故不即又如諸刹入毛孔皆有稱性及不壞相義令毛上取稱性義故知法性之無外刹上取不壞相義故不遍稱性之毛以一毛稱性故能令廣刹以廣刹不壞相故能入一毛又內外緣起非即非離亦有二義一約內外共為緣起由不即故有能所入由不離故得相入二約內外緣起與真法性不即不離此復二義一由內外不即法性有能所入不離法性故毛能廣包刹能遍入二者毛約不離法性如理而包刹約不即法性不遍毛孔思之此事事無礙觀如群臣對王各各全得王力猶諸子對父一一全得為父又如百僧同證一寺各各全得受用而寺不分若空中大小之華一一遍納無際虛空而華不壞則十方一切衆生全是佛體而無分劑以不知故甘稱貧劣稟如來之智德反隨愚盲具廣大之威神而墮小器所以志公云法性量同太虛衆生發心自小如上無礙但是一心如鏡滿千彼鏡含萬像非一非異周遍圓融互奪互成不存不泯遂得塵含法界無虧大小念包九世延促同時等事現前此乃華嚴一部法界緣起自在法門如在掌中爛然可見又非獨華嚴之典乃至一代時教離思之妙旨十方諸佛無作之神通觀音秘密之悲門文殊法界之智海一時顯現洞鑒無疑矣若非智照深達自心又焉能悟

此希奇之事如先德云證佛地者為塵空無我無性是也乃至稱理而言非智所知如空中鳥飛之時跡不可求依止跡處也然空中之跡既無體相可得然跡非無此跡尋之途廣要依鳥飛方詮跡之深廣當知佛地要因心相而得證佛地之深廣然證入此地不可住於寂滅一切諸佛法不應爾當示教利善學佛方便學佛智慧夫佛智慧者即一切種智所以般若經中以種智為佛則無種不知無種不見斯乃以無知知一切知以無見見一切見如華嚴離世間品十種無下劣心中云菩薩摩訶薩又作是念三世所有一切諸佛一切佛法一切衆生一切國土一切世間一切三世一切虛空界一切法界一切語言施設界一切寂滅涅槃界如是一切種種諸法我當以一念相應慧悉知悉覺悉見悉證悉修悉斷然於其中無分別離分別無種種無差別無功德無境界非有非無非一非二以不二智知一切二以無相智知一切相以無分別智知一切分別以無異智知一切異以無差別智知一切差別以無世間智知一切世間以無世智知一切世以無衆生智知一切衆生以無執著智知一切執著以無住處智知一切住處以無雜染智知一切雜染以無盡智知一切盡以究竟法界智於一切世界示現身以離言音智示不可說言音以一自性智入於無自性以一境界智現種種境界知一切法不可說而現大自在言說證一切智地為教化調伏一切衆生故於一切世間示現大神通變化是為第十無下劣心

如上微細剖析理事根源方見全佛之衆生惺惺不昧全衆生之佛歷歷無疑悟本而似達家鄉得用而如親手足云何迷眞抱幻捨實憑虛棄眞己靈沉埋家寶高推上聖自鄙下凡都爲但誦空文未窮實義唯記即心是佛之語親省何年只學萬法唯識之言誰當現證既乖教觀又闕明師雖稱紹隆但成自誑宗鏡委細正爲斯人使了其義而識其心披其文而見其法感諸聖苦口愧先賢用心覽卷方知終不虛謬如高拂雲霧豁覩青天似深入龍宮親逢至寶始悟從來未諦學處麤浮可驗時中全無力量未到實地莫言其深未至勤勞莫言其苦唯當見性可以息言且諸聖所以垂言教者普爲生盲凡夫令不著生死眇目二乘令不住涅槃夜視小菩薩令捨於權乘羅穀別菩薩令不執教道此爲未知有自心即具如是廣大神德無邊妙用者分明開示令各各自知十方諸佛莫不承我威光一切異生莫不賴我恩力勸生忻慕進道弘脩破一微塵出大千經卷然後以定慧力內外莊嚴發起本妙覺心眞如相用似磨古鏡如瑩神珠光徹十方影透法界無令一小含識不承此光猶如善財一生可辦又如龍女親獻靈山如來印可故云我獻寶珠世尊納受是事疾不答言甚疾女言以汝神力觀我成佛復速於此是知纔悟此法因果同時成道度生不出一剎那之際如法華經信解品云疾走往捉又譬喻品云其疾如風豈滯多生捱修功行有如是速疾念念相應之力而不肯承當故諸聖讚歎廣爲開演布八

教網備三乘車大小俱收權實並載提誘引密赴機宜或見或聞而前而後悉令入此一乘金剛寶藏以為究竟如方便品中引十方三世諸佛皆以無量無數方便種種因緣譬喻言詞而為衆生演說諸法是法皆為一佛乘故是諸衆生從佛聞法究竟皆得一切種智則不可遂諸佛方便門執其知解領成現之語起法我之心如般若經中佛言我於一切法無所執故得常光一尋身真金色是以但於人法二執俱亡一道常光自現還同釋迦親證金色之身所以諸佛教門皆為顯宗破執依前住著反益迷心如熱金丸執則燒手令甘露聖教出苦良緣若遇斯人有損無益如方便品偈云舍利弗當知諸佛法如是以萬億方便隨宜而說法其不習學者不能曉了此汝等既已知諸佛世之師隨宜方便事無復諸疑惑心生大歡喜自知當作佛故知若不習定學慧且不知隨宜之說妄認為真不可銜文以為悟道直如善財登閣龍女獻珠當此之時自然親見應須勉已辦事曉夜忘疲若闇程而不行家鄉轉遠似見寶而不取還受貧窮所以古德頌云學道先須細識心細中之細細難尋可中尋到無尋處方信凡心是佛心故知即於一念生死心中能信有諸佛不思議事甚為難得如大涅槃經云佛言若有人能以藕根絲懸須彌山可思議不不也世尊善男子菩薩摩訶薩於一念頃悉能得量一切生死是故復名不可思議

問理唯一道事乃萬差云何但了一心無邊佛事悉皆圓備

答出世之道理由於心

成處世之門事由心造若以唯心之事一法即一切法舒之無邊以唯心之理一切法即一法卷之無跡因卷而說一此法未曾一因舒而說多此法未曾多非一非多有而不有而多而一無而不無一多相依互爲本末通有四義一相成義則一多俱立以互相持有力俱存也二相害義形奪兩亡以相依故各無性也三互存義以此持彼不壞彼而在此彼持此亦爾經頌云一中解無量無量中解一四互泯義以此持彼彼相盡而唯此以彼持此此相盡而唯彼經云知一即多多即一又由彼此相成資攝無礙是故得有大小即入一多相容遠近互持主伴融攝致使塵塵現而無盡等帝網以參差故得事事顯而無窮若定光而隱映又一多無礙之義古德以喩顯示如數十錢法此有二體一異體二同體就異體中有二一相即二相入又以諸緣起法有二義一空有義此即自體二有力無力義此望力用由初義故約相即由後義故得相入初空有義中由自若有時他必無故他即自何以故由他無性以自作故二由自若空時他必有故自即他故何以故由自無性用他作故以空有無二體故所以常相即若不尒者緣起不成有自性等過二力用中自有全力所以能攝他他全無力故所以能入自不據自體故非相即力用交徹故成相入十數爲譬者復有二門一異體門二同體門就異體門中復有二一者一中多多中一如經頌云一中解無量無量中解一了彼互生起當成無所畏此約相說二者一即多多

即一如經頌云一即是多多即一義味寂滅悉平等遠離一異顛倒相是名菩薩不退住此約理說問既其各各無性那得成其一多耶答此由法界實德緣起力用普賢境界相應所以一多常成不增不減也次明一即多多即一者如似一即十緣成故若十非一一不成故何但一不成十亦不成如椽若非舍舍時則無舍若有舍亦有椽即以椽即是舍故有舍復有椽一即十十即一故成一復成十也問若一即十此乃無有一若十即一此乃無有十那言一之與十復言以即故得成耶答一即非一者是情謂一今所謂緣成一緣成一者非是情謂一故經頌云一亦不為一為破諸數故淺智著諸法見一以為一問前明一中多多中一者即一中有十十中有一此明一即十有何別耶答前明一中十者離一無有十而十非是一若此明一即十者離一無有十而十即是一緣成故也二同體門者還如前門相似還明一中多多中一一即多多即一今就此門中說者前異體門言一中十者以望後九故名一中十此門言一中十者即一中有九故言一中十也問若一中即有九者此與前異體門中一即十有何別耶答此中言有九者望於自體九而一不是九者前異體說者一即是彼異體十而十不離一問一中就自有九者應非緣成義答若非緣成豈得有九耶問一體云何得有九答若無九即無一次明同體門中一即十者還言一者緣成故一即十何以故若十非一一不成故一即十既爾一即二三亦然問此

中言自體一即十者與前同體一中十有何別耶荅前明自體中有十而一非是十此明一即十而一即是十以此爲異問此明一體即十爲攝法盡不荅隨智差別故亦盡亦不盡何者如一若攝十即不爲盡若具說即無盡也問爲攝自門無盡爲攝餘門亦無盡耶荅一無盡餘亦無盡若餘不盡一亦不盡若一成一切即成若一不成一切即不成是故此攝法即無盡復無盡成一之義也於三四義猶若虛空即是盡要不攝餘故名無盡故知亦攝盡不盡也問既言一即能攝者爲只攝一中十亦得攝他處十荅攝他十亦有盡不盡義何以故離他無自故一攝他處即無盡而成一之義他處十義如虛空故有盡經云菩薩在於一地普攝一切諸地功德此宗鏡錄是一乘別教不思議門圓融無盡之宗不同三乘教中所說如上一多無礙之義不可以意解情思作限量之見唯淨智眼以六相十玄該之方盡其旨耳則知融攝無邊包含匪外如法華神力品云諸佛於此得阿耨多羅三藐三菩提諸佛於此轉于法輪諸佛於此而般涅槃又經云慈悲爲佛眼正念爲佛頭妙音爲佛耳香林爲佛鼻甘露爲佛口四辯爲佛舌六度爲佛身四攝爲佛手平等爲佛指戒定爲佛足種智爲佛心金光明經疏云法性身佛者非是凡夫二乘下地之所能見唯應度者亦令得見此即無身之身無相之相一切智爲頭第一義諦髻八萬四千法門髮大悲眼中道白毫無漏鼻十八空舌四十不共齒弘誓肩三三昧腰如來藏腹權

實智手定慧足如此等相莊嚴法性身佛也牛頭初祖云諸佛於此得菩提者此是心處得菩提色處轉法輪眼處入涅槃若爾者身中究竟解脫法身常在淨土具足更少何物復更何求初發心時便成正覺此宗鏡中所有智行主伴皆同一際纔有信者悉同法流但如一圓鏡之中無別分辨如華嚴論云此經法門總是十方諸佛同行共行更無新故如大王路發跡登之者即是無奈不行之何一念隨善根少分見性智慧現前總是不離佛正覺根本智故不離普賢行故如普賢一念中少分善心總是向法流者故經云聞如來名號及所說法門聞而不信猶能畢竟至於金剛智地何況信修者也又云此華嚴經中解行法門修學悟入必能成就十住法門住佛種性生一來家爲佛眞子不同權教初地菩薩以誓願成佛此華嚴經直論實證位不論誓願爲此教門總一時一際一法界無異念前後情絕凡聖一性不論情繫應以無念無作法界照之可見若立情見不可信也設生信者玄信佛語故非是自見若自見者情絕想亡心與理合智與境冥方知萬境性相通收若不如斯心常彼此是非競作垢淨何依若也稱性情亡法界重玄之門自達一多純雜自在含容總別之門圓融自在於刹生之法善達諸根隨所堪能悉皆成益敬承親近者皆能拔之所以稱性故凡行一事悉徧法界若隨事作則有分限如摩訶般若經云欲以一食供養十方各如恒河沙等諸佛及僧當學般若波羅蜜欲以一衣華香瓔珞

粖香塗香燒香燈燭幢幡華蓋等供養諸佛及僧當學般若波羅蜜論問曰菩薩若以一食供養一佛及僧尚是難事何況十方如恒河沙等諸佛及僧荅曰供養功德在心不在事也若菩薩以一食大心悉供養十方諸佛及僧亦不以遠近爲礙是故諸佛皆見皆受是知但運一心廣大無際功德智慧二種莊嚴六度萬行無不圓備則知一毫空性法界無差一微塵中具十方分是以法華會上十方佛國通爲一土分身共座同證一乘亦如華嚴教明此土說法十剎咸然仰先聖之同歸令後學之堅信偶斯教者莫大良緣如秉大炬以燭幽關炳然見性似駕迅航而渡深濟翛爾發真故云一句染神必當成佛二字經耳七世不沉所利唯人所約唯已百福殊相同入無生萬善異流俱會平等今宗鏡中亦復如是正直捨方便但說無上道一切諸法中唯以等觀入若執方便廣辯諸乘則失佛本懷違於大旨如法王經云若宗根機爲小乘人說小乘法爲闡提人說闡提法是斷佛性是滅佛身是說法人當歷百千萬劫墮諸地獄何以故衆生之性即是法性從本已來無有增減云何於中分別藥病如是解者即一切法無非佛法矣　問如何是一切法皆是佛法　荅一切法唯心心即是佛心即是法如學人問忠國師經云一切法皆是佛法殺害還是佛法不荅一切施爲皆是佛智之用如人用火香臭不嫌亦如其水淨穢非汙以表佛智也是知火無分別蘭艾俱焚水同上德方圓任器所以文殊執劍於瞿曇鴦

握持刀於釋氏豈非佛事乎若心外見法而
生分別直饒廣作勝妙之事亦非究竟
問心性本淨寂照無遺何假智光而為鑒達
答心是正因雖然了照以客塵煩惱所遮若
無智慧了因而不能顯古德云智照心原即
是了因如空與日略有十義以辯難思一謂
日與空非即非離二非住非不住三如日善
作破暗良緣顯空之要四雖復滅暗顯空空
無損益五理實無損事以推之暗蔽永除性
乃無增空界所含萬像皆現六而此虛空性
雖清淨若無日光則有暗起七非以虛空空
故自能除暗暗若除者必假日光八日若無
空無光無照空若無日暗不自除九然此暗
性無來無去日之體相亦不生不滅十但有
日照空則乾坤洞曉以智慧日照心性空亦
復如是釋曰一智與心非即非離云何非即
以智是能照心是所照能所異故云何非離
智是心之用用不離體故二非住非不住云
何非住智性離故云何非不住與心相應故
三智能破客塵顯了心性四智雖去塵現性
而心本無隱顯五心雖本空要藉客塵方能
普現法界六心雖清淨若無智光則為客塵
所蔽七非心自空不除客塵若除者要因
智光八智無心不照心無智不明九客塵雖
盡本無來去智雖起照亦無生滅十但得智
光則心性湛然寂照法界洞朗究竟清淨故
知萬緣無修緣修而至無修本性雖空亦由
修空而顯空今宗鏡所錄深有所以只為眾
生無智不修而隨愚闇不照心性枉墮輪迴
若不得宗鏡之智光何由顯於心寶且眾生

無漏智性本自具足以客塵所蔽似鏡昏塵但能知鏡本明塵即銷盡客塵盡處眞性朗然如大涅槃經云如大村外有娑羅林中有一樹先林而生足一百年是時林主灌之以水隨時修治其樹陳朽皮膚枝葉悉皆脫落唯貞實在如來亦爾所有陳故悉已除盡唯有一切眞實法在所以一鉢和尚詩云萬代金輪聖王子只者眞如靈覺是菩提樹下度衆生度盡衆生出生死不生死眞丈夫無形無相大毗盧塵勞滅盡眞如在一顆圓明無價珠

宗鏡錄卷第十三　仍

音義

眇杜少反　惺桑經反　瞉胡谷反羅也　駕古訝反
跧莊緣反侶也　埋莫皆反　鎣烏定反飾也　迅私閏反疾也
謬靡幼反誤也　爛郎旰反　航胡郎反舩也　髻古詣反
洞徒弄反　豁呼括反　秉兵永反　倏式竹反忽也
剖普后反破也　劬其俱反勞也　柄兵永反　灌古玩

丙午歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第十四　傍

慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫釋迦文佛開衆生心成佛知見達磨初祖直指人心見性成佛若體此一心云何是成佛之理　答一心不動諸法無性以無性故悉皆成佛華嚴經云佛子如來成正覺時於其身中普見一切衆生成正覺乃至普見一切衆生入涅槃皆同一性所謂無性無何等性所謂無相性無盡性無生性無滅性無我性無非我性無衆生性無非衆生性無菩提性無法界性無虛空性亦復無有成正覺性知一切法皆無性故得一切智大悲相續救度衆生佛子譬如虛空一切世界若成若壞常無增減何以故虛空無生故諸佛菩提亦復如是若成正覺不成正覺亦無增減何以故菩提無相無非相無一無種種故佛子假使有人能化作恒河沙等心一一心復化作恒河沙等佛皆無色無形無相如是盡恒河沙等劫無有休息佛子於汝意云何彼人化心化作如來凡有幾何如來性起妙德菩薩言如我解於仁所說義化與不化等無有別云何問言凡有幾何普賢菩薩言善哉善哉佛子如汝所說設一切衆生於一念中悉成正覺與不成正覺等無有異何以故菩提無相故若無有相則無增減佛子菩薩摩訶薩應如是知成等正覺同於菩提一相無相疏釋云所以知佛智徧者無一衆生不有本覺與佛體無殊故經云佛智潛流卽似佛智徧他衆生今顯衆生自有佛智故云徧耳此有三意一明無一衆生不有則知無性者非衆

生數謂草木等已過五性之見二者衆生在纏之因已具出纏之果法故云有如來智慧非但有性後方當成亦非理先智後是知涅槃對昔方便且說有性後學尚謂談有藏無現聞等有果智誰當信者三彼因中之果智即他佛之果智以圓教宗自他因果無二體故不關此說衆生有果何名說佛智耶斯則玄又玄矣非華嚴宗無有斯理疑云經云佛性者名為智慧有智慧時則無煩惱今有佛智那作衆生釋云謂顛倒故不證豈得言無如壯士迷於額珠豈是膚中無寶請若先無離倒寧有既離則現明本不無如貧得珠非今授與是以涅槃恐不修行故云言定有者即為執著恐不信有故云若言定無則為妄語不可執著不可妄語又如來藏等經說有九種喻喻如來藏謂如青蓮華在泥水中未出泥人無貴者又如貧女而懷聖胎如大價寶揣衣所纏如摩尼珠落在深廁如真金像弊衣所覆如菴羅樹華實未關亦如稻米在糠糩中如金在鑛如像在模皆是塵中有佛身義與此大同也又此無性理能成一切能壞一切則一成一切成一壞一切壞一成一切成者即因果交徹於中有二一明生佛不二華嚴經云如來成正覺時於其身中普見一切衆生成正覺等淨名經云一切衆生即菩提相即菩提相乎何不成二明能所不二即華嚴經云皆同一性所謂無性淨名經云不行是菩提離意法故法即是所意即是能良以心境同一性故生佛亦然是以真心不守自性故舉體隨緣成諸萬法性即體也

以諸法唯心所現各無自體虛假相依無決定性以無性故能隨異緣成立一切若有定性猶如金石各有堅性不可令易今此無性猶如於水遇冷成氷逢火便煖故中論偈云集若有定性先來所不斷於今云何斷道若有定性先來所不修於今云何修故知若有定性一切諸法皆悉不成若無定性一切皆成又若衆生各各有性自體不移則永作衆生無因成佛所以無性理同以有空義故一切法得成於畢竟空中熾然建立一切法若此一微塵法成則盡十方虛空界一切異法一時成若有一微塵異法不成者此間一毫之法亦不成失圓頓義以一心一切心故若悟宗鏡成佛即一切處成佛所以金剛經云所在之處則爲有佛若有一微塵處不成佛則不入宗鏡中故經云唯我一人者三界六道凡聖無非我是一是人故唯我一人耳故知若離此而修皆成權漸如待空華而結果期燄水以成氷任滿三祇不入眞實但自觀心見佛了諸法空則不動念而親覲毫光靡運身而徧參法界如佛在忉利一夏安居佛以神力制諸人天不知處所夏受歲已佛攝神足欲還閻浮爾時須菩提於石室中任自思惟言佛忉利下當至佛所禮佛耶爲不至耶復自思惟佛常說法若人以智慧力觀佛法身是名見佛中最佛時已從忉利下閻浮提四衆皆集人天相見座中有佛及轉輪王諸天大集衆會莊嚴先來曾有須菩提念今此大衆雖復殊特勢不久停磨滅之法皆歸無常因此無常觀之初門悉知諸法空無有

齊作是觀時即得道證時一切衆欲先見如來禮拜供養有蓮華色比丘尼常爲他人呼爲婬女欲除惡名便化爲輪王七寶千子衆人見之皆悉避座化王見佛還復本身爲比丘尼最先禮佛佛告尼言非汝先禮我唯須菩提最初禮我所以者何須菩提觀諸法空爲見法身得眞供養供養中最非供養生身名供養也是知若不自信心佛求他勝緣功業雖勤終非究竟如華嚴如來出現品云佛子設有菩薩於無量百千億那由他劫行六波羅蜜修習種種菩提分法若未聞此如來不思議大威德法門或時聞已不信不解不順不入不得名爲眞實菩薩以不能生如來家故又以從緣故緣亦無自性則一切不成念念散壞如隨差別離除之緣因名言建立故號衆生於諸緣中求衆生性了不可得則衆生體空即是壞義以有諸法故則空義得顯若此一衆生義不成則盡十方法界一切衆生悉皆不成故名一壞一切壞所以諸佛知一切法皆無性故得成就一切智起同體悲相續不斷盡未來際廣度有情以一心無性成佛之理願一切衆生與我無異知衆生本寂一心不動常合天眞以無性故不覺隨緣六趣昇降狂受妄苦虛墮輪迴所以能起大悲相續度脫若無此無性之理則大化不成善惡凡聖不可移易若能如是解悟則是入不思議方便法門佛藏經云諸法若有決定體性如稍毛髮百分之一者是則諸佛不出於世亦終不說諸法空並證頓義華嚴經頌云能於一念悉了知一切衆生無有餘了

彼衆生心自性違無性者所行道不退轉法
輪經云爾時三菩薩住世尊前以曼陀蓮華
散於佛上散已作如是言我於此法深生信
解無有疑惑其第一者白佛言世尊若有人
說如來我即如來於此法中都無疑惑第二
菩薩復白佛言世尊若有人稱說世尊我即
世尊亦於此法悉無疑惑第三菩薩白佛言
世尊若有人稱說阿羅訶三藐三佛陀我即
阿羅訶三藐三佛陀亦於此法悉無疑惑乃
至阿難白佛言世尊云何菩薩作如是說佛
言此三菩薩善解假名故作是說故知但是
凡聖諸法皆是假名從心建立若能了達一
切平等即知凡聖諸法不出假名假名不出
真如之性如大般若經云爾時善現告欲色
界諸天衆言汝諸天衆說我善現佛真弟子
隨如來生云何善現隨如來生謂隨如來真
如生故所以者何如來真如無來無去善現
真如亦無來無去故說善現隨如來生如來
真如即一切法真如一切法真如即如來真
如如是真如無真如性亦無不真如性善現
真如亦復如是故說善現隨如來生釋曰若
如來真如即一切法真如者非獨善現隨如
來生乃至一切法界衆生悉隨如來生何者
以如來真如即自真如故如是真如無真如
性者以此真如是言說中極亦不可立故云
喚作如如早是變也既無真如之性亦無非
真如之性如是了達方爲究竟真如矣隔脈
經云爾時舍利弗問諸比丘言大德何緣說
如是語我今始於六師出家諸比丘言大德
舍利弗從今已往六師諸佛等同一相無增

無滅大德舍利弗我等今知諸師不異於出家中無所分別故言出家舍利弗言大德何緣說言從今佛非我尊諸比丘言大德舍利弗我從今往自然明了熾然明了不假餘明我自歸依非餘歸依自歸自尊是故說言佛非我尊何以故我不離佛佛不離我乃至舍利弗言大德何故說從今往說無有業諸比丘言大德舍利弗我從今往知一切說究竟涅槃是中無有調伏無非調伏以是故言我說無業如來藏經云世尊告金剛慧言善男子我以佛眼觀一切衆生貪欲恚癡諸煩惱中有如來智如來眼如來身結加趺坐儼然不動善男子一切衆生雖在諸趣煩惱身中有如來藏常無染汙德相備足如我無異楞伽經云如來藏自性清淨轉三十二相入於一切衆生身中華嚴入法界品中鞞瑟胝羅居士得菩薩解脫不般涅槃際法門常供養栴檀座佛塔告善財言我開栴檀座如來塔門時得三昧名佛種無盡善男子我念念中入此三昧念念得知一切無量殊勝之事乃至善男子我唯得此菩薩所得不般涅槃際解脫如諸菩薩摩訶薩以一念智普知三世一念徧入一切三昧如來智日恒照其心於一切法無有分別了一切佛悉皆平等如來及我一切衆生等無有二知一切法自性清淨無有思慮無有動轉而能普入一切世間離諸分別住佛法印悉能開悟法界衆生又頌云如心境界無有盡諸佛境界亦復然如心境界從意生佛境如是應觀察法華經云如是我成佛已來甚大久遠壽命無量阿僧

祇劫常住不滅衆有疑云成道既久常此教化中間所有然燈毘婆沙尸棄等佛成道入滅說法度衆生復是誰耶古釋云於是中間說然燈佛等成道入滅如是皆以智慧方便善巧分別說於他佛非離我身別有彼佛金剛經論云衆生身內有佛亦非密身外有亦非密乃至非身內非身外有非非內非非外有並非非密也衆生即是故名爲密寶藏論云不遺一法不得一法不修一法不證一法性淨天眞可謂大道乎眞一是以徧觀天下莫非眞人孰得此理同其一倫台教云只觀十法界衆生即是佛十法界衆生陰佛陰無差芥之殊三世佛壽衆生四儀無不圓足華嚴論云若少見性者亦得佛乘如大海中一毫之渧乃至多渧一一渧中皆得大海如是菩薩五位之中十位十地一一位內皆有佛果如彼海水一毫之渧不離佛性得諸行故以彼佛性而有進修如華嚴經直以金佛果不動智等十智如來亦凡信修如有凡夫頓昇實位身持王位徧知臣下一切群品無不該含華嚴經中法門菩薩行相亦復如是從初發心十住之始頓見如是如來法身佛性無作智果徧行普賢一切萬行隨緣不滯悲智無作涅槃經云佛性非是作法但爲客塵煩惱所覆故是故令從十住初位以無作三昧自體應眞煩惱客塵全無體性唯眞體用無貪瞋癡任運即佛故一念相應一念成佛一日相應一日成佛何須數劫漸漸而修多劫積修三祇至果心緣劫量見障何除諸佛法門本非時攝計時立劫非是佛乘又經云一

切世界海微塵數劫所有諸佛出興于世親近供養者明無功之智徧周無法不佛佛即法也十方虛空無有間鈌針鋒毛端無不是一切法一切佛故但有微塵許是非淨心皆不是見佛也以智眼印之又云都舉佛剎微塵數佛者智滿行徧無非佛故皆悉承事者即聖凡同體無一不佛法空無間也以普眼觀之徹其心境無不佛也智隨諸行一切皆佛故如是見者以窮而論亦實如是表法而論一切總實是佛故若一法一物不是佛見者當知是人即是邪見非正見也即有能所是非諸見競生不得入此普賢文殊智眼境界是以若有異想雜念續續而起故號衆生則能所互興是非交諍即是邪見若了妄念無相外境自虛則一切剎塵無非正覺所以釋摩訶衍論云一念初起無有初相者謂心起者無有初相可知而言知初相即謂無念者則是除疑令生勝解謂有衆生作如是疑極解脫道會本覺時微細初生知得有耶知得無耶若知有者極解脫道當非無念所以者何知有初念有初念故若知無者極解脫道當不能有所以者何既無初念待何念無立解脫有如是疑故今自通言所知之相從本已來自性空無能知之智從本已來無有起時既無所覺之相亦無能覺之智豈可得言有細初相智慧可知而言說知初相者即是顯示無念道理所以者何法性之理雖無所知之初起相亦無能知之始覺智而能通達無所知相無能知智無所有覺都非空無是故今且依此道理作如是說知初相耳

是故一切衆生不名爲覺以從本來念念相續未曾離念故說無始無明者即是成立上無念義謂金剛已還一切衆生獨力業相大無明念未出離故則是現示一切衆生皆是有念名爲衆生一切諸佛皆得無念名爲佛故自此已下現示始覺境界周徧圓備謂大覺者已到彼岸徧知一切無量衆生一心流轉作生住異滅四相故如論云若得無念者則知心相生住異滅故以何義故如是知耶得自無念時一切衆生平等得故如論云以無念等故以何義故唯一行者得無念時一切衆生悉得無念一一衆生皆悉各各有本覺故此義云何謂一行者始覺圓滿同本覺時徧同一切無量衆生本覺心中非自本覺所以者何自性本覺徧衆生界無不至故淸淨覺者得無念時一切衆生皆得無念者淸淨覺者斷無明時一切衆生亦可斷耶若爾何過若始覺者斷無明時一切衆生皆得斷者何故上言金剛已還一切衆生獨力業相大無明念未出離故不名爲覺若諸衆生無始無明未得出離而與諸佛同得無念者無念等義唯有言說無有實義豈可得言一切衆生皆有本覺亦有始覺決斷此難則有二門一者自宗決斷二者望別決斷自宗決斷者此論正宗爲欲現示一切衆生同一相續無差別故可得一修行者無始無明究竟斷時一切衆生亦同斷盡一修行者備始覺時一切衆生亦同得備是故三身本有契經中作如是說爾時世尊告文殊言文殊師利我由二等而成正覺一者斷等二者得等言斷

等者我極解脫道初發起時一切衆生所有
無始無明一時究竟頓決斷故言得等者我
初發道滿始覺時一切衆生皆滿足故是名
二等故經別決斷者舉圓滿者望衆生界無
一一法而非清淨舉諸衆生望無上尊入無
明藏無所覺知皆悉清淨無所障礙無念等
義而得成立入無明藏無所覺知上上所說
文無相違過舉此一隅應屬觀察自此已下
辯諸始覺今同本覺謂五十一分滿始覺時
實無轉勝漸次之果亦無究竟圓滿之極所
以者何一切始覺四相俱時而得往止皆無
自立從本已來一味平等自性圓滿契同無
二一相覺故如論云而實無有始覺之異以
四相俱時而有皆無自立本來平等同一覺
故起信疏云豁然大悟覺了自心本無所轉
今無所靜本來平等據種夢念動其心原覺
心初起者是明所覺相心初起者依無明有
生相之心體令動念今乃證知離本覺無不
覺即動念是靜心故言覺心初起如迷東爲
西悟時乃知西即是東心無初相者本由不
覺有心生起今旣覺故心無所起故言無初
相今究竟位動念都盡唯一心在故言無初
相無明永盡歸一心原更無起動故言得見
心性心即常住更無所進名究竟覺未至心
原夢念未盡欲滅此動望到彼岸而今旣見
心性夢相都盡覺知自心本無流轉今無明
靜息常自一心是以證知佛地無念此是舉
因而證果也馬祖大師云汝若欲識心祇今
語言即是汝心喚此心作佛亦是實相法身
佛亦名爲道經云有三阿僧祇百千名號隨

並應處立名如隨色摩尼珠觸青即青觸黃即黃體非一切色如指不自觸如刀不自割如鏡不自照隨緣所見之處各得其名此心與虛空齊壽乃至輪迴六道受種種形即此心未曾有生未曾有滅爲衆生不識自心迷情妄起諸業受報迷其本性妄執世間風息四大之身見有生滅而靈覺之性實無生滅汝今悟此性名爲長壽亦名如來壽量喚作本空不動性前後諸聖秪會此性爲道今見聞覺知元是汝本性亦名本心更不離此心別有佛此心本有今有不假造作本淨今淨不待瑩拭自性涅槃自性清淨自性解脫自性離故是汝心性本自是佛不用別求佛汝自是金剛定不用更作意凝心取定縱使凝心斂念作得亦非究竟志公和尚生佛不二科云衆生與佛不殊大智不異於愚何用外求珍寶身內自有明珠正道邪道不二了知凡聖同途迷悟本無差別涅槃生死一如究竟攀緣空寂推求憶想清虛無有一法可得翛然直入無餘傅大士頌云還源去何須次第求法性無前後一念一時修又頌云凡地修聖道果地習凡因恒行無所踐常度無度人眞覺大師詠云雪山肥膩更無雜純出醍醐我常納一性圓通一切性一法徧含一切法一月普現一切水一切水月一月攝諸佛法身入我性我性同共如來合一地具足一切地非色非心非行業彈指圓成八萬門刹那滅却阿鼻業一切數句非數句與吾靈覺何交涉百門義海云發菩提者今了達一切衆生及塵毛等無性之理以成佛菩提智故

所以於佛菩提身中見一切衆生成等正覺又衆生及塵毛等全以佛菩提之理成衆生故所以於衆生菩提中見佛修菩提行是故佛是衆生之佛衆生即佛之衆生縱有開合終無差別如是見者名菩提心起同體大悲敎化衆生也又策林問云衆生爲迷諸佛爲悟體雖是一約用有差若以衆生通佛佛亦合迷若以佛通衆生衆生合悟荅恒以非衆生爲衆生亦以非佛爲佛不礙存而恒奪不妨壞而常成隨緣且立衆生之名豈有衆生可得約體權施法身之號寧有諸佛可求莫不妄徹眞原居一相而恒有眞該妄末入五道而常空情談則二界難通智說乃一如易就然後雙非雙是即互壞互成見諸佛於衆生身觀衆生於佛體仰山和尚問溈山和尚云眞佛住何處溈山云以思無思之妙反靈燄之無窮思盡還原性相常住事理不二眞佛如如斯則無住無離能見眞佛履平等道矣故云六道之道離善之惡離惡之善二乘之道離徧之無徧菩薩之道離邊之中諸佛之道無離無至何以故一切諸法即是佛道故所以先德云夫大道唯心即心是佛只依一心而修即是根本之智亦是無分別智即能分別無窮自具一切智故不同起心徧計故知凡有心者悉皆成佛如今行是佛行坐是佛坐語是佛語默是佛默所以云阿鼻依正常處極聖之自心諸佛法身不離下凡之一念此非分得可謂全收以不信故決定爲凡以明了故萬來成佛然成佛之義約性虛玄隨相對機即有多種如華嚴演義云隨門

不同種種有異門雖有多且略分四一約性即一眞法界二約相即無盡事法三性相交徹顯此二門不即不離四以性融相德用重重初約體門者問體是佛不答應成四句一是佛法性身無所不至故經云性空即是佛故二非佛總能所覺爲其性故平等眞法界非佛非衆生故三亦佛非佛以法性身無自性故四雙非性與無性雙泯絕故經頌云無中無有二無二亦復無三世一切空是則諸佛見二就相門有二一情二非情眞心隨緣變能所故然此二門各分染淨謂無明熏眞如成染緣起眞如熏無明成淨緣起染成萬類淨至成佛以修淨緣斷彼染緣方得成佛依此二義則生佛不同於淨緣中復有因果因有純雜果有依正若約純門隨一菩薩盡未來際唯修一行一一皆然若約雜門萬行齊修盡未來際若約因門盡未來際常是菩薩若約果門盡未來際常是如來經云爲衆生故念念新新成等正覺若雙辯門盡未來際修因得果若約雙非盡未來際非因非果便同眞性前之三門雙具悲智雙融心境第三性相交徹門曲有四門一以性隨相同第二門二寄相歸性同第一門三雙存無礙具上二門倏此則悲智雙遍性相齊驅寂照雙流成大自在四互奪雙亡則性相俱絕泯同果海無成不成第四以性融相門相雖萬差無不即性性德無盡全在相中以性融相相如於性令上諸門皆無障礙因果交徹純雜相融事事相恭重重無盡今就性門四句之內是即佛門不取餘三就相門中約有情門

是淨非染是果非因是一分義非此所用就交徹門佛則性相雙融生則會相歸性今經正約第四以性融相一成一切皆成謂以佛之淨性融生之染以佛一性融生之多令多染生隨一眞性皆如於佛已成佛竟非唯有情會萬類相融爲佛體無不皆成故肇公云會萬物而成己者其唯聖人乎又云故聖人空同其體萬物無非我以佛之性融於物性同佛皆成以物之性融佛之相故令三業等於萬類即令經意而非餘門故云隨門不同令是成佛門也頓教多同約性四門終教即同性相交徹始教有二門约有即空同會相歸性但唯心現多同第二小乘人天皆同相門由此有云無情成佛是約性相相融以情之性融無情相以無情相隨性融同有情之相故說無情有成佛義若以無情不成佛義融情之相亦得說言諸佛衆生不成佛也以成與不成情與無情無二性故法界無限故佛體普周故色空無二故法無定性故十身圓融故緣起相由故生界無盡故爲因周徧故遠離斷常故萬法虛融故故說一成一切成也非謂無情亦有覺性同情成佛若許此成則能修因無情變情情變無情便同邪見是以性非巧拙解有精麤智妙而見在須臾機鈍而悟經塵劫所以古德云夫佛體幽玄非即色蘊亦不離色蘊一異性空眞性自現如密嚴經偈云譬牀於金鑛鑛中不見金智者巧融鍊眞金方乃顯分剖於諸色乃至爲極微及析求諸蘊若一若異性佛體不可見亦非無有佛且如悟入宗鏡中成佛不離一

念若前念後念是凡後念是聖此猶別教所收今不動無明全成正覺故華嚴論云如將寶位直授凡庸如夜夢千秋覺已隨滅傅大士白梁武帝云今欲將如意寶珠清淨解脫照徹十方光色微妙難可思議意欲施於人主若受者疾得阿耨多羅三藐三菩提故知若一念決定信受者不間剎那便登覺位如維摩經云維摩詰言然汝等便發阿耨多羅三藐三菩提心是即出家是即具足又法華經云爾時龍女有一寶珠價直三千大千世界持以上佛佛即受之龍女謂智積菩薩尊者舍利弗言我獻寶珠世尊納受是事疾不答言甚疾女言以汝神力觀我成佛復速於此故知一切含生心珠朗耀理無前後明昧隨機或因鬬而隱膚中對明鏡而顯現或因遊而沉水底在安徐而得之或處輪王髻中建大功而受賜或繫貧人衣裏惺智願而猶存宗鏡明文同證於此如是信者究竟無餘即是一念知一切法是道場成就一切智故據此諸聖開示心佛了然設有抱疑退屈之者雖未信受若成佛之理未曾暫虧如人不識真金認為銅鐵銅鐵但有虛名金性未曾暫變如今執者不知本是却謂今非亦匪昔迷而方始悟如上廣引委曲證明只為即生死中有不思議性於塵勞內具大菩提身以障重之人聞皆不信甘稱絕分唯言我是凡夫既不能承紹佛乘弘持法器遂乃一向順衆生之業背覺合塵生死之海彌深煩惱之籠轉密所以徧集祖佛言教頓釋群疑令於言下發明直見無生自性方知與佛無異萬法本

同始信真詮有茲深益　問六祖云善惡都莫思量自然得入心體洞山和尚云學得佛邊事猶是錯用心今何廣論成佛之旨
答今宗鏡錄正論斯義以心冥性稱理合眞空豈於心外妄求隨他勝境如華嚴記云若達真空尚不造善豈況惡乎若邪說空謂豁達無物撥言無礙不妨造惡若真知空善順於理惡生動亂尚不起心慕善背於理以順妄情豈當可造若云無礙不礙造惡何不無礙不礙修善而斷惡耶取修善法尚恐有著心於情造惡何不懼著明知邪見惡叢生也乃至入理觀佛猶恐起心變造業恐特違至理故楞伽經云佛告大慧前聖所知轉相傳授妄想無性菩薩摩訶薩獨一靜處自覺觀察不由於他離見妄想上上昇進入如來地是名自覺聖智相又云一切無涅槃無有涅槃佛無有佛涅槃遠離覺所覺所覺是相能覺是見遠離覺所覺名自覺聖智以云能所覺成佛故夫限量所知從他外學欲窮般若海莫得其源如於恒河中投一升鹽求無鹽味欲者不覺若內照發明微法原底無理不照無事不識如經云佛言我住於無念法中得如是黃金色身三十二相放大光明照無餘世界

宗鏡錄卷第十四

音義

廁 初吏反　欽 蒜反　儀 苦蚩萆　驅 渠反　速 豈反　據 居　閒 鄰　樹 鼎虞反　部 昂反　揆 迷也反　繪 黃外反　搣 桑列反　哲 剮　贊 器　辯 也　會 也　讖 楚簪反　鑽 子　賦 吉反　肥 芳非反　臟 才浪反　膜 慕各反　葉 都反　羊益反

後

宗鏡錄卷第十五　　後

慧日永明寺主智覺禪師延壽集

問旣得地凡夫位齊諸佛者云何不具諸佛神通作用　答非是不具但衆生不知故華嚴宗云諸佛證衆生之體用衆生之用所以志公和尚歌云日眛未心地何曾安了義能家文字有親疎莫起功夫求的意任縱橫絕忌諱長在人間不居出運用元來聲色中凡夫不了爭為計如有學人問大安和尚如何是諸佛神通師云致從何處來對云江西來師云莫不謾語不對云終不謬言學人再問如何是神通師云果然妄語斯皆可驗並是現前日用不知故諸佛將衆生心中眞如體相用三大之因為法報化三身之果豈可更論具不具耶如今若實未薦者但非生因之所生唯在了因之所了大涅槃經云生因者如泥作瓶了因者如燈照物若智燈纔照凡聖一如若意解觀之眞俗似別然世間多執事相迷於眞理故法華經云取相凡夫隨宜為說金剛經云但凡夫之人貪著其事所以一切經論皆破衆生身心事相等執如寶藏論離微品云夫經論者莫不就彼凡情破彼根量種種方便皆不從於形事若不任形事者則不須一切言說及以離微也故經云隨宜說法意趣難解雖說種種之乘皆是權接方便助道法也然非究竟解脫涅槃如有人於虛空中畫作種種色相及種種音聲然彼虛空實無異相變入變動故知諸佛化身及以說法亦復如是於實際中都無一異是以天地合離虛空合微萬物動作變化無為夫

神中有智智中有通通有五種智有三種何為五種通一曰道通二曰神通三曰依通四曰報通五曰妖通妖通者狐狸老變木石精化附傍人神聰慧奇異此謂妖通何謂報通鬼神逆知諸天變化中陰了生神龍隱變此謂報通何謂依通約法而知緣身而用乘符往來藥餌靈變此謂依通何謂神通靜心照物宿命記持種種分別皆隨定力此謂神通何謂道通無心應物緣化萬有水月空華影像無主此謂道通何謂三智一曰眞智二曰內智三曰外智何謂外智謂分別根門識了塵境博覽古今此通俗事此名外智何謂內智自覺無明割斷煩惱心意寂靜滅無有餘此名內智何謂眞智體解無物本來寂靜通達無涯淨穢不二故名眞智眞智道通不可名曰餘所有者皆是邪偽偽則不眞邪則不正惑亂心生迷於本性是以深解離微達彼諸有自性本眞出於寶品夫智有邪正通有眞偽若非法眼精明難可辯了是以俗間多信邪偽少信正眞大教偏行小乘現用故知妙理難顯也百丈廣語云應物隨形變現諸趣離我我所猶屬小用是佛事門收大用者大身隱於無形大音匿於希聲龐居士偈云世人多重金我愛剎那靜金多亂人心靜見眞如性心通法亦通十八斷行蹤但自心無礙何愁神不通如是解者方入宗鏡之中所有施為皆入律行自然成辦一切佛事如淨名私記云得入律行者如優波離章是名奉律是名善解端坐不用經營辦法藝具而常作佛事心行中求已上並約性用心通不約

事解或諸家藉事說者或云衆生理具諸佛事圓或云衆生在因諸佛證果或云衆生客塵所遮諸佛種現俱盡或云衆生妄見所備諸佛五眼圓通又台教多約本迹明凡聖不二辯生佛之因果故摩法師云本迹雖殊不思議一所以湛然尊者約三觀四教十如十乘一念三千等於此迹門論其十妙若知迹門尚妙本門可知遂撮略色心不二等十門明權實之宗辯能所之化故云為實施權則不二而二開權顯實則二而不二斯則始終明不二十門者一色心不二門者且十如鏡乃至無諦一一皆有總別二意總在一念別色心何者初十如中相唯在色性唯在心體力作緣義兼色心因果唯心報唯約色十二因緣苦業兩兼惑唯在心四諦則三兼色心滅唯在心二諦三諦皆俗具色心真中唯心一實諦及無諦准此可見既知別已攝別入總一切諸法無非心性一性無性三千宛然當知心之色心即心名變變名為造造謂體用是則非色非心而色而心唯色唯心良由於此故知但識一念徧見已他生佛他生他佛尚與心同況已心生佛寧乖一念故彼彼境法差而不差二內外不二門者凡所觀境不出內外外謂託彼依正色心即空假中即空假中妙故色心體絕唯一實性無空假中色心宛然豁同真淨無復衆生七方便異不見國土淨穢差品而帝網依正終自炳然所言內者先了外色心一念無念唯內體三千即空假中是則外法全為心性心性無外攝無不周十方諸佛法界有情性體無殊一

切感徧誰云內外色心已能此即用向色心
不二門成三修性不二門者性德只是界如
一念此內界如三法具足性雖本爾藉智起
修由修照性由性發修在性則全修成性起
修則全性成修性無所移修常宛爾修又二
種順修逆修順謂了性爲行逆謂背性成迷
迷了二心心雖不二逆順二性性事恒殊可
由事不移心則令迷修成了故須一期迷了
照性成修見性修心二心俱泯又了順修對
性有離有合離謂修性各三合謂修二性一
修二各三共發性三是則修雖具九九只是
三爲對性明修故合修爲二二與一性如水
爲波二亦無二亦無波水應知性指三障是
故具三修從性成成三法爾達無修性唯一
妙乘無所分別法界洞朗此由內外不二門
成四因果不二門者衆生心因既具三軌此
因成果名三涅槃因果無殊始終理一若爾
因德已具何不住因但由迷因各自謂實若
了迷性實唯住因故久研此因因顯名果只
緣因果理一用此一理爲因理顯無復果名
豈可仍存因號因果既泯理性自忘只由忘
智親疎致使迷成厚薄迷厚薄故強分三惑
義開六即名智淺深故如夢勤加空冥惑絕
幻因既滿鏡像果圓空像雖即義同而空虛
像實像實故稱理本有空虛故迷轉成性是
則不二而二立因果殊二而不二始終體一
若謂因異果因亦非因曉果從因因方剋果
所以三千在理同名無明三千果成咸稱常
樂三千無改無明即明三千並常俱體俱用
此以修性不二門成五染淨不二門者若識

無始即法性爲無明故可了今無明爲法性法性之與無明徧造諸法名之爲法無明之與法性徧應衆緣號之爲淨濁水清水波濕無殊淸濁雖即由緣而濁成本有濁雖本有而全體是淸以二波理通擧體是用故三千因果俱名緣起迷悟緣起不離刹那刹那性常緣起理一一理之內而分淨穢別則六穢四淨通則十通淨穢故知刹那染體悉淨三千未顯驗體仍迷故相似位成六根徧照照分十界各具炳然豈六根淨人謂十定十分眞垂跡十界亦然乃至果成等彼百界故須初心而遮而照照故三千恒具遮故法爾空中終日雙亡終日雙照不動此念徧應無方隨感而施淨穢斯泯亡淨穢故以空以中仍由空中轉染爲淨由了染淨空中自亡此以因果不二門成六依正不二門者已證遮那一體不二良由無始一念三千以三千中生陰三千爲正國土一千屬依依正旣居一心一心豈分能所雖無能所依正宛然是則理性名字觀行已有不二依正之相故使自他因果相攝但衆生在理果雖未辦一切莫非遮那妙境然應復了諸佛法體非徧而徧衆生理性非局而局始終不改大小無妨因果理同依正何別故淨穢之土勝劣之身塵身與法身量同塵國與寂光無異是則一一塵刹一切刹一一塵身一切身廣狹勝劣難思議淨穢方所無窮盡若非三千空假中安能成茲自在用如是方知生佛等彼此事理互相收此以染淨不二門成七自他不二門者隨機利他事乃憑本本爲一性具足自他方

至果任自即益他如理性三德三諦三千自行唯在空中利他三千赴物物機無量不出三千能應雖多不出十界十界轉現不出一念土土互生不出寂光衆生由理具三千故能感諸佛由三千理滿故能應應徧機徧欣赴不差不然豈能如鏡現像鏡有現像之理形有生像之性若一形對不能現像則理鏡有窮形事未通若與鏡像隔則容有是理無有形對而不像者若鏡未現像由塵所遮去塵由人磨現像非關磨者以喩觀法大旨可知應知理雖自他具足必藉緣了爲利他功復由緣了與性一合方能稱性施設萬端則不起自性化無方所故由假正不二門成入三業不二門者於化他門事分三密隨順物理得名不同心輪鑒機二輪設化現身說法未曾毫差在身分於眞應在法分於權實二身若異何故乃云即是法身二說若乖何故乃云常施佛道若唯法身應無垂世若唯佛道誰施三乘身尚無身說必非說身口平等等彼意輪心色一如不謀而化常冥至極稱物施爲豈非百界一心界界無非三業界尚一念三業豈殊界用無虧因必稱果若信因果方知三密有本百界三業俱空假中故使稱宜徧赴爲果一一應色一一言音無不百界三業具足化復作化斯之謂歟故一念凡心已有理性三密相海一塵報色同在本理毗盧遮那方乃名爲三無差別此以自他不二門成也明權實不二門者平等大慧常鑒法界亦由理性九權一實實復九界權亦復然權實相冥百界一念亦不可分別任運常

然至果乃由契本一理非權非實而權而實此即如前心輪自在致令身口起權實機三業一念無邪權實不動而施豈應隨異對說即以權實並稱在身則以眞應爲名三業理同權實冥合此以三業不二門成十受關不二門者物理本來性具權實無始熏習或權或實權實由熏理恒平等遇時成習願行所資若無本因熏亦徒設遇熏自異非由性殊性雖無殊必藉幻發幻機幻感幻應幻赴能化所化並非權實然由生具非權非實成權實機佛亦暴具非權非實爲權實應物機應契身土無偏同常寂光無非法界故知三千同在心地與佛心地三千不殊四微體同權實益等此以權實不二門成已上並是約理事權實因果能所等解釋大凡理事二門非一非異如大智度論云有二種門一畢竟空門二分別好惡門今依分別門中則理是所依爲本事是能依爲末又理妙難知爲勝事麤易見爲劣如今教可從勝不可揀劣但得理本本立而道生事則自然成矣又理實應緣無礙事之理事因理立無失理之事如今不入圓信之者皆自鄙下凡遠推極聖斯乃不唯失事理亦全無但悟一心無礙自在之宗自然理事融通眞俗交徹若執事而迷理永劫沉淪或悟理而遺事此非圓證何者理事不出自心性相寧乖一旨若入宗鏡頓悟眞心尚無非理非事之文豈有若理若事之執但得本之後亦不廢圓修如有學人問本淨和尚云師還修行也無對云我修行與汝別汝先修而後悟我先悟而後修是以若先

修而後悟斯則有功之功功歸生滅若先悟而後修此乃無功之功功不虛棄所以融大師信心銘云欲得心淨無心用功又若具智眼之人豈得妄生叨濫況似明目之者終不墮於藕坑若盲禪闇證之徒焉知六即狂慧徇文之等奚識一心如今但先令圓信無疑自居觀行之位古人云一生可辦豈虛言哉切不可迷性徇修執權害實棄本逐末認妄遺真據世諦之名言執無始之熏習將言定旨立解明宗一向合塵背於本覺如昔人云妄情牽引何年了辜負靈臺一點光又真覺大師謌云覺即了不施功一切有為法不同住相布施生天福猶如仰箭射虛空勢力盡箭還墜招得來生不如意爭似無為實相門一超直入如來地但得本莫愁末如淨瑠璃含寶月既能解此如意珠自利利他終不歇且如世間有福之人於伏藏內得摩尼珠法爾以種種磨治然後自然雨寶況悟心得道之者亦復如是既入佛位法爾萬行莊嚴悲智相續如華嚴經中第十法雲地菩薩況如大摩尼珠有十種性十地品云佛子譬如大摩尼珠有十種性出過眾寶何等為十一者從大海出二者巧匠治理三者圓滿無缺四者清淨離垢五者內外明徹六者善巧鑽穿七者貫以寶縷八者置在瑠璃高幢之上九者普放一切種種光明十者能隨王意雨眾寶物如眾生心充滿其願佛子當知菩薩亦復如是有十種事出過眾聖何等為十一者發一切智心二者持戒頭陀正行明淨三者諸禪三昧圓滿無缺四者道行清白離諸垢

識五者方便神通內外明徹六者緣起智慧善能鑽穿七者貫以種種方便智縷入者置於自在高幢之上九者觀衆生行放聞持光十者受佛智職灌在佛數能爲衆生廣作佛事故知悟道如得珠豈無瑩治莊嚴等事

問若不具神變將何攝化　答若純取事相神通有違眞趣如輔行記云修三昧者忽發神通須急弃之有漏之法虛妄故也故止觀云能障般若何者種智般若自具諸法能泯諸相未具已來但安於理何須事通若尊於通是則障理又不唯障理反受其殃如甕頭勝意之徒即斯類矣夫言眞實神變者無非演一乘門談無生理一言契道當生死而證涅槃目擊明宗即塵勞而成正覺剎那而革凡爲聖須臾而變有歸空如此作用豈非神變耶所以寶積經云文殊師利白佛言世尊夫說法者爲大神變若是下劣根機之者諸佛大慈不令孤弃一期方便黃葉止啼如維摩經云以神通惠化愚癡衆生若上上根人只令觀身實相觀佛亦然如昔有彭城王問諸大德等貴若證果即得成聖者與我左脇出水右脇出火飛騰虛空放光動地我即禮拜彼爲師牛頭融大師答云善哉善哉不可思議今若責我如此證果者恐與道乖審如是成佛者幻師亦得作佛且與諸大德及諸人士證者昔釋迦在於僧中演無上道與僧不異維摩在俗說解脫果與俗不殊勝鬘女人說大乘法女根不改善星比丘行闡提行僧相不移此乃正據其內心解與不解以爲差隔何關色身男女相貌衣服好醜若言形隨

證改貌遂悟遷是聖者則瞿曇形改方成羅迦維摩相還乃成金粟即知證是心證非是形遷悟是智變非關相異譬如世間任官之人爲遷改官高豈即貌別又古人云不改舊時人只改舊時行履處設或改形換質千變萬化皆是一心所爲乃至神通作用出沒自在易小令大展促爲長豈離一心之內故知萬事無有不由心者但證自心言下成聖若不識道具相奚爲故金剛經云若以三十二相觀如來者轉輪聖王即是如來又偈云若以色見我以音聲求我是人行邪道不能見如來古人云若不達此理縱然步步脚踏蓮華亦同魔作龐居士偈云色聲求佛道結果反成魔若從定取神通勝相作佛者不唯幻士成聖乃至天魔外道妖狐精魅鬼神龍屬等皆悉成佛彼咸具業報五通盡能變化故若不一一以實相勘之何辯眞僞但先悟宗鏡法眼圓明則何理而不通何事而不徹一切佛事攝化之門自然成就如華嚴論云經云入深禪定得佛神通者以心稱理原無出入體無靜亂體無造作性任理自眞不生不滅理眞智應性自徧周三世十方一時普應對現色身隨智應而化羣品而無來往亦不變化名佛神通智無依止無形無色體無來去性自徧周非三世攝而能普應三世之法名曰神通是故經云智入三世而無來往爲三世是衆生情所妄立非實有故爲智體無形無色不造不作而應群品名之爲神圓滿十方無法不知無損不識名之爲通又云法華經云種種性相義我及十方佛乃能知

是事聲聞及緣覺不退諸菩薩皆悉不能知此等即是門前三乘也為未明世間相常住是法住法位為三乘同厭苦集樂修滅道之心未明苦集本唯智起不了滅道本自無修無造無作化諸羣品如幻住世性絕無明即是佛故一念相應一念佛一日相應一日佛何須苦死要三僧祇但自了三界業能空業處任運接生即是佛也何須變易方言成佛龍天變易豈為佛耶三乘之人亦變易何故待三僧祇佛方成故十地之上方能見性是故經云若以色性大神力而欲望見調御士彼即瞖目顛倒見彼為不識最勝法佛者覺也覺業性真業無生滅無得無證不出不沒性無變化本來如即是佛故隨緣六道行菩薩行變化神通接引迷流佛非變化淨名經云雖成正覺轉于法輪不捨菩薩之道是菩薩行故以此善財十住初心於妙峯山上德雲比丘所得憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門即便成正覺然後始詣諸友求菩薩道行菩薩行當知正覺體用之時即心無作處即是佛故不須修行設當行滿亦不移令數如化佛亦成化相之時苦行麻麥剃鬚持衣捨諸飾好藉草等事為化外道經中佛自和會非佛自須如是等行無增上慢者豈須如是一念任無作性佛智慧現前無得無證即是佛也還如善財證覺之後方求菩提道菩薩行所以然者為覺道之後方堪入纏處俗無縛始能為眾生說法解縛若自有縛能解彼縛無有是處說時前後法是一時故當知若欲行菩薩行須先成正覺又經頌云

文殊法常爾者為文殊是諸佛之慧不動智是體文殊是用以將此一切諸佛一切衆生根本智之體用門與一切信心者作因果體用故彼經本故迄至究竟果滿與因不異無二性故方名初發心畢竟心二種不別明此十信心難發難信難入聞之者皆云我是凡夫何猶可得是佛故設少分信者即責神通道力是故當知且須如是正信方始以正信正見法力如行如法進修分分無明薄解脫智慧明後自得法從深漸當神通德用隨自已得信猶未得何索神通說言漸漸者不發一時一法性一智慧無依住無所得中漸漸故以十玄六相義圓之法性還中無有漸頓但為無始無明慣習熟卒令契理純熟難故而有漸漸　問佛稱覺覺何等法　答無法之法是名真法無覺之覺是名真覺則妙性無寄天真朗然華嚴經頌云佛法不可覺了此名覺法諸佛如是修一法不可得無字寶篋經云爾時勝思惟菩薩白佛言何等一法是如來所證覺知善男子無有一法如來所覺善男子於法無覺是如來覺善男子一切法不生而如來證覺一切法不滅而如來證覺是以若有覺乃衆生無覺同木石俱非真性不契無緣無覺之覺方齊大旨無覺故不同衆生覺故不如木石則一覺一切覺無覺無不覺無覺故慧解寂然無不覺故虛懷朗鑒又見心常住稱之曰覺一成一切成一覺一切覺言窮慮絕不壞假名故云始成正覺　問初發心時便成正覺者云何復說後心菩提　答非初非後不離初後如大智度

論云不但以初心得亦不離初心得所以者何若但以初心得不以後心者菩薩初發心便應是佛若無初心云何有第二第三心第二第三心以初心為根本因緣亦不但後心亦不離後心者是後心亦不離初心若無初心則無後心初心集種種無量功德後心則具足具足故能斷煩惱習得無上道須菩提此中自說難因緣初後心心數法不俱不俱者則過去已滅不得和合若無和合則善根不集善根不集云何成無上道佛以現事譬喻答如燈炷非獨初發燄亦不離初發非獨後發燄亦不離後發而燈炷燋佛語須菩提彼自見炷燋非初非後而炷燋我亦以佛眼見菩薩得無上道不以初心得亦不離初心亦不以後心得亦不離後心而得無上道燈譬菩薩道炷喻無明等煩惱燄如初地相應智慧乃至金剛三昧相應智慧燋無明等煩惱炷亦非初心智燄亦非後心智燄而無明等煩惱炷燋盡得成無上道又如燈雖念念滅而能相續破闇心亦如是雖念念不住前後不俱而能相續成其覺慧成無上道清涼疏云華嚴經云了知境界如幻如夢如影如響亦如變化若諸菩薩能與如是觀行相應於諸法中不生二解一切佛法疾得現前初發心時即得阿耨多羅三藐三菩提知一切法即心自性成就慧身不由他悟者夫初心為始正覺為終何以初心便成正覺故云知一切法即心自性故覺法自性即名為佛故經頌云佛心豈有他正覺覺世間斯良證也斯則發者是開發之發非發起之發也何謂

現前之相夫佛智非深情迷謂遠情亡智現則一體非遙既言知一切法即心自性則知此心即一切法性令理現自心即心之性巳備無邊之德矣成就慧身者上觀法盡也正法當興令諸見亡也佛智要起覺心則理現理現則智圓若鏡淨明生非前非後非新非故寂照湛然不由他悟者成上慧身即無師自然智也又不由他悟是自覺也知一切法是覺他也成就慧身為覺滿也成就慧身必資理發見夫心性豈更有他若見有他安稱為悟既曰心性自亦不存寂而能知名為正覺故法華經云為一大事因緣故出現於世開示悟入佛之知見夫一者即古今不易之一道大者是凡聖之心體故十方諸佛為此一大事出現於世皆令衆生於自心中開此知見若立種種差別是衆生知見若融歸一道是二乘知見若一亦非一是菩薩知見若佛知見者當一念心開之時如千日並照不假更言即是祖師西來即是諸佛普現故云念念釋迦出世步步彌勒下生何處於自心外別求祖佛則知衆生佛智本自具足若欲起心別求即成徧計之性故六祖云本性自有般若之智自用智慧觀照不假文字若如是者何用更立文字令為未知者假以文字指歸令見自性若發明時即是豁然還得本心於本心中無法不了故云悟無念法者萬法盡通悟無念法者見諸佛境界是知若入無念法門成佛不出刹那之際若起心求道徒勞神於塵劫之中如釋迦文佛從過去無量劫來承事供養無數恒河沙等諸佛皆不

得記何以故以依止所行有所得故至燃燈佛時因獻五莖蓮華乃得授記釋迦之號方達五陰性空心無所著始見天眞之佛頓入無得之門故將蓮華獻佛用表證明所以華嚴經頌云性空即是佛不可得思量尚不用暫起思量豈況勢功永劫

宗鏡錄卷第十五

音義

妖於喬反　狐戶吳反　狸里之反　餌仍吏反　涯五佳反
聯也艷也也反安力反薄紅也反居水
之反偃倒也反僚匿藏鑽也反龐娃也反軌許消灼
反若瀟古也反乎聾眞還醫於反慣古
爰南反淥沉也　反鑽　反　反　患
反

宗鏡錄卷第十六

慧日永明寺主智覺禪師 延壽集

夫即心成佛者爲即真心爲即妄心

答唯即真心悟心真故成大覺義故稱爲佛

問若即真心有何勝義若即妄心成何過咎

答畢竟空門理無朕迹分別之道事有開遮妄心者從能所生因分別起發浮根之暫用成對境之妄知若離前塵此心無體因境起照境滅照亡隨念生塵念空塵謝若將此影事而爲佛身豈況爲虛妄之因只成斷滅之果真心者湛然寂照非從境生合虛任緣未嘗作意明明不昧了了常知舒之無蹤卷之無迹如澄潭瑩野明鏡懸空萬像森羅豁然虛鑒不出不入非有非無斯則千聖冥歸萬靈攸會信之者徹大道之原底體之者成常住之法身證佛同指此心而成於佛亦名天真佛法身佛性佛如如佛亦非離妄妄無體故亦非即真真非即故真妄名盡即離情消妙圓覺心方能顯現又以本具故方能開示故云如來正覺心與衆生分別心契同無二爲開示悟入之方便是以若衆生心與諸佛心各異如何說開只爲契同方垂方便如藏中無寶從勞掘鑿只爲有寶不廢人功但發信心終當見性故云我爲汝保任此事終不虛也所以云摩尼珠人不識如來藏裏親收得六般神用空不空一顆圓光色非色如是的指何用別求耶故心丹訣云茫茫天下虛尋覓未肯迴頭自相識信師行到無爲鄉始覺從來枉施力所以華嚴論云以無明住地煩惱便爲一切諸佛不動智一切衆生皆自有

之只爲智體無性無依不能自了會緣方了故知一切衆生皆是佛智不得了緣無由覺悟了即成佛如大品經云有菩薩初發心即坐道場爲如佛所以龐居士偈云心若如神自虛不服藥病自除白蓮華如意珠無勞覓莫驅驅智者觀財色了了如幻虛衣食支身命相勸學如如時至移庵去無物可盈餘又古人云一九療萬病不假藥方多　問若即眞心成佛妄覺墮凡則妄念違宗眞心順覺斯乃眞妄有二體用分離如何會通圓融一旨　答眞妄無性常契一原豈有二心而互相即以性淨無染妄不可得如幻刀不能斫石若霧不能染空爲不了一心之人所以說即如台教問云無明即法性無復無明與誰相即答如爲不識冰人指水是冰指冰是水但有名字寧復有二物相即耶是知時節有異融結隨緣濕性常在未曾變動乃至即凡即聖亦復如是凡聖但名一體無異故先德釋華嚴經云一世界盡法界亦如是者知一眼如一切眼如皆然舉譬如一人身有手足一切人皆有手足是以不了此一心皆成二見若凡夫執著此心造輪迴業二乘厭弃此心求灰斷果又凡夫無眼將菩提智照成煩惱火燒如大富盲兒坐寶藏中舉動罣礙爲寶所傷二乘將如來四德秘藏爲無常五陰謂是賊虎龍蛇怕怖馳走縛脫雖殊取捨俱失若諦了通達之者不起不滅無得無生了此妄心念念無體從何起執念念自離不須斷滅尚不得一何況二乎故知諸法順如證圓成而情無理有群情違旨執徧計而情有

理無順背在違一道而何曾失體情不乖理千途而未暫分岐洞之而情理絕名了之而順違無地是以法法盡合無言之道念念皆歸無得之宗天真自然非干造作如無言菩薩經云爾時舍利弗謂無言菩薩曰汝族姓子不能語言云何欲問如來義乎無言曰一切諸法造無文字亦無言詞所以者何一切衆生皆悉自然無諸言教及衆想念所以若約事備陳則凡聖無差而差若就理觀即則生佛差而不差是以差與不差俱不離真如之體如華嚴演義云無差之差者是圓融上之行布也差之無差者是行布上之圓融也如攬別成總非離別外而有此總如是融攝無法不歸則三乘非三五性非五如是妙解方被宗鏡之光離此見生悉齊不二之旨

問若一切衆生即心是佛者則諸佛何假三祇百劫積功累德方成　答為復學一乘實法為復趣五性權機此論自證法門非述化儀方便且楞伽經說有四佛一化佛二報生佛三如如佛四智慧佛隨機赴感名之為化酬其往因名之為報本覺顯照名為智慧理體無二故曰如如華嚴經明十種佛所謂於安住世間成正覺佛無著見願佛出生見業報佛深信見住持佛隨順見涅槃佛深入見法界佛普至見心佛安住見三昧佛無量無依見本性佛明了見隨樂佛普攝見又佛據異十身一衆生身二國土身三業報身四聲聞身五緣覺身六菩薩身七如來身八智身九法身十虛空身若別依五教隨教不定一小乘教有二身佛一生身二法身二大乘初

教有三身佛一法身二應身三化身　終教
有四身佛一理性身二法身三報身四應化
身四頓教唯一佛身一實性佛五一乘圓教
有十身佛又約性成佛五教差別不同小乘
唯悉達一人爲佛性初教半成半不成以有
性無性分故爲佛終教凡有心者當得作佛
除草木等頓教無佛無性離言說相爲佛圓
教無所不有佛性以三種世間皆是爲佛若
三種世間皆是爲佛者則內外心境無非佛
矣又約心成佛小乘以善心修所得爲佛初
教心性爲佛終教以心相性泯爲佛頓教心
本不生爲佛圓教以心無礙無盡爲佛又天
台明四教佛一藏教佛二通教佛三別教佛
四圓教佛若以如如佛心佛本性佛誰人不
具若以國土身法身虛空身何法不圓則處
處而皆是寶坊丘陵誰立念念而感成正覺
妄想何分如盲者不覩光明非朝陽夕魄之
過條似小果不聞圓頓豈佛心妙旨之親疎
但以法弱由於根微道廣在乎量大俊機宜
感妙有證作無常薄福所宜珍寶化爲瓦礫
空迷己眼錯認他身分寶際以千差致化儀
之百變如大方等無想經云爾時佛告大雲
密藏菩薩言善男子汝今當燃大智慧燈破
諸衆生狂愚黑闇若言如來眞實出生輪頭
檀舍出家學道修習苦行壞魔兵衆坐於道
場成菩提道當知是人即是謗佛寧當斷首
拔出其舌終不出此虛妄之言何以故非是
善解如來秘密語故又大湼槃經云若言釋
迦如來從兜率天降神母胎乃至八相成道
此是聲聞曲見故云爲劣解衆生母胎出現

是以入此宗鏡出語無過舉念皆眞若未到斯門説是成非攝心猶錯如圓覺經云動念之與息念皆歸迷悶信心銘云不識玄旨徒勞念淨融大師云悟此宗人道佛不是亦得若未信者設念佛亦成妄語故知不達宗鏡凡有見解盡成謗佛謗法謗僧任萬慮千思未有相應之日纔了此旨自然一念無差所以華嚴論云從初發心十住之首以三昧力頓印三界三世一際諸法一味解脫涅槃常寂滅味更無始終因果一際諸性一性諸智一智諸相一相諸行一行三世一念一念三世乃至十世如是等法自在無礙此經法門無始無終名爲常轉法輪是故此經教門依本安立以備大根依本一際不立始終爲非虛妄見故入一總得餘爲法界一際故不同權學見未盡故入餘總得一爲法界體無礙故如圓珠無方如明鏡頓照如虛空無隅如響無依如影不礙如化人所生此法門者是該括始終一際圓滿無礙無成無壞無出無沒常轉法輪若人了得此法門者佛智自然智無師智之所現前爲此法無出沒故還以自然無出沒智而自能得之非情繫思量之所能得也一切權教法門總在其中一時而說爲諸權教不出法界無三世故各依自見無量差殊此一乘教是始成正覺時說若依情是最初成佛時說若依智無始終說故知成佛說法不離一念如華嚴經中毗目仙人執善財手即時善財自見其身往十方十佛剎微塵數世界中到十佛剎微塵數諸佛所見彼佛剎及其眾會諸佛相好種種莊嚴乃

至或經百千億不可說不可說佛剎微塵數劫乃至一時從仙人放善財手善財童子即自見身還在本處是知不動本位之地而身徧十方未離一念之中而時經億劫本位不動遠近之剎歷然一念靡移延促之時究爾不像宗鏡何以消文萬法冥歸終無別旨

問無性理同一時成佛者云何三乘等人見佛有其差別　答隨心感現影像不同自業差殊非佛有異觀一水而餓分四等皆自見殊共寶器而飯色不同非他業變則全心是佛全佛是心即真如心是法身佛且法身無相真性無形形相尚無云何差別皆是自識照影不同如五百婆羅門見灰身而起信勸師羅長者觀三尺而發心無邊身菩薩窮上界而有餘住小聖之凡夫觀丈六而無盡如觀佛三昧經云佛白父王及勅阿難吾今為汝悉現具足身相說是語已佛從座起令衆俱起令觀如來從頂順觀至足輪相復從足相逆觀至頂一一身分分明了了如人執鏡自見面像若生掐惡不善心者若有能毀佛禁戒者見像純黑猶如炭人五百釋子但見灰人有千比丘見赤土色優婆塞十六人見黑象脚色優婆夷二十四人見如聚墨比丘尼見如白銀優婆塞優婆夷有見如藍染青色四衆悲淚釋子拔髮碎身自述所見乃至佛各為說過去宿因致茲異色故識論云境隨業識轉是故說唯心又密跡經云一切天人見佛色量或如黃金白銀諸雜寶等乃至或見丈六或見一里或見十里乃至百億無量無邊徧虛空中是則名為如來身密故知

隨見不同跡分多種不唯見佛觀法亦然隨智淺深法成高下如大涅槃經云十二因緣下智觀故得聲聞菩提中智觀故得緣覺菩提上智觀故得菩薩菩提上上智觀故得佛菩提乃至八相成道不出剎那際三昧門隨衆生見聞自分時分故先德云是故如來於一念中八相成道不出剎那際者以降生時即是成道時即是度人時即是入滅時何以故以一切法同時俱成故一成一切成華嚴經云不離覺樹而昇釋天者疏釋云佛得菩提智無不周體無不在無依無住無去無來然以自在即體之應應隨體徧緣感前後有住有昇閻浮有感見在道樹天宮有感見昇天上非移覺樹之佛而昇天宮故云不離覺樹而昇釋殿法慧偈云佛子汝應觀如來自在力一切閻浮提皆言佛在中此不離也我等今見佛住於須彌頂此而昇也又古師釋有十義一約處相入門以一處中有一切處故是此天宮等本在樹下故不須起然是彼用故說昇也二亦約相入門以一處入一切處故樹徧天中亦不須起欲用天宮表法昇進故云昇也三由一切即一故天在樹下四由一即一切故樹在天上不起等准前五約佛身謂此樹下身即徧法界徧一切處則本來在彼不待起也機熟令見故云昇也是故如來以法界身常在此即是在彼六約佛自在不思議解脫謂坐即是行住等在此即在彼皆非下位測量故也七約緣起相由門八約法性融通門九約表示顯法門十約成法界大會門不思議經云以一切佛一切諸法

平等平等皆同一理如陽燄等一切衆生及諸如來一切佛土皆不離想乃至若我分別佛即現前若無分別都無所見想能作佛離想無有如是三界一切諸法皆不離心普賢觀經云爾時行者聞普賢說深解義趣憶持不忘日日如是其心漸漸利普賢菩薩教其憶念十方諸佛隨普賢教正心正意漸以心眼見東方佛身黃金色端嚴微妙見一佛已復見一佛如是漸漸徧見東方一切諸佛心想利故徧見十方一切諸佛無量壽經云諸佛如來是法界身入一切衆生心想中是故汝等心想佛時是心即具三十二相八十隨形好是心作佛是心是佛諸佛正徧知海從心想生此無量壽經爲中下之機作十六觀想令韋提夫人等暫現佛身恐生外解故有此說是心是佛之文令生實見華嚴出現品云佛子譬如大海其水潛流四天下地及八十億諸小洲中有穿鑿者無不得水而彼大海不作分別我出於水佛智海水亦復如是流入一切衆生心中若諸衆生觀察境界修習法門則得智慧清淨明了而如來智平等無二無有分別但隨衆生心行異故所得智慧各各不同佛子是爲如來心相又問明品頌云譬如水一味因器有差別佛福田亦然衆生心故異又頌云譬如淨明鏡隨色而現像佛福田如是隨心獲衆報起信論云復次眞如用者謂一切諸佛在因地時發大慈悲修行諸度四攝等行觀物同已普皆救脫盡未來際不限劫數如實了知自他平等而亦不取衆生之相以如是大方便智滅無始無明

證本法身任運起於不思議業種種自在差
別作用周徧法界真如等而亦無有用相可
得何以故一切如來唯是法身第一義諦無
有世諦境界作用但隨眾生見聞等故而有
種種作用不同此用有二一依分別事識謂
凡夫二乘心所見者是名化身此人不知轉
識影現見從外來取色分限然佛化身無有
限量二依業識謂諸菩薩從初發心乃至菩
薩究竟地心所見者名受用身身有無量色
色有無量相相有無量好所住依果亦其無
量功德莊嚴隨所應見無量無邊無際無斷
非於心外如是而見此諸功德皆因波羅蜜
等無漏行熏及不思議熏之所成就具無邊
喜樂功德相故亦名報身又凡夫等所見是
其麁用隨六趣異種種差別無有無邊功德
樂相名為化身初行菩薩見中品用以深信
真如故得少分見知如來身無去無來無有
斷絕唯心影現不離真如然此菩薩猶未能
離微細分別以未入法身位故淨心菩薩見
微細用如是轉勝乃至菩薩究竟地中見之
方盡此微細用是受用身以有業識見受用
身若離業識則無可見一切如來皆是法身
無有彼此差別色相互相見故古釋云依分
別事識謂凡夫二乘心所見者是名化身者
凡夫二乘不知唯識計有外塵即是分別事
識義今見佛身亦謂心外順彼事識分別計
度逆於唯心故言從外來不達即色是心無
有分劑故云取色分劑不能盡知問佛身何
故唯眾生真心與諸佛體平等無二答但眾
生迷於自理起諸妄念是時真如但顯染相

以本覺內熏妄心故有厭求有厭求故眞用即顯厭求劣故相用即麤厭求漸增用亦微細如是漸漸乃至心原無明旣盡厭求都息始覺同本用還歸體平等平等無二無別未至心原已還用於識中隨根顯現故云識中現也問若據此義用從眞起何說言轉識現耶荅轉識即是賴耶中轉相依此轉相方起現識現諸境界此識即是眞妄和合商若據此義乃是衆生自心中眞如之用云何說云佛報化也荅衆生眞心則諸佛體無差別若隨流生死即妄有功能妄雖有功離眞不立若返流出纏眞有功能眞雖有功離妄不顯就緣起和合中說其用耳既從法身起報化用何得不是衆生眞心耶以眞心是法家之身凡聖同共一法身故經云心造諸如來所以即心是佛故問若眞心即佛者何故云從波羅蜜等因緣生荅此約本覺隨染義說然其始覺覺至心原平等一際有何差別又即以諸佛悲智爲增上緣衆生機感種子爲因託佛本質上自心變影像故云在自識中現法界品彌伽長者微見十方佛海顯此定者唯心之觀知衆生衆無量無邊皆心現故明隨心念佛諸佛現前以唯心觀徧該萬法今約上中下根隨自心觀見佛不同有其四等一凡夫由帶過去六道惡業習氣不盡或見佛是樹神天神黑脚象三尺等身二小乘由帶業生滅之見見佛是金槍馬麥打身出血俱非樂相三大乘初終頓等三教菩薩由是唯識觀佛乃是賴耶識中轉識所現之相故見此佛身唯是心現不離眞如無有分齊徧

一切處隨衆生根自然顯現此是樂相四一
乘圓教菩薩以法界圓明之智依正該攝理
事人法以此之智感見十身理事無礙又三世
融通一切是故佛身不離十方道樹常說六
天智乃徧觀一切恒無作念十四科法身義
云經明法身者跡指丈六同人身是聚義而
無非法故有法身之稱尋經之旨以如來照
體虛存爲身累盡爲法乃是所以眞法身也
然即以善感應應即隨類成異但於見者是
有佛常無身故經云如來之身是幻化身問
佛必無身者云何以解感丈六耶答衆生以
未足之善仰感如來至足之地道足即能應
化無方來足故唯見其所見法不達即身是
虛幻也問夫感應之道皆由情徹冥契故致
事効於當時內外理應是同如婦人詣情幽
冥城爲之崩孝至而石開此即事隨心變云
何以善感丈六而云是虛幻身耶答城崩石
開此由情感於物物實故崩開非虛解感法
身法身非有但信解爲感所蹔構故見丈六
爲實豈非人自見所感耶問丈六若是虛幻
何由傳於實理耶答理妙非麁不傳猶影之
傳於形也問法身無形者爲即法身是丈六
爲法身外別有丈六耶答感法身爲丈六何
有別也如聲感谷而出響豈容谷外別有響
哉問衆生爲緣法身生見爲緣丈六生見耶
答感見法身所應何緣見法身如見影知有
樹不見樹也問法身是常丈六亦是常不答
丈六理是常但於人是無常故經云如暗中
樹影非肉眼所見也古釋云佛常無身者明
感應非眞法身是實感是能感屬衆生應謂

所應屬佛以衆生有感佛之善自見不同有
見釋迦丈六彌勒千尺或覩無邊之相或見
三尺之形與衆生根善有淺深遂令應身精
麁隨異故云佛眞法身猶若虛空應物現形
如水中月又佛常無身者無分段變易之身
以法身至妙不可以形貌求故云無身擬乎
實理非無妙色妙心妙色故能分形適變妙
心故能處能鑒故天親頌云報化非眞佛亦
非說法者金光明經云應化二身是假名有
法身是眞實有道足即能應化無方者以法
身道足故能應化無方即是無所不應無其
定一之身衆生位居信解以求足之善唯隨
其所見丈六等身不足之善者法雲已還信
解善也至足之地者佛果極照道滿菩提名
至足之地以善未足故不能了達丈六三尺
等身即是虛幻唯法身見自覺脩身可名眞
實如婦人諸情幽冥城爲之崩者列女傳云
杞梁妻就其夫屍於城下哭之十日而城爲
之崩孝至而石開者漢書云李廣無父聞其
母曰我父何邪母曰虎殺之遂行射虎於草
中夜見石似虎射之沒羽後射之終不入矣
以城石之事隨心感變所以崩開理妙非麁
不傳由影之傳於形者明丈六雖麁而能傳
妙理託事表理寄言顯道猶影傳於形亦如
指指月淸涼疏云舊佛新成曾無二體新成
舊佛法報似分無不應時故即眞而應應隨
性起故即應而眞三佛圓融十身無礙故辯
應現中顯眞成又佛身無依應機普現謂色
無定色若金剛之合衆紫形無定形猶光影
之任脩短相無定相似明鏡之對姸媸故隨

樂皆見乃至一身多身但由衆生分別心起故無積無從其猶並安千器數步而千月不同一道澄江萬里而一月孤映又如三舟共觀一舟停住二舟南北南者見月千里隨南北者見月千里隨北停舟之者見月不移是為此月不離中流而往南北設百千共觀八方各去則百千月各隨其去是以情隔即法身成異心通而玄旨必均紘紘自他於佛何預是以真身寥廓與法界合其體包羅無外與萬化齊其用窮原莫二執迹多端一身多身經論異說今說此經佛為真為應為一為多若言真者何名釋迦居娑婆界人天同見若云應者那言遮那處蓮華藏大菩薩見見佛法身若去一者何以多處別現若云異者何復言而不分身故說此經佛並非前說即是法界無盡身雲真應相融一多無礙即毗盧遮那是釋迦故常在此處即他處故遠在他方恒住此故身不分異亦非一故同時異處一身圓滿皆全現故一切菩薩不能思故今先明十身後彰無礙言十身者如前所述今就佛上自有十身一菩提身二願身三化身四力持身五相好莊嚴身六威勢身七意生身八福德身九法身十智身言無礙者指歸中有十義一用周無礙謂於念劫刹塵等處遮那佛現法界身雲業用無邊悉周徧故經頌云如於此處見佛坐一切塵中亦如是等二相徧無礙於一一差別用中各攝一切業用如在胎中即有出家成道等類如是一切自在無礙三寂用無礙雖現如是無邊自在然不作意不起念常在三昧不礙起用不

思議品云於一念中皆能示現一切三世佛教化一切衆生而不捨離諸佛寂滅無二三昧是爲諸佛不可譬喻不可思議境界譬如摩尼雨寶天鼓出聲皆無功用任運成就四依起無礙如此所現雖無功用皆依海印三昧之力而得顯現經頌云一切示現無有餘海印三昧威神力五眞應無礙即此應現無盡身雲即無生滅即是法身平等一味不礙業用無有限量六分圓無礙即此徧法界盧舍那身一一身一一支分一一毛孔皆亦有自舍那全身是故分處即圓備經頌云如來無量功德海一一毛孔皆悉見七因果無礙謂於身分毛孔處現自舍那往昔本生行菩薩行所受之身及佛眉間出勝音等塵數菩薩八依正無礙謂此身雲即作一切器世間經頌云或作日月遊虛空或作河池井泉等又亦潛身入彼諸刹一一微細塵毛等處皆有佛身圓備普徧九潛入無礙謂入衆生界如如來藏雖作衆生不失自性故出現品云佛智潛入衆生又云衆生心中有佛成正覺等又亦攝一切衆生在一毛孔善化天王頌云汝應觀佛一毛孔一切衆生悉在中等十圓通無礙謂此佛身即理即事即一即多即依即正即人即法即此即彼即情即非情即深即廣即因即果即三身即十身同一無礙如是無礙但是一心若有外塵絲毫成礙如華嚴經頌云佛身非過去亦復非未來一念現出生成道及涅槃華嚴演義釋見佛差別今寄清涼五臺求見文殊以況法界見佛差別總有十義一或多機異處各感見二或同

處各見三或異時別見四或同時異見五或同時異處見六或同處異時見七或異時異處見八或同時同處見九或一人於同異交互時處見多人所見十或一人於同異俱時處見一切人所見謂同時同處異時異處名同異俱時處既是一人時該多時處徧諸處見遍諸境故是普眼機也故知文殊眞體尚非是一見者自有差殊可驗唯心弥加深觀又如云一文殊從一處東來即一切處文殊者一約義復語其實德如前絡之月即是後絡及萬江百川之月全入前絡所以爾者一切處月不離本月故本月落絡則千處俱落二約表者文殊主般若門若約觀照般若智了萬境無非般若若白日麗天無物不明矣若實相般若無法非實相故無非般若猶水徧波無波非水即大般若經云般若波羅蜜多清淨故色清淨色清淨故一切智智清淨何以故若般若波羅蜜多清淨若色清淨若一切智智清淨無二無二分無別無斷故通於觀照及實相也又問佛薩唯一普賢何以一一塵前各有多耶答各有二義一緣起相由正約主伴無明即入謂爲主須一爲伴必多此一一者是即多之一一一切一也多是全一之多一一一切也二方用交徹一一有一切普賢之身不可思議略有三類一隨類身隨人天等見不同故二漸勝身乘六牙象等相莊嚴故三窮盡法界身帝網重重無有盡故此第三身全前二身及無盡身又問如上所說則無一處無有普賢今何不見釋有三意一約機不見是普者過二不見是見見虛空身以

虛空不可見若不見者異見虛空三亦徧不見處故若明見則不徧何者以可見不可見皆是普賢身要令可見為身則普賢身不周萬有如智不可見豈非智身耶明知由有不見之處方知徧耳此第三身何人能見慧眼方見非肉眼所見如是慧眼無見無不見矣

宗鏡錄卷第十六　傒

音義

眹直引反　鑿在各反　庵烏含反小草舍　療力照反　斫之若反　怕普駕反　怖普故反　䚕普依反　槍七羊反　杞驅里反木名

丁未歲高麗國分司大藏都監奉
勅彫造

宗鏡錄卷第十七　　復

慧日永明寺主智覺禪師　延壽集

夫成佛之理或云一念或云三祇未審定取何文以印後學　答成佛之真且非時劫遲速之教屬在權宜故起信論明為勇猛衆生成佛在於一念為懈怠者得果須滿三祇但形教跡之言盡成方便楞嚴經鈔云劫者是時分義而有成住壞空皆由衆生妄見所感且妄見動外感風輪由愛發故外感水輪由堅執心外感地輪由研求慄故外感火輪由四大故起六根起六根故見六塵見六塵故有時分若了無明根本一念妄心則知從心所生三界畢竟無有且時因境立境尚本空時自無體何須更論劫數多少但一念斷無明何假更歷僧祇是以首楞嚴經云如幻三摩提彈指超無學又云想相為塵識情為垢二俱遠離則汝法眼應時清明云何不成無上知覺圓覺經云知幻即離不作方便離幻即覺亦無漸次故知長短之劫由一念來三乘趣果並是夢中說悟時事皆無多劫可所以法華經演半日為五十小劫維摩經演七日為一劫又如涅槃經云屠兒廣額日殺千羊後發心已佛言於賢劫中成佛諸大菩薩及阿羅漢疑云我等成佛即遠劫廣額何故成佛在先佛言欲得早成者即與早欲得遠成者即與遠若頓見真性即一念成佛故知利鈍不同遲速在我可驗心生法生心滅法滅矣以三界無別法但是一心作一切境界皆因動念念若不生境本無體返窮動念念六空寂即知迷時無失悟時無得以無住真

心不增減故如首楞嚴經云佛言富樓那汝豈不聞室羅城中演若達多忽於晨朝以鏡照面愛鏡中頭眉目可見嗔責已頭不見面目以為魑魅無狀狂走於意云何此人何因無故狂走富樓那言是人心狂更無他故佛言妙覺明圓本圓明妙既稱為妄云何有因若有所因云何名妄自諸妄想展轉相因從迷積迷以歷塵劫雖佛發明猶不能返如是迷因因迷自有識迷無因妄無所依尚無有生欲何為滅得菩提者如寤時人說夢中事心縱精明欲何因緣取夢中物況復無因本無所有如彼城中演若達多豈有因緣自怖頭走忽然狂歇頭非外來縱未歇狂亦何遺失富樓那妄性如是因何為在汝但不隨分別世間業果衆生三種相續三緣斷故三因不生則汝心中演若達多狂性自歇歇即菩提勝淨明心本周法界不從人得何藉劬勞肯綮修證古釋云頭無得失著頭喻真性無明迷時性亦不失無明歇時亦不別得歇即菩提者但悟本體五現量識一切萬行皆悉具足即是菩提如涅槃經云一切衆生本來成佛無漏智性本自具足又頓從漸得名俱稱方便古釋云若據說頓亦是方便若云漸頓俱是亦謗於佛俱不是亦謗於佛是以本覺體上離頓漸離言說何處有頓漸名字等六識動者分別不動即華周法界五現量識等一一根皆徧法界眼見色時色不可得元來等法界法華經云是法住法位世間相常住即知世間一切諸相本來常住何行住能知唯佛於道場知已導師方便說為衆生迷

不知故説若知不俟更説方知有説皆屬方便　問即自心成佛若還立他佛不若彼定不立則無諸佛之所威神建立加被護念等便成斷見　荅以自心性徧一切處故所以若見他佛即是自佛不壞自他之境唯是一心衆生如像上之模若除模既見自佛亦見他佛何者雖見他佛即是自佛以自鑄出故亦不壞他佛以於彼本質上雖變起他佛之形即是自相分故變與不變皆是一心所以因衆生迷悟二心有見不見自他之理若約眞性迷悟何從自他俱泯以法身無形無自他相見之相占德云迷有二種一心外取境生經違理故不能見無相之佛二取內蘊相不了性故不見心佛悟有二種一了一切法即心自性性亦非性情破理現則見舍那身攝於法性無內外也二了蘊性相則見自心之佛與舍那非一非異如天帝釋不偕天衆宮殿何以隨身轉輪王不作王因七寶無由聚集嘿惡自善外感勝緣是以華嚴經云佛子一切如來同一體性大智輪中出生種種智慧光明佛子汝等應知如來於一解脫味出生無量不可思議種種功德衆生念言此是如來神力所造佛子此非如來神力所造佛子乃至一菩薩不於佛所曾種善根能得如來少分智慧無有是處但以諸佛威德力故令諸衆生見佛功德而佛如來無有分別無成無壞無有作者亦無作法佛子是爲如來應正等覺出現之相寶藏論云夫所以眞一無一而現不同或有人念佛佛現念僧僧現但彼佛非佛非非佛而現於佛乃至非僧

非非僧而現於僧何以故彼妄心皆互現故不覺自心所現聖事緣起一向為外境界而有差別實非佛法僧而有異也乃至譬如有人於大冶邊自作模樣方圓自稱願彼融金流入我模以成形像然則融金雖成形像其實融金非像非非像而現於像彼人念佛亦復如是大冶金即喻如來法身模樣者即喻眾生希望念融得佛故以念佛和合緣生起種種身相然彼法身非相非非相何謂非相本無定相何謂非非相緣起諸相然則法身非現非非現離性無性非有非無非心非意不可以一切量度也但彼凡夫隨心而有即生現佛想一向謂彼心外有佛不知自心和合而有或一向言心外無佛即為謗正法也釋曰何謂非相本無定相者以因心所現外相無體從心感生緣盡即滅何相之有故云本無定相何謂非非相緣起諸相者既稱無定但隨緣現因緣和合幻相不無故云緣起諸相若能不生分別不執自他內不執有而取諸蘊外不執無而謗正法則開眼合眼舉足下足非見非非見為真見佛矣寶性論云依佛義故經云佛告阿難言如來者非可見法是故眼識不能得見故依法義故經云所言法者非可說事以是故非耳識所聞故依僧義故經云所言僧者名無為是故不可身心供養禮拜讚歎故知三寶如虛空相非見聞之所及則眾生之心佛度佛心之眾生若有一法對治盡成邪見故六祖云邪來正度迷來悟度愚來智度惡來善度如是度者即是真度　問既心外無佛見佛是心云何教

中有說化佛來迎生諸淨剎　荅法身如來本無生滅從眞起化接引迷根以化即眞眞應一際即不來不去隨應物心又化體即眞說無來去從眞流化現有往還即不來相而來不見相而見也不來而來似水月之頓呈不見而見猶行雲之忽現　問如上所說眞體則湛然不動化則不來而來正是心外有他佛來迎云何證自心是佛　荅一是如來慈悲本願功德種子增上緣力令曾與佛有緣衆生念佛修觀集諸福智種種萬善功德力以爲因緣則自心感現佛身來迎不是諸佛實遣化身而來迎接但是功德種子本願之力以所化衆生時機正合令自心見佛來迎則佛身湛然常寂無有去來衆生識心託佛本願功德勝力自心變化有來有去如面鏡像似夢施爲鏡中之形非內非外夢裏之質不有不無但是自心非關佛化則不來不去約諸佛功德所云有往有還就衆生心相所說是知淨業純熟目覩佛身惡果將成心現地獄如福德之者執礫成金業貧之人變金成礫礫非金而金現金非礫而礫生金生但是心生礫現唯從心現轉變是我金礫何從抱疑之徒可曉斯旨　問如前剖析理事分明佛外無心心外無佛云何教中更立念佛法門　荅只爲不信自心是佛向外馳求若中下根權令觀佛色身繫緣麤念以外顯內漸悟自心若是上機只令觀身實相觀佛亦然如佛藏經云見諸法實相名爲見佛何等名爲諸法實相所謂諸法畢竟空無所有以是畢竟空無所有法念佛乃至又念佛者

離諸想諸想不生心無分別無名字無障礙無欲無得不起覺觀何以故舍利弗隨所念起一切諸想皆是邪見舍利弗隨無所有無覺無觀無生無滅通達是者名為念佛如是念中無貪無著無逆無順無名無想舍利弗無想無語乃名念佛是中乃至無微細小念何況麤身口意業無身口意業處無取無捨無諍無訟無念無分別空寂無性滅諸覺觀是名念佛舍利弗若人成就如是念者欲轉四天下地隨意能轉亦能降伏百千億魔況斷無明從虛誑緣起無決定相是法如是無想無戲論無生無滅不可說不可分別無暗無明魔若魔民所不能測但以世俗言說有所教化而作是言汝念佛時莫取小想莫生戲論莫有分別何以故是法皆空無有體性不可念一相所謂無相是名真實念佛華嚴經頌云譬如日月住虛空一切水中皆現影住於法界無所動隨心現影亦復然又頌云譬如帝青寶照物皆同色眾生見佛時同佛菩提色釋云諸佛菩提之色即眾生心性之光以心無相故菩提亦復然所以文殊頌云無色無形相無根無住處不生不滅故敬禮無所觀又頌云虛空無中邊諸佛心亦然心同虛空故敬禮無所觀華嚴入法界品中德雲比丘入憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門乃至住一切世念佛門隨於自心之所欲樂普見三世諸如來故入不思議解脫境界品頌云心能普集無邊莊嚴一切諸世間了一切法皆是心現身等彼眾生數入楞伽經偈云佛及聲聞身辟支佛身等復種

種色身但說是內心大方廣如來秘密藏經云如來密藏法謂一切智心乃至是心爲住不恬不弱不贏不壞無有懶墮不背不捨順向是心而覺了之華手經云一切諸法如日明淨隨所正觀皆入無際釋曰一切諸法皆是心光無有瑕翳故云如日明淨隨所有法能作斯觀無不入自心無際之際又止觀明念佛三昧門者當云何念爲復念我當從心得佛從身得佛佛不用心得不用身得不用心得佛色不用色得佛心何以故心者佛無心色者佛無色故不用色心得三菩提佛色已盡乃至識已盡佛所說盡者是癡人不知智者曉了不用身口得佛不用智慧得佛何故智慧索不可得自索我了不可得亦無所見一切法本無所有壞本絕本又如夢見七寶親屬歡樂覺已追念不知在何處如是念佛又如佛在時三人爲伯仲聞毗耶離國婬女人名菴羅婆利舍衛國有婬女人名須曼那王舍城婬女人名憂鉢羅槃那有三人各各聞人讚三女人端正無比晝夜專念心著不捨便於夢中夢與從事覺已心念彼女不來我亦不往而婬事得辦因是而悟一切諸法皆如是耶於是往到跋陀婆羅菩薩所問是事跋陀婆羅答言諸法實爾皆從念生如是種種爲此三人方便巧說諸法空是時三人即得阿鞞跋致是知人不來往而樂事宛然當如是念佛又如人行大澤飢渴夢得美食覺已腹空自念一切所有法皆如夢當如是念佛數數念莫得休息用是念當生阿彌陀國是名如相念大方等大集經云佛告賢

護我念往昔有佛世尊號須波日時有一人行值曠野飢渴困苦遂即睡眠夢中具得諸種上妙美食食之既飽無復飢虛從是寤已還復飢渴是人因此即自思惟如是諸法皆空無實猶夢所見本自非真如是觀時悟無生忍得不退轉於阿耨多羅三藐三菩提又如人以寶倚琉璃上影現其中亦如比丘觀骨起種種光此無持來者無有是骨是意作耳如大方等大集經云復次賢護譬如比丘修不淨觀見新死屍形色始變或青或黃或黑或赤乃至觀骨離散而彼骨散無所從來亦無所去唯心所作還見自心又如鏡中像不外來不中生以鏡淨故自見其形行人色清淨所見者清淨欲見佛即見佛見即問問即報聞經大歡喜自念佛從何所來我亦無所至我所念即見心作佛心自見心見佛心是佛心是我心心不自知心心不自見心心有想為癡心無想是泥洹是法無可示者皆念所為設有其念亦了無所有空耳是名佛印無所貪無所著無所求無所想所有盡所欲盡無所從生無所可滅無所敗壞道要道本是即二乘不能壞何況魔耶婆沙論明新發意菩薩先念佛色相相體相業相果相用得下勢力次念佛四十不共法心得中勢力次念實相佛得上勢力而不著色法二身偈云不貪著色身法身亦不著善知一切法永寂如虛空勤修猶若人欲得智慧如大海令無能為我作師者於此坐不運神通悉見諸佛悉聞所說悉能受持者常行三昧於諸功德最為第一此三昧是諸佛母佛眼佛父無生

大悲母一切諸如來從此二法生碎大千地
及草木為塵一塵為一佛剎備爾世界中寶
用布施其福甚多不如聞此三昧不驚不畏
況信受持讀誦為人說況定心修習如搆牛
乳頃況能成是三昧故無量無邊又婆沙論
云劫火官賊怨毒龍獸衆病侵是人者無有
是處此人常為天龍八部諸佛皆共護念稱
讚皆共欲見共來其所若聞此三昧如上四
番功德皆隨喜三世諸佛菩薩皆隨喜復勝
上四番功德若不修如是法失無量重寶人
天為之憂悲如鼻人把栴檀而不齅如田家
子以摩尼珠博一頭牛故知不識自心是佛
反求他法若背道修道其過如是即凡夫不
達心寶欲毒食於人天二乘遠離家珍求除
糞之傭直故法華經云有智若聞則能信解
無智疑悔則為永失　問夫成佛門若論修
善則有前後若是性善本一心平等諸佛既
有性惡闡提亦有性善既同一性俱合成佛
云何闡提不成佛耶　答若言性佛何人不
等若約修成闡提未具台教問闡提與佛斷
何等善惡答闡提斷修善盡但性善在佛斷
修惡盡但性惡在問闡提不斷性善還能令
修善起佛不斷性惡還令修惡起耶答闡提
不達性善以不達故還為善所染修善得起
廣治諸惡佛雖不斷性惡而能達於惡以達
惡故於惡得自在故不為惡所染修惡不得
起故佛永無復惡以自在故廣用諸惡法門
化度衆生終日用之終日不染不染故不起
那得以闡提為例耶若闡提能達此善惡則
不復名為一闡提也若依他人明闡提斷善

盡爲阿賴耶識所熏更能起善阿賴耶即是無記無明善惡依持爲一切種子闡提不斷無記無明故還生善佛斷無記無明盡無所可熏故惡不復還生若欲以惡化物但作神通變現度衆生耳問若佛地斷惡盡作神通以惡化物者此作意方能起惡如人畫諸色像非是任運如明鏡不動色像自形可是不思議理能應惡若作意者與外道何異答今明闡提不斷性德之善遇緣善發佛亦不斷性惡機緣所激慈力所熏入阿鼻同一切惡事化衆生以有性惡故名不斷無復修惡名不常若修性俱盡則是斷不得爲不斷不常闡提亦爾性善不斷還生善根如來性惡不斷還能起惡而是解心無染通達惡際即是實際能以五逆相而得解脫亦不縛不脫行非道而通佛道闡提染而不達與此爲異也何謂不達以不了無性故是以善惡諸法皆以無性爲性此性即是佛性即無住本即法性故此善惡性不可斷也即令推自心性不可得即無住處能徧一切處即善惡性也性無善惡能生善惡善惡可斷性不可斷善惡同以心性爲性若斷性惡則斷心性性不可斷所以闡提不斷性善縱墮三塗性善不減性惡不增直至成佛性善不增性惡不減此性即法身也猶如明鏡本無好醜衆像能現一切好醜衆像像有增減明淨光體不增不減也鏡本無像故能現像佛性無善惡能現善惡衆生不得性但得善惡爲善惡所拘不得自在也性善不壞故地獄發佛界善性惡不壞故佛能現六道惡又性者即是善惡等

諸法之性徧十方三世衆生國土等一切處
無有變異不增不減能現善惡凡聖垢淨因
果等從性而起故云性善性惡若善惡等即
無定相隨緣搆習如鏡中像無體可得若遇
淨緣即善若因染緣即惡從修而得故名修
善修惡若論性善不唯闡提若論性惡不唯
諸佛以是善惡諸法之性故即一切衆生皆
悉具有一際平等若覺了此性即便成佛故
能示聖現凡自在無礙若論修善修惡於上
中下根即不可定隨修成之厚薄任力量之
淺深得世間報而六趣昇沉成出世果而四
聖高下以不了善惡之性故爲善惡業之所
拘而不自在若見性達道何道不成則法法
標宗塵塵契旨豈唯善惡二法而得自在耶
問三寶如虛空相非見聞之所及者教中云
何說見道又稱見佛　荅約本智發明假稱
名見非眼所觀唯證乃知離見非見方名眞
見涅槃經云菩薩實無所見無所見者即無
所有無所有者則一切法是以法性無所有
菩薩則無所見與法理會假稱爲見實非見
也眞性湛然非是見法經云不行見法諸佛
速與受記則是離斷常二邊即見自身清淨
見身清淨即是見佛清淨乃至見一切法悉
皆清淨無非是佛無非是法以自心性無生
順物徧一切處故若一微塵不是佛者則成
翳障不入普眼之門唯除能所之見大集經
云梵天問海慧菩薩言善男子汝今了了見
佛法不梵天言佛法非色不可觀見汝云何
言了了見佛法耶一切諸法悉不可見夫了
了者即是佛法無有二相是以來同水月散

若幻雲見猶夢形聞如谷響覺處即現不從
方來遂處自無不從此去如圓覺經云圓覺
普照寂滅無二於中百千萬億不可說阿僧
祇恒河沙諸佛世界猶如空華亂起亂滅般
若假名論偈云如來法爲身但應觀法性法
性非所見然亦不能知法性者所謂空性無
生性此即諸佛第一義身若見於此名爲見
佛經云以見空性名見如來又法性之處無
有一物可名所知由是彼智亦不能知又經
言大王一切法性猶如虛空等與衆物爲所
依止而其體性非是有物亦非無物能知此
中寂然無知名爲了知名爲知者隨俗言說
信解無生之福多於寶施如有頌言若人持
正法及發菩提心不如解於空十六分之一
是以解第一義空方成般若見無生自性始
了圓宗以真空不壞業果尊卑宛然不同但
空不談諸有如大涅槃經云有業有報不見
作者如是空法名第一義空所以見性之時
性本離念非有念而可除觀物之際物本無
形非有物而可遣故云離念之智等虛空界
如大乘千鉢大教王經云是時普明菩薩則
證入毗盧遮那如來金剛法藏三昧三摩地
令一切菩薩及一切有情衆生同願修持入
此性淨真如法藏三昧真際觀云何應得修
入此觀菩薩則當觀照心地覺用心智唯照
心性細細觀覺覺照心體見性無動證覺不
動即能恒用用觀體智見性清淨性自離念
離念無物心等虛空即證聖智如如聖性二
俱證寂空同無體性體虛靜則是名爲菩薩
證入真如法界性印法藏真際觀門故知法

界性即衆生心性衆生心性即虛空性故大智度論云復次舍利弗菩薩摩訶薩欲住內空外空內外空空空大空第一義空有爲空無爲空畢竟空無始空散空性空自相性諸法空不可得空無法空有法空無法有法空當學般若波羅蜜釋云內空者即內法所謂內六入眼耳鼻舌身意眼空無我無我所等外空者即外法所謂外六入色聲香味觸法色空無我無我所等內外空者即內外十二入十二入中無我無我所等空空者以空破內空外空內外空破是三空故名爲空空大空者即十方空東方無邊故名爲大亦一切處有故名爲大第一義空者第一義名諸法實相不破不壞故是諸法實相亦空何以故無受無著故若諸法實相有者應受應著以無實故不受不著若受若著即是虛誑有爲空無爲空者有爲法名因緣和合生所謂五陰十二入十八界等無爲法名無因緣常不生不滅如虛空問曰有爲法因緣和合生無自性故空此則可爾無爲法非因緣生法無破無壞常若虛空云何空答曰若除有爲則無無爲有爲實相即是無爲如有爲空無爲亦空以二事不異故畢竟空者一切法皆畢竟空是畢竟空亦空空無有法故亦無虛實相待復次畢竟空者破一切法令無遺餘故名畢竟空若有少遺餘不名畢竟空無始空者如經中說佛語諸比丘衆生無有始無明覆愛所繫往來生死始不可得破是無始法故名爲無始空散空者散名別離相如諸法和合故有如車以輻輞轅轂衆合爲車若離

散各在一處則失衆名五陰和合因緣故名為人若離五陰人不可得性空者諸法性常空假業相續故似若不空譬如水性自冷假火故熱止火停久水則還冷如經說眼空無我無我所何以故性自爾耳自相空者一切法有二種相總相別相是二相空故名為相空總相者如無常等別相者諸法雖皆無常而各有別相如地為堅相火為熱相一切諸法空者一切法有好有醜有內有外一切法有心生故名為有無自體故空無所得空者一切法乃至無餘涅槃不可得故名無所得空無法空有法空無法有法空者無法名法已滅是滅無故名無法空有法空者諸法因緣和合生故有法實性無故名有法空無法有法空者取無法有法相不可得是為無法有法空乃至云離我我所故空因緣和合生故空無常苦空無我故名為空始終不可得故空唯心故名為空故知一切萬法皆從心現悉無自體盡稱為空所以云若住此十八空門當學般若則未曾有一法能出我之靈臺者矣此十八空下至有為世間五陰上至無爲第一義諦收一切法無不皆空若不學般若則尚餘宗體有而未達有原窮空而不盡空理須歸宗鏡內照發明則外無一法更有遺餘矣又此是如空非體是空以真心無礙映現萬法如虛空不拒諸相發揮故於真心中能現一切其所現一切雖依心無體照見五蘊皆空然亦不著於空能興佛事如華嚴經頌云十方所有諸如來了達諸法無有餘雖知一切皆空寂而不於空起心念以

一華嚴藏一切亦不於法生分別如是開悟諸羣生一切無性無所觀　問法身之理爲復有法成爲復無法成爲復一法成爲復異法成　答本覺心宗法身性地口欲言而詞喪心欲緣而慮亡所以然者說有則妙體虛玄談無則道無不在言空則三界無物云爲則一體常靈言一則各任其形說異則同歸實相是知不可以稱量不可以希冀若開方便欲曉疑情則不有不無非一非異能起四句方會一乘古德問云若衆生與諸佛同一心佛性等有法身則有二過一衆生悉當成佛則衆生界盡二諸菩薩闕利他行以無所化機故答此所問難並由妄見衆生界故妄起此難不增不減經云大邪見者見衆生界增見衆生界減以不如實知一法界故於衆生界起增減見經意則一切衆生一時成佛佛界不增衆生界不減故經云衆生即法身法身即衆生衆生法身義一名異解云旣衆生界如虛空界設如一鳥飛於虛空從西向東經百千年終不得說東近西遠何以故虛空無分劑故亦不得云總不飛行以功不虛故當知此中道理亦爾非有滅度令有終盡非無終盡有不滅度故衆生界甚深廣大唯是如來智所知境不可輒以狂心限量斟酌起增減見且如虛空界雖無分劑不礙鳥飛類衆生界雖不可盡不妨滅度但不起增減之見妄取之情則智翼高翔身空無滯如華嚴疏釋經云佛智廣大同虛空者量智包含而普徧理智無分別而證入是以太虛含衆像衆像不能令太虛太虛不分別衆像衆像乃

差別太虛以況我法不能容佛智佛智乃能容我法有我法者分別如來是如來者不分別我法二普徧喻中妙觀察智無不徧知即普徧義成所作智由成無遺即隨入義經頌云佛智廣大同虛空普徧一切衆生心此即體徧悉了世間諸妄想此約知徧又云得一切法量等心此約證徧智性全同於色性故此約理徧云何徧入不壞能所有證知故經頌云世間諸國土一切皆隨入智身無有色非彼所能見由隨於如即入無所入故云平等是以虛空徧入國土國土不徧入虛空有國土處必有虛空有虛空處或無國土虛空之於國土平等隨入國土之於虛空自有彼此虛空可喻佛智國土可喻三世三世有處佛智必在其中佛智知處三世或無其體佛智之於三世平等隨入三世之於佛智自有始終此猶約不二而二說耳若二而不二國土虛空三世佛智同一性故皆互相入舉一全收普徧亦然三世間圓融則言思道斷故名佛智為不思議也大集經云文殊言世尊如來若坐菩提樹下如來世尊則有二相一者如來二菩提樹如來世尊已離二相佛言善男子菩提衆生一切法性等無差別一味一性如來坐於菩提樹下見如是法是故名為遠得菩提我都不見離菩提外別有一法見一切法皆悉平等而是平等不入於數是故平等名為無礙又此法門學一則法界全收如舉眼為門諸根相好及佛剎土莫不皆是一眼中現乃至六根一塵一毛中現亦如是如云毗盧遮那身中具足三道六趣衆生

等此則一身含一切身又一身遍一切身即入重重包徧無礙如華嚴經頌云有一塵身一切塵中見無生亦無相普現於諸國

宗鏡錄卷第十七　役

音義

模莫盧反　樣餘亮反｜式也　訟似用反　怯去劫反　羸力為反瘦也

瑕胡加反疵也　鞞部迷反　跋蒲撥反　猗於宜反　齆烏貢反鼻不通

輻方六反車｜也　蘇[illegible]元反亨｜也　轂古祿反　斟[illegible]深反　翼與職反

翔似羊反

丙午歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第十八

侈

慧日永明寺主智覺禪師 延壽集

夫諸佛法身普徧衆生心既同一心云何有現不現　答常現無不現時或於一塵頓現無不具足或於諸塵普現無不周徧一處頓現者如來眼睫文殊寶冠彌勒閣中普賢毛孔淨名室裏摩耶腹中芥子針鋒近塵遠刹各各頓現如文殊般泥洹經云文殊身如紫金山等其文殊冠毗楞伽寶之所嚴飾有五百種色一一色中日月星辰諸天龍宮世間衆生所希見事皆於中現維摩經云於是長者維摩詰現神通力即時彼佛遣三萬二千師子之座高廣嚴淨來入維摩詰室諸菩薩大弟子釋梵四天王等昔所未見其室廣博悉包容三萬二千師子之座無所妨礙於毗耶離城及閻浮提四天下亦不迫窄悉現如故華嚴經入法界品摩耶夫人告善財言善男子爾時菩薩從兜率天將降神時有十佛刹極微塵數諸菩薩衆乃至與眷屬俱從天宮下來入我身彼諸菩薩於我腹中現大神通遊行自在或以三千大千世界而爲一步乃至或以不可說不可說佛刹極微塵數世界而爲一步又念念中十方不可說佛刹極微塵數世界諸如來所菩薩衆會及四天王三十三天須摩天兜率陀天化樂天他化自在天乃至色界諸梵天王俱來欲見菩薩處胎廣大神變恭敬供養聽受正法皆入我身雖我腹中悉能容受如是衆會而身不廣大亦不迫窄其諸菩薩各見自處衆會道場清淨嚴飾善男子如此四天下閻浮提中菩薩

受生我爲其母三千大千世界百億四天下閻浮提中悉亦如是然我此身本來無二亦復非一非一處住非多處住何以故以修菩薩大願智幻莊嚴解脫門故如先德云廣大如法界究竟若虛空是處胎義若如是者則一切衆生皆處摩耶胎非獨釋迦矣何以故衆生心即法界故又若了心空即無胎分如菩薩處胎經云佛告彌勒行空菩薩云何遊至十方剎土教化衆生彌勒白佛言行空菩薩不見剎土亦無有佛佛自無佛云何有佛地水火風識界我人壽命皆悉空寂以是之故無有胎分諸塵普現者則橫該一切處竪徹一切時涉入重重普融圓徧古德云一切不思議事於一切處悉能普現其唯一毗盧淸淨法身之應用耳此法身者即是心也所以言若能諦觀心不二方見毗盧淸淨身一念起惡法身亦隨現一念善心生法身亦隨現名爲處處皆現乃至色處現空處現自在無礙更莫遠推諸佛唯自一念空心是又如海印普印一切華嚴經出現品云佛子菩薩摩訶薩應知如來成正覺於一切義無所觀察於法平等無所疑惑無二無相無行無止無量無際遠離二邊住於中道出過一切文字言說知一切衆生心念所行根性欲樂煩惱習氣舉要言之於一念中悉知三世一切諸法佛子譬如大海普能印現四天下中一切衆生色身形像是故共說以爲大海故經中有海印三昧疏釋云海印三昧有十義根器是所現菩薩定心是能現無不空心故名三昧一無心能現經云無有功用無分別二

現無所現經云如光影故三能現與所現非一非異經云大海能現能所異故非一水外求像不可得故非異顯此定心與所現法即性之相故能所宛然即相之性故物我無二五無去來現萬法於自心彼亦不來羅身雲於法界未曾暫去六廣大經云普悉包容無所招明三昧心周于法界則衆生色心皆定心中物周法界亦不離此心七普現經云一切皆能現又云菩薩普印諸心行與廣大異者此約所現不簡巨細彼約能現其量普周八頓現經云一念現故謂無前後如非頓成九常現非如明鏡有現不現時十非現現如明鏡對至方現四天之像不對而現故云非現現以不待對是故常現該三際也此上諸即現義隨理事能所而分十門但是一真心徹照普現之義若有不現者即是客塵自隔見網自障非法身咎摩訶衍論云諸佛如來法身平等自然徧一切處無有作意但依衆生心現衆生心者猶如於鏡鏡若有垢色像不現如是衆生心若有垢法身不現其猶日月麗天盲者不睹雷霆震地聾者不聞道契剎隣不在身近故福人出世則琳瑯現奚薄福者此則荊棘生焉皆由自心有現不現者直了心性之人念皆平等顯現如洛浦和尚神劍歌云君子得之志彼此小人得之自輕生也家不用我家爾出上萬仞早晚乎所以衆生不得了然明現皆滯有迷眞滯眞迷中滯中迷性成三種緣集所以成障如天台淨名疏云衆生氣類無量無邊究其正要不出三種緣集氣類一者爲緣集之類者

即是界內染淨國土悉迷真滯有而起結業稟分段生死皆是有為緣集眾生之類二無為緣集之類者即是界外有餘國土及果報土乃至下品中品常寂光土此三土眾生迷中道佛性滯真空無為緣無為起諸結業受變易生死是無為緣集眾生之類三自體法界緣集者即菩薩迷自體起如宗門中云已見不忘令室外析伏界內有為緣集眾生次弟子一品析伏無為緣集眾生後菩薩一品即是析伏自體法界緣集眾生問無為緣集與自體緣集為同為異答名雖有別惑體不殊二乘迷自體起無為生計著著無為故正受無為緣集名菩薩亦迷自體起無為緣集而菩薩觀破無為著無為緣集未盡此惑附體別受自體緣集之名如凡夫違真起有為緣集學人見真斷見思思惟不盡猶於真理有貪恚色染無色之名問學人有為緣集不盡見真猶有惑不約真名自體緣集菩薩無為緣集不盡見真何得別受自體緣集之名答二乘見真但是空理空理非法身不得立自體之名菩薩見真實是法身法身常在故得別立自體緣集名也菩薩或未知未知故須析伏也是故三種緣集不亡所以法身不現又遠大師云緣集義者統唯一種或分為二約真妄開一妄緣集三界虛妄唯一心作如夢所見但是妄心解二真緣集一切諸法皆真心起如夢所見皆報心作或約心識說三一就事緣集從其著識起一切法二妄緣集從其妄緣起一切法三真緣集真識體中具過一切恒沙性德互相集成故言緣集又

從眞識起一切法故經說言若無如來藏識七識不住不得厭苦樂求涅槃由如來藏識故起諸法又就有爲無爲說三即一有爲緣集二無爲緣集三具二緣集　問直了此心是佛更用入相成道不　答若了此心即是天眞佛不說成與不成若說成佛是助語亦是增語圓覺經云一切如來妙圓覺心本無菩提及與涅槃亦無成佛及不成佛無妄輪迴及非輪迴等釋曰本無菩提及與涅槃者此是二轉依號亦是任觀語轉煩惱故立菩提之號轉生死故得涅槃之名若了煩惱性空生死本寂既無所轉之相亦無能轉之名無不成佛者無妄輪迴亦無成佛者無非輪迴唯妙圓覺心更無所有如今只恐不得宗鏡之光若得其光則自然入圓覺門普照法界所以先德云飛錫若登故國路莫愁天下不聞聲龐居士頌云十方來一會各自學無爲此是選佛處心通及第歸如是則自然應念登科隨處及第何須受記而待揚名者乎如昔人詩云不坐禪不持律妙覺心珠自如日當體虛玄一物無阿誰承受燃燈佛　問衆生業果種子現行積劫所熏猶如膠漆云何但了一心頓斷成佛　答若執心境是實人法不空徒經萬劫修行終不證於道果若頓了無我深達物虛則能所俱消有何不證猶微塵揚於猛吹輕舸隨於迅流只恐不信一心自生艱阻若入宗鏡何往不從且如勇施菩薩因犯婬欲尚悟無生性比丘尼無心修行亦證道果何況信解一乘之法諦了自心而無剋證乎或有疑云豈不斷煩惱耶解云

但諦觀殺盜婬妄從一心上起當處便寂何須更斷是以但了一心自然萬境如幻何者以一切諸法皆從心幻生心既無形法何有相所以高城和尚謌云說教本窮無相理廣讀元來不識心識取心了取境識心了境禪河靜若能了境便識心萬法都如闥婆影性比丘尼即摩登伽首楞嚴經云佛告阿難摩登伽彼尚婬女無心修行神力冥資速證無學云何汝等在會聲聞求最上乘決定成佛譬如以塵揚于順風有何艱險淨業障經云爾時有一比丘名無垢光入毗舍離城次第乞食以不知故入婬女家時無垢光入其家已是時婬女起染汙心作是思惟我今必死當與此比丘共行欲法若不從我我將殞命作是念已即便關門語比丘言願與尊者共行欲事若不從我我當必死時無垢光語婬女言且止大姊我今不應犯如此事所以者何佛所制戒我應奉行寧捨身命不毀此戒爾時婬女復更思惟我今當以呪術藥草令此比丘共為欲事語比丘言我今不能令汝退轉毀犯禁戒但當受我所施之食即入舍內便呪其食授比丘鉢呪術力故令此比丘便失正念起於欲心展轉增盛爾時婬女見此比丘顏色變異即前牽手共為欲事是時比丘與彼婬女共相娛樂行婬欲已持所乞食還詣精舍到精舍已生大憂悔舉體煩熱咄哉何為破大戒身我今不應受他信施我今則是破戒之人當墮地獄時無垢光向諸比丘同梵行者說如是言我今破戒非是沙門必趣地獄時諸比丘問無垢光有何因緣

而破此戒時無垢光具說上事時諸同學語
無垢光仁者當知此有菩薩摩訶薩名文殊
師利得無生法忍善能除滅破戒之罪亦令
衆生離諸蓋纏我今與汝共詣文殊師利菩
薩摩訶薩所除汝憂悔時無垢光猶故未食
與諸比丘詣文殊師利法王子所到已問訊
供養恭敬即以上事具白文殊師利文殊師
利語無垢光汝今且食食已當共詣如來所
問如來此事如佛所說當共受持比丘食已
與文殊師利共詣佛所到已頂禮佛足却坐
一面爾時無垢光比丘心懷恐懼不敢問佛
於是文殊師利即從座起整衣服偏袒右肩
右膝著地合掌向佛即以上事具白世尊爾
時世尊告無垢光汝實爾不答言實爾佛告
比丘汝本有心欲犯婬不答言不也佛告比
丘汝本無心云何而犯比丘答言我於後時
乃生欲心如是比丘心犯欲耶答言如是佛
告比丘我常不言心垢故衆生垢心淨故衆
生淨耶答言如是佛告比丘於意云何汝曾
夢中受欲之時心覺知不答言覺知佛告比
丘夢向犯欲豈非由心而覺知耶答言如是
若如是者比丘悟夢犯欲有何差別比丘答
言悟夢犯欲無差別也佛言於意云何我先
不言一切諸法皆如夢耶答言如是佛言於
意云何如夢諸法是真實耶答言不也佛告
比丘於意云何悟夢二心俱是真實耶不也
世尊佛告比丘若非真實是有法也不也世
尊佛告比丘於意云何無所有法為有生不
不也世尊佛告比丘若法無生有滅有縛有
解脫耶不也世尊佛告比丘於意云何無生

之法尚無所有而當有墮三惡道耶佛告比
丘一切諸法本性清淨然諸凡夫愚小無智
於無有法不知如故妄生分別以分別故墮
三惡道復告比丘諸法無實而現種種所應
作事為著貪欲嗔恚愚癡凡夫等故分別諸
法不知如故非是真實復告比丘諸法虛誑
如野馬故諸法如夢本性自在速清淨故諸
法究竟如水中月泡沫等故諸法寂靜無老
病死諸過患故諸法無取非是色法不可見
故諸法無聚如虛空故諸法無性過諸性故
諸法甚深過虛妄故諸法廣大無處所故法
無所作究竟寂故法無所依境界空故法無
根本畢竟空故法離蓋纏煩惱結使不可得
故法離識然性不生故乃至爾時無垢光聞
說是法心懷歡喜悲喜交集而淚叉手合掌
一心觀佛即說偈言快哉世尊大功德諸天
世人所歸仰善覺一切勝妙法稽首能斷諸
苦行又佛告文殊過去有佛號無垢光時有
比丘名曰勇施入難勝城次行乞食到長者
舍其家有女容貌端正見勇施已生愛染心
乃至因託病延請勇施說法其後勇施數到
其家轉相親厚數相見故便失正念而生欲
心即與彼女共行婬法心遂耽著往來頻數
時彼女夫見此比丘往來頻數心生疑恚即
設方便欲斷其命勇施比丘聞是事已即以
毒藥密與彼女而語之言若必念我可持此
藥以毒汝夫時長者女即以毒藥和著食中
授其[illegible][illegible]持此飯食以飯我夫夫食飯已即
便命終爾時勇施聞彼命終心生大悔作是
思惟今我所作是大重惡何名比丘受行婬

法又斷人命殺令如是當何所歸生大憂惱我若命終當墮惡道誰能免我如是之苦以是事故從一精舍至一精舍惶怖馳走衣服落地作如是言咄哉怪哉我今即是地獄衆生時有精舍名曰醯無中有菩薩名曰鼻搊多羅勇施比丘即入其房舉身投地時彼菩薩問勇施言何爲以身自投於地答言大德我今即是地獄衆生又復問言誰乃令彼爲地獄人勇施答言我作大罪犯於婬戒又斷人命時彼菩薩語勇施言比丘莫怖我今力能施汝無畏爾時勇施聞彼菩薩施無畏聲心生歡喜踊躍無量爾時鼻搊多羅菩薩即時從地坐起勇施牽其右手將至異處坐林樹中時鼻搊多羅菩薩即時入於諸佛境界大乘妙門如來寶印三昧入三昧已即於身上出無量佛身皆金色三十二相徧林樹間爾時諸佛即時同聲說是偈言諸法同鏡像亦如水中月凡夫愚惑心分別癡恚愛乃至諸法常無相寂靜無根本無邊不可取欲性亦如是爾時林中二萬天子諸鼻搊多羅菩薩來聽法音聞說是偈即得無生法忍

問妙圓覺心既無所有云何教中說諸佛境等正覺出現世間等事　答一是機熟衆生自心感現二是菩薩因地本願然諸佛境界廣大無邊非情識所知唯見性能了故華嚴經云佛子菩薩摩訶薩應云何知如來應正等覺境界佛子菩薩摩訶薩以無障無礙智慧知一切世間境界是如來境界知一切三世境界一切剎境界一切法境界一切衆生境界眞如無差別境界法界無障礙境界實

際無邊際境界虛空無分量境界無境界境界是如來境界佛子如一切世間境界無量如來境界亦無量如一切三世境界無量如來境界亦無量乃至如無境界境界無量如來境界亦無量如無境界境界一切處無有如來境界亦如是一切處無有佛子菩薩摩訶薩應知心境界是如來境界如心境界無量無邊無縛無脫如來境界亦無量無邊無縛無脫何以故以如是如是思惟分別如是如是無量顯現故知凡聖無際心境一原眞無性而即相發明相無體而因眞建立故云智身寥廓摠萬像以成體萬像無形以智身而齊體又若論化現門中此是諸佛因地悲願之力令機熟衆生自心感現衆生心中諸佛應現無窮諸佛心內衆生機緣不盡所以法身無像還感成形妙應無方應念垂跡由了平等赴緣望而猶若摩尼爲達無私任群機而如同天鼓古頌云佛是衆生心裏佛隨自根堪無異物欲知一切諸佛原悟自無明本是佛如佛地經云隨諸衆生所樂示現平等法性圓滿成故論釋云隨諸有情樂見如來色身差別如來示現如是色身如來雖居無戲論位由平等智增上力故大圓鏡智相應淨識現瑠璃等微妙色身令諸有情善根成熟自心變似如是身相謂自心外見如來身如契經言由諸如來慈善根力有所示現令天人等自心變異見如來身如金色等又如經言若所應化無量有情宜見瑠璃末尼寶色如來即能無礙示現種種瑠璃末尼寶色令彼自心亦如是變乃至廣說如是示現

一切如來形相平等如是平等即是法性是故說名平等法性謂諸如來隨同所化有情樂見色身形相即各示現同處同時異類形相令彼自心如是變現作利樂事如諸有情阿賴耶識共相種熟各各變現世界等相同處相似不相妨礙此亦如是如色身相餘事亦爾由此示現如前修習圓滿成故平等性智圓滿成就度一切諸佛境界智嚴經云文殊師利問無生無滅其相云何佛答不生不滅即是如來文殊師利譬如大地瑠璃所成帝釋毗闍延宮殿供具等影現其中閻浮提人見瑠璃地諸宮殿影合掌供養燒香散華願我得生如是宮殿我當遊戲如帝釋等彼諸衆生不知此地是宮殿影乃布施持戒修諸功德為得如是宮殿果報文殊師利如此宮殿寶無生滅以地淨故影現其中彼宮殿影亦有亦無不生不滅文殊師利衆生見佛亦復如是以其心淨故見佛身佛身無為不生不滅不起不盡非色非非色不可見非不可見非世間非非世間非心非非心以衆生心淨見如來身散華燒香種種供養願我當得如是色身布施持戒作諸功德為得如來微妙身故如是文殊師利如來神力出現世間令諸衆生得大利益如影如像隨衆生見又說如日光無心普照喻摩尼無心雨寶喻谷響無實喻等其瑠璃地等喻衆生心影喻佛身又華嚴有摩尼隨映喻摩尼現色喻自受用身有其本色但無青黃等異青黃等異隨機映生又若以虛空喻佛身即法性身以虛空無相故不隨方隅而有增減以法身無

形故非依報化而現精麁如華嚴十定品云佛子譬如虛空於蟲所食芥子孔中亦不減小於無數世界中亦不增廣其諸佛身亦復如是見大之時亦無所增見小之時亦無所減如上諸況皆喻見佛然於鏡像喻最親如質來對鏡鏡中見像像是質像機感對剎剎中見佛佛是心佛故華嚴經云化佛從敬心起又諸喻大意皆以體無生滅不礙生滅如非色約體非不色約用則法報一際體用無差俱會無生同歸宗鏡又若以色聲取是行邪道若離色聲取未免斷無古釋云如華嚴偈云色身非是佛音聲亦復然亦不離色聲見佛神通力若依權教本影四句體用皆分若依此宗四句皆用知一切法即心自性故本質影像亦是自心橫豎等一切諸法不出心性故如般若中了色是般若具歷諸法且初歷五蘊云了色是般若一切法趣色色尚不可得云何當有趣非趣如是具歷諸法皆然般若意似當諸法之性不異色性故皆趣色色不可得當法性空既無所趣安有能趣若智者意一切法趣色假觀色尚不可得空觀云何當有趣非趣即中道觀今但要初句以取色性為諸法依以性普收故皆趣色則一色中具一切法是無礙之意故隨一法皆收法界故若能如是解者則凡有見聞一切境界無非是佛出世如大集經云爾時眾中有一菩薩名曰慧聚白佛言世尊生老病死出於世者即是佛出無明愛出即是佛出貪恚癡出即是佛出一切疑網煩惱出者即是佛出何以故若如是等法不出世者佛以何

緣出現於世佛言善哉善哉善男子實如所言爾時海慧菩薩言世尊若有不見如是等法是時如來為出於世不出於世善男子菩薩初發菩提心時真實不知如是等法是故我為而宣說之善男子菩薩有四種一者初發菩提之心二者修行菩提之道三者堅固不退菩提四者一生當補佛處發心菩薩見佛色相見已即發菩提之心修行菩薩見佛具足一切善法見已即發菩提之心不退菩薩見如來身及一切法皆悉平等一生菩薩不見如來所有功德及一切法何以故所得慧眼了了淨故斷二見故淨智慧故若不見淨不見不淨不見非淨非不淨是人即能明見如來又古德釋台教止觀云只達一念自心是法界十方諸佛與一切眾生同一無住本一法界為身為主無彼無此無根無住處無修不修無證不證無凡無聖但眾生自謂妄想纏縛為凡為不修為不證謂佛為聖為修為證修證凡聖在眾生自強立之佛位中都無此名也諸佛所見一切眾生凡聖身是佛法身一切國土是佛國土一切法是佛法一切心是一心極十方三際推求無纖毫許若色若心不是佛理智境朗然周徧法界當無一事潛然身心無所施為佛心既然我學佛智如佛用心即止觀明靜也佛現即我心現現與不現只是自心鏡上影像耳問豈都無外佛可見耶答自他不二但如來有同體大悲眾生有熏習之力扣擊同體智鏡隨此心上感見相好鏡中之像然不離鏡而非即鏡隨照好醜感者千差相亦萬品或機地深

厚或佛身長千萬由旬壽命無量阿僧祇劫以恒河沙世界微塵佛剎為淨妙國土說無量無邊不可說不可說法門或人天報殊示現八相一期利益不過數百年間如空雲水月怳惚而生斯皆由感者一念之心謂佛色身來應佛實無來去之勞無有形之患無可說之法無所度之機但眾生善緣心想謂佛來應為我說法實是眾生於自心上現此相耳問眾生善根擊佛大圓智鏡現此影像像則屬佛答明鏡屬佛像不屬佛像若屬佛佛則生滅流動像若屬眾生眾生業結所縛何能具此相好但感應道交方見此耳問既是佛智鏡上像何言眾生心上現答同體圓鏡不偏屬佛及眾生同一體故但眾生塵埃已鏡未得全明故能暫現此相表進修之力問若爾眾生自感心鏡上現像不言佛像現佛即於眾生無力虛致敬慕有何益也答由敬慕之心感像現也此是佛力豈眾生能置哉問此亦眾生自家佛力非他佛力也答佛地無自他汝強謂自佛他佛者眾生心不盡耳問若爾只共你一佛一佛不能各各自成不共你一佛不各各自成此義難了試舉喻看如國清寺法界也任寺僧古佛也遠人暫遊暫感佛也他日愛慕剃髮配寺國請即我寺也五峯松徑臺殿房廊悉我有也頓得受用不減他物成我家也不人人別造一寺也不若他分一寺也分即隨人去常住法界不可分也此義出涅槃經中譬如路有一大樹樹陰清涼來者即納無人遮護無持去者既印金口可以奉持又機應相關感應緣會能見

一切無邊佛事以佛是蹈上緣廣大悲願慈善根力以衆生是等流果志誠所感根熟而見然猶不出自心如師子現指醉象禮足慈母遇子盲賊得明城變瑠璃石舉空界釋女瘡合調達病痊皆是本師積劫熏修慈善根力令一切衆生自心所見如上等事可證令文故大涅槃經云佛言善男子如提婆達多教阿闍世王欲害如來是時我入王舍大城次第乞食阿闍世王即放護財狂醉之象欲令害我及諸弟子乃至我於爾時為欲降伏護財象故即入慈定舒手示之即於五指出五師子是象見已其心怖畏尋即失糞舉身投地敬禮我足善男子我於爾時手五指頭實無師子乃是修慈善根力故令彼調伏復次善男子我欲涅槃始初發足向拘尸那城有五百力士於其中路平治掃灑中有一石衆欲舉棄盡力不能我時憐愍即起慈心彼諸力士尋即見我以足母指舉此大石擲置虛空還以手接安置右掌吹令碎末復還聚合令彼力士貢高心息即為略說種種法要令其俱發阿耨多羅三藐三菩提心善男子如來爾時實不以指舉此大石在虛空中還置右掌吹令碎末復合如本善男子當知即是慈善根力令諸力士見如是事復次善男子此南天竺有一大城名首波羅於是城中有一長者名曰盧至為衆導主已於過去無量佛所殖諸善本善男子彼大城中一切人民信伏邪道奉事尼乾我時欲度彼長者故從王舍城至彼城邑其路中間相去六十五由旬步涉而往為欲化度彼諸人故彼衆尼

乾闥我欲至首波羅城即作是念沙門瞿曇若至此者此諸人民便當捨我更不供給我等窮悴柰何自活諸尼乾輩各各分散告彼城人沙門瞿曇今欲來此然彼沙門委弃父母東西馳騁所至之處能令土地穀米不登人民饑饉死亡者衆病痩相尋無可救解瞿曇無賴純將諸惡羅刹鬼神以爲侍從無父無母孤窮之人而來諮啓爲作門徒所可教詔純說虛空隨其至處初無安樂彼人聞已即懷怖畏頭面敬禮尼乾子足白言大師我等今者當設何計尼乾答言沙門瞿曇性好叢林流泉清水外設有者宜應破壞汝等便可相與出城諸有之處斬伐令盡莫使有遺流泉井池悉置糞穢堅閉城門各嚴器仗當壁防護勤自固守彼設來者莫令得前若不前者汝當安隱我等亦當作種種術令彼瞿曇復道還去彼諸人民聞是語已敬諾施行斬伐樹木汙辱諸水莊嚴器仗牢自防護善男子我於爾時至彼城已不見一切樹木叢林唯見諸人莊嚴器仗當壁自守見是事已尋生憐愍慈心向之所有樹木還生如本復更生長其餘諸樹不可稱計河池泉井其水清淨盈滿其中如青瑠璃生衆雜華彌覆其上變其城壁爲紺瑠璃城内人民悉得徹見我及大衆門自開闢無能制者所嚴器仗變成雜華盧至長者而爲上首與其人民俱共相隨往至佛所我即爲說種種法要令彼諸人一切皆發阿耨多羅三藐三菩提心善男子我於爾時實不化作種種樹木清淨流水盈滿河池變其本城爲紺瑠璃令彼人民徹

見於我開其城門器仗爲華善男子當知皆是慈善根力能令彼人見如是事復次善男子舍衛城中有婆羅門女姓婆私吒唯有一子愛之甚重遇病命終爾時女人愁毒入心狂亂失性裸形無恥遊行四衢啼哭失聲唱言子子汝何處去周徧城邑無有疲已而是女人已於先佛植衆德本善男子我於是女起慈愍心是時女人即得見我便生子想還得本心前抱我身嗚唼我口我時即告侍者阿難汝可持衣與是女人既與衣已便爲種種說諸法要是女聞法歡喜踊躍發阿耨多羅三藐三菩提心善男子我於爾時實非彼子彼非我母亦無抱持善男子當知皆是慈善根力令彼女人見如是事復次善男子波羅柰城有優婆夷字曰摩訶斯那達多已於過去無量先佛種諸善根是優婆夷夏九十日請命衆僧奉施醫藥是時衆中有一比丘身嬰重病良醫診之當須肉藥若得肉者病則可除若不得肉命將不全時優婆夷聞醫此言尋持黃金徧至市鄽唱如是言誰有肉賣吾以金買若有肉者當等與金周徧城市求不能得是優婆夷尋自取刀割其髀肉切以爲臛下種種香送病比丘比丘服已病即得差是優婆夷患瘡苦惱不能堪忍發聲言南無佛陀南無佛陀我於爾時在舍衛城聞其音聲於是女人起大慈心是女尋見我持良藥塗其瘡上還合如本我即爲其種種說法聞法歡喜發阿耨多羅三藐三菩提心善男子我於爾時實不往至波羅柰城持藥塗是優婆夷瘡善男子當知皆是慈善根力

令彼女人見如是事復次善男子調達惡人貪不知足多服酥故頭痛腹滿受大苦惱不能堪忍發如是言南無佛陀南無佛陀我時住在優禪尼城聞其音聲即生慈心爾時調達尋便見我往至其所手摩頭腹授與鹽湯而令服之服已平復善男子我實不往調達所摩其頭腹授湯令服善男子當知皆是慈善根力令調達見如是事復次善男子憍薩羅國有諸羣賊其數五百羣黨抄劫為害滋甚波斯匿王患其縱暴遣兵伺捕得已挑目逐著黑闇叢林之下是諸羣賊已於先佛殖衆德本既失目已受大苦惱各作是言南無佛陀南無佛陀我等今者無有救護啼哭號咷我時住在祇桓精舍聞其音聲即生慈心時有涼風吹香山中種種香藥滿其眼眶尋還得眼如本不異諸賊開眼即見如來住立其前而為說法賊聞法已發阿耨多羅三藐三菩提心善男子我於爾時實不作風吹香山中種種香藥住其人前而為說法善男子當知皆是慈善根力令彼羣賊見如是事復次善男子瑠璃太子以愚癡故廢其父王自立為主復念宿嫌多害釋種取萬二千釋種諸女刵劓耳鼻斷截手足推之坑塹時諸女人身受苦惱作如是言南無佛陀南無佛陀我等今者無有救護復大號咷是諸女人已於先佛種諸善根我於爾時在竹林中聞其音聲即起慈心諸女爾時見我來至迦毗羅城以水洗瘡以藥傳之苦痛尋除耳鼻手足還復如本我時即為略說法要悉令俱發阿耨多羅三藐三菩提心即於大愛道比丘尼

所出家受具足戒善男子如來爾時實不往至迦毗羅城以水洗瘡傳藥止苦善男子當知皆是慈善根力令彼女人見如是事悲喜之心亦復如是善男子以是義故菩薩摩訶薩修慈思惟即是真實非虛妄也善男子夫無量者不可思議菩薩所行不可思議諸佛所行亦不可思議是大乘典大涅槃經亦不可思議以此明文可為誠證則知三界九有一切染淨等法皆不出法界衆生之心猶如畫師畫出一切境界心之畫師亦復如是所以正法念處經云又彼比丘如是觀察云何衆生有種種色種種形相有種種道種種依止又彼觀察有種種心種種依止種種信解有種種業此如是等種種諸色種種形相種種諸道種種依止譬如點慧善巧畫師若其弟子觀察善平堅滑好地得此地已種種彩色種種雜色若好若醜隨心所作如彼形相心業畫師若其弟子亦復如是善平堅滑業果報地生死地界隨其所解作種種形相種種諸道種種依止心業畫師業作衆生又諸彩色取白作白取赤作赤取黃作黃若取鴿色則為鴿色取黑作黑心業畫師亦復如是緣白取白於天人中則成白色何義名白欲等漏垢所不染汙故名白色又復如是心業畫師取赤赤彩色於天人中能作赤色何義名赤所謂愛聲味觸香色畫觀察衣又復如是心業畫師取黃彩色於畜生道能作黃色何義名黃彼此遞互飲血噉肉貪欲瞋癡更相殺害故名黃色又復如是心業畫師取鴿彩色擣綠觀察於餓鬼道作垢鴿色何義名鴿

彼身猶如火燒林樹飢渴所惱種種苦逼心業畫師嫉心所秉癡闇所覆又復如是心業畫師取黑彩色於地獄中畫作黑色何義名黑以黑業故生地獄中有黑鐵壁被燃被縛得黑色身作種種病飢渴苦身無量苦逼皆是自業非他所作又彼比丘觀察如是三界五道五種彩色生死畫衣於三地住謂欲界地色無色地心業畫師習近婬欲攀緣欲界種種色畫緣色依止有二十種離欲四禪以爲畫筆依十六地是所畫處作色界離緣色界三摩跋提緣無色界畫爲四處心業畫師廣畫如是三界大衣又彼比丘觀察如是心業畫師身如彩器貪欲瞋癡以爲堅牢攀緣之心猶如梯隥根如畫筆外諸境界聲觸味色及諸香等如種種彩生死如地智如光明勤發精進如手相似衆生如畫神通如彼無量形服有無量種業果報生如畫成就又彼比丘依禪觀察心業畫師有異種法如彼畫師不生疲倦善治彩色各各明淨善識好筆畫作好色心業畫師亦復如是不生疲倦若修禪定善治禪彩攀緣明淨如彩光明修道之師如善好筆知禪上下如善識知有取有捨如不疲倦如是禪定心業畫師畫彼禪地如彼好色又彼如是心業畫師若有疲倦則畫不善地獄餓鬼畜生道處同業因緣鐵杵爲筆不善彩色畫非器人所謂地獄餓鬼畜生如是等色非好色畫廣說如前釋曰是以畫師運巧拙之意執五彩之筆於平正之地邈出一切精麤之像如衆生稟愚智之心與三業之筆於善惡之地畫出一切苦樂之事

又如世畫師只畫得色陰若心畫師能畫五陰又世畫不堅牢色退像即滅心畫經長劫身謝業不亡又世畫甚易知妍醜皆可見心畫極難審果報莫可知如正法念處經頌云諸業之所作過於巧畫師業畫師天中作種種雜報種種衆彩色現觀則可數心業布衆彩其數不可知毀壁畫則亡二俱同時滅若身喪滅時業畫不可失譬如一畫師造作衆文飾一心亦如是造作種種業五彩光色現見之生愛樂五根畫亦爾如業有生死如世巧畫師現前則可見心畫師微細一切不可見圖畫好醜形今壁衆像現心業亦如是能作善惡報是心於晝夜思念恒不住如是業隨心展轉常不離風塵煙雲熱畫色則毀滅捨善不善持諸業命乃失又徵般舟經見佛略有四喻一夢喻如夢所見從分別生見一切佛從自心起二水影喻水喻心性則佛之月影皆是衆生真心中物心佛交徹唯真心也三幻喻自心猶如幻術一切佛如幻所作謂有能幻法方成幻事纔能念心無所見佛四響喻譬如空谷隨聲發響悟解自心隨念見佛上之四喻一正喻唯心二懷心故空三唯心故假四唯心故中又夢喻不來不去影喻不出不入幻喻非有非無響喻非合非散

如經頌云心者不知心心者不見心心有想則癡無想則泥洹是法不堅固常立在於念以解見空者一切無想念釋云若心自見心先心為能見佛為所見刃不自割指不自觸云何自心還見自心能所不分見相斯絕故經云心有想則癡若無想則心冥性佛求絕

思求矣如上是衆生自心感現次諸佛菩薩因地願力示現化門無有斷絶所以維摩經云雖示成正覺不捨菩薩道雖悟即心是佛頓成菩提然為衆生未達廣修福業以導未聞皆令開解同歸此地如華嚴經云雖能一念即成阿耨多羅三藐三菩提然為衆生故於無量劫行菩薩行無有休息是為如山增上心又云佛子菩薩摩訶薩又作是念阿耨多羅三藐三菩提以心為本心若清淨則能圓滿一切善根於佛菩提必得自在欲成阿耨多羅三藐三菩提隨意即成若欲除斷一切取緣住一向道我亦能得而我不斷為欲究竟佛菩提故亦不即證無上菩提何以故為滿本願盡一切世界行菩薩行化衆生故是為第九如金剛大乘誓願心如上親證信無疑則佛道立成匪由他教縱不起於餘念唯自淨於一心可謂順佛本懷得教正意矣

問佛度衆生衆生還度佛不　荅若約內觀因了妄念雜識界生無體發其覺慧成自心之佛此豈不是因衆生得度若論外化皆因衆生感出若無機緣既無所化亦不成佛如淨名經云菩薩隨所化衆生而取佛土淨度三昧經云衆生亦度佛若無感佛不出世亦不能得成三菩提出世菩提皆由衆生機故

宗鏡錄卷第十八　　條

音義

隨（毗|蓑反）傳（補各反）追（陟隔反）寳（側伯反）霆（徒丁反）

震（職刃反）聾（盧紅反）琳（力|尋反）勠（力竹反）棘（紀力反）選（息絹反）

寥（思|宮反）漕（太|反）擿（尋|反）扣（苦|侯反）悅（思|絹反）

反　泰反　陟叱髀徒號鴿

惚　呼　嫁呵傍服刀丨古反

呼反　騁　反也禮丨反也皆

骨　丑反　裸　反也睢遣

配　郢　方相　䑋　去日特反

傍反　饉　衆也　呼寞注丨計

佩　渠飲反　各丨衆也　秉

㶑　客丨　吒反　剸　兵栽

沙反　反也　子反　桄　魚丨永也

下　諾　荅　土橙器皋反

栂　奴反　訴　稠也　反也　杵

僕莫反各　之靜反　壍　呂反

厚　紺　忍也　虢　七反　與

擲　古青反　胡哭艷

直反　暗色　壓　刀也　滑

炙　反　直反反　戶反

悴　吒違　非八

丁未歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第十九　信

慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫如上所說祖教同詮凡曰有心皆得成佛如今現見眾生何不成佛　答若以眾生眼觀只見眾生界有餘若以佛眼觀乃知諸佛界無外故知無明妄風鼓心海而易動本覺真性睡長夢而難惺是以首楞嚴經云汝之心靈一切明了未曾暫昧而迷者目擊而不知如美玉沉泥自埋高價猶真金混礫空匿光輝如法華經云我昔欲令汝得安樂五欲自恣於其年日月以無價寶珠繫汝衣裏今故現在而汝不知勤苦憂惱以求自活甚為癡也汝今可以此寶貿易所須常可如意無所乏短故知本覺常成衣珠不失若非圓頓之教何以直了自心故圓覺經云覺成就故當知菩薩不與法縛不求法脫不厭生死不愛涅槃不敬持戒不憎毀禁不重久習不輕未學何以故一切覺故是知一切眾生皆本覺成就以不覺故說隨染之覺見勝劣之境起忻厭之心但逐妄輪迴頓迷真覺然因覺有不覺若無真妄無所依故如煙無火不起又覺因不覺若隨器之金還待器顯幸能顯理故所以唯真不立單妄不成唯真不立者佛果無生故單妄不成者無所依故如先德頌云一切眾生金色界白淨無垢智無壞寶珠自在內衣中只欲長貧在門外請將寶乘任四衢文殊引導普賢扶肥壯白牛甚多力一念徧遊無卷舒如是寶乘不肯入但樂勤苦門前立不覺自身常在中遠上恒言我不及華嚴經頌云欲求一切智速成無上覺應

以淨妙心修習菩提行又須云譬如良沃田
所種必滋長如是淨心地出生諸佛法是知
十方諸佛中無有一佛不信此心成佛二十
八祖內無有一祖不見此性成祖如今聞而
不成祖佛者皆為信不及見不諦故但學其
語不照其心但執其解不深其法何者信即
是道故經云信是道原功德母見即無疑故
經云見若諦習亦除何況現行心外境界但
入宗鏡方悟前非心光透時餘瑕自盡華嚴
出現品云佛子菩薩摩訶薩應知自心念念
常有佛成正覺何以故諸佛如來不離此心
成正覺故如自心一切衆生心亦復如是悉
有如來成等正覺廣大周徧無處不有不離
不斷無有休息入不思議方便法門古釋云
不離此心成佛者有二一衆生身心即佛所
證故佛證衆生之體用衆生之用二全即佛
菩提性故一性無異此即他果在我之因以
我因成他果故名入不思議方便法門是以
不得意者作衆生思故是亦不可設作佛思
是亦不可即亦不可非即亦不可當淨智眼
無取諸情經云佛子今依此知無幽不盡涅
槃經云二十五有有我者自實名我所謂一
切諸法體實一切衆生有如來藏能為佛因
名有佛性如一切色中皆有空性然非獨有
情具如來之正法一切諸法中皆有安樂性
所以云若以肉眼觀無眞不俗若以法眼觀
無俗不眞又云法身流轉五道名曰衆生但
法身即是眞如流轉五道即是隨緣名曰衆
生是差別義又由隨緣即不變故奪差別令
體空則本寂也由體空差別故奪不變令隨

緣故本寂也以全本爲末故本便隱全末爲本故末便亡也是則眞如隨緣成衆生未曾失於眞體故令衆生非衆生也衆生體空即法身時未曾無衆生故非法身也故二雙絕二既互絕則眞妄平等無可異也故云隨緣非有之法身恒不異事而成立寂滅非無之衆生常不異眞而顯現故知煩惱即菩提菩提即煩惱所以勝天王般若經云佛告勝天王言譬如無價如意寶珠粧飾瑩治皎潔可愛體圓極淨無有垢濁墮在淤泥已經多時有人拾得取而守護不令墮落法性亦爾雖在煩惱不爲所染後復顯現天王諸佛如來悉知衆生自性淸淨客塵煩惱之所覆蔽不入自性是故菩薩摩訶薩行般若波羅蜜應作是念我當勇猛勤修精進爲諸衆生說是甚深般若波羅蜜除其煩惱一切衆生皆有性淨是故於彼勿生下劣應當尊重彼即我師如法恭敬菩薩摩訶薩作如是心即生般若闍那大悲處胎經云魔梵釋女皆不捨身不受身悉於現身得成佛故偈云法性如大海不說有是非凡夫賢聖人平等無高下唯在心垢滅取證如反掌華手經云佛言堅意無礙際者即無邊際無邊際者即是一切衆生性也是名際門入是際門則能開演千億法藏此法藏者即非藏也堅意如來衆法藏中有所說法皆說是際復有色藏受想行識藏是藏非藏不在自藏是名諸藏以阿字門入釋曰阿字者即無生義若了心無生則無法可得悟此唯識乃入道之初門所以大品經云無有一法可得名曰衆生夫言衆生者

即法身義如不增不減經言舍利弗即此法身過於恒沙無量煩惱所纏從無始來隨順世間生死濤波去來生滅名為眾生是知若云眾生即法身者甚為難解故先德引大涅槃經云若有人能稱中絲懸須彌山可思議不不也世尊佛言菩薩能以一念稱量生死不可思議今明圓理難曉但仰信而已如聞生死有不可思議理而但仰信不能一心即如來藏故非圓意文殊般若經云佛告文殊若人問汝有幾眾生界汝云何答文殊言眾生界數如如來界問眾生界廣狹答如佛界廣狹問一切眾生繫在何界答如如來繫眾生亦爾問眾生界住何處答住涅槃界又云文殊言如虛空無數眾生亦無數虛空不可得眾生亦不可得是以於不可得中隨世語言有所建立凡聖境界方便說者是不可思議廣大神變如大寶積經云文殊師利菩薩云復次法無出相說出離法是名神變法無差別文字分別是名神變法無所行說有修行是名神變法無來去說有來去是名神變於一道證建立諸乘是名神變於一味法分別三乘是名神變一切諸佛唯是一佛說無量佛是名神變一切佛土唯一佛土說無量土是名神變無量眾生即一眾生說無量眾生是名神變一切佛法唯一佛法說無量法是名神變法不可示顯示諸法是名神變法無所得修習作證是名神變乃至爾時長老舍利弗語寶莊天子言汝聞此神變不驚怖耶天子答言我即神變云何驚怖舍利弗言天子以何密意而作是言天曰一切諸法若

善不善無動而動名大神變是故舍利弗作善業者生於天上有大威德如是善業不可思議一切衆生往來生死亦不可思議不可思議者名大神變如佛所說四種境界不可思議一者業境界不可思議二者龍境界不可思議三者禪境界不可思議四者佛境界不可思議以是義故說一切法名大神變不應驚怖復次舍利弗若如來說此神變虛空界寧有怖耶荅言不也天曰若虛空不怖云何問言彼不驚怖舍利弗言彼豈同虛空耶天曰如佛所說若內空外空是虛空不荅言如是天曰是故一切衆生是虛空性是知若一切有情無情皆同虛空性者何處有凡聖之異內外之殊且虛空性無有起盡何故更問成佛不成佛乎入法界體性經云佛問文殊彼知法界耶如是世尊我知法界即是我界又問彼豈不樂法界耶文殊曰世尊我不見一法非法界者更何所樂持世經云若世間法與出世間法異者諸佛不出於世也何者以覺一切法平等故名為佛大集經云諸衆生界及法界若能平等觀無異不生分別一二數是名菩薩不退印又云若有菩薩不離凡夫能知聖法以凡夫心觀察聖法莊嚴經云如來法身住於一切衆生身中光影外現猶如淨綵寶摩尼珠無所障蔽亦復如是是故當知如來法身徧在一切諸衆生中如佛所說乃至枯樹株木亦悉皆入不應生害現復餘類是故不應稱量衆生除諸如來無能知者是以諸佛法身徧一切處夫法身者即自心也是法界之身羣有之性該今徹古

徧界盈空十方太虛於自心內尚如一點之雲生百千大海向本覺中猶若一滴之漚起豈況假名凡聖而非我心乎台故云佛者覺義如寶薩經云佛界衆生界一界無別界此是圓智圓覺諸法徧一切處無不明了雖五無間皆生解脫想雖惛盲倒惑其理存焉斯理灼然世間常住有佛不能益無佛不能損得之不爲高失之不爲下故言衆生即佛此理佛也華嚴論云一切處文殊師利一切處金色世界一切處不動智佛令之信者當信自心無依住性妙慧解脫是自文殊於心無依住中無性妙理有自在分別無性可動名不動智佛理智無二妙用自在是故號曰妙德菩薩是故一切諸佛從此信生故號文殊爲十方諸佛之母亦號文殊爲童子菩薩爲皆以信爲初生故信心成就即以定慧觀智力印之契一念相應名十住初心便成正覺取能行行處號曰普賢取妙慧無依處號曰妙德取善能分別知根之智號之爲不動智佛自契相應名爲正覺且能信處號之曰信自契相應名爲住心爲住佛所住妙慧解脫相盡無生法故若心外有佛不名信心名爲邪見人也一切諸佛皆同自心一切衆生皆同自性性無依故體無差別智慧一性應如是知以此同體妙慧知諸佛心及衆生心應如是信解不自欺誑是故此經宗趣爲入心衆生設如斯法諸佛自所乘門一乘妙典法界道理令大心衆生入佛根本大智佛果故一念契眞理智同現即便佛故爲法界道理見則無初中後故是以世人唯信諸佛境界

不可思議不知衆生境界亦不可思議以衆
生界即佛界故如論云一切處不動智佛者
夫一切之言無處不徧豈獨衆生界耶所以
華嚴私記云今多許人學皆得與釋尊等亦
與文殊等一念即等若不信始作少時努力
靜思惟看故知一念平等理事無差但靜思
凝神迴光內照有何異法能爲勝越唯自心
想起妄分高下耳清涼疏云佛及衆生若以
性淨而說現今平等而不妨迷悟之殊是故
三乘亦有差別亦無差別是則深淨三世一
切諸法無不平等況辨性互收如是解者名
爲善住一切智地如地能生終歸於地萬法
依於佛智究竟還至一切智寶性論偈云譬
如貧人舍地有珍寶藏彼人不能知寶又不
能言衆生亦如是於自心舍中有不可思議
無盡法寶藏雖有此寶藏不能自覺知以不
覺知故受生死貧苦譬如珍寶藏在彼貧人
宅人不言我貧寶不言在此如是法寶藏在
衆生心中衆生如貧人佛性如寶藏爲欲令
衆生得此珍寶故彼諸佛如來出現於世間
無生義云大師恒引如來藏經言衆生身中
有佛三十二相八十種好坐寶蓮華與佛無
異但爲煩惱所覆故未能得用此是具有佛
知見根性未有知見用即時猶故愚乃至譬
如小兒具有大人六根與大人不異在其身
中而未能有大人用至漸長大復須學問乃
有大人知見力用也若根性是有作用豈無
如種子本甘結果非苦只恐不知有自認作
凡夫眞性常了然未曾暫蔽覆如佛言如來
實無秘藏何以故如秋滿月處空顯露清淨

無發人皆觀見又祖師云五陰本來空師子何曾在窟故知但是衆生不了自稱爲秘然雖無秘藏而有密語密語難解唯智能知如百丈和尚云只如今語言鑒照分明覓其形相不可得是密語所以宗鏡之光無時不照常聞日用昧者不知所以無所希望經偈云衆生衆恚等平若虛空衆其能了此等成佛道不難又偈云其無所相者一切無所念無心無所生佛道不難得月藏經云佛言是故於法平等思惟觀察不離衆生有法不離法有衆生如衆生體性即是我體性如我體性即是一切法體性如一切法體性即是佛法體性如是觀諸法平等時衆生即陰不可得離陰不可得和合不可得離和合亦不可得非法非非法是人如是得住無相是名法平等是知一切法常成正覺無有不成正覺時如經云凡眞實法不捨自相取於餘相若捨非正覺成等正覺則非眞實正覺者曾無有時不成正覺故知一切衆生皆住覺地非是捨不覺而取正覺則一覺一切覺常成正覺無有不覺時如虛空遍然無有成壞若執有成不成斷滅情見若以智照何往不眞念念而常見法身塵塵而盡成佛國但以自眼有翳妙見不通違背已靈況弱家寶雖同一性是以智明如樂藴奇音指妙則宮商應節人懷覺性智巧則動用冥眞得失在人精麤任已所以善逝按指發海印之光含識舉心現塵勞之相如古釋衆生佛性譬若箜篌具有五義一有箜篌身二有中間聲三有絃絹四有彈箜篌人五有所彈得曲此五是喻我等

王陰似瑩後身中真如佛性似聲六度萬行似絃絡巧便智慧似彈瑩後人我等以巧便智修行六度當來成佛一塵一毛皆徧法界似彈奏之曲也故沈休文佛知不異衆生知義云故知凡夫之知與佛之知不異由於所知之事異知不異也沈約六道相續作佛義云相續不滅所以能受知若今生陶練之功漸積則來果所識之理轉精轉精之知來應以至於佛而不斷不錬也若今生無明則來果所識轉闇轉闇之知亦來應以至於六趣也故知衆生之識相續不斷但由精麁分其昇降耳又古師計云一切如來因地發願度盡衆生生界不盡不取正覺現見衆生況淪九有故知諸佛未合有成成則違誓彼旣不正華嚴記中約如實義釋諸佛皆有悲智二門以大悲故窮未來際無成佛時故菩薩闡提不成佛也以大智故念念速成又欲化盡諸衆生界自須速成方能廣化不懼違誓盡竟誠菩又了衆生之本如故化而無化是則常成亦常不成亦常化而常無化悲智自在何局執耶如上釋者此猶是約理事變通若直就宗明如華嚴經云如來初成正覺時於自身中見一切衆生已成佛竟已涅槃竟又經云爾時世尊復依一切住持藏法如來之相爲菩薩宣說般若一切有情住持徧滿甚深理趣勝藏法門謂一切有情皆如來藏普賢菩薩自體徧故一切衆生皆金剛藏以金剛藏所灌灑故一切衆生皆正法藏一切皆依正語轉故一切衆生皆妙業藏一切事業加行依故法華經云舍利弗當知我本立誓

願欲令一切衆如我等無異如我昔所願今者已滿足化一切衆生皆令入佛道斯則成佛度生大願大化意圓滿矣如有不信此說自尚未成焉能度彼　問衆生即佛佛即衆生入一心門因果交徹故經云若彌勒得菩提者一切衆生皆亦應得此偈成佛得菩提義爲是理成爲是事成　荅三乘多約理成或云法身即等報化未圓亦云一念成佛皆從理說今一乘宗理事齊等古德云此出自華嚴大意難以取解然諸衆生若於人天位中說之具足人法二我小乘唯是五蘊實法大乘或說但心所現或說幻有即空人法俱遣或說唯如來藏具恒沙性德故衆生即在纏法身法身衆生義一名異猶據理說更有說言相本自盡性本自現不可說言即佛不即佛等若依華嚴宗舊來成竟亦涅槃竟非約同體故即是彼成若今何以現有衆生非即佛即若說衆生見解位看者尚不見唯心即空安見圓教中事如迷東爲西正執西故若諸情頓破則法界圓現無不已成猶彼悟人西處全東是以善財龍女皆是凡夫一生頓證三乘權教信不及人辯爲示現如玄義釋云人謂善財龍女是法身菩薩化爲幻教一時說凡人令自修不息耳議曰若爾聖若許凡之儔凡無即聖之分教門徒設用學何爲故不參也問若是實從凡頓成佛者何故經中唯此二人剩更無耶荅日月在天盲者不見經說一生成佛者數如微塵五千卷經卷卷有即生得道只如達磨禪師傳佛心印言下見性便爲得道取相之徒指爲外道

論云金色世界不動智佛一切處文殊俱是自心法性非外來物又云十信十住十行十向十地為華嚴覺了自心大方廣是佛先自見性為佛身心齊修五位為莊飾也亦同天台初發心時即觀涅槃行道比喻蓮華果同時義同即即心成佛鶖崛魔羅經云鶖崛魔羅與文殊師利普詣十方各十世界諸如來所問如是義云何釋迦牟尼佛住娑婆世界不般涅槃解脫之際彼諸如來悉答我言釋迦牟尼佛即我等身彼佛自當決汝所疑故知徧剎之身只是一身分亦不多聚亦非一如首楞嚴三昧經云若善男子善女人求佛道者聞首楞嚴三昧義趣信解不疑當知是人必於佛道不復退轉何況信已受持讀誦為他人說如說修行時諸釋梵護世天王皆作是念我等今者當為如來敷師子座正法座大人座大莊嚴座大轉法輪座當令如來於我此座說首楞嚴三昧是中人人各各自謂唯我為佛敷師子座餘人不能乃至須臾之間於如來前有八萬四千億那由他寶師子座悉於衆會無所妨礙一一天子不見餘座各作是念我獨為佛敷師子座佛當於我所敷座上說首楞嚴三昧時釋梵護世天王敷座已竟各白佛言唯願如來坐我座上說首楞嚴三昧即時世尊現大神力徧坐八萬四千億那由他師子座上諸天各各見佛坐其所敷座上不見餘座有一帝釋語餘釋言汝觀如來坐我座上是釋梵護世天王各相謂言汝觀如來坐我座上有一釋言如來今者但在我座不在汝座乃至持梵衆中有

一梵王名曰等行白佛言世尊何等如來為
是真實我座上是餘座上是佛告等行一切
諸法皆空如幻從和合有無有作者皆從憶
想分別而起無有主故隨意而出是諸如來
皆是真實云何為實是諸如來本自不生是
故為實是諸如來今後亦無是故為實是諸
如來非四天攝是故為實諸陰界入皆所不
攝是故為實是諸如來如先中後等無差別
是故為實梵王是諸如來等無差別所以者
何是諸如來以色如故等以受想行識如故
等以是故等是諸如來以過去世如故等以
未來世如故等以現在世如故等以如幻法
故等以如影法故等以無所有法故等以無
所從來無所從去故等是故如來名為平等
如一切法等是諸如來亦復如是釋曰首楞
嚴三昧者即一切事究竟堅固何者以能見
心性名為上定信入此者亦名王三昧以此
三昧歷一切事豈非究竟堅固耶如釋梵護
世諸天各見佛坐自座此乃實證自心所以
經云皆從憶想分別而起無有主故隨意而
出是諸如來皆是真實云何為實是諸如來
本自不生是故為實者以諸如來本自不生
即是自心生然其自心又如幻夢皆不出乎
等真如之性所以經云譬如真金雖復鍛磨
不失其性是諸大士亦復如是隨所試處皆
能示現不思議法性實性論偈云如彼毗瑠
璃清淨大地中天主帝釋身於中鏡像現如
是眾生心清淨大地中諸佛如來身於中鏡
像現故知即心而見佛者可謂現身成道矣
如禪要經云佛言善男子若外相求雖經劫

數終不能得於內覺觀如一念頃即得阿耨多羅三藐三菩提是以行位齊成速登妙果以凡聖同體迷悟似分若信入之時不從外得所以云生死與道合如明與暗合故云求中藏味色裏藤青葶長者論云此華嚴經十住為見道十行十向十地十一地為加行修行令慣熟故佛果於初先現以普賢悲願令智悲大用慣熟自在故以自如來根本普光明智先現故始終本末總無延促時日分劑故以法身根本智如實而言不同三乘權教情所解故皆須約本而觀之舉覺佛果慣習已成普賢行已滿一往但以教化一切眾生為常恒從初至末無始無終無成無壞但以普徧十方一切六道以智對現利生為承業也從初發心起信修行時發如是信樂發起是志願起如是志求見如是道從初發心住以定觀方契會法身顯根本普光明智照知一切自他生死海性自解脫但為教化眾生令其破執離妄想苦故亦不見自身成佛不成佛故若也起心當成佛念當知此人去佛遙遠若也但以法身無性之方自他性離無成壞心起方便力與大願力起大悲門無作而作發無限志願教化一切法界中無性眾生使令達解還令省得自心無性之理妄想繫着自無不言成佛不言不成佛不可作如是當念之情如此華嚴經安立五位教門但為引接未得謂得未至謂至未滿云滿滯處淨障於菩提道及菩薩行有止足心有休息想安立五十重因果一百一十重法門使不滯住止息休廢之心滿普賢願行至無盡極

又云此華嚴經直示本身本法出超情見無始無終三世相絕一圓具報不生不滅不常不斷性相無礙自在果海法門直接上上根人教門行相勢分如是不同權學依次第漸漸而成只如登峯九仞不可以絕其蹤履十層之級者不可亡其跡常見官階一品但以爲臣謂古士夫忽有身登九五明珠頓照普見無方澤霈大海滴滴皆滿一塵空性法界無邊品類有情強生留繫根器不等權實不同以此教門千差萬別須知權實識假修眞不可久滯權宗迷其實教者也故智儼法師問一地即攝一切諸地功德者一法即具何用餘門耶答曰若無餘門一門即不成故如一升攝一斗若無升非此斗即不成問若無升即無斗者今舉一升即得一斗以不得一升不得斗者一行不具一切也答十升合成一斗既無其升時將何作斗故知無升即無斗有升即有斗今舉升即斗此升之外無別升斗也如龜毛兔角不可得也初心即成佛成外無別修其相如虛空故是故初心成佛者非謂不具諸功德如經說普莊嚴童子一生得聞善慧習二生成其解行三生得入果海同一緣起而此三生只在一念猶如遠行到在初步然此初步之到非謂無於後步明此童子得入衆海非不久植善根問既之修始得云何言一念得耶答言久修善根者即在三乘教攝從三乘入一乘即是一念始修具足故經云初發心時便成正覺譬衆川入海纔入一滴即稱周大海無始無終若餘百川水之極深不及入大海之一滴即用二乘

中修多劫不及一乘之一念又此時劫不定或一念即無量劫無量劫即一念一生即無量生無量生即一生如十玄門時劫無礙又大乘明一念成佛義有二一者會緣以入實性無多少故明一念成佛二者行行纔滿取最後念名為一念成佛如人遠行以後步為到若一乘明一念成佛者如大乘取後一念成佛即入一乘以後即初初念即是成何以故以因果相即同時相應故欲論其成者成復成成復成也衆生欲在後成者在後復在後在後復在後也今舉一念成者即與佛同位本具究竟故復有淺深之殊矣如人始出門及以久遊行他土雖同在空中而遠近有別是故十信十住等五位各各言成佛者而復辯其淺深此中須善思之心要牋云心心作佛無一心而非佛心處處道成無一塵而非佛國是故眞妄物我舉一全收心佛衆生渾然齊致是知迷則人隨於法法萬差而人不同悟則法隨於人人一致而融萬境此觀云觀衆生相如諸佛相衆生界量如諸佛界量衆生界性如虛空性以不住法以無相法住般若中不見凡法云何捨不見聖法云何取但住實際如此觀衆生具佛法界身子云諦了此義是名菩薩摩訶薩彌勒云是人近佛塵佛覺此法故文殊云聞此法不驚即是見佛佛云即住不退地具六波羅蜜具一切佛法矣如上所説教理無虧只是正解難生信力不具若信而不解則日夜長無明若解而不信則日夜長邪見信而且解方契此宗契此宗人甚為希有不唯十方諸佛與我相

應大地山河一時同證如眞覺大師謌云法中王最高勝恒沙諸佛同共證我今解此如意珠信受之者皆相應百丈和尚云但是一切照用任聽縱橫常笑語言皆成佛慧如是解者無一時不成佛無一人不得道夫眞自然何關造作故法華經云又見諸如來自然成佛道法界印云初發心時便正覺菩槃平等一味佛又云寂法分別名衆生舊來不動名為佛誌公大師頌云法忍先將三毒共佛性常與六情俱但信研心出妙寶何煩衣外覓明珠傅大士頌云佛亦不離心心亦不離佛心寂即涅槃心能則有物物則變成魔無物即見佛若能如是用十八從何出龐居士偈云不用苦多聞看他彼上人百億及日月纂在一毛鱗心但寂無相即出無明偉若能如是學幾許省精神寒山子詩云寄語諸仁者復以何為懷達道自見性見性即如來天眞元具足修證轉差迴棄本却逐末只守一場獃志公和尚詩云佛體本是心作那得文字中覓將佛求佛辛苦坐馳自致猶從一鉢和尚詩云莫更辦身遊水泡百毛統血是誰教不如靜坐眞如地頂上從他鵲作巢萬代金輪聖王子只者眞如靈覺是菩提樹下度衆生度盡衆生出生死不生死眞丈夫無形無相大毗盧塵勞滅盡眞如在一顆圓明無價珠布袋和尚詩云只箇心心心是佛十方世界最靈物縱橫妙用可憐生一切不如心眞實騰騰自在無所為閑閑究竟出家兒若覩目前眞大道不見纖毫也大奇萬法何殊心何異何勞更用尋經義心王本自絕多知智

若只明無學地　問凡聖同一心真性成佛云何見有前後　答見雖前後性且不斷迹任昇沉理亦無異如昏曉心中有覺悟之性以眠熟未惺故雖本即現似嬰孩身內具大人之相以力用未充故長成即備一切衆生以無明夢未惺覺道力未具則佛性未現法身未圓豈是一切含生而不具如來藏性古德問云佛性共有諸佛成佛時衆生盡合成佛若言各別有應是無常答佛性與一切衆生共有所證是一能證有前後是故諸佛成道義等輪迴前後約時性無本末如昔人云法身一相瞻仰異容正教無偏說聽殊旨故攝論偈云衆生罪不現如月破器徧滿諸世間由法光如日釋云如破器中水不得住水不住故月則不現如是有情身中無有奢摩他水佛月不現佛雖不現然徧一切施作佛事譬如日光徧滿世間作諸佛事成熟有情又如今已眼不明者皆爲執著凡聖有所繫故如藥遐和尚頌云黑白兩亡開佛眼不繫一法出塵蓋真空不壞靈智性妙用恒常無作功聖智本來成佛道寂光非照自圓通

宗鏡錄卷第二十九　傷

音義

質 [illegible]　鈌 [illegible]　達 [illegible]　帳 [illegible]　鮫 [illegible]　跉 [illegible]　悎 [illegible]　層 [illegible]　綃 [illegible]　霡 [illegible]　儱 [illegible]　籒 [illegible]　獻 [illegible]　級 [illegible]　儔 [illegible]　顆 [illegible]

丙午歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第二十　　俊

慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫正因佛性衆生共有經云不由觀智所顯則道常披露云何異生迷而不悟

荅智論云衆生心性猶如利刀唯用割泥泥無所成刀日就損理體常妙衆生自麤能善用之即合本妙又譬如一器中水淡味恒然若著甘草則甜下黃連則苦衆生心水亦復如是起妄念則凡冥真空則聖其心之性未嘗變異如華嚴經偈云譬如淨日月皎鏡在虛空影現於衆水不為水所雜菩薩淨法輪當知亦如是現世間心水不為世所雜如華嚴疏云一切法有二一是所迷謂緣起不實故如幻緣成故無性二是能迷徧計無物故如空妄計故無相又以不覺故不知有以不信故不承當但起無明空成倒想如夜繩不動疑之為蛇闇室本空怖之有鬼故知本無迷悟豈有昇沉皆迷悟而似迷今悟迷而非悟但以內見自隔客塵所遮於體上分遠近之情向性中立凡聖之量如勝思惟梵天所問經云梵天問文殊師利比丘云何親近於佛荅言梵天若比丘於諸法中不見有法若近若遠是則名為親近於佛大集經云不覺一法微相者乃能了知如來出世無出之出即是佛出是以若不見一法常見諸佛則千里同風若見一法不見諸佛則對面胡越故知背心合境頓起塵勞背境合心圓照法界何者心是所依法是能依能依從所依起如水是所依波是能依離水無波故離心無法又心是能生法是所生如木能生火木是能生

火是所生離木繇火離心繇法故知不即心
爲道者如乎人排門無一得入若了心頓入
者猶一人拔關能通萬衆得宗鏡之要者其
新謂乎是以妙性無塵迷悟自得一法不動
向背俄分如首楞嚴經云佛言富樓那又汝
問言地水火風本性圓融周徧法界疑水火
性不相陵滅又徵虛空及諸大地俱徧法界
不合相容富樓那譬如虛空體非羣相而不
拒彼諸相發揮所以者何富樓那彼太虛空
日照則明雲屯則暗風搖則動霽澄則清氣
凝則濁土積成霾水澄成映於意云何如是
殊方諸有爲相爲因彼生爲復空有若彼所
生富樓那且日照時既是日明十方世界同
爲日色云何空中更見圓日若是空明空應
自照云何中宵雲霧之時不生光曜當知是
明非日非空不異空日觀相元妄無可指陳
猶邀空華結爲空果云何詰其相陵滅義觀
性元真唯妙覺明妙覺明心先非水火云何
復問不相容者真妙覺明亦復如是汝以空
明則有空現地水火風各各發明則各各現
若俱發明則有俱現云何俱現富樓那如一
水中現於日影兩人同觀水中之日東西各
行則各有日隨二人去一東一西先無準的
不應難言此日是一云何各行各日既雙云
何現一宛轉虛妄無可憑據富樓那汝以色
空相傾相奪於如來藏而如來藏隨爲色空
周徧法界是故於中風動空澄日明雲暗衆
生迷悶背覺合塵故發塵勞有世間相我以
妙明不生不滅合如來藏而如來藏唯妙覺
明圓照法界故知妙覺明心應然不動因業

發現隨爲色空周徧法界衆生背其本覺妄執情塵翻於平等一眞覺中認所現差別之境界隨發明處強計是非如於虛空體中定其差別實謂虛妄顛倒無理可憑凡桂聖智眞詮爲破其顛倒若知顛倒不實自然無法可論如華嚴經云以智入於一切佛法爲衆生說令除顛倒然知不離衆生有顛倒不離顛倒有衆生不於顛倒內有衆生不於衆生內有顛倒亦非顛倒是衆生亦非衆生是顛倒顛倒非內法顛倒非外法衆生非內法衆生非外法一切諸法虛妄不實速起速滅無有堅固如夢如影如幻如化誑惑愚夫如疏釋云經文有四對前三對二互相望後一對當體以辯前三對中前二不離後一不即即顯生之與倒非即離也衆生即能起顛倒之人乃緣分依他顛倒即所起之妄是徧計所執初對明不離者謂依似執實故離生無倒依執似起離倒無生第二對明不相在重釋前義言不離者明因果相待緣成非先有體二物相在因中無果故倒內無生若必有者則應徧計是依他起果中無因故生內無倒若要令有者則應無有不倒衆生第三對明不即不壞因果能所徧計之二相故由前三對則知生倒非一非異非即非離第四對當體以辯倒心託境方生故非內法若是內者無境應有境由情計故非外法若是外者智者於境不應不緣既非內外寧在中間則當體自虛將何對他以明即離衆生亦爾即蘊求無故非內法離蘊亦無故非外法既非內外亦絕中間本性自空何能起倒將何對

他明非即離既如是知則自無倒為物說此倒惑自除因謂由不達緣故不堅妄生偏計故云誑惑愚夫實則愚夫自誑若獮猴執月非月執獮猴又中觀論偈云有倒不生倒無倒不生倒倒者不生倒不倒亦不倒若於顛倒時亦不生顛倒故可自觀察誰生於顛倒已顛倒者則更不生顛倒已顛倒故不顛倒者亦不顛倒無有顛倒故顛倒時亦無顛倒有二過故故今除憍慢心善自觀察誰為顛倒者復次諸顛倒不生云何有此義無有顛倒故何有顛倒者顛倒種種因緣破故墮在不生彼貪著不生謂不生是顛倒實相是故偈說云何名不生為顛倒乃至無徧法尚不名為不生相何況顛倒是不生相無顛倒何有顛倒者因倒者有倒故　問云何一切顛倒不成妄耶　答只為因情所執遂成虛妄以執本空妄即非妄如起信鈔云所執本空與真心不動迭相成立只為所執本空所以真心不動只由真心不動故得所執本空何異萬像本空明鏡不動何謂真妄迭相成立以迭真起妄妄因真立悟妄即真真從妄顯

問如何得離倒不自誑無過耶　答如大集經云如第五大如第七情如十九界無出無入無生無滅無有造作無心意識乃名無過

問若心性本淨云何說客塵染　答心本清淨迹亦清淨體亦清淨用亦清淨以不離一心別有清淨以妄塵不能染真法不能淨何者離心無異法豈有染能染耶亦離心無真法豈有淨能淨耶則刀不能自割指不能自觸大莊嚴論偈云已說心性淨而為客塵染

不離心眞如別有心性淨不離心之眞如別有異心謂依他相說爲自性清淨此中應知說心眞如名之爲心即說此心爲自性清淨此心即是阿摩羅識又一切衆生未見性者雖客塵所隱五陰所埋在生死往來其性不昧或遇善友開發終自顯明以是出世間常住心寶豈世間無常敗壞生滅之法而能壞如貧女室中金藏雖未掘而匪移若力士額上寶珠任闘沒而常在猶雪山中藥味暫流出而恒存如大地底下金剛縱穿斲而不壞是以大涅槃經云迦葉菩薩白佛言世尊我從今日始得正見世尊自是之前我等悉名邪見之人世尊二十五有有我不也佛言善男子我者即是如來藏義一切衆生悉有佛性即是我義如是我義從本已來常爲無量煩惱所覆是故衆生不能得見善男子如貧女人舍內多眞金之藏家人大小無有知者時有異人善知方便語貧女人我今雇汝汝可爲我耘除草穢女即答言我不能也汝若能示我子金藏然後乃當速爲汝作是人復言我知方便能示汝子女人答言我家大小尚自不知況汝能知是人復言我今審能女人答言我亦欲見幷可示我是人即於其家掘出眞金之藏女人見已心生歡喜生奇特想宗仰是人善男子衆生佛性亦復如是一切衆生不能得見如彼寶藏貧人不知善男子我今普示一切衆生所有佛性爲諸煩惱之所覆蔽如彼貧人有眞金藏不能得見如來今日普示衆生諸覺寶藏所謂佛性而諸衆生見是事已心生歡喜歸仰如來

善方便者即是如來貧女人者即是一切無量眾生真金藏者即佛性也乃至譬如王家有大力士其人眉間有金剛珠與餘力士角力相撲而彼力士以頭牴觸其額上珠尋沒膚中都不自知是珠所在其處有瘡即命良醫欲自療治時有明醫善知方藥即知是瘡因珠入體是珠入皮即便停住是時良醫尋問力士卿額上珠為何所在力士驚答大師醫王我額上珠乃無去耶是珠今者為何所在將非幻化憂愁啼哭是時良醫慰喻力士汝今不應生大愁苦汝因鬬時寶珠入體今在皮裏影現於外汝曹鬬時瞋恚毒盛珠陷入體故不自知是時力士不信醫言若在皮裏膿血不淨何緣不出若在筋裏不應可見汝今云何欺誑於我時醫執鏡以照其面珠在鏡中明了顯現力士見已心懷驚怪生奇特想善男子一切眾生亦復如是不能親近善知識故雖有佛性皆不能見而為貪婬瞋恚愚癡之所覆蔽故墮地獄畜生餓鬼阿脩羅旃陀羅剎利婆羅門毗舍首陀生如是等種種家中因心所起種種業緣雖受人身聾盲瘖瘂拘躄癃跛於二十五有受諸果報貪婬瞋恚愚癡覆心不知佛性如彼力士寶珠在體謂呼失去眾生亦爾不知親近善知識故不識如來微密寶藏修學無我喻如非聖雖說有我亦復不知我之真性我諸弟子亦復如是不知親近善知識故修學無我亦復不知無我之處尚自不知無我真性況復能知有我真性善男子如來如是說諸眾生皆有佛性喻如良醫示彼力士金剛寶珠是諸眾

生爲諸無量億煩惱等之所覆蔽不識佛性若盡煩惱尒時乃得證知了了如彼力士於明鏡中見其寶珠善男子如來秘藏如是無量不可思議復次善男子譬如雪山有一味藥名曰樂味其味極甜在深叢下人無能見有人聞香即知其地當有是藥過去世中有轉輪王於此雪山爲此藥故在在處處造作木筩以接是藥是藥熟時從地流出集木筩中其味眞正王既沒已其後是藥或醋或鹹或甜或苦或辛或淡如是一味隨其流處有種種異是藥眞味停留在山猶如滿月凡人薄福雖以钁斸加功困苦而不能得復有聖王出現於世以福因緣即得是藥眞正之味善男子如來秘藏其味亦尒爲諸煩惱叢林所覆無明衆生不能得見一味藥者喻如佛性以煩惱故出種種味所謂地獄畜生餓鬼天人男女非男非女剎利婆羅門毗舍首陀佛性雄猛難可沮壞是故無有能殺害者若有殺者則斷佛性如是佛性終不可斷性若可斷無有是處如我性者即是如來秘密之藏如是秘藏一切無能沮壞燒滅雖不可壞然不可見若得成就阿耨多羅三藐三菩提尒乃證知以是因緣無能殺者迦葉菩薩復白佛言世尊若無殺者應當無有不善之業佛告迦葉實有殺生何以故善男子衆生佛性住五陰中若壞五陰名曰殺生若有殺生即墮惡趣以業因緣而有剎利婆羅門等毗舍首陀及旃陀羅若男若女非男非女二十五有差別之相流轉生死非聖之人橫計於我大小諸相猶若稗子或言如豆乃至拇指

如是種種妄生憶想妄想之相無有真實出世我相名爲佛性如是計我是名最善復次善男子譬如有人善知伏藏即取利钁斸地直下盤石沙礫直過無難唯至金剛不能穿徹夫金剛者所有刀斧不能沮壞善男子衆生佛性亦復如是一切論者天魔波旬及諸人天所不能壞五陰之相即是起作起作之相喻若石沙可穿可壞佛性者喻如金剛不可沮壞以是義故壞五陰者名爲殺生善男子必定當知佛法如是不可思議是知雖有佛性久翳塵勞須以止觀熏修乃得明淨如貧女得藏中之寶猶力士見鏡裏之珠方覩悟自心妙覺圓滿又如何行於止觀得契真修但了能觀之心所觀之境各各性離即妄心自息此名爲止常作此觀不失其照故名爲觀斯則即止即觀即觀即止無能所觀是名止觀如先德云法性寂然名止寂而常照名觀非能所觀有其二事所以華嚴經頌云若有欲知佛境界當淨其意如虛空遠離妄想及諸取令心所向皆無礙釋云一離妄取如彼淨空無雲翳故斯即真止二觸境無滯如彼淨空無障礙故斯即真觀此觀不作意以照境則所照無遺此止體性離而息妄故諸塵皆寂若斯則不拂不瑩而自淨矣無淨之淨乃真契法原不修之修則闇蹈佛境矣故知唯一心真智是我本身凝然常存現前明淨自然以智慧嘴啄破無明㲉飛出三界自在無礙此時方得見性了然更有何法而堪比對如丹霞孤寂吟云不迷須有不迷心看時淺淺用時深此箇真珠若擇事皆同

樵客見黃金棄鍮轉爲新此珠含光未示人了則毛端吞巨海始知大地一微塵

問諸佛心徧一切衆生心能現凡心衆生身徧一切諸佛身能作聖體爲復轉動至徧而成爲當一體　答若言轉動即成造作若言至徧則有二心是以常住一心猶若虛空之體凡聖二號還同空裏之華青黃起滅雖殊匪越太虛之性迷悟昇沉有異未離眞覺之原又如一室千燈光光涉入一鏡萬像影影交羅非異非同不來不去達斯旨者唯佛洞知是以萬有即眞無轉變相華嚴經云知心如幻出生一切諸法境界周徧無盡不壞不息大集經云住一心中能知一切衆生諸心觀衆生心悉皆平等如幻化相本性清淨觀己身已身亦在衆生身中猶如影現能令衆諸衆生身業平等皆如水月見諸衆生悉在生悉作佛身亦令己身作衆生身一切無有能轉動者又經頌云諸佛一似大圓鏡我身猶若摩尼珠諸佛法身入我體我身常入諸佛軀雖然互入而無所入若有所入即成二法

問若實心外無法獨標宗者無諸佛則無能化之人無衆生則無所化之衆全歸無寄何以紹隆　答只謂了唯心故成平等之佛達唯識故行同體之悲若不直下頓悟斯宗則自他二利俱失何若不入一心平等違成佛之正宗不了同體大悲墮愛見之妄想如維摩經觀衆生品云爾時文殊師利問維摩詰言菩薩云何觀於衆生維摩詰言譬如幻師見所幻人菩薩觀衆生爲若此如智者見水中月如鏡中見其面像如熱時燄如呼

聲響如空中雲如水聚沫如水上泡如芭蕉堅如電久住如第五大如第六陰如第七情如十三入如十九界菩薩觀衆生爲若此如無色界色如焦穀芽如須陀洹身見如阿那舍入胎如阿羅漢三毒如得忍菩薩貪恚毀禁如佛煩惱習如盲者見色如入滅盡定出入息如空中鳥跡如石女兒如化人煩惱如夢所見已寤如滅度者受身如無煙之火菩薩觀衆生爲若此文殊師利言若菩薩作是觀者云何行慈維摩詰言菩薩作是觀已自念我當爲衆生說如斯法是即眞實慈也淨名私記釋云今明觀衆生品大精只依其中一句行則足得一句攝心常照行之一切萬行足只今汝自觀觀汝身心如此畢竟空即是菩薩觀衆生菩薩名道道能通通汝色心本性令離虛妄即是菩薩菩薩只在汝身中觀汝身心如第三手爲畢竟無身心此中示人坐禪用心法大好只觀身心如此無可作定亂是非一異一切平等即坐禪法不同今時計有心可得言我心亂欲除亂取定大成顚倒須覺知魔事又今時欲度衆生應須曉夜觀汝心中所起煩惱性即是度衆生只諾此觀煩惱智名佛耳釋迦已觀煩惱已得作佛竟說教留與今凡夫依教修行若言別有佛別有許多世界衆生佛次第度竟然後成佛若爾釋迦已成佛竟今那得猶見有衆生滿世間當知不爾夫言竟者盡也已上觀衆生竟次觀如來者如阿閦佛品云爾時世尊問維摩詰汝欲見如來爲以何等觀如來乎維摩詰言如自觀身實相觀佛亦然我觀如

來前際不來後際不去今則不住不觀色不觀色如不觀色性不觀受想行識不觀識如不觀識性非四大起同於虛空六入無積眼耳鼻舌身心已過不在三界三垢已離順三脫門三明與無明等不一相不異相不自相不他相非無相非取相不此岸不彼岸不中流而化衆生觀於寂滅而不永滅不此不彼不以此不以彼不可以智知不可以識識無晦無明無名無相無強無弱非淨非穢不在方不離方非有為非無為無為無示無說不施不慳不戒不犯不忍不恚不進不怠不定不亂不智不愚不誠不欺不來不去不出不入一切言語道斷非福田非不福田非應供養非不應供養非取非捨非相非無相同真際等法性不可稱不可量過諸稱量非大非小非見非聞非覺非知離衆結縛等諸智同衆生於諸法無分別一切無失無濁無惱無作無起無生無滅無畏無憂無喜無厭無著無已有無當有無今有不可以一切言說分別顯示世尊如來身為若此作如是觀以斯觀者名為正觀若他觀者名為邪觀天台淨名疏釋不觀色不觀色如不觀色性者不觀色者心如幻師幻作種種色若知幻師是誑則不得所幻之色今色從心幻師幻出尚不得此心何處見有此色故不應觀色不觀如者若見色與如異是則滅色入如今不見色如之別故不觀如不觀性者即不觀佛性不觀色是空俗不觀如是空真不觀佛性是空中道以其計中道有佛性而起順道愛生是為頂墮故經云我及涅槃是二皆空唯有空病空

捐方空今不觀性是無順道愛故夫愛出間差別果報皆為一念心異分別情生取衆生相為凡執諸佛境為聖如經所說觀衆生如幻師見幻觀如來則三際體空二見於是雙消情量為之俱泯則可以成諸佛之善除菩薩之憂信此一心能入宗鏡是以法華神力品偈云能持是經者令我及分身滅度多寶佛一切皆歡喜古聖云道俗之不喪二際之不泯菩薩之憂也大方等大集經云佛法者名一切法一切法者名為佛法佛法性即一切法性如一切法性即佛法性佛法性一切法性無有差別故知性無有異隨見成差其體常融假名有別所以經云一切諸法及諸佛法但假名字亦非是法亦非非法不退轉法輪經云佛及菩提有聲無實亦無方所諸法亦然華嚴經頌云知諸世間悉平等莫非心語一切業衆生幻化無有實所有果報從茲起又頌云諸法寂滅非寂滅遠離此二分別心知諸分別是世見入於正位分別盡法華經安樂行品云復次菩薩摩訶薩觀一切法空如實相不顛倒不動不退不轉如虛空無所有性一切語言道斷不生不出不起無名無相實無所有無量無邊無礙無障但以因緣有從顛倒生故說常樂觀如是法相是名菩薩摩訶薩第二親近處又如來壽量品云諸善男子如來所演經典皆為度脫衆生或說己身或說他身或示己身或示他身或示己事或示他事諸所言說皆實不虛所以者何如來如實知見三界之相無有生死若退若出亦無在世及滅度者非實非虛非如非

異不如三界見於三界如斯之事如來明見
無有錯謬以諸衆生有種種性種種欲種種
行種種憶想分別故欲令生諸善根以若干
因緣譬喻言詞種種說法所作佛事未曾暫
廢故知若以正宗門尚無在世之人亦無滅
度之者何況有能化所化之異乎若以佛事
門則教海宏深智燈廣照隨機善巧寧容暫
廢耶所以大智度論問云若五陰空無佛即
是邪見云何菩薩發心求作佛答曰此中言
無佛破著佛想不言取無佛相若有佛尚不
令取何況取無佛邪見又佛常寂滅無戲論
相若人分別戲論常寂滅事是人亦墮邪見
離是有無二邊處中道即是諸法實相諸法
實相即是佛何以故得是諸法實相名為得
佛大般若經云諸菩薩衆尚不得法何況非
法尚不得道何況非道又云於生死法不起
不墮於諸聖道不離不修釋云於生死法不
起者自性常空故不落離邊不墮者不隨流
轉故不落即邊於諸聖道不離者性常相應
故不落斷邊不修著天眞具足故不落常邊
如清涼疏云不著一多能立一切著不著於
有能安立故即眞俗鎔融謂世俗幻有之相
相本自空勝義眞空之理理常自有有是空
有非常有斯有本曾不空空是有空非斷空
此空何嘗不有有空空有體一名殊名殊故
眞俗互乖迢然不雜體一故空有相順冥然
不二一與不一不即不離鎔融無礙菩薩智
契其原所以迥絕無寄而善備安立又云良
以事虛攬理無不理之事理實應緣無礙事
之理所以寂而常照照而常寂故終日知見

而無知見也乃至菩薩悲智相成出沒無礙悲故常行世間智故不除世法融通有三一悲無不窮故則世無不離是以常在世間未嘗不出二智無不悲故離無不世是以恒超世表無不遊世三雙融故動靜無二唯是一念所謂無念無念等故世與出世無有障礙如華嚴經云菩薩摩訶薩知善巧說法示現涅槃爲度衆生所有方便一切皆是心想建立非是顛倒亦非虛誑何以故菩薩了知一切諸法三世平等如如不動實際無住不見有一衆生已受化今受化當受化亦自了知無所修行無有少法若生若滅而可得者而依於一切法令所願不空是爲第九如實住又頌云菩薩能於一念頃觀等衆生無數佛又復於一毛端中盡攝諸法皆明見以此異見故成無緣慈普令法界衆生見聞獲益所以經云譬如日月不作往來照明之心以諸衆生福德力故自行往反環諸暗冥若入此宗鏡中則無一法可取皆同性故無一法可捨絕異相故是以聖人常善救人而無棄人常善救物故無棄物夫云善者莫非知宗方爲究竟之上善若救人成同體之悲若救物歸無相之理則善外無法何棄之乎

宗鏡錄卷第二十　　俊

音義

橐　爲貴也反　蠶　簫　竹徒反　霽　子計反　纑　力紅反　濮　落胡反　腠　千候反　穀　胡谷反　擭　胡郭反　欻　許勿反　鑊　胡郭反　邀　於宵反　症　瘂　烏下反　偃　於幰反　鬊　蘇困反　領　良郢反　箭　子賤反　筋　居銀反　麤　倉胡反

雄 虎弓反 雌丨也 俎 子魚反又子虞反 所謂贊罰斜亨何 稗 傍拜反 鞋丨也 斷

竹肖反 削也 蹈 徒到反 踐也 觜 所垂 反 豕 付角 反 觳 告角反 息列也

燋 卯循反 傷祖 躓 家隹反 足 跑 疋交反 水炮也 諾 弥疋 反 闕 初 六

反 也 槃

丙午歲分司大藏都監開板

宗鏡録巻第二十一　　富

慧日永明寺主智覺禪師　延壽　集

夫一切眞俗等法各有理事通別行相果報歷然云何一向說已消融未入斯宗恐成空見　荅得本方了末執末則違宗若不觀心法無來處若但修有爲事行不達自心無爲則迷事失宗果歸生滅若體理行事雙照無違只恐一向偏修理事俱失如大寶積經云假使造寶塔其數如恒沙不如剎那頃思惟於此經又只爲一心是萬行之原因茲能起同體之悲無緣之化如起信鈔云若信一味空理則欣猒都絶若信一向法相則聖凡懸隔斯皆不能起行修進今令信一心是凡聖之原但由迷悟使之有異是則必能起行修進望佛果故是知眞心不守自性隨緣昇降果報歷然又隨緣不失自性緣假無實境智冥寂所以起信論云所謂雖念諸法自性不生而復即念因緣和合善惡之業苦樂等報不失不壞雖念因緣善惡業報而亦即念性不可得若云業報不失即須具修萬行若云性不可得當知唯是一心且萬行之初無先五戒若依事相報在人天藏教但證無常通教空無自性別教歷別因果不融唯圓教觀心即具法界所以大涅槃經云雖信別相不信一體無差別相名信不具信不具故所有禁戒亦不具足是故所有多聞亦不具足何謂信不具未了一法即一切法信豈圓耶何謂戒不具未知戒性如虛空戒豈具耶何謂聞不具未聞如來常不說法是爲具足多聞聞豈具耶若入宗鏡齊唯戒善乃至諸佛果德

菩薩萬行寧有一法而非所被則念念了知法法圓滿且如五戒者戒從心生心因戒立若心不起為四德萬行之基若心妄生作六趣三塗之本則無善而不攝無惡而不收故合教云此五戒亦是大乘法門束此五戒為三乘即對三無失三不護三輪不思議化三密三軌三身三佛性三般若三涅槃三智三德等無量三法門橫竪無邊際與虛空法界等亦是無盡藏法門亦是無量義三昧舉要言之即是一切佛法也天台金光明經疏云五戒者天地之大忌上對五星下配五嶽中成五藏犯之者陵天觸地自伐其身也一不殺者害命名事殺不害命名事不殺法門解者析法名理殺體法名理不殺若作意防護如馬著勒如牧牛執杖者報在人遺百二十年唯得肉眼若任運成如河流海者報在六天極長者九百二十六億七千萬歲唯得天眼若加修定戒無常苦空無我等慧者報在變易壽七百阿僧祇唯得慧眼若加修常無常等慧報在蓮華藏海受法性身分得五眼分得常壽比佛猶是諸根不具壽命損減若圓教人持事不殺戒又持理不殺戒不壞身因常隨一相不斷癡愛起於明脫體陰界入無所傷毀若子若衆不生不滅成就智慧居寂光土常壽湛然五眼具足得根自在得命自在脩短自任是則名為究竟持戒諸根具足命不損減圓人何但持是之戒唯殺唯慈亦作壽殺亦作探殺如仙豫大王殺五百婆羅門與其見佛之眼與其千劫之壽又作法門殺者析蕩塵累淨諸煩惱如斷神析枝

不受忿爲如劫火燒木灰炭燼亡故楞加經
云殺無明父害貪愛母斷隨眠怨壞陰和合
斷七識身若有作者說離法身此逆即順鴦
掘經云我誓斷除界入不能持不殺戒一切塵
勞是如來種斷此體盡乃名爲佛成就金剛
微妙法身凝然應一切無形九道隨其所宜
示長短命任其所見用設具根而化度之二
不盜者不與取名事盜與取名事不盜法門
者如佛言他物莫取名法門不盜菩提無與
者而取菩提是名法門盜若持戒作業求可
意果者無常遷移是他物與如糞果害如
毒食有智之人所不應求云何殷勤飲苦食
毒而自傷毀瀰殺國昔豈過有流三障佛
第一義天之所捨離是盜非不盜也又二乘
以四諦智觀身受心法厭惡生死欲求涅槃
涅槃心起即障觀物即非時取識即不待所
說因緣種不生見苦斷集修道證盡非求法
也謂有涅槃成涅槃見若有著空諸佛不度
身長三百由旬而無兩翅墮三舞爲坑飢餓
羸瘦體生瘡癬豈非貧窮困苦耶又不見佛
不聞法不入衆數豈非窮一義天遠離耶此
猶名盜非不盜也若別人從淺至深捨一取
一舉已竟復舉未已竟復舍悉是厚於去舉
相亦是不與而取取已而捨亦是貪窮捨已
更取數數去取即是因苦不與第一義天相
應即是遠離此猶名盜非不盜也圓人觀法
實相受亦不受不受亦不受亦受亦不受亦
不受非受非不受亦不受不取是菩提障諸
取故是法平等無有高下不高故不取不下
故不捨如是觀者觀如來藏具足無缺是如

意珠隨意出寶即脩羅琴任意出聲即是大
富大富故無取即第一義天故不遠離是名
究竟持不盜戒圓人亦有盜法門者菩提無
與者而取菩提如海吞流不僞萬派如地荷
負檐四重擔衆生惡慶煩惱悉斷法門悉知
佛道悉成三不婬者男女身會名事婬法門
解者若心深法是婬若關禁七支如猿著鎖
擎一油鉢過諸大衆割捨樂觸樂求於未來
淨潔五欲如市易法如銅錢博金錢此乃增
長欲事非不欲也若斷欲界麤弊之欲深著
色無色界禪定之樂如水魚蟄蟲墮長壽天
是爲一難貪著禪味名大縛是深欲法非不
欲也若憎生死愛涅槃棄之直去步路不迴
諸有色聲不能深屈如八風不動須彌若聞
菩薩勝妙功德甄迦羅琴聲迦葉起舞不能
自持毗嵐風至破如腐草是深欲非不深欲
也若菩薩惡生死如糞穢惡涅槃如怨鳥捨
於二邊志存中道起順道法愛生名頂墮是
菩薩栴陁羅既無方便此慧被縛不能勝怨
已所修治爲無慧利是深欲法非不欲也圓
人觀一心三諦即空何所深即假何所淨即
中何所邊即空即假何所中即空故無我人
十六知見依正等受即假故無空無相無願
等受即中故無佛菩提轉法輪度衆生等受
三諦清淨名畢竟淨唯佛一人具淨戒餘人
皆名汙戒者圓人又有深愛法門如和須蜜
多女人見人女天見天女見者即得見佛三
昧執手者得到佛三昧嗚者得極愛三昧抱
者得冥如三昧亦如魔界行不汙菩薩變爲
無量身共無量天女從事皆令發菩提心又

先以欲拘牽後令入佛智斯乃非欲之欲以欲止欲如以楔出楔將聲止聲四不妄語者法門者未得謂得凡夫癡人於下苦中横生樂想暨我慢撞打自大鼓執有與無諍執無與有諍起六十二見破慧眼不見於眞實備口四過三十三天讃歎生死謂是眞金非想自謂計涅槃此非妄語誰是妄語耶二乘競執乞辭數善持出無識度想生實未盡學得滅度生安樂想所作未辦學得安隱其實未得一切解脫未得謂得豈非妄語耶佛爲別教人四門說實相執於一實隔礙三門乃至執非有非無不融有無夫實相者言語道斷心行處滅云何以字字於無字云何以數數於無數豈非妄語耶圓人如實而觀如實而說如實觀者非內觀乃至非離內外觀亦不以無觀得是智慧如實說者一切實乃至非實非不實等如是皆名諸法實經云諸佛皆實語耶是以佛道聲令一切聞圓人亦有妄語法門無事說有誘戲童子無樂說樂止彼啼兒若有衆生因虛妄說得利益者佛亦妄說又言我是貪欲尸利華我是天是人實非天人將虛以出虛令得不虛耳五不飲酒法門解者迷惑闇見名酒夫酒爲不善諸惡根本飲酒招狂外道等是邪世間醉也大經云從昔已來常爲聲色所醉流轉生死三界人天通有此醉二乘無明酒未吐如半癡人大經引醉歸之世間無常樂而言我淨如來實我淨而言無常樂如彼醉人見日月轉此二乘醉也菩薩無明未盡不了了見夜觀盡像譬如醉人朦朧見道迦葉云自此已前我

等患名邪見人也此是菩薩醉圓人行如來行具煩惱性能知如來秘密之藏雖有肉眼名爲佛眼所可見者更不復見是則五住正習一時無有餘酒法既除何所可醉圓人亦有飲酒法門寶窟云持真空瓶盛實相酒變化五道宣揚學乳彼斯匿醉轉更多恩奉利后飲佛言持戒入于酒肆自立其志亦立他志夫得其門者逆順俱當失其術者操刀傷手是知能以塵勞煩惱爲佛事者斯乃見一切法皆實相矣於一心實相中不見有世間過患障礙之法則何所捨亦不見有出世殊勝尊妙之法則何所取但爲未入實相門中見有凡聖種種差別而生忻厭者遂乃徇彼機宜隨其所作善巧方便而化導之皆令入此一際平等無諍無失自證法門究竟常樂如是開示不負前機若解斯後之方似探囊中之寶實爲第一之說括盡初終開大施之門復誰前後得自己法身之髓到一心智海之源初何已攝無邊遍奈無字可說　問夫戒是軌持全祿事相大綱所立出自四分等律文今宗鏡中云何於萬行之門皆辯第一答夫萬行之由皆爲契真顯本若遠真逐末不識教宗凡一切衆生皆本具自性之律若鈍根者則漸以相示若上器者直從性明如傳大士云持律本爲制生心我今無心過戒律首楞嚴云持犯但束身非身何所束如是之機如是之教豈須戒耶已自知各具佛性戒故然於初心凡夫及出假菩薩亦不壞於事相遮性二戒悉皆等持以初心自行根劣故須理事相資以久行化他圓滿故須模實

雙備且如凡夫二乘菩薩諸佛凡持戒者莫不皆由一心所起以凡夫全不自知垢淨之戒因從自心生罪福之戒果當自心受二乘雖知由心轉變執有前塵攝小菩薩雖不執前境實有但無自性空都不了外本無空皆自心變諸大菩薩正了唯心空有雙泯無明未盡功德未圓理行猶虧尚居因位諸佛則圓證眞唯識性離念清淨故經云唯佛一人持淨戒其餘盡名破戒者如六行法云次就戒明人心別有六不同先明麤凡依戒起罪謂有愚人身雖持戒不知看心復不護口自謂已能毀他破戒由此惡說壞人敬信便成罪業當生惡道次明凡夫身口持戒未學觀慧唯成福行次明二乘出世道戒謂二乘人觀生空時離凡我倒則成道戒次明大乘小菩薩觀相空慧心淨明時離取相罪即明為戒次明大乘大菩薩戒謂觀唯心本無外色無色可破相空亦無離取相過故名為戒此則不同小菩薩戒雖離著有仍著空相此大菩薩知空亦空無空可著則證大空故智論云破諸法皆空唯有空在而取相著之大空者破一切法空空亦復空以此文證著空是過大根離之故名為戒次明佛戒謂證唯心離念常淨無明垢盡即成佛戒但佛心中具諸功德離過義邊則名為戒諸大菩薩雖具功德無明未盡則不同佛故佛淨戒與因有異如上所說六種持戒雖即優劣不同皆是一心所作以凡小不了唯心證空取相取相者成罪福之垢證空者背圓常之門若入宗鏡之中自成戒德則不為空有諸緣所動豈

非第一耶戒法既兩篇行例然所以華嚴論云夫小乘戒為情有宗為如來創為凡夫造業處言是應作是不應作說善不善如此立教未為實有如此有教且約凡情虛妄之處橫察諸惡以教制之令生人天是故戒序云若欲生天上及生人中者常當護戒足勿令有毀損衆生有為作業虛妄非實德故生人天無常虛妄非實未得法身智身非為實有宗且為情有宗於小乘中為執持教也如華嚴經持戒即不然經云身是梵行耶身業四威儀乃至佛法僧十衆七遮和尚羯磨壇頭等是梵行耶如是諦觀求梵行者了不可得是故名為清淨梵行如梵行品說如是清淨行者名持佛性戒得佛法身故乃至初發心時便成正覺以持佛性戒故與佛體齊理事平等混真法界如是持戒不見自身能持戒者不見他身有破戒者非凡夫行非賢聖行不見自身發菩提心不見諸佛成等正覺若好若惡若有少法可得不名淨行當如是觀如是性戒即法身也法身者即如來智慧也如來智慧者即正覺也是故不同小乘有取捨故然雖無取捨於理行二門亦不廢異修如寒山子詩云五嶽俱成粉須彌一寸山大海一滴水吸在我心田生長菩提子徧蓋天中天為報慕道者慎勿遶十纏夫九結十纏性雖空寂初心學者且須離之是以諸佛所說深經先誡不可於新發意菩薩前說慮種子習重發起現行又觀淺根浮信解不及如淨名經云佛說婬怒癡性即是解脫又云不斷婬怒癡亦不與俱故云得之者隱傳之者

現若於婬怒癡情生味著得其事者則道隱若傍善觀之了其性者則道現雖了而不著故云亦不與俱若非久行根熟菩薩方能理事無礙如先德偈云久種善根深逢塵塵不侵不是塵不侵自是我無心　問法身無像眞土如空皆是一心無別依正云何教中廣說身土　答只於自心性相分身土之名以自心相義名身自心性義名土淸涼疏問法性身土爲別不別別則不名法性性無二故不別則無能依所依答經論異說統收法身略有十種一依佛地論唯以淸淨法界而爲法身亦以法性而爲其土性雖一味隨身土相而分二別智論云在有情數中名爲佛性在非情數中名爲法性假說能所而實無差唯識論云雖此身土體無差別而屬佛法性相異故謂法性屬佛爲法性身法性屬法爲法性土性隨相異故云爾也今言如虛空者唯識論云此之身土俱非色攝雖不可說形量大小然隨事相其量無邊譬如虛空徧一切處故如虛空言通對身土二或唯大智而爲法身所證眞如爲法性土故無性攝論云無始無罣礙智爲法身故若爾云何言身相如虛空智體無礙同虛空故三亦智亦如而爲法身梁攝論中及金光明經皆云唯如如及如如智獨存名法身故此則身含如智土則唯如四境智雙泯而爲法身經云如來法身非心非境土亦隨爾依於此義諸契經中皆說如來身土無二此則依眞之言顯無能所方曰依眞成如空義五此上四句合爲一無礙法身隨說皆得土亦如之六此上總別

五句相融形奪泯茲五說迴然無寄以為法身土亦如也此上單就境智以辯七通攝五分及悲願等所行恒沙功德無不皆是此法身收以修生功德必證理故融攝無礙即此所證真如體大為法性土依於此義身土迴異今言身相即諸功德言如虛空即身之性華嚴經云解如來身非如虛空一切功德無量妙法所圓滿故八通收報化色相功德無不皆是此法身收故攝論中三十二相等皆法身攝又法華經云微妙淨法身具相三十二然有三義一相即如故歸理法身二智所現故屬智法身三當相並是功德法故名為法身其所依土則通性相淨穢無礙我此土淨而佛不見衆生見燒淨土不毀色即是如相即非相身土事理交互依持通有四句一謂色身依色相土二色身依法性土三法身依法性土四法身依色相土此上猶通諸大乘教九通攝三種世間皆為一大法身具十佛故其三身等並此中智正覺攝故土亦如之即如空身而示普身子何不具此唯華嚴十上分權實唯以第九屬於此經若據融攝及攝同教惣前九義為一惣句是謂如來無礙身土又諸土無礙通有十種諸教說上或謂但是無常或云心變理事懸隔一多不融故今要辯無礙一理事無礙謂全同真性而剎相宛然經頌云華藏世界海法界無差別莊嚴悉清淨故二成壞無礙故謂成即壞壞即成等三廣狹無礙不壞相而普周故經頌云體相如本無差別無量國土悉周徧等四相入無礙經頌云以一剎種入十方十方入

一亦無餘亦是一多無礙互相即無礙經云
無量世界即一界故六微細無礙經頌云清
淨珠云有若云倘能顯現諸佛影等七隱顯
無礙謂深淨異類隱顯等殊見不同故八重
現無礙謂於塵中見一切剎剎內塵中見剎
亦然重重無盡如帝網故九主伴無礙凡一
世界必有一切以為眷屬經頌云毗盧遮那
昔所行種種剎海皆清淨種種剎即眷屬也
十三世無礙一念融故如上無礙皆是一心
若有異法相叅則不能融攝如大集經云佛
言善男子云何菩薩自淨其國如諸佛土若
菩薩知一切法無閡無非國至一切處無至
無不至若菩薩見法對六情皆知是佛法亦
不見凡夫法佛法有異作是念此一切法皆
是佛法佛法至一切處故一切諸法及佛法
但假名字亦非是法亦非非法是故我等不
應取著以自土淨故知諸佛國淨此顯法平
等等眼界是佛界耳鼻舌身意法界是佛界
我不應分別若尊若卑菩薩如是至一切法
平等處是為菩薩自淨其國如諸佛土則知
主伴依正不離五蘊五蘊性空即是平等又
見法從緣則知國由心現國由心現故有而
即空空為法性萬法由生見法性源是真智
慧所以諸佛他受用土隨根不同見有差別
故法華經云我淨土不毀眾生見燒盡昔人
云如人於餓鬼火處見水餓鬼於人水處見
火亦如羅剎宮殿與人宮殿同在一處互不
相見他受用土亦復如是若自受用土故是
徧周不即三界不離三界故若法性土即起
滅常如故知佛土難思不可作存滅除淨之

見矣又古德釋有三義一自性身土既同所證明是體同如一室之空二自受用如千燈光同徧室內三他受用及變化二土正證於前亦相似名同而隨機見異如首楞嚴經云循業發現者隨衆生業果皆能顯現如釋迦出世國土極小海水增盈彌勒下生世界寬弘四大海減菩薩在會無諸丘坑巖崗處中穢惡充備故知隨諸一切有情而出應現寬狹淨穢總是衆生心量所成佛果無作捨公云心則諸佛證之以爲法身境則諸佛證之以爲淨土則二皆所證智爲能證慈恩疏云問淨土以何爲體答准攝論云以唯識智爲體爲佛及菩薩唯識智爲體即金剛般若論云智習唯識通如是取淨土若佛地論以佛自在無徧心爲體非離佛淨心外別有實等淨心色也又云色等即是佛淨心所感離佛自心之外別無能感如是假實之色皆不離佛淨心即此淨心能顯假實之色故經云青色青光黃色黃光等是也天台無量壽疏云夫樂邦之與苦域金寶之與泥沙胎獄之與華池棘林之與瓊樹識由心分垢淨見兩土之昇沉行關善惡觀二方之麤妙喻於形端則影直源濁則流昏乃至可謂微行妙觀至道要術者哉此經心觀爲宗實相爲體記云妙觀至道者衆行雖多以心觀爲要術一念心起淨土究盡無作體如故言微行一心三觀皆空假中能所雖分互照不思議境要在心原即觀功也横周豎窮平等無二三觀因圓三德果滿皆由心要義成故言至道要術擎法師云萬善萬形皆由心成心有高下故

丘陵是生又云佛土常淨豈待變而後飾蓋是變衆人之所見耳是以衆生見爲土石山河皆是自業之影起菩薩純爲妙慧即是眞智之所爲離凡聖心無眞俗境如華嚴論云此華嚴經明緣起法界門理事無二無緣不寂無爭不眞十方世界一眞性海大智圓周爲國土境界揔爲性海爲一眞法界非有情無情隨業説故爲華嚴中純眞境界揔爲智故十住菩薩以慧爲國十行菩薩以智爲國十迴向十地以妙爲國不説情與無情二見差別以華嚴經爲彰本法異三乘權學教故是無情是有情有生有滅故　問一切身土八識所成云何唯心而無質礙　答執色極微有質礙性是小乘宗非通大旨人水鬼火豈在異方毛海芥山詎論巨細一塵一識萬境萬心矣若迷心而觀色則通塞宛然若了色而明心乃是非絶矣所以古德云若知色即空觀色非耶若迷色不空觀色是耶若知空即色觀空非耶若觀空異色觀空是耶此乃解惑異途自分姸醜何關色空二境以辯邪正耶若曉此宗途常色觀而恒正若迷斯旨趣雖空觀以恒邪且夫衆生不了二空皆爲執心色實有觀心不妙照境無功既不解即色明空又不能微細剖析因知麤細色聚爲窮眞妄心原今對深淺之機略標性相之義令圓頓之根不濫使中下之智無遺如先德云如來出世本爲度生有情迷執根深妄計實有我法佛即巧設方便令除顛倒之心於色聚中遣其分析顯彼二執我法皆空觀心析時有如刀用顯所析者色雖無量不越

兩般一者俱礙二者所礙俱礙色者謂五根五境能造四大此乃總體於中別者即青黃赤白此四是實長短方圓麤細高下若正若不正此十是假依實有故名為形色能礙於他亦被他礙故名俱礙依此分析成極略色極略色即法處收復有光影明暗煙雲塵霧逈色表色空一顯色等皆是假有由被他礙不能礙他名所礙色依此假想分析之時名極逈色極逈色即法處攝三顯示行相及所依定者謂瑜伽師作觀行時依四靜慮根本定心與慧俱時託彼根境及與外色為質於自識上變影而緣於一色聚之中初析為二觀此二分色上我法都無了了分明不沉不掉復恐二分色裏我法猶存更以慧心析為四別如是乃至隣虛一相更不可析名色後邊若更析之便為非色依斯假立極略極逈二種極微推覓我法實體都無遠離計空悟依他假便能引起二空無漏根本智生即證二空所顯真理又佛國者如今一國之內皆天子所權領無不屬於國者今亦爾隨心一想一緣有情無情若色若心皆是實智所照之境無不了其性相故名佛國天台淨名疏云隨成就眾生則佛土淨隨佛土淨則說法淨隨說法淨則智慧淨隨智慧淨則其心淨隨其心淨則一切功德淨是故寶積菩薩欲得淨土當淨其心隨其心淨則佛土淨者觀心性本淨猶如虛空即是性淨之境境即國也觀智覺悟此心名之為佛初觀名因觀成名果若論自行即是心王無除若論化他即是心數解脫智慧數為大臣能排諸數上感

以還心原清淨土也故云心淨即佛土淨也又隨四教所明四心此四種心淨即四種佛國悉淨此四種心只是一自性清淨心此心若淨一切佛土皆悉淨也如鏡明則照遠鈴響則聲高心淨則智行俱清意虛則境界咸寂凡曰始淨無有不由心者乃一淨一切淨矣或見成住壞空皆是衆生善惡業現如首楞嚴經云思報招引惡果此思業交則臨終時先見惡風吹壞國土亡者神識被吹上空旋落乘風墮無間獄古釋云思者意也國土不壞由心分別見國土壞由意思影像法塵生滅衆處還業能受生滅之遷變又生人見國土死人則見壞皆由意生法生心滅境滅十四科淨土義云經有恒沙佛國者皆是聖人接物之近迹佛實無土何以明之夫未免形累者故須託土以自居八住已上永脫色累照體獨立神無方所用土何爲而言有者以衆生解微惑重未堪眞化故以人天福樂引之令行戒善或以三乘四果誘之勸修道品然涉善之功自然冥歸菩提因起貪報之惑故流轉生死實即土屬衆生故無國而不穢淨屬於佛故無國而不淨故經云我淨土不毀此之謂矣聞所明淨土敬如高旨但尋玄宗不以穢爲淨淨穢無穢此即行業不同報至不雜是以石砂之人不得同天識七珍之土今疑畜生與人異而同覆石砂之地以乖所立義耶答畜生所以得與人同識石砂者良由一毫微善同人俱免燒煮之痛以善微故不及人爲苦故爐鑊與石砂爲善輕重雖異而事實相隣所以猶與人同識石砂

之地善勝事精而域絕故石砂之人絕階於七珍之土也問淨穢似無定質如釋摩男捉瓦成金餓鬼見水成火云何淨穢域絕耶答因緣之法誠有此理但經云如釋摩男此莫不是示旨欲明法無定相以袪衆生封滯之甚耳餓鬼感故見水爲火不遂是火也所以域絕者石砂之人不得同生安養故也釋云淨取無穢者不以形爲淨取無形爲淨又云七珍無石砂之穢爲淨不取七珍爲淨若畜生與人善業相隣所以同履石砂善勝事精者人天業殊故人絕階七珍之土畜生不及人爲苦者緣遭鞭撻烹宰及自互相食噉等苦人無此事故云不及人爲苦鑪鑊者輕遝與人同處故經云諸小地獄在鐵圍山間或海邊曠野等是也若阿鼻獄等即與人別居天善爲勝七珍事精所以與人限域隔絕問中難釋摩男明人中即受天報何故云人絕階於七珍之土又舉餓鬼欲明人不絕鬼限域可即人報成鬼報耶答云示旨者示現意也意除封遂常之極所云不遂是火者餓鬼雖自業感所遂見水爲火衆求不從感成火遂者從也因緣之法誠有此理若謂如來說法有二種門一謂因緣門二謂因果門因緣門者即無定質因果門者即有定義又經明一切世間淨穢國土皆是菩薩行所成衆生業共感若染淨緣熟即華藏是染淨若華藏緣熟即染淨是華藏若無行無感世界不成則離心之外更無一法如華藏世界海者略有二因一約衆生如來藏識即是香海亦法性海依無住本是謂風輪亦妄想風於此海

中有因果相恒沙性德即是正因之華世出
世間來果法皆悉含攝故名為藏若以法
性為海心即是華含藏亦爾然此藏識相分
之中半為外器不執受故半為內身執為自
性生覺受故如來藏識何緣如此法如是故
行業引故二約諸佛謂以大願風持大悲海
生無邊行華含藏二利依淨果法重疊無礙
故所感刹相狀如之所以重重無盡皆是凡
聖之心真妙性故上之大海既是藏識今明
心華之內攝諸種子一一種子不離藏識海
故有多香殊然一一具於性德故皆有莊嚴
故又夫一切諸法隨緣幻生體用俱無隱顯
互起或多中現一一中現多若不知起盡之
根由則任運但隨境轉或隨好境而仿集或
逐惡緣而怖生若能明了一切凡聖等法悉
是自心境界以此一即衆怖潛消所以持地
經云佛告阿逸多菩薩於一切法於一切善
薩法莫生恐怖於一切辟支佛法亦莫恐怖
於一切聲聞法亦莫恐怖於一切凡夫法亦
莫恐怖乃至於禁亂亦莫恐怖於假於實
亦莫恐怖於信不信亦莫恐怖於善念不善
念亦莫恐怖於住不住亦莫恐怖如是菩薩
於一切法莫生恐怖何以故我於往昔修如是
等無畏法故得成正覺今能了知一切衆生
心之境界而於所知不起知相以我所證隨
機演說能令聞法諸菩薩等獲得光明陀羅
尼即得法印說永不退轉釋曰了一無畏法
能除五怖畏入此一心門當生歡喜地又云
心淨得佛土功德淨故云欲得淨土界當
淨其心墨果斷園謂齒心也云何稱淨若行

者不得心處則心無起滅無起滅故是曰淨心又大品經云空故離故不生故寂滅故名之為淨隨其心淨則佛土淨者明因則是心此明心外無境界隨心而生心既清淨外報相亦淨淨穢從心自無體質豈有相礙而異處是故行業不同各各異見行業同故所以見不異如聲和響順形直影端淨穢之異皆由心作若無心分別垢淨何生見垢實性即無淨相豈有二法相待而論差別乎故華嚴經頌云佛剎無分別無憎無有愛但隨眾生心如是見有殊所以對機立教於分別門中論穢生淨心非唯一種不可雷同古釋有四一真實淨謂無漏善心二相似淨謂有漏善心三究竟淨謂佛世尊四不究竟淨謂十地已下乃至凡夫又四句料簡體相淨穢一體淨相穢謂佛現穢土相佛心清淨無漏故經云為欲度斷下劣人故示是穢惡不淨土耳二體穢相淨如十地已還本識及有漏六七識并地前凡夫一切有漏心所現淨土是有漏故名體穢以依如來清淨佛土自識變似淨土相現名相淨三體相俱淨如佛及十地已還無漏心中所現淨土四體相俱穢如有漏心所現穢土若分別淨土淨心更有多種復有究竟淨心未究竟淨心有有漏淨心無漏淨心有有相淨心無相淨心有伏現行淨心斷種子淨心有自力淨心他力淨心諸佛隨機說無定法若論大旨尚不得一淨何況多門此乃一心真如不守自性隨緣對處有淺有深或垢或淨不可滯理妨事守一疑諸迷卷舒之門起通局之見雖同一旨約相差

別不無蹤云有異順體一如不動何者若言
其一則安養寶方娑婆丘隴若言其異十方
佛國一道清虛若言其有無邊淨剎猶若虛
空若言其無妙土交羅如天帝網所以精超
四句妙出百非道不可以一言詮理不可以
一義宣故如上所說身土唯心但將世間所
見所聞之法驗之自然可解且如河嶽不靈
為人所感何者土木瓦石豈有所知皆精志
在人從識所變或非人所附俱不出心如皇
唐國史德宗皇帝貞元七年驃國有使重譯
來朝上乃親射使者云自秦漢已來未曾通
於中國上又問何以知朕臨朝對曰我國三
年牛馬頭向東而卧水無巨浪海不揚波所
以知中夏有華風乃陸下之聖德乃至珠還
合浦劍去吳都虎負子而過江鳳呈祥而入
境牛虎無討度分別珠劍本屬於無情豈能
感德知恩抱強負弱全是人心之所變異唯
識義之所成如篤善則天堂現前習惡則火
車盈側命富則珠珍溢藏業貧則茆土攢身
但以宗鏡照之萬事難逃影響矣

宗鏡錄卷第二十二　富

音義

靡 文彼反　趣 超熱反　銅又反　陟反　紀反　隴 力反
朦 隆音　柳 力　力反
彼也　採 英堅反　瓊 璣
䔢 反　腐 紅　他取渠反
基 居　朧 合也　鈴
盧 反反
揹 紅　劇 郎反
瓜 反　茬 先反　初細丁
佩 音反　姑 女反亮也　域
謬 力反　与反
擊 麻反　柄 攣 通
涸 渠反　幼 兵反　直反　亨
誘 許　遑 許反
整 興反　楼 邦 庚
沃 直反　父 少反　傳反　偪
攄 極 江 落反
甄 約魚反　肘 棘 根

丙午歲分司大藏都監開板

宗鏡録卷第二十二

慧日永明寺主智覺禪師　延壽　集

夫真心無形妙體絶相云何有報化莊嚴等事　答諸佛法身如眞金相好似金莊嚴具以金作具體用全同從心現色性相無二如起信論問云若佛法身無有種種差別色相云何能現種種諸色答以法身是色實體故能現種種色謂從本已來色心無二以色本性即心自性說名智身以心本性即色自性說名法身依於法身一切如來所現色身徧一切處無有間斷十方菩薩隨所堪任隨所願樂見無量受用身無量莊嚴土各各差別不相障礙無有斷絶此所現色身一切衆生心意識不能思量以是眞如自在甚深用故故知所現一切依正二報供具莊嚴等無邊佛事皆從一心而起如華嚴經云以從波羅蜜所生一切寶蓋於一切佛境界淸淨解所生一切華帳無生法忍所生一切衣入金剛法無礙心所生一切鈴網解一切法如幻心所生一切堅固香周徧一切佛境界如來座心所生一切佛衆寶妙座供養佛不懈心所生一切寶幢解諸法如夢歡喜心所生佛所住一切寶宮殿無著善根無生善根所生一切寶蓮華雲一切堅固香雲一切無邊色華雲一切種種色妙衣雲一切無邊淸淨栴檀香雲一切妙莊嚴寶蓋雲一切燒香雲一切妙鬘雲一切淸淨莊嚴具雲皆徧法界出過諸天供養之具供養於佛其諸菩薩一一身各出不可說百千億那由他菩薩皆充滿法界虛空界其心等於三世諸佛以從無顚倒

法所起解深密經云爾時曼殊室利白佛言
世尊如來成等正覺轉正法輪入大涅槃如
是三種當知何相佛告曼殊室利善男子當
知此三皆無二相謂非成等正覺非不成等
正覺非轉正法輪非不轉正法輪非入大涅
槃非不入大涅槃何以故如來法身究竟淨
故如來化身常示現故釋曰非成等正覺者
以法身究竟淨故離常見故入第一義諦故
非衆生見聞故非不成等正覺者以化身常
示現故離斷見故約世俗諦故隨機熟有情
心現故然法報雖分眞化一際又法身普徧
有二一隨相各別徧以法身徧在一切大小
相中不壞相故二圓融揔攝徧以法身無相
能融一切有相揔攝歸一體故色身即體之
用稱智身修成如體之徧遂則十身布影散
分十刹之中一體分光不動一塵之內色身
如日之影隨現世間智身似日之光照臨法
界又佛身諸根一一相好皆徧法界以諸根
體同故若眼爲門諸根相好及佛刹土莫不
皆是一眼中現如經云衆生身中有如來眼
如來耳等以佛法身具衆生性無別體故皆
從無性而起起不違眞因法界而生生不礙
事所以一切諸佛於一切世界皆是得菩提
處若以眞身則稱性徧周若以應身則隨機
普現所以天親云廣略相入者諸佛有二種
身一法性法身二方便法身由法性法身故
生方便法身由方便法身故顯出法性法身
此二種身異而不可分一而不可同是故廣
略相入法身無相故則能無不相是故相好
莊嚴即是法身也法身無知故則能無不知

是故一切種智即是眞實智慧故華嚴論云
法身相好一際無差曉公起信論疏序云原
夫大乘之爲本也蕭焉寂漠湛爾沖玄之
又玄豈出萬像之表寂之又寂猶在百家之
談非象表也五目不能覩其容在言裏也四
辯莫能談其狀此明眞體與一切法非一非
異華嚴經疏序云冥眞體於萬化之域顯德
相於重玄之門記釋云此明無礙則與諸法
非一異矣如肇公云道遠乎哉觸事而眞亦
體即萬化矣故云冥眞體於萬化之域顯德
相於重玄之門者明相不礙體也重玄即是
理體明德相只在體上若離體有相相非玄
妙勝德之相名爲德相言重玄者借老子之
言老子云玄之又玄衆妙之門彼以有名無
名同謂之玄河上公云玄者天也天中復有
天莊子云天即自然則自然亦自然也依此
而生萬物故云衆妙之門今宗鏡中亦復如
是無法不收無德不備可謂心之至妙幽玄
矣清涼記引華嚴經頌云佛以法爲身淸淨
如虛空問云佛身既如虛空何緣現於金色
等云何令人悟於虛空答有三意一體雖無
相爲物現相物宜見故隨他意耳二若不現
相云何令人悟於無相如不因言豈顯無言
之理三如虛空言取其淸淨無相非離相求
相即無相不乖空故經頌云佛住甚深眞法
性寂滅無相同虛空而於第一實義中示現
種種所行事此一偈總收前三意肇論云用
即寂寂即用用寂體一同出而異名更無無
用之寂主於用也寂用元是一體同從理出
而有異名也非謂離用之外別有一寂爲用

之主也故云般若之體非有非無虛不失照照不失虛故曰不動等覺而建立諸法如鏡鑒像虛不失照似日遊空照不失虛又不動等覺建立諸法則寂而常用不壞緣生而觀實相則用而常寂斯乃千差萬用別相異名俱同出一眞心體矣所以又云經稱聖人無為而無所不為無為故雖動而寂無所不為故雖寂而動雖寂而動故物莫能一雖動而寂故物莫能二物莫能二故逾動逾寂物莫能一故逾寂逾動法性如是動寂難量焉能一其寂而二其動哉故名不能名相不能相矣又云所以聖人戢玄機於未兆藏冥運於既化總六合以鏡心一去來以成體古今通始終同窮本極末莫之與二浩然大均乃曰涅槃所以聖人玄機預察於未來鋒芒未兆之事冥運遍去已變化之緣則心鏡能照萬事十方三世無有遺餘今古去來始終本末莫不同一心無二之體是以入佛境界經云如來如實知本際中際後際如彼法本際不生未來際不去現在際不住如實知彼法是跡如一法一切法亦如是如一切法一法亦如是文殊師利而一多不可得故知坐佛同一莊嚴同一慈心同一悲體如諸法無行經云文殊師利言一切眾生皆成就大悲名不動相文殊師利云何是事名不動相世尊一切眾生無起無作相皆入如來平等法中不出大悲之性以憐悲無分別故是故一切眾生皆成就大悲名不動相故知萬法不動悲憫何分一眞靈妙始淨議剝紮雖現莊嚴皆如海印如古德云謂香海澄停湛然不動四

天下中色身形像皆於其中而有印文如印印物亦猶澄波萬頃晴天無雲列宿星月炳然齊現無來無去非有非無不一不異如來智海識浪不生澄停清淨至明至靜無心頓現一切衆生心念根欲心念根欲並在智中如海含像故經頌云如海普現衆生身以此說名爲大海菩提普印諸心行是故正覺名無量非唯智現物心亦依此智頓現萬形普應諸類賢首品頌云或現童男童女形天龍及與阿脩羅乃至摩睺羅伽等隨其所樂悉令見衆生形相各不同行業音聲亦無量如是一切皆能現海印三昧威神力以此海印三昧之力頓現一切爲衆生不知故佛方便力垂諸教迹是以昔人云佛興由生迷實詮法示於眞實不動眞際建立諸法則性不可壞不壞假名而說實相則相不可壞斯則天魔外道等皆法印故無能壞且五逆四魔尚法界印況無漏淨智一眞相好而能障實相之妙旨耶故華嚴經頌云清淨慈門剎塵數共生如來一妙相一一諸相莫不然是故見者無猒足法華經偈云深達罪福相徧照於十方微妙淨法身具相三十二則法身爲一切法之印無有一法出此印文台教云如無行經云五逆即菩提菩提即五逆逆與菩提不出心性故無二相體既不一故不可壞以逆本來無自性故苦即實相陰死二魔即法界印煩惱即實相煩惱魔即法界印業即實相天魔即法界印魔既即印印豈壞印大論云有善謹敎人修空斷一切念後時纔起一念有心便爲魔動即便憶念本所修空魔爲

之藏修空尚爾況復觀之即法界印是知心有即縛心無即解若了於心何縛何解

問心無自性生滅無恒體用俱空如何起行

答雖自體常空不壞緣生之因果而無有作者寧亡善惡之業門故心王論云觀心空王玄妙難測無形無相有大神力能滅千災成就萬德本性雖空能施法則觀之無形呼之有聲爲大法將持戒傳經水中鹹味色裏膠青決定是有不見其形心王亦爾身內居停面門出入應物隨情自在無礙所作皆成清涼疏釋經云法界如幻者即體從緣一切法如實際即事而寂世人皆謂實際不變而謂諸法無常理實圓融世間之相即是常住然古德以七喻展轉釋疑一疑云世間幻火不成燒用佛現益物豈同幻耶釋云如影亦有廕質陰覆等義豈是實耶然諸法喻各有三義一緣成義二無實義三有用義意取無實故不著也二疑云若佛如影菩薩何以起行往來因既不虛果寧非實釋云如夢夢亦三義無體現實與覺爲緣謂有夢走而驚覺故菩薩行亦爾證理故空無明未盡故似實能與佛果爲緣勸勇不已豁然覺悟如夢渡河三疑云若菩薩行如夢何以經說此是菩薩行此是二乘行釋云如響緣成無本稱聲大小聖教亦爾機感無本隨機異聞四疑云果行可然世間未悟此應是實釋云如化心業神力所持無實有用五疑云若皆如化何有差別之身釋云如幻六疑云身若如幻何有報類不同釋云如心以心無形如幻故雖如幻不定雜有自性然隨緣現能成衆善如大

寶積經云菩薩摩訶薩復作是念此緣起法因果不壞雖復是心法性無有自在無有作用無有主宰然此諸法依止因緣而得生起我當隨其所欲積集善根既積集已修相應行終不捨離是心法性復次舍利子菩薩摩訶薩云何此中積集之相舍利子是諸菩薩摩訶薩作如是觀積集之相是心本性猶如幻化無有一法而可施者是心法性而能布施一切衆生迴向積集莊嚴佛土是則名為善根積集又舍利子是心本性如夢所見其相寂靜是心法性而能積集守護尸羅皆為迴向神通作用是則名為善根積集又舍利子是心本性猶如陽燄究竟滅盡是心法性而能修習一切可樂忍辱之力迴向積習莊嚴菩提是則名為善根積習又舍利子心本性者如水中月究竟遠離積習之相是心法性而能發起一切正勤迴向成熟無量佛法是則名為善根積習又舍利子心本性者不可取得不可覩見是心法性而能修習一切靜慮解脫三摩地三摩鉢底迴向諸佛勝三摩地是則名為善根積習又舍利子觀此心性本非色相無見無對不可了知是心法性而能修習一切慧句差別說辯迴向圓滿諸佛智慧是則名為善根積習又舍利子心無所緣無生無起是心法性而能建立無量善法攝受色相如是名為善根積習又舍利子心無所因亦無所生是心法性而能攝受覺分法因是則名為善根積習又舍利子心性遠離六種境界亦不生起是心法性而能引發菩提境界因所生心是則名為善根積習

舍利子如是名爲菩薩摩訶薩依般若波羅蜜多故於一切心隨心觀察修習念住復次舍利子是菩薩摩訶薩又依般若波羅蜜多故於一切住隨心觀爲求證得勝神通故繫縛其心修學通智得神通已但以一心而能善知一切心相既了知已依心自體宣說諸法又云化樂天王白佛言世尊彼實際者徧一切處無有一法而非實際世尊謂菩提者亦是實際世尊何者是菩提一切法是菩提離自性故乃至五無間業亦是菩提何以故菩提無自性五無間業亦無自性是故無間業亦是菩提是以了心本性自體無生從無生中建立諸法雖無性之心說無性之教隨淨緣而無性成佛隨染緣而無性爲凡不見纖塵暫出性空之理本有一念能違平等之門所以大般若經偈云有法不成有法無法不成無法有法不成無法無法不成有法釋曰有不成有無不成無者以一體故無能成所成有不成無無不成有者自既不成焉能成他故知各無自體互不成就大集經云一切諸法究竟無生一切諸法無性無生無起無出是以緣不生因因不生緣自性不生自性他性不生他性自性不生他性他性不生自性是故說一切諸法自性無生勝思惟梵天所問經云爾時普華菩薩語舍利弗汝入滅盡定能聽法耶答言善男子入滅盡定無有二行而能聽法也大德舍利弗汝信諸法皆是自性滅盡不答言如是諸法皆是自性滅盡之相我信是說普華曰若如是者則舍利弗常一切時不能聽法何以故以一切諸

法常是自性識盡相是以諸法本空但是緣起緣會則似有緣散則似無有無雖是因緣萬法本無生滅如真金隨工匠而器成即金體不變似虛谷任因緣而響發與法性無違如有頌云如人握路土私人造為像愚人謂像生智者言路土後時官欲行還將像填路像本無生滅路亦非新故是知但是一土生滅唯是因緣例如一心萬法更無前後何者握路成像時土亦不滅壞像填路時土亦不增以不失本土故如成佛時心亦不增為凡時心亦不減以心隨緣時不失自性故又像生但是緣生像滅唯從緣滅像無自體故如成佛但是淨緣生為凡亦是染緣起凡聖本無生故是知萬法從緣皆無自性本來曾生今亦無滅如文殊師利觀幻頌云此會衆善事從本來曾為一切法亦然悉等於前際所以正作時無作以無作者故當為時不為以無自性故任從萬法縱橫常等本生之際假使群生出沒不離無性之宗又昔有龐居士命女靈照曰吾當先逝汝可後來專候日中可報斯須靈照曰午即午矣有蝕陽精居士怪之自臨牕下其靈照忽爾迴登父座儼爾坐亡居士笑云甚為鋒捷空華落影陽燄翻波吾遲於先善行於後遂往于相公為喪主嘗于公曰但願空諸所有慎勿實諸所無言訖而逝斯亦不墮有無之見妙得無生之旨矣

問菩提即自身心者云何教中說菩提者不可以身心得　答夫言菩提之道即心者乃是自性清淨心湛然不動蓋是正覺無相之真智其道虛玄妙絕常境聰者無以

容其聽智者無以還其知辯者無以措其言像者無以狀其儀以迷人不了執色陰爲自身認能知爲自心故經云身如草木無所覺知心如幻化虛妄不實所以除其執取之心故云菩提者不可身心得也菩提非是觸塵不可以身得菩提非是法塵不可以心得若就了人即達陰身本空妄心無相以本空故法身常現以無相故眞心不斷如此發明五陰即菩提離是無菩提不可以菩提而求菩提不可以菩提而得菩提文殊云我不求菩提何以故菩提即我我即菩提故維摩經云不觀是菩提離諸緣故菩提非所觀之境則無能緣之心所觀境空即實相菩提能緣心寂即自性菩提大般若經云龍吉祥言頗有能證菩提者不妙吉祥曰亦有能證龍吉祥言誰爲證者妙吉祥曰若無名姓施設語言彼爲能證龍吉祥言彼既如是云何能證妙吉祥曰彼心無生不念菩提及菩提座亦不思念一切有情以無表心無見心等能證無上正等菩提龍吉祥言若爾尊者以何心等當得菩提妙吉祥曰我無所趣亦非能趣都無所學非我當來詣菩提樹坐金剛座證大菩提轉妙法輪拔濟生死所以者何諸法無動不可破壞不可攝受畢竟空寂我以如是非趣心等當得菩提龍吉祥言尊者所說皆依勝義令諸有情信解是法解脫煩惱若諸有情煩惱解脫便能畢竟破魔罥網妙吉祥曰魔之罥網不可破壞所以者何魔者不異菩提增語何以故魔及魔軍性俱非有都不可得是故我說魔者不異菩提增語龍吉祥

言善提何謂妙吉祥曰言善提者徧諸時處一切法中譬如虛空都無障礙於時處法無所不在善提亦爾無障礙故徧在一切時處法中 如是善提最爲無上仁今欲證何等善提龍吉祥言欲證無上妙吉祥曰汝今應正無上善提非可證法汝欲證者便行戲論何以故無上善提離相寂滅仁今欲取成戲論故譬如有人作如是說我令幻士坐善提座證幻無上正等善提如是所言極成戲論以諸幻士尚不可得豈令能證幻大善提幻於幻法非合非散無取無捨自性俱空諸佛世尊說一切法不可分別皆如幻事汝今欲證無上善提豈不便成分別幻法然一切法皆不可取亦不可捨無成無壞非法於法能有造作及有滅壞無法於法能有和合及有別離所以者何以一切法非合非散自性皆空離我我所等虛空界無說無示無讚無毀無高無下無損無益不可想像不可戲論本性虛寂皆畢竟空如幻如夢無對無比寧可於彼起分別心龍吉祥言善哉尊者我今由此定得善提何以故由尊者爲我說深法故妙吉祥曰吾於今者未曾爲汝有所宣說若顯若密若深若淺云何令汝能得善提所以者何諸法自性皆不可說汝謂我說甚深法者爲行戲論然我實非能說者諸法自性亦不可說如有人言我能辯說幻士識相謂諸幻士識有如是如是差別彼由此說害自實言所以者何夫幻士者尚非所識況有識相汝今謂我說甚深法令汝證得無上善提亦復如是以一切法皆如幻事畢竟性空尚不可

知況有宣說是以一切衆生之性即是無相平等菩提於自性中云何有能證所證之差別乎如般若經云覺法自性離諸分別爲菩提故又經云諸所有行皆有所是無所是是菩提何者若有所是即立所證之境便有能證之心能所盡亂名爲大覺大覺之義唯悟自心如大毗盧遮那成佛經云爾時金剛手菩薩復白佛言世尊誰尋求一切智誰爲菩提成正覺者誰發起一切智智佛言祕密主自心尋求菩提及一切智何以故本性清淨故心不在內不在外及兩中間心不可得故乃至欲識知菩提當如是識知自心莊嚴菩提心經云佛言菩提心者非有非造離於文字菩提即是心心即是衆生若能如是解是名菩薩修菩提心是則心外無菩提何所求耶菩提外無心何所得耶如華嚴經云知一切法無相是相相是無相無分別是分別分別是無分別非有是有有是非有無作是作作是無作非說是說說是非說不可思議知心與菩提等知菩提與心等心及菩提與衆生等又頌云雖盡未來際徧遊諸佛剎不求此妙法終不成菩提故知心法妙故當體即是若向外遠求則失真道故云善財徧巡諸友不出婆羅之林慈氏受一生成佛之功不離一念無生性海所以淨名經云若彌勒得阿耨多羅三藐三菩提者一切衆生亦應得所以者何一切衆生即菩提相若彌勒滅度者一切衆生亦當滅度所以者何諸佛知一切衆生畢竟寂滅即涅槃相不復更滅故知已成不更成已滅不更滅爲未知者方便

說成方便說成若執方便則失本宗如大莊嚴法門經云爾時文殊師利語金色女言如是五陰體性即是菩提體性菩提體性即是一切諸佛體性如從身中五陰體性即是一切諸佛體性諸佛體性即是一切衆生五陰體性是故我說從身即是菩提復次覺五陰者名覺菩提何以故非離五陰佛得菩提非離菩提佛覺五陰此方便知一切衆生悉同菩提菩提亦爾一切衆生是故我說從身即是菩提大寶積經云菩提者名心平等無所起故菩提者名衆生平等本無生故乃至菩提者性相如是若於此法有所願求徒自疲勞何以故如菩提性菩薩應行能如是行名爲正行思益經偈云菩薩不壞色發行菩提心知色即菩提是名行菩提如色菩提然等入於如相不壞諸法性是名行菩提不壞諸法性則爲菩提義是菩提義中亦無有菩提正行第一義是名行菩提瓔珞經云發心住者是人始發具縛未識三寶乃至值佛菩薩教法中起一念信發菩提心說云始從凡夫最初發心明知此中發心說於初發問此既是初何得乃具後諸行位及普賢德耶答總釋此略有二門一行布次第門謂從微至著從淺至深次第相承以階彼岸二圓融通攝門謂一位即具一切位等如華嚴經所說亦如大品等中一行具一切行此中有二門一緣起相由門二法界融攝門前中盡攝一切諸緣諸位無礙行緣同一緣起爲普賢行德良以諸緣相望略有二義一約用由相待故有有力無力義是故得相收及相入也二

約體由相作故有有體無體義是故得相即
及相是也又有二菩提一性淨二圓淨從緣
起者即是圓淨復二一明緣起萬行爲
緣故二明性起全是眞如性淨功德之所顯
又緣起無性即性淨故如法華經偈云諸佛
兩足尊知法常無性佛種從緣起是故說一
乘義耳又有二義一約行布展轉義二約圓
融展從無礙義如善財見仙人執手一一佛
所經無量劫故知脩短難思特由於此如賢
首菩薩云信大乘者猶爲易能信此法信更
難以初心即具一切德故難信也又設於夢
中驚懼怖令發菩提心尚得稱爲大菩薩摩
訶薩何況正信之發開發之發如大涅槃經
如來性品云迦葉菩薩白佛言世尊云何未
發菩提心者得菩提因佛告迦葉若有聞是
大涅槃經言我不用發菩提心誹謗正法是
人即於夢中見羅刹像心中怖懼羅刹語言
咄善男子汝今若不發菩提心當斷汝命是
人惶怖寤已即發菩提之心是人命終若在
三惡趣及在人天續復憶念菩提之心當知
是人是大菩薩摩訶薩也　問經云佛言學
我法者唯證乃知今言菩提者不可以身心
得無修無證則初發菩提心人如何趣向
答若能信悟菩提無相不可取無性不可修
如是明達即是眞證如大樹緊那羅王所問
經云菩薩已復應更作如是思惟是中何者
是我誰爲我所法誰能得成諸佛菩提爲身
得耶爲心得耶乃至如是觀時分明了了見
是身相不得菩提亦知是心不得菩提何以
故諸法無有以色證色以心證心故然彼於

言說中知一切法雖無色無形無相無漏無可覩見無有證知亦非無證何以故以一切諸如來身無有漏故又諸如來身無漏故心亦無漏又諸如來心無漏故色亦無漏若能如是知無所發能發此心若入宗鏡中是名眞發既能發心便又爲他開示則諸聖同讚功德無涯如經偈云發心畢竟二不別如是二心先心難雖自未度先度他是故我禮初發心

宗鏡錄卷第二十二　富

音義

戢阻立反　淈滑物反　麤庫反　蛻舒芮反　觳苦角反　鋒

蹙容反　捷疾葉反　措倉故反　罥姑泫反挂也　著陟慮反　咄當沒反

丁未歲高麗國分司大藏都監奉
勑彫造

宗鏡錄卷第二十三　　富

慧日永明寺主智覺禪師　延壽　集

夫菩提之道不可圖度約一期方便尊無指示如何是菩提之相　答若約究竟菩提體常寂如淨名經云寂滅是菩提離諸相故若以無相之相於方便門中不無顯示今初發菩提心人分明無惑故如先德云謂寂照無二爲菩提相猶如明鏡無心爲體鑒照爲用合爲其相亦即禪宗即體之用自知即用之體恒寂知寂不二爲心之相又云理智相攝以離理無智離智無理如珠之明故以珠是體明是用用不離體體不離用明不離珠珠不離明故　問有念即衆生無念即佛云何言凡聖一等　答衆生雖起念不覺念本無念與佛無念等妄墮有念中佛得無念知念本無衆生雖現在念中佛知念即無念斯則佛無念與衆生無念義同又以衆生不知念空於念成事似有差別若實了念空則於苦樂境不生執受何者以境從念生心空則境何有既無有境相縛自除能所俱空誰生取著既不取著生死自無如圓覺經云知是空華即無流轉亦無身心受彼生死　問即心成佛之宗曾蹈正意見性達道之旨靈鷲本懷如今信不及人謂不現證古今悟者請垂指南　答若親見無一人而非佛若不信無一佛而非人迷則常作佛之衆生悟則現證衆生之佛人佛不異衰見成差迷悟雖殊本性恒一如過去有佛號住無住發願使已國衆生同日同時成佛即日同滅度凡賢劫前有佛號平等亦願已國及十方衆生亦同

日成佛即日滅度如寶積經云是時妙慧童女重白目連以我如是眞實言故於未來世當得成佛亦如今日釋迦如來乃至若我此言非虛妄者令斯大衆身皆金色說是語已衆皆金色又思益經云思益菩薩故右掌寶光一切四衆皆如佛相下方四菩薩踊出欲禮世尊乃發願言令此衆會其色無異當知一切法亦復如是此語不虛願釋迦如來現異相令我禮敬即時釋迦如來踊起七多羅樹坐師子座又最勝王經云佛言修菩提行者於諸聖境體非一異不捨於俗不離於眞依於法界行菩提行時善女天白佛言世尊如上所說菩提正行我今當學時梵天王問曰此菩提行難可修行汝今云何於菩提行而得自在善天女曰我今依於此法得安樂住是實語者願令一切五濁惡世無量無數無邊衆生皆得金色三十二相非男非女坐寶蓮華受無量樂乃至說是語已一切五濁惡世所有衆生皆悉金色具大人相非男非女坐寶蓮華受無量樂猶如他化自在天宮釋曰於諸聖境體非一異者即是不捨於俗是不一不離於眞是不異若一即壞眞俗若異即成斷常不斷不常即是依於法界非眞非俗乃曰修習菩提故云我依此法得安樂住所以善天女悟五濁質成眞金之色閻浮提迷大人相成惡業之身是知若智照之即世法而成佛法若以情執之即佛法而成世法一心實不動二見自成差別共一法中別成凡聖解若心非男非女之體現具三十二相坐寶蓮華若執是男是女之形常繫二十

五有所無明海叡知信力所及發眞實言可驗現證法門頓明心佛矣　問此猶叙古引文如何是即今之佛　答如今一念纔起了不可得無有處所是過去佛過去不有未來亦空是未來佛即今念念不住是現在佛但一念起時莫執莫斷不取不捨則三際無蹤一念圓具十法界非因非果而因而果之法若能如是一念而遠者則念念相應念念成佛凡聖悉等今古皆齊故云了了識心惺惺見佛是佛是心是心是佛念念佛心心心念佛欲得早成戒心自律淨戒律心淨心即佛除此心王更無別佛欲求萬法莫探一物心性雖空含眞體實入此法門端坐成佛如是則十方諸佛同一法身若欲念外施功心外求佛便落他境無有得時遂即前後情生凡聖緣起徒經時劫枉用功夫所以華嚴論云不如一念緣起無生超彼三乘權學等見

問一念成佛已入信門如何得目前了了分明而見　答目覩無物是眞見佛如文殊師利巡行經以經中說文殊徧巡五百比丘房皆見寂定因以爲名最後難舍利弗以顯甚深般若問舍利弗言我時見汝獨處一房結加趺坐折伏其身汝爲當坐禪耶不耶答云坐禪云爲當欲令未斷者斷故坐禪耶等因此廣顯性空無得之理意五百比丘從座而起於世尊前高聲唱言從今已去吾今不復見文殊身不復聞其名字如是方處遠應捨離所有文殊一切住處亦莫趣向所以者何文殊煩惱解脫一相說故等舍利弗令文殊爲決了文殊言實無文殊而可得故若實無文

殊可得者彼亦不可見等當為說法四百比
丘漏盡得果一百比丘更謗陷入地獄後還
得道廣如彼說所以無見是真見無聞是真
聞不見不聞文殊是真見真聞文殊矣若不
信此說雖起謗而陷獄以曾聞故終熏種而
得道何況聞而信耶則成道不隔於一念故
知宗鏡見聞無不獲益矣所以寶積經云無
畏女言大迦葉諸法亦無不可示現是故大
迦葉一切法皆無著法本無云何可見彼清
淨法界大迦葉若欲見清淨如來彼善男子
善女人應善淨自心時大迦葉語無畏言云
何善淨自心女言大迦葉如自身真如及一
切法真如若信彼者不作不失如是見自心
清淨故迦葉聞言自心以何為體女言空為
體若諸彼空信自身故即信真如空以一切
諸性寂靜故又云如來者即虛空界是故虛
空即是如來此中無一物可分別者華手經
云一切法如即是如來如來即是一切法如
是故諸菩薩無所住處是如來義又報化如影
空無去來心淨佛現則云佛來佛亦不來心
垢不現即云佛去佛亦不去斷即來而非來
去而非去佛既無來去心亦不生滅如是解
者可見真佛矣故金剛經云若人言如來若
來若去若坐若臥是人不解我所說義如來
者無所從來亦無所去故名如來則知若人
若法俱不出一如之道如是通達六根所對
無非見自性如如佛矣此以不見為真見見
實為真佛肇法師云佛者何也蓋窮理盡性
大覺之稱也生法師云以見實為佛如是則
亦名真見道亦名真供養　問如何是真供

養　答契如理之心無見佛之想了自法身是眞供養寶積經云眞供養者無佛想無能見佛何況供養若供養佛當供養自身　問自身如何供養　答若諸已徇塵是名違背能迴光返照隨順眞如境智冥合是眞供養故維摩經云無前無後一時供養此是運無捨無得之意起一際平等之心則徧十方供養一切如來盡法界含靈一時受潤如是之供施莫大焉所以寶雨經云如理思惟即是供養一切如來　問云何如理思惟　答但一切不思惟是眞思惟以頓悟一心無法可思量故是以十方諸佛證心成道故稱如理若了自心能順佛旨即是供養一切如來若不依此如理悟心則隨事施爲心外見佛設經多劫皆不成眞實供養爲背諸佛指授故如華嚴經頌云設於念念中供養無量佛未知眞實法不名爲供養云何眞實法所謂了心眞如無生之旨故是以思益經問云誰能供養佛佛言能通達無生際者文殊般若經云佛問文殊云何供養佛答言世尊若幻人心數滅則供養佛合教云供養佛者只是隨順佛語令順佛教修三觀心即是供養佛爲破五住得解脫故即供養法三諦理和即供養僧又衆行心資觀智心即供養佛觀智心開發境界即供養法境智心和即供養僧此是眞實供養亦名法供養如義海云謂以無生心中施一切珍寶乃至微塵皆能攝於法界即以此法界塵而作供養此供養乃至徧通三世一切諸如來前無不顯現彼諸如來無不攝受何以故由塵即法界是理與

佛法界相應是故徧至一切名廣大供養無空過者何謂無空過以心通即法通法徧即心徧一切處無非見理故悉皆通達則是一一承事無空過者亦不礙香華等種種供養以內外唯心故破執顯宗故有是說又若於正觀心中不唯供養乃至行道禮拜一切施爲皆須就已方得其力如三藏勒那云正觀修誠禮者此明自禮自身佛不緣他境他身佛何以故一切衆生自有佛性平等本覺隨順法界緣起熾然但爲迷故唯敬他身已身佛性妄認爲惡若能反照本覺則解脫有期經云不觀佛不觀法不觀僧以見自身他身平等正法性故如涉遠道要藉自身欲見佛性要觀已佛體同無二是名正觀禮　問若心外無相相外無心如是圓通名眞供養者云何教中說供養諸佛得福無量　答如前已說諦了一心理事無礙云何堅執疑境疑心故維摩經云各見世尊在其前法華經偈云乾闥緊那羅各供養其佛牛頭初祖釋云如觀貪即見貪性貪即是衆生悟貪性智即是佛貪衆生自見佛在其前一切例爾又各供養其佛者即是於一一法門各自發明如理思惟即是各供養佛設爾事法香華供養者經云十方諸佛機宜感出既隨感現何離自心如靈山四衆八部各隨根力心念見佛不同如龍見是大龍王鬼見是大鬼王等則心外無法之說有文有理空外執色之見無理無文設有惡慧邪見之人抱疑不信之者擬陳狂解強欲破之似將一蚊當擬吸大海之水如以十指爪欲壞妙高之山我此圓頓

之詮眞如之理如刀斷水似風吹光徒自勞神及招愆咎　問如工剞拚義理雖明猶是因他方便强說云何得如今親自現證得見自心之佛　答當自審問　問如何審問　答還就人覔豈有歇時欲絶纖疑應須親到　問豈無他助之力發自智照之心　答無正無助非自非他若以智求智則成解解者圓宗若起照心照則立境隨照失旨皆是影事不契斯宗若了眞心自然無心合道合道則言語道斷無心則境智俱閑如龐居士偈云須彌類五嶽崩大海竭十方空乾坤尚紋毛頭裏日月猶僣毫相中此是西國那提子示疾不起現神通妙德啓口問不二忘言入理顯眞宗　問如上所說即心成佛之旨事已皎然只如禪宗從上先德云如今須知十方諸佛出身處空知有佛不得成佛如何是諸佛出身處　答石牛生象子木女孕嬰兒諸佛從中出最初成道時　問旣衆生已成理事圓備則諸佛何以出世更化衆生　答衆生不如是知所以須化故經云俱同一性所謂無性大悲相續救度衆生隨門不同種種有異約成佛門一切成竟同一無性故得現成妄性本虛生元是佛眞性匠得非今始成故皆成也物物無性故成種智證斯同體而起大悲一得永常故云相續只由不知無性故教化不絶雖現報化法體不遷如隨色之摩尼衆相現而本體不動似應聲之虛谷群響發而起處無心不著自他豈見衆生之相本非出沒常冥大覺之原華嚴經云佛身無有生而能示出生法性如虛空諸佛於中住

又頌云無體無住處亦無生可得無相亦無形所現皆如影思益經云大迦葉言善男子幻所化人離於自相無異無別無所志願汝亦如是耶若如是者汝云何能利益無量衆生網明言阿耨多羅三藐三菩提性即是一切衆生性一切衆生性即是幻性幻性即是一切法性於是法中我不見有利不見無利又云網明菩薩白佛言世尊若有菩薩希望功德利而發菩提心者不名發大乘也所以者何一切法無功德利以無有對處故若有衆生可度而求功德之利斯則心外見法全不識心何名發大乘心也以絕待心無對處故如楞伽經云佛語外道言若能了達有無等法一切皆是自心所見不生分別不取外境於自處住自處住者是不起義不起於何不起分別此是我法非汝有也我法者即衆生心也以不知不信故自成踈外有亦同無所以祖師西來只為直示衆生令自知有頓入凡聖平等眞原如勝天王般若經云菩薩摩訶薩行般若波羅蜜得心微細作是思惟世間熾然大火之聚所謂貪欲火瞋恚烟愚癡闇云何當令一切衆生皆得出離若能通達諸法平等名為出離如實知法猶如幻相善觀因緣而不分別是以若欲捨劣就勝猒異悟同欲令凡聖一倫垢淨平等者無有是處但明宗鏡為法自齊即究竟出離三界火宅義亦是據諸子同住秘密藏義如云若夫以齊而齊不齊者未齊也以齊而齊於齊者未齊為會聞善齊天下者以不齊而齊天下者也何須裁抑貪淵然後方平續鳧截鶴然

焉始等故知但了法法皆如自然平等則青松綠萱不見短長鵬鷃蜎飛自忘大小如肇論云是以經云諸法不異者豈曰續鳧截鶴夷嶽盈壑然後無異哉誠以不異於異故雖異而不異耳乃至經云般若與諸法亦不一相亦不異相信矣莊子南華經云長者不為有餘短者不為不足故鳧脛雖短續之則憂鶴脛雖長斷之則悲故性長非所斷性短非所續以明境智雖異而同不待同而後同也若能如上了達同異二門或諸佛出世不出世衆生可度不可度乃至有無高下皆絕疑矣若執同則滯寂若執異則兩分迷此同異二門皆智不自在金剛辯宗云以有鏡故男女之像於中現以有法身故而能處處應現往只緣鏡中本無像所以能現男女像佛身本無身所以能現一切身衆生機感無緣之慈任運能應若定有身即為所礙聲論云佛非天非人而能天能人耳故一切菩薩皆以無所得為方便能入無量無邊塵勞幻網以心外無法故方成辦所得慧若心外有一毫所得云何成無緣之慈同體之化以宗鏡明故能廣照世間觀生也如石女之懷兒觀住也若陽燄之翻浪觀異也同浮雲之萬變觀死也猶狂華之謝空是以深達無生知皆無我空生空滅幻墜幻昇愍彼愚迷盲無慧目遂乃發無能作之智照開無所捨之檀門秉自性空之戒心具無所起之精進圓無所傷之法忍修無所住之禪門了無身而相好莊嚴達無說而縱橫辯說遊戲性空之世界建立水月之道場陳列如幻之供門供養影響

之善逝徧習空華之萬行施爲谷響之度門
降伏鏡像之魔軍大作夢中之佛事廣度如
化之含識同證寂滅之菩提　問絕待真心
本無名相云何成佛又作眾生若云隨順世
法立此假名又因何法而得成立　答實際
理中本無凡聖可得以一切眾生迷無性理
以無性故不覺起妄於真空中妄立名相故
名爲凡了名相空復稱爲聖凡聖之号因立
法成猶如幻化名相非真且如幻以術成形
因業有術業假形幻同空但有迷悟之名
本無凡聖之體五法者瑜伽論云一名二相
三妄想四正智五真如古釋云名相妄想三
法成凡正智真如成聖名相妄想者是凡夫
法名相二法是凡夫境妄想一法是凡夫心
識還事緣境而起故名妄想經偈云不了心
及緣則生二妄想正智真如者是聖人法正
智是聖人對治金剛般若無漏斷惑智亦名
能覺智真如是聖人心中所證之理真如是
體正智是用異者來曾異同者本曾同同者
是真如異者是正智正智常用故隨生滅真
如常體故無生滅體用無礙法界不思議真
實義也又凡夫心惑不達名相空故妄計爲
有遂有不空名之爲妄從妄起心名之爲想
正智者覺知名相本來空寂以知空故妄想
自息息妄歸真覺了分明正智現前不立名
相故名正智經偈云了心及境界妄想不復
生真如者即此正智心性真故即名真如故
知但是一法無中說有成凡達有本空成聖
不墮五法乃至恒沙義出無邊理恒一道此
唯心之道即是如來行處步步履法空故示

是摩訶衍處念念無所得故如持世經云佛言諸善男子是故我說一切法是如來行處如來行處是無行處何以故一切法行處是中無法可行是故說無行處文殊悔過經云文殊師利言吾往古時希望諸法求空處所遊於閑居限節知足少欲爲得不能識知一切法空心無所著爾乃可謂靜處宴坐住於法界釋曰若了人法二空見眞唯識性即常在三昧住眞法界矣　問云何說入此宗鏡一念相應見道速疾超過劫量　答實有斯理豈況可知若不直下頓悟自心功德圓備卽於心外妄求從經劫數若能內照如船遇便風一念圓成所作無備如大涅槃經云譬如有人在大海中乘船欲渡若得順風須臾之間則能得過無量由旬若不得者雖復久住經無量歲不離本處有時船壞沒水而死衆生如是在於愚癡生死大海乘諸行船若得值遇大般涅槃猛利之風則能疾到無上道岸若不值遇當久流轉無量生死或時破壞墮於地獄畜生餓鬼故知不遇宗鏡之風有爲行船終不能遠度生死之彼直至涅槃之岸有茲大利廣辯無勞唯囑後賢轉相傳授如法句經云善知識者有大功德能令汝等於貪欲瞋恚愚癡邪見五欲五蓋衆塵勞中建立佛法不起一心得大功德譬如有人持堅牢船從於大海不動身心而到彼岸故知入宗鏡中即凡即聖可謂不斷煩惱而入涅槃不斷五欲而淨諸根矣所以華嚴論云十住初位以無作三昧自體應眞煩惱客塵本無體性唯眞體用無貪瞋癡任運即佛故

一念相應一念佛一日相應一日佛此宗鏡錄中前後皆悉微細委曲一一直指示了見即便見不在意思纔信入時理行俱備終不更興惡行似有纖毫若不如然爭稱圓頓以了心外無境故則念念歸宗何有虛幻能惑所以寶藏論云一切如幻其幻不實知幻是幻守真抱一又如學人問大梅和尚師常言神性獨立學人不識乞師指示答問誰教汝問問莫不問者便是不答若不是是問誰能如是問問神性非是聲色師所示問者是神性學人只識得聲色不識真性乞師指示如何得識答譬如大寶藏眾寶皆具足上福德人見直提得明月寶珠薄福德者只見銅鐵之類非是藏中無寶亦非王藏者不與我如今向汝道性不是聲色汝只見聲色我亦無過汝知麼此神性火不能燒水不能溺須臾能到千里萬里山河石壁不能礙汝如今揚眉動目彈指謦咳口喃喃問答總是此性喚作大道常在目前雖在目前難睹汝若疑惑不信受破法墮惡道若是上根者聞言下便會更不作諸惡業作一受不退常寂然中根者親近善知識近於智者數數開說不久還會若是下根千徧萬徧與說元來不會雖然記得少許如破布裹明珠出門還徧卻汝知麼佛道不遠迴心即是若悟則剎那不悟恒沙劫　問此一心宗成佛之道還假歷地位修證不　答此無位真心實不可修不可證不可得何以故非取果故不可證非着法故不可得非作法故不可修以本淨非瑩治爾天成若論地位即在諸解行門亦不失理以

無位中論其地位不可起沒定有無之執經明十地差別如空中鳥跡若圓融門寂滅眞如有何次第若行布門對治習氣昇進非無又依淨階位皆依世俗名字分別則似分階降不壞一心譬如衆生位如土器菩薩位如銀器諸佛位如金器土銀金等三種器量雖殊然一一器中虛空徧滿平等無有差別虛空即喻一心法身平等之理諸器即況根器地位階降不同道本無差隨行有異夫論行解頓漸不同現行煩惱有淺深熏染習氣有厚薄不可一向各在當人業輕則易圓障深則難斷只如登八地菩薩親證無生法忍觀一切法如虛空性此猶是漸證無心至十地中尚有二愚入等覺位一分無明未盡猶如微煙尚須懺悔又若未自住三摩地中不信心外無法如患眼翳者不信空中無花以分別智解心不亡但緣他境未住自地如首楞嚴經云十方如來及大菩薩於其自住三摩地中見與見緣并所想相如虛空華本無所有所云大菩薩者即八地已上若八地菩薩尚心外見淨土以智緣理不名自住若十地菩薩雖心外不見境猶有色心二習是以有頌云唯佛一人持淨戒其餘並名破戒者故知若入宗鏡究竟一乘門中方云持戒方云見道且知見有四一知而不見初地至九地二見而不知即十地三亦見亦知唯佛四不見不知地前異生等若得直下無心量出虛空之外又何用更歷階梯如未頓合無心一念有異者直須以佛知見治之然後五忍明其正修六即揀其叨濫則免墮增上慢究竟

圓滿佛乘若入宗鏡中則為普機菩薩乘不思議乘依普門法一位一切位如善財一生具五位等皆是普法相收此普賢識乃見一切所見聞一切所聞即普眼境也普法相收者以心外無法故名為普一切行位皆在心中豈不相收耶於行布門似分深淺又玄義格云圓教四十二位同一眞理就智論之遂分明晦太虛一也日行空中具有中旦圓教登住如船入海似日遊空智皆無作行亦無為運運道風自然增進如止觀云入佛正宗免墮邪倒創發圓信之人須明十種觀法十種觀法者一觀不思議境二發眞正菩提心三巧安止觀四破諸法徧五善識通塞六三十七品調適七對治助開八善知位次九安忍强軟兩賊十順道法愛不生如是不濫方入圓乘且最初一念信解之心能成五品合教云若人宿植深厚或值善知識或從經卷圓聞妙理謂一法一切法一切法一法非一非一切不可思議起圓信解信一心中具十法界如一微塵有大千經卷欲聞此心而修圓行圓行者一行一切行略言為十謂識一念心平等具足不可思議傷已昏沉慈及一切又知此心常寂常照用寂照心破一切法即空即假即中又識一心諸心若通若塞能於此心具足道品得菩提路又解此心正助之法又識已心及凡聖心又安心不動不墮不退不散雖識一心無量功德不生染著十心成就舉要言之其心念念悉與諸波羅蜜相應是名圓教初隨喜品從此具修十法得入圓教初發心住分眞即中初阿後茶發心

畢竟二不別以行位念三不退故台教接人上住於此通後直至十行十迴向十地等妙二覺位所有智斷昇進住運無功念念圓滿無上菩提又廣釋不可思議境者如華嚴經頌云心如工畫師造種種五陰一切世間中莫不從心造種種五陰者十法界五陰也法界者有三義十數是能依法界是所依能所合稱故言十法界又此十法各各因各各果不相混濫故言十法界又此十法一一當體皆是法界故言十法界十法界通稱陰入界其實不同三途是有漏惡陰界入三善是有漏善陰界入二乘是無漏有漏陰界入菩薩是亦有漏亦無漏陰界入佛是非有漏非無漏陰界入釋論云法無上者涅槃是即非有漏非無漏法也無量義經云佛無諸大陰界入者無前九陰界入也今言有者有涅槃常住陰界入也大經云因滅無常色獲得常色受想行識亦復如是常樂重沓即積聚義慈悲覆蓋即陰義以十種陰界不同故名五陰世間也攬五陰通稱衆生衆生不同攬三途陰罪苦衆生攬人天陰受樂衆生攬無漏陰真聖衆生攬慈悲陰大士衆生攬常住陰尊極衆生大論云衆生無上者佛是豈與凡下同大經云歌邏羅時名字異乃至老時名字異芽時名字異乃至果時名字亦異且約一期十時差別況十異衆生寧得不異故名衆生世間也十種所居通稱國土世間者地獄依赤鐵住畜生依地水空住修羅依海畔海底住人依地住天依宮殿住六度菩薩同人依地住通教菩薩惑未盡同人天住斷惑盡

若依方便土住別圓菩薩惑未盡者同人天方便等住斷惑盡者依實報土住如來依常寂光土住仁王經偈云三賢十聖住果報唯佛一人居淨土淨土不同故名國土世間也此三十種世間悉從心造又十種五陰一一各具十法謂如是相性體力作因緣果報本末究竟等此是十如五陰世間衆生世間國土世間即是三種世間此一心具十法界一法界又具十法界即百法界一法界具三十種世間百法界具三千種世間此三千在一念心若無心而已介爾有心即具三千亦不言一心在前一切法在後亦不言一切法在前一心在後例如八相遷物物在相前物不被遷相在物前亦不被遷前亦不可後亦不可只物論相遷只相遷論物今心亦如是若從一心生一切法者此則是縱若心一時含一切法者此即是橫縱亦不可橫亦不可只心是一切法一切法是心故非縱非橫非一非異玄妙深絕非識所識非言所言所以稱為不可思議境意在於此既自了達一心不思議境遂起同體大悲發真正菩提心等已下九種觀門成就華嚴論云如一乘中亦說根本智後得智令發令二乘人迴心指此金色世界不動智佛令使直認是自心能分別智本無所動文殊師利即是自心善揀擇無相妙慧覺首目首等菩薩即是自心隨信解中所見之理智如是三乘之人未迴心者定當不信何以故為經三阿僧祇劫後當得佛故為直自認身及心惣是凡夫但信佛有不動智等不自信自心是根本不動智佛與佛

無異以是義故不成此教法界乘中以根本智爲信心此經信心應當如是直信自心分別之性是法界性中根本不動智佛金色世界是自心無染之理文殊師利是自心善揀擇妙慧覺首目首等菩薩是隨信心中理智現前以信因中與諸佛果法分毫不謬方成信心從此信已以定慧進修經歷十住十行十迴向十地十一地日月歲劫時復無遷法界如本不動智佛如舊而成一切種智海教化衆生因果不遷時劫不改方成信也若立僧祇定實身是凡夫又聖二途時劫移改心外有佛不成信心又如圓覺經云金剛藏菩薩白佛言世尊若諸衆生本來成佛何故復有一切無明若諸無明衆生本有何因緣故如來復說本來成佛十方異生本成佛道後起無明一切如來何時復生一切煩惱唯願不捨無遮大慈爲諸菩薩開祕密藏乃至佛言善男子一切世界始終生滅前後有無聚散起止念念相續循環往復種種取捨皆是輪迴未出輪迴而辯圓覺彼圓覺性即同流轉若免輪迴無有是處譬如動目能搖湛水又如定眼猶迴轉火雲駛月運舟行岸移亦復如是善男子諸旋未息彼物先住尚不可得何況輪轉生死垢心曾未清淨觀佛圓覺而不旋復是故汝等便生三惑善男子譬如幻翳妄見空華幻翳若除不可說言此翳已滅何時更起一切諸翳何以故翳華二法非相待故亦如空華滅於空時不可說言虛空何時更起空華何以故空本無華非起滅故生死涅槃同於起滅妙覺圓照離於華翳善

男子當知虛空非是暫有亦無暫無況復如來圓覺隨順而爲虛空平等本性善男子如銷金鑛金非銷有既已成金不重爲鑛經無窮時金性不壞不應說言本非成就如來圓覺亦復如是故知圓覺妙心如虛空之性生死涅槃即空華之相翳眼不無起滅真性何曾有無如鑛藏金金非鑛有又非銷得要以銷成迷時如未淨之金悟了若已成之寶真金不動垢淨俄分妙性無虧迷悟自得所以不思議佛境界經云爾時須菩提又問言大士汝決定住於何地爲住聲聞地爲住辟支佛地爲住佛地耶文殊師利菩薩言大德汝應知我決定住於一切諸地須菩提言大士汝可亦決定住凡夫地耶答曰如是何以故一切諸法及以衆生其性即是決定正位我常住此正位是故我言決定住於凡夫地也須菩提又問言若一切法及以衆生即是決定正位者云何建立諸地差別而言此是凡夫地此是辟支佛地此是佛地耶文殊師利菩薩言大德譬如世間以言說故於虛空中建立十方所謂此是東方此是南方乃至此是上方此是下方雖虛空無差別而諸方有如是如是種種差別此亦如是如來於一切法決定正位中以善方便立於諸地所謂此是凡夫地此是聲聞地此是辟支佛地此是菩薩地此是佛地雖正位無差別而諸地有別耳所以天台云四數如空中四點四點雖殊然不壞虛空性然此地位至究竟位中若理若行方可窮盡如菩薩瓔珞本業經云佛子第四十二地名寂滅心妙覺地常住一相

第一無極湛若虛空一切種智照達無生有諦始終唯佛窮盡衆生根本有始有終佛亦照盡乃至一切煩惱一切衆生果報佛一念心稱量盡原一切佛國一切佛因一切菩薩神變亦一念一時知住不可思議二諦之外獨在無二是知先得宗本然後鍊磨於鍊磨時不失道本如巧鍊金不失鍊而於圓漸內階降尊無從有爲而至無爲因生忍而成法忍圓融不壞行布壞則失全理之事行布不礙圓融礙則失全事之理然雖理事一際因果同時生熟之儀似分初後之心不混直至妙覺如月圓時始盡因門方窮果海如華嚴經云佛子譬如乘船欲入大海未至於海多用功力若至海已但隨風去不假人力以至大海一日所行比於未至其未至時設經百歲亦不能及佛子菩薩摩訶薩亦復如是積集廣大善根資糧乘大乘船到菩薩行海於一念頃以無功用智入一切智智境界本有功用行經於無量百千億那由他劫所不能及　問入寶藏者一尚不將云何廣明十法答夫入寶藏者是觀諸法之寶一法說寶萬法皆然則一寶一切寶如寶藏皆則一切寶皆稱則不假諸餘觀門但了不思議一法自然攝周法界皆同此旨大根一覽識餘無遺如上醫治病凡一切草藥而無廢棄又直聞其言病自除愈則何須幹假更待施者及如上醫以非藥爲藥中醫以藥爲藥下醫成非藥非藥爲藥者如云無有一物不是藥者攬草皆成藥若藥非藥如行非道而通達佛道即煩惱而成菩提一切世法無是佛法

以藥爲藥者即應病與藥隨手痊愈附子治風檳榔消氣等如觀根授法不失其時恩覺多者修數息觀婬欲多者修不淨觀等藥爲非藥者即不識病原反增其疾如說法者不逗其機機擬起於諸心下士聞而大笑醍醐上味爲世珍奇遇斯等人翻成毒藥如上上根人纔悟其宗不俟言說所以古聖云上士見義諦把著觸面笑攜滿亂紛婦一覽便知妙或遮障深厚積惡還迴纏備歷觀門對治種現如加行修合服食後差古教約中下之根備歷十乘觀法雖具十不離一門如法華玄義云明入實觀者即十乘觀法一不思議境即是一實四諦謂生死苦諦不可思議即空即假即中即空故方便淨即假故圓淨即中故性淨三淨一心中得名大涅槃淨名經云一切衆生即大涅槃故名不可思議四諦也不可說說不即生死之苦諦是無作之滅諦亦無集道觀煩惱集諦不可思議即空即假即中即空故名一切智即假故名道種智即中故名一切種智一心中得名大般若淨名經云一切衆生即菩提相不可復得此即煩惱之集諦是無作道諦亦是苦滅故名不思議一實四諦也亦是其善妙色何者生死即空故善真生死即假故若善生死即中故者妙出者不所不可思議境也二體眞正心者一切衆生即大涅槃云何顛倒以樂爲苦即是大悲願兩誓願令未度者度令未斷者斷一切煩惱即是菩提云何愚闇以道爲非即起大悲與兩誓願令未知者知令未得者得禪被慈悲修得誓願慈善根力任

運吸取一切衆生也三安心者既體解成就
發心具足豈可臨池觀魚不肯結網畏粮束
脚安坐不行修行之要不出定慧譬如陰陽
調適萬物秀實兩旱不節燋爛豈生若兩輪
均平是乘能運二翼具足堪任飛昇體生死
即涅槃名爲定達煩惱即菩提名爲慧於一
心中巧修定慧具足一切行也四破法徧者
以此妙慧如金剛斧所擬皆碎如無翳目所
臨皆明若生死即涅槃者分段變易苦諦皆
破若煩惱即菩提者四住五住集諦皆破雖
復能破亦不有所破何者生死即涅槃故無
所破也五識通塞者如主兵寶取捨得宜強
者綏之弱者撫之知生死過患名爲塞即是
涅槃名爲通知煩惱雜亂名爲塞即是菩提
名爲通始從外道四見乃至圓教四門皆識
通塞節節執著即是塞節節亡泯名爲通若
不識諸法夷險非但行法不前亦亡去重寶
也六善識道品者觀生死即涅槃十界生死
色陰皆非淨非不淨乃至識陰非常非不常
能破八顛倒即緣性四念處念處中具道品
三解脫及一切法又知涅槃即生死顯四枯
樹知生死即涅槃顯四榮樹知生死涅槃不
二即一實諦非枯非榮住大涅槃也七善修
對治者若正道多障應須助道觀生死即涅
槃治報障觀煩惱即菩提治業障煩惱障也
八善知次位者生死之法本即涅槃理涅槃
也解知生死即涅槃名字涅槃也起觀生死
即涅槃觀行涅槃也善根功德生即相似涅
槃也眞實慧起即分眞涅槃也盡生死底即
究竟涅槃也觀煩惱即菩提亦如是九善安

忍者能安內外強軟違障不壞觀心若觀生死即涅槃不爲陰入境病患業魔禪二乘菩薩等境所動壞也若觀煩惱即菩提不爲諸見增上慢境所動也十無法愛者既過障難道根成立諸功德生觀生死即涅槃故諸禪三昧功德生觀煩惱即菩提故諸陀羅尼無畏不共諸般若生觀生死涅槃不二故法身實相生相似功德順理而生善起順道法愛生名法愛不上不退名爲頂墮此愛若起即當疾滅已愛若滅已破無明開佛知見證實相體觀生死即涅槃故證得解脫煩惱即菩提故證得般若此二不二證得法身一身無量身無上寶聚如意圓珠衆法具足是名有門入實證得經體三門亦如是乃至歷一切法門亦如是　問若即心是佛者則一切含生皆有此心盡得成佛教中云何不見授劫國名号之記　答劫國名号乃是出世化門之中現前別記欲知真記者淨名經云一切衆生亦如也一切法亦如也華嚴經頌云願佛自在力如說圓滿經無量諸衆生悉受菩提記又頌云一一心念中普觀一切法安住眞如地了達諸法海又頌云一一微塵中能證一切法如是無所礙周行十方國斯則人法心境悉記成佛以一念具足一塵不虧念念證眞塵塵合體同居常寂光土俱号毗盧遮那終無異土別身寧強凡劣與三世佛一時成道前後情消共十類生同日涅槃始終見絕竟起有情無情之妄解不生心內心外之邪思可謂上無所求下無可化冥眞頓實得本歸宗俱登一際解脫之門盡受平等菩

提之記又古德問云既色心不二修性一切何不見木石受菩提記耶答一一諸色但唯心故心外無法豈離心滅而色猶存佛但記有情攝無情也譬如幻事要藉幻心心在幻中能持幻事若其心滅幻事同無故但滅心不復滅事衆生色心亦復如是皆如幻相一切外境從幻心生豈猶滅心而存幻色此即有情得記無情亦然是故無情不須別記玄義褡云眞佛者從初發心即體一眞法界全同古佛相融三際全現一塵性海無邊表裏不可得信此法故名爲發心心無異念故名爲證證成名佛的無方處又圓教入初住人心同法界神無方所何用天來天應四衆圍繞夫立劫國名号授記作佛者爲引未發心者令嚮慕耳若愛著身土情未盡耳所以華嚴論云初發心時便成正覺於一剎那際皆得此之法不許於剎那際外有別時當知即非本法故若有人於佛法中見佛成道作劫量延促處所而生見者信亦未成未論修道若解者本來全得與迷者自沒輪迴又云但有所見境界又如來名号懸是自心佛果所會之法若自心不會對面無覩見之期

宗鏡錄卷第二十三　　富

音義

熾 昌志反　腫 防反　範 反反　步反
蕙 無反　胡反內　愈 武
赤　定　杳 以反
嵴 胡反　譽 徒反　圭
即計反　合 害反　樵
委　鸛　孩　歐 即反
吸 步反　欬 速遠
許反 崩　爛 也
反　翁 也盖　郎反
顛 章反反　鑛 所
拙反 思　南 古反　鼻
叨　蛸 反　猶
縲 深烏　軟 於反成
綏　瑩 之反
玄也　鑿 烏反 忍　息反
反　瘥 許反定　遠
鬼 谷　瓶 此釋　櫞

丁未歲高麗國分司大藏都監奉

勅彫造

宗鏡錄卷第二十四　富

慧日永明寺主智覺禪師　延壽　集

夫成佛本理但是一心者云何更立文殊普賢行位之因釋迦彌勒名号之果乃至十方諸佛國土神通變現種種法門　答此是無名位之名位無因果之因果是心作因是心成果是心標名是心立位普賢觀經云大乘因者即是實相大乘果者亦是實相釋論云初觀實相名因觀竟名果故知初後皆心因果同證只為根機莫等所見不同若以一法逗機終不齊成解脫須各各示現引物歸心雖開種種之名皆是一心之義若違自心取外佛相勝妙之境則是顛倒所以華嚴經頌云若以威德色種族而見人中調御師是為病眼顛倒見彼不能知最勝法又頌云假使百千劫常見於如來不依真實義而觀救世者是人取諸相增長癡惑網繫縛生死獄盲冥不見佛云何不見佛一為不識自心二為不明隱顯何者衆生之因隱於本覺諸佛之果顯於法身因隱之本覺是果顯之法身果能成因則佛之衆生果顯之法身是因隱之本覺因能辦果則衆生之佛故云凡聖交徹理事相含矣所云釋迦牟尼者釋迦此云能仁牟尼此云寂默能仁者即心性無邊含容一切寂默者即心體本寂動靜不干故號釋迦牟尼覺此名佛彌勒者此云慈氏即是一心真實之慈以心不守自性任物卷舒應現無方成無緣化故稱慈氏阿彌陀者此云無量壽即如理為命以一心真如性無盡故乃自無量壽阿閦者此云不動即一心妙性湛然

不動妙覺位不能增無明地不能滅故稱不動如三藏勒那云徧入法界禮者良由行者想觀自己身心等法從本已來不離法界諸佛身外亦不在諸佛身內亦不在我外亦不在我內自性平等本無增減今禮一佛徧通諸佛所有三乘位地無漏我身既徧隨佛亦徧乃至法界空有二境依正兩報莊嚴供具隨緣徧滿不離法界隨心無礙並蕩供養隨喜頂禮如一室中懸百千鏡有人觀鏡鏡皆像現佛身清淨明逾彼鏡遞相涉入鏡無不照影無不現此則攝他為總入他為別一身既爾乃至一切法界凡聖之身供養之具皆助隨喜悉同供養既知我身在佛身內如何顛倒妄造邪業不生慚恥又諸佛德用既齊名號亦等隨稱何名名無不盡如稱一阿彌陀佛名禮召一切諸佛無不周備西天云阿彌陀佛此云無量壽豈有一佛非長壽也設一切佛不化衆生但一佛化生即功歸法界法界德用徧同是名徧入法界禮也楞伽經云佛告大慧以四等故如來應等正覺於大衆中唱如是言我爾時作拘留孫拘那含牟尼迦葉佛云何四等謂字等語等法等身等是名四等云何等義所謂同一名字同一聲聲同一乘門同一真體乃至同一心同一智同一覺同一道如鴦崛摩羅與文殊師利共遊十方所見十方諸佛彼佛皆稱釋迦佛者即我身是又法華經明十方諸佛皆是釋迦分身則阿閦彌陀悉本師矣本師即我心矣釋云非獨彌陀阿閦十方諸佛皆我本師海印頓現且法華分身有多淨土如來何不指

已淨土而令別往彌陀妙喜思之故知賢首彌陀等皆本師矣復何怪哉言賢首者即壽量品中過百萬阿僧祇剎最後勝蓮華世界之如來也經中偈云或見蓮華勝妙剎賢首如來住其中若此不是歎本師者說他如來在他國土為何用耶且如總持教中亦說三十七尊皆遮那一佛所現謂毗盧遮那如來內心證自受用成於五智從四智流言四如來謂大圓鏡智流出東方阿閦如來平等性智流出南方寶生如來妙觀察智流出西方無量壽如來成所作智流出北方不空成就如來法界清淨智即自當毗盧遮那如來言三十七者五方如來各有四大菩薩在於左右復成二十謂中方毗盧遮那如來四大菩薩者一金剛波羅蜜菩薩二寶波羅蜜菩薩三法波羅蜜菩薩四羯磨波羅蜜菩薩東方阿閦如來四菩薩者一金剛薩埵菩薩二金剛王菩薩三金剛愛菩薩四金剛善哉菩薩南方寶生如來四菩薩者一金剛寶二金剛威光三金剛幢四金剛笑西方無量壽如來亦名觀自在王如來四菩薩者一金剛法二金剛劍三金剛因四金剛利北方不空成就如來四菩薩者一金剛業二金剛法三金剛藥叉四金剛拳已有二十五及四攝八供養故三十七言四攝者即鉤索鎖鈴八供養者即燒散燈塗華鬘歌舞皆上有金剛下有菩薩然此三十七尊各有種子皆是本師智用流出與今華嚴經中海印頓現大意同也問若依此義豈不違於平等意趣平等意趣云言即我者依於平等意趣而說非即我身如

圓

何皆說爲本師耶答中平等之言乃是一義唯識尚說一切衆生中有屬多佛多佛共化以爲一佛若屬一佛佛能示現以爲多身十方如來一一皆爾今正一佛能爲多身依此而讃本師爾如弟子問傳大士從來啓佛文疏那只啓釋迦而不稱彌勒耶　答曰十方諸佛共一法身何必須二又三身十身隨用而說約其本性唯一身而已如冥室希光隨孔而照光雖萬殊而本之者一所謂眞法身也亦是隨機所現形相不同如出現品頌云譬如梵王住自宮普現三千諸梵處一切人天咸得見實不分身向於彼諸佛現身亦如是一切十方無不徧其身無數不可稱亦不分身不分別方知不是他佛智徧自則乃自佛智徧他亦非自因趣他果本是他果承我因則因果同時凡聖一際是以了無二相能過魔界不得一法安住佛乘若取相則瀕六入之海起念則投五陰之城皆是衆生隨差別情起自他見則影分多身迹任殊形不離一眞各現心水故融大師云不離五陰有佛經言如心佛亦爾如佛衆生然又云離心求菩提譬如天與地那有丈六身身無丈六也大品云不以身爲佛用種智爲佛若相好是佛輪王是也今多許人身中佛那不見爲煩惱故經云具煩惱衆生雖近而不見只在身内甚近而不見又我等無智故不覺内衣裏有無價寶珠乃至心者信也謂有前識法隨相行則煩惱名識不名心也意者憶也憶想前境起於妄並是妄識不干心事心非有無有無不染心非垢淨垢淨不汚乃至迷悟凡

聖行處者但並是意識非心心本不生今亦
無滅若知自心如此佛亦然故云直心是道
場無虛假故經云世間如是身諸佛身亦然
了知其自性是則說名佛是以一身無量身
皆同佛體以無性理同故所以志公云食時
屎無明本是釋迦身坐臥不知元是道作麼
忙忙受苦辛華嚴私記云從如是我聞已來
乃至一切經中菩薩衆聲聞衆莊嚴具幡
幢蓋七珍寶等並是衆生淨業所起或作
法音雲偈並是衆心中淨文殊則是衆生現
行分別心普賢則是衆生萬業行心觀音
即是衆生大悲心勢至即衆生志智心如來
藏經云一切處文殊者文殊雖處本而即一
切處以是法界之身不動之智圓照斯了六
根三業盡是文殊衆相體同爲像表羅并非
緣若悟普一觀非文殊識淨名號去定自在
三菩證普門一心三觀能觀心性名爲上定
得此上定秘一切異俗禪定即得自在安國
三世覺發悲藏者一心三藏正證心性雖空
具是爲行之法寶藏故名寶積也妙法菩薩
普賢心不生滅一切法不生滅若妙生也故
經云色不生般若生觀世音菩薩者謂觀音
經云觀衆心際便得一念即見觀世音也如
是等寶藏隨衆一觀門別以標菩薩名引物
歸心蒙一人會其一切觀門即名字立道助
是字等諸菩薩菩薩等以一切法本自無名
無名而有名者皆從心起故心即名也其能
如是解者即契正觀心字見一切菩薩諸佛
也乃至聲聞十大弟子皆是自心十善法數
又云十心數者三藏數此曇偈云想欲受樂

慧念思及解脫作意於境界三摩提以痛此
心通大地數法扶心王起一切諸心數如國
有十臣共輔佐一主若君臣共行非道國內
人民悉皆作惡君臣相輔共行正治國內人
民悉皆齊道令衆生有心王通十心數若念
不善即有無量不善煩惱數法起若心王十
數相扶念善即有無量諸善功德智慧心數
而起也復次心王即是師十數即是十弟子
如師資共作惡即化一切人皆惡如師資共
作善則化一切人修善心王及十心數法亦
如是故此經云弟子塵勞隨意之所轉也
令一切衆生皆有心王十通心數法若遇天
魔外道愛諸見諸即起諸煩惱流轉生死如
為惡君惡臣惡師惡弟子之所化也今佛為
法王十弟子為法臣即是正法之師正法弟
子用慧行行行正法共化衆生心王十通心
數法若衆生信受修行慧行即見論諸煩惱
滅成一切見道無量諸善心數法也若衆生
信受修習行行即破一切天魔生死不善諸
心數法成修道無量善心數法也故經云心
王若正則六臣不邪復次此十數即是十法
門悉能通入涅槃也初以十數為種子從此
修習遂發成道如合抱之樹起於毫末也今
法王欲以半滿之教化諸衆生先當隨其樂
欲故此經云先以欲句牽後令入佛智也今
十弟子各弘一法者人以類聚物以羣分隨
其樂欲各開一行法門攝為眷屬也雖各掌
一法門何嘗不具十德十心數隨有一起
下數即隨悉雖開一數當名而實有十數也
別對十弟子者初想數即對富樓那想數偏

強從想入道是故聲聞弟子中說法第一也
成論云識得實法想得假名富樓那用想數
分明故能分別名相無礙辯才無滯於說法
人中最為第一欲數對大迦葉用善欲數入
道故諸弟子中頭陀第一也一切善法欲為
其本迦葉絕世樂靜志存出要樂在山林是
則善欲心發捨世惡欲也更樂對迦栴延即
起此數研覈義理入道故聲聞中論義第一
也問答往復更相涉入論義不窮辯才無閡
以其偏修更樂數故能如是也慧數對身子
用慧數入道故於諸聲聞中智慧第一法輪
之將也念數對優波離用念持律入道於諸
聲聞中持律第一也憶持不忘名之為念波
離身口對緣詮量輕重而無忘失持律之上
也思數對羅云因教行入道諸聲聞中密行
第一也行陰即是思數思數若利修諸戒行
覆藏功德密行之上也解脫對善吉用此數
法修空解脫入道故諸聲聞中解空第一無
諍三昧蕭然獨脫不與物競也作意境界檀
數對阿那律因其失眼佛令起此數修天眼
入道故聲聞中天眼第一夫修天眼必須住
心緣境取日月星光相而修發天眼通也三
摩提數對目連是定數偏利修此定進道故
諸聲聞中禪定第一痛數對阿難當受數強
利聽受聞持以入道故諸聲聞中多聞總持
第一痛適言受以攝納為義故此數分明領
持佛法如完器盛水也是十數弟子共輔如
來莊嚴華滿四枯四榮之教引眾生入中道
見佛性住大涅槃即是住不思議解脫也是
知自利實行利他權門若師若弟若教若觀

終不出衆生心數法門一一同歸宗鏡乃至一切言說義理行位進修悉皆是心無不收盡以一切語言由覺觀心一切諸行由於思心一切義理由於慧心故又心王即佛寶心數即僧寶所緣實際無王無數即法寶善入實際王數之功力用足矣心心數法不行故名行般若波羅蜜普賢觀云觀心無心法不住法我心自空罪福無主即是無心無數名為正觀是心數塵勞若不盡者觀則不訖故經言衆生不度我不成正覺即此意也若能如是解者無一佛菩薩名及一法門不於正觀心中現故法華經云若有人信汝所說則為見我亦見於汝及比丘僧并諸菩薩何者聞經心信無疑覺此信心明淨即是見佛慧數分明是見身子諸數分明是見衆比丘慈悲心淨是見菩薩耆婆和尚云諸佛與一切衆生本是一心更無別法覺心即是唯此一心即是佛見此心即是見佛佛即是心心即是衆生衆生即是佛佛即是心為衆生時此心亦不減為佛時此心亦不添但悟一心更無少法可得此即真佛文殊當真空無礙之理普賢當離相無盡之行諸大菩薩所表人皆有之不離一心悟之即是但能無心便是究竟學道人不直下無心累劫修行終不成道不如言下自諦取本法此法即心心外無法絕諸思量故曰言語道斷心行處滅此心是本源清淨佛蠢動含生與佛菩薩一體只為妄想分別造種種業果本佛上實無一物虛通寂靜明妙安樂而已但於見聞覺知認取本心然本心不屬見聞覺知亦不離見聞

覺知但莫於見聞覺知上起解亦不離見聞
覺知覓心不即不離不住不著世人聞道諸
佛皆傳心法將謂心上別有一法可證可取
遂將心覓法不知心即是法法即是心不可
將心更求於心歷千劫終無得日不如當下
無心便是本法乃至出家皆不出一念心地
故香嚴和尚偈云從來求出家未詳出家稱
起坐只尋常更無少殊勝以心外更無別出
家法有何勝境可求所以淨名經云無利無
功德是名出家則阿難未悟斯宗但觀如來
勝相求身出家遂懺悔云我身雖出家心不
入道台教云觀一念心淨若虛空不為二邊
桎梏所礙平等大慧無住無著即名出家以
中觀自資活法身慧命名為乞士觀五住煩
惱即是菩提是名破惡一切諸邊顛倒無非
中道即是怖魔天台拾得頌云無瞋是持戒
心淨是出家我性與汝合一切法無差夫出
塵之人心不係物故經云出家放曠猶若虛
空志公誦云言下不求無處所暫時喚作出
家人所以先德云汝若悟此事了但隨時著
衣喫飯任運騰騰故知此事唯自己知別無
方便故云一飲一啄各自有分豈非悟心出
家非從事得又云觀一一心中皆具王數為
成觀故王數相扶而取關悟或於想數入道
或於欲數入道隨所宜者心王心數而共攻
之化取塵勞諸心而作佛事作此觀未悟觀
行如乳若發無漏觀行如酪若破塵沙如生
熟酥若破無明觀如醍醐至醍醐時王數功
畢大寶積經偈云如來觀眾生於法建立者
以心能知心彼則真佛子故云從佛口生從

法化生以知心故一切法門如在掌中爲夫知者方便解釋皆令信入此宗鏡內則無有一法而非佛事飲食爲佛事者淨名疏云於法等者於食亦等如大品經云一切法趣食是趣不過味尚不可得云何當有趣非趣今言一切法趣味味即是食當知食即是不思議法界以食中含受一切法一切法不出食法界也食若是有一切法是有食若是無一切法皆無今食不可思議故尚不見是有云何當有趣尚不見是無云何當有非趣若觀食不見趣非趣即是中道三昧名眞法喜禪悅之食而能遍遮趣非趣法即雙照二諦得二諦三昧法喜禪悅之食是名食等諸法亦等者一切諸法趣陰入界乃至一切種智陰入界一切種智不可得故云何當有趣非趣而宛然具足是趣非趣者則一切諸法皆有三諦之理如智度論明一剎那中有生住滅三相之諭也又如香積佛國之香飯經云無盡戒定慧解脫解脫知見功德具足者所食之餘終不可盡以一心眞如無盡之理五分法身資熏之功自體性空無作妙用豈有盡乎又云若未發大乘意食此飯者至發意乃消已發意食此飯者得無生忍然後乃消已得無生忍食此飯者至一生補處然後乃消譬如有藥名曰上味其有服者身諸毒滅然後乃消此飯如是滅除一切諸煩惱毒然後乃消如諸大菩薩雖復捨生受生後身之中識中有種子種子遇緣還生香飯相續不斷流至初地發無漏心斷惑證眞名之爲消非是食滅名爲消也故知食此飯者何法不消又

云彼國菩薩聞香入律即獲一切德藏三昧得此三昧者菩薩所有功德皆悉具足是以若從香入法界自身即是眾香世界自心即是香積如來無量功德一心圓滿悟入此者何假外求香界既然十八界亦爾盡是栖禪之地皆為得道之場如阿難白佛言未曾有也世尊此香飯能作佛事佛言如是如是阿難或有佛土以佛光明而作佛事有以諸菩薩而作佛事有以佛所化人而作佛事有以菩提樹而作佛事有以佛衣服臥具而作佛事有以飯食而作佛事有以園林臺觀而作佛事有以三十二相八十隨形好而作佛事有以佛身而作佛事有以虛空而作佛事眾生應以此緣得入律行有以夢幻影響鏡中像水中月熱時焰如是等喻而作佛事有以音聲語言文字而作佛事或有清淨佛土寂寞無言無說無示無識無作無為而作佛事如是阿難諸佛威儀進止諸所施為無非佛事阿難有此四魔八萬四千諸煩惱門而諸眾生為之疲勞諸佛即以此法而作佛事是名入一切諸佛法門菩薩入此門者若見一切淨好佛土不以為喜不貪不高若見一切不淨佛土不以為憂不礙不沒但於諸佛生清淨心歡喜恭敬未曾有也諸佛如來功德平等為教化眾生故而現佛土不同阿難汝見諸佛國土地有若干而虛空無若干也如是見諸佛色身有若干耳其無礙慧無若干也又如華嚴經中具足優婆夷得菩薩無盡福德藏解脫門能於如是一小器中隨諸眾生種種欲樂出生種種美味飲食悉令充滿

乃至東方一世界不可說不可說佛剎微塵數世界中所有一生所繫菩薩食我食已皆菩提樹下坐於道場降伏魔界成阿耨多羅三藐三菩提如東方南西北方四維上下亦復如是又如明智居士得隨意出生福德藏解脫門爾時居士知衆普集須臾繫念仰視虛空如其所須悉從空下一切衆會普皆備足然後復為說種種法所謂得美食而充足者與說種種集福德行離貧窮行知諸法行成就法喜禪悅食行修習具足諸相好行增長成就難屈伏行善能了達無上食行成就無盡大威德力降魔怨行得好飲而充足者與其說法令於生死捨離愛著入佛法味等且如優婆夷器內明智居士空中隨意而出無限珍羞繫念而雨衆多美食凡來求者皆赴所須得之者盡證法門食之者咸成妙道可謂無一塵而不具足佛事無一法而不圓備正宗但隨衆生心應所知量循業發現所見不同外道見為自然凡夫見為生死聲聞見為四諦緣覺見為因緣小菩薩見為但空大菩薩見為中道諸佛見為實相若入宗鏡諸見並融色塵為佛事者如頻婆娑羅王因佛口放五色光照頂後證阿那含果又如寶積等五百長者見佛淨土證無生法忍此是觀色也香塵為佛事者即香飯普熏三千大千及欲色界諸天聞香入定又燒香者謂以智火發輝萬行普周備故塗香者以性淨水和之飾法身故抹香者以金剛智破令無實故又如慈悲不淨觀等斷諸惡者如安息香能除惡邪正見智慧辦惡不斷又十善行等

生歡喜香如沉檀等即攝根器行施悅自他等味應爲佛事者食此飯者身安快樂譬如樂莊嚴國觸塵爲佛事者以手捫摸我一何快乃爾光明爲佛事者涅槃經云遇斯光者一切煩惱皆悉消除夫放光者即是一心智慧之光以能照萬法之性故即不隨塵墮其愚闇如義海云顯光明者謂見塵法界眞如事理之時顯了分明此是智慧光明照也若無智光則理事不顯但見法時即是光明由積智功圓是故放一光明則法界無不顯示常觀察一切法界是爲放光明照一切此宗鏡光即是諸佛毫光普照法界如華嚴經云如來眉間有大人相名徧法界光明雲摩尼寶華以爲莊嚴放大光明具衆寶色猶如日月洞徹清淨其光普照十方國土於中顯現一切佛身復出妙音宣暢諸法法華經云放一毫光照萬八千佛土光中悉見菩薩六度莊嚴衆生受報好醜等事又云放一淨光照無量國大乘本生心地觀經云爾時會中有一菩薩名師子吼觀如來放金色光明四向觀視海會大衆發大音聲而作是言乃至以是因緣如來不久從三昧起當爲演說心地觀門大乘妙法告諸大衆無量一切人天福樂遠來出世阿耨多羅三藐三菩提所以者何今日世尊從胷臆中放金色光所照之處皆如金色佛所顯示意趣甚深一切世間聲聞緣覺盡思度量所不能知況凡夫不覩自心是故漂流生死海中諸佛菩薩能觀心故度生死海到於彼岸三世如來法皆如是故此光明非無因緣釋曰夫金色光者表所說

宗如文殊住方須彌南面皆同一色無復異
文如寶藏經云文殊師利言大德須菩提如
須彌山王光所照處悉同一色所謂金色如
是須菩提般若光照一切結使悉同一色謂
佛法色此之心色可謂明逾日月量逸太虛
照燭包含無幽不盡所以大般若經云若幽
冥世界及於一一世界中間日月等光所不
照處為作光明應學般若波羅蜜多寶積經
云我有光明名無生持其名者獲無所得華
嚴論云光明覺品者為令信心自以自心光
明覺照一切世間無盡大千世界總佛境界
自亦同等以心隨光一一照之心境合一內
外見云初三千大千世界已次還以東方為
首光至東方十三千世界照百三千大千世
界如是十方十重倍倍周迴十方圓照身心
一性無礙徧周同佛境界一一作意如是觀
察然後以無作方便定印之入十住初心生
如來智慧家為如來智慧法王之眞子一如
光明所照如經具明不可作佛光明自無其
分須當自以心光如佛光開覺其心圓照法
界華嚴疏云因中分別法相決了眞理無虧
理事不減佛法故得一念悉解多門所以放
一光總圓福智涅槃疏云放光照文殊者見
色知心文殊覩光遂解佛意淨名私記云或
有光明而作佛事何故如此體徧虛空同於
法界蓄生蟻子有情無情皆是佛子此即是
解脫法即是須彌入芥子如上解釋方了佛
所說經即同淨名之見不同二乘唯見空解
脫故法華經云但離虛妄名為解脫其實未
得一切解脫若得一切解脫者豈有一法非

佛事乎菩提樹爲佛事者此樹色香微妙復出法音見聞觸嗅皆悟聖道衣服卧具爲佛事者昔閻浮提王得佛袈裟懸置高幢以示國人有病之者覩見歸命病皆除愈發菩提心因此悟道大集經云爾時五百大聲聞各以己身所著鬱多羅僧奉虛空藏奉上衣已一時同聲說如是言其有衆生深發阿耨多羅三藐三菩提心者快得善利於如是大智法藏中不墮其外所上之衣即便不現時諸聲聞問虛空藏言衣何所至耶虛空藏荅言入我藏中華手經云佛言我今當現神通之力令諸菩薩自知所願發心行道淨佛國土成就衆生及成佛時世界嚴淨聲聞菩薩衆數如是演說正法度人如是壽命長短佛法如是形色相好正行如是滅度之後法住久近令諸菩薩各於衣中見如是事得斷所疑乃至偈云佛入三昧故令我得是眼及諸惣持門徧入一切法故知成佛度生不離自身心內乃至所受用法中如大乘千鉢大教王經云曼殊室利菩薩手中吠瑠璃鉢內傍看有何等相大迦葉則從座而起便於世尊前頭面作禮而去大迦葉則於曼殊室利前頭面禮敬訖便於鉢內觀看乃見鉢中有百億三千大千世界百億無色界百億色界百億六欲界有百億須彌山百億四天下百億南閻浮提百億娑訶世界百億釋迦如來百億千臂千鉢曼殊室利菩薩百億迦葉在曼殊鉢內有百億世界世界中有百億大迦葉各各向曼殊前請問大乘法義虛空爲佛事者如文殊藏色像現虛空相以化闍王因得悟

道又如大集會中虛空藏來時純現虛空相經云虛空藏菩薩謂阿難言大德我以自身證知是故如所證知能如是說何以故我身即是虛空以虛空證知一切法爲虛空印所印又如虛空藏菩薩以虛空爲庫藏雨十方無量阿僧祇世界所雨寶物飲食衣服故偈云虛空無高故下亦不可得諸法亦如是其性無高下又偈云虛空藏菩薩得虛空庫藏充足諸有情此藏無窮盡諸煩惱門爲佛事者如經云煩惱是道場知如實故仁王經云衆生未成佛菩提爲煩惱衆生若成佛煩惱爲菩提猶如下醫以藥成非藥上品良醫用非藥爲藥衆生將諸佛心爲塵勞門諸佛用衆生心成菩提道亦如福德者執石成金業貧者變金爲石法無定相迴轉由心道絕名言理無變異如眼色等一一皆具十法界不瞬世界瞪視得無生法忍即眼爲法界見華謝而悟無常證辟支佛果即色爲法界故經云菩薩有一照法性冠著此冠時一切諸法悉現在心諸事亦爾又如輪王有一牀寶聖王居上即能離欲速得四禪王安雖見如觀佛像不生欲心是以色爲所造心爲能造本有一法非是我心若迷所造則成世塵若悟能造則爲妙旨又打髑髏作聲知過去善惡生死之處即聲爲法界是知直觀本理理具諸法若無妙觀日用不知若能了知則見一切萬法皆具一心不思議圓頓之理故肇法師云聖遠乎哉體之即神道遠乎哉觸事而眞可謂心境俱宗矣若得宗鏡之明任運能照若色若心無不通達是以華嚴經云此諸

俱具皆是無上心所成無作法所即如華嚴
世界山河草木皆成佛事善財童子見聞覺
知悉入法界即知一切諸法皆是佛法並為
宗鏡之光靡現一塵之迹釋論云不以敗壞
色得趣平等道觀色不異乃能等於大乘如
明與暗共合而說不見謂明暗異欲知其義
如彼日光又日出時暗不向十方暗常在無
所歸趣明亦如是真暗共合生死真道合道
即是生死是以生死如暗大道如明不去暗
而即明不斷生死而是道故化人為佛事者
如須彌多佛留化佛度衆生大集經云時化
比丘讚舍利弗言大德彼意將無謂我今者
異於汝耶舍利弗言不也比丘何以故如來
常說一切諸法皆悉如化如如來說我亦如
化大德若有人能拔發如來即是佛菩化樂
異也時舍利弗語不可說菩薩言善男子誰
入是化今作是說大德如鏡中像其誰在中
而有像現善男子無在中者直以清淨因大
圓緣故有像現大德化亦如是法性淨故能
作此說善男子若爾者一切衆生何故不能
如是宣說大德鏡之背後俱不現像何不
現善男子鏡有因大不清淨故大德衆生亦
爾不能清淨法界性故不能宣說宗鏡無言
為修善者即有心輪說無言說不妨有寂覺
之義若非菩者何得言作佛事耶若佛不示
心于趣不知斯示心者誰盡能知當知是示
心義此開示用無說無示為佛事如淨名杜
口文殊發言又如大乘經云諸佛淨寂靜光明
無諍如是四法等入一界一法一切如是四
法即是總持遮顯故名之為清淨畢竟淨

故名曰寂靜無暗冥故名曰光明不可說故名為無諍以是故言釋迦如來默無所說是以語默動靜無非佛事故先德云雲臺寶網盡演妙音毛孔光明皆能說法香積世界餐香飯而三昧顯極樂佛國聽風柯而正念成絲竹可以傳心目擊以之存道既語默視瞬皆說則見聞覺知盡聽苟能得法契神何必要因言說如琴中傳意於秦王脫荊軻之手相如調文君之女終獲隨車帝釋有樂之臣馬鳴有和羅之教皆絲竹傳心也目擊存道者莊子云夫子欲見溫伯雪子久而不見及見寂無一言及出子路怪而問曰夫子欲見溫伯雪子久矣何以寂無一言子曰若斯人者目擊而道存亦不可以容聲者矣雲臺說法者華嚴經云於虛空中成大光明雲網臺時光臺中以諸佛威神力故而說頌言佛無等等如虛空十方無量勝功德人間最勝世中上釋師子法加於彼寶網說法者華嚴經云寶師子座摩尼為臺蓮華為網乃至復以諸佛威神所持演說如來廣大境界毛孔說法者入法界品云世界海微塵數菩薩俱來向佛所於一切毛孔中出說一切衆生語言海音聲雲光明說法者現相品云爾時諸菩薩光明中同時發聲說此頌言諸光明中出妙音普徧十方一切國演說佛子諸功德能入菩提之妙道乃至逆順善惡無非佛事如從二乘上佛是順行從地獄上魔王是逆行又如釋迦能行善調達能行惡身子志誠信善星堅不信等妍醜同歸無非佛事故經云平等真法界諸佛不能行不能到又云實

際理地大魔王不能行不能到以佛魔俱不出法界之門實際之地以是一法故若有行有到則有人有法在法界之外成二見故所以首楞嚴三昧經云佛授魔女佛記後魔聞諸女得記作佛來白佛言我今於自眷屬不得自在是時天女示怯弱相而宣妙理復語魔言汝莫愁惱我等今者不出汝界所以者何魔界如佛界如不二不異我等不離如是魔界魔界即佛界故魔界無有定法可示佛界亦無定法可示一切諸法皆無定性無定性故無有眷屬及非眷屬若能了此一際法門可謂當魔跡而履佛跡居俗流而從法流但了自心則衆妙普會故云妙法亦喻蓮華華開之時即顯薹蘂等種種皆現喻衆生心開悲智行願亦開此妙法常住即一心爲佛果種子所以如來得此一法即具足一切法是故於一微塵一毛孔中與無量微塵毛孔悉等如來於中演說一切法法理重重不可盡也以重重妙故愍衆生不知心妙但逐麤塵若開悟時不隔剎那便成佛果所以首楞嚴經云彌勒超無學如闇室中寶蘭燭纔然一時頓現故云心開意解得法眼淨亦云心目開明以見法界體心內心外無一毫塵相故得法眼明淨若見有無皆成障翳是知非獨心爲佛寶門乃至恒沙萬行萬德之根本如瑜伽論云若有人問言菩薩以何爲本應決定答言以大悲爲本大涅槃經云若有人問誰是一切諸善根本當言慈是以是義故實非虛妄善男子能爲善者名實思惟實思惟即名爲慈慈即如來慈即大乘大乘實思

惟者無非眞實心是若入宗鏡中似處捐種室就一乘導圓闡路驗合會盡議法門步步皆悉知識如華嚴經中或以音聲或現妙色或以奇香或以上味或以妙觸或以法境或內六根或四威儀或舉手人物或一切所作或順行正法或逆行邪道凡有見聞皆直攝物所以入法界品云於一毛孔出一切佛妙法音又頌云諸寶羅網相和摩演佛音聲常不絕又普賢行品頌云佛說菩薩說剎說衆生說三世一切說乃至密嚴經中金剛藏菩薩緣身毛孔出聲說法是以橫該十方一切處豎徹三際一切時常轉法輪無斷無盡所以阿僧祇品偈云彼諸一一如來等出不可說梵音聲於彼一一梵音中轉不可說淨法輪於彼一一法輪中雨不可說修多羅於彼一一修多羅分別諸法不可說於彼一一諸法中又說諸法不可說等說知若顯旨冥宗雖不說法觸境而常聞妙音或緣對障深說居佛會當說而不聞一字如演秘密教同席異聞以該華嚴宗二乘不見可謂幽玄莫測唯除種如來相善根之人至妙難思不入一切餘衆生之手又雜華嚴飾論云衆生流轉生死所以不得具道識由不識心源若識心源若能捨邪執歸於正道乃至云一切衆生心識一剎那中徧至十方速疾無礙直過石壁至處無障如師子故如經云於師子胸臆中餘則知一心法界法界一心函蓋十方不隱絲髮豈唯心具身亦徧含且如十身中有國土身虛空身云何不具耶如禪波羅蜜云衆生身內世間衆外國土義相關行者三昧

智慧願智之力諦觀身時即知此身具微天
地一切法俗之事所以者何如此身相頭圓
象天足方法地内有空積即是虛空腹温煖
法春夏背剛强法秋冬四季體四時大節十
二法十二月小節三百六十法三百六十日
鼻口出氣息法山澤谿谷之風氣眼目法日
月眼開閉法晝夜髮法星辰眉爲北斗脈爲
江河骨爲玉石皮肉爲地土毛法叢林五藏
在内在天法五星在地法五嶽在陰陽法五
行在世法五常内爲五神修爲五德使者爲
八卦治罪爲五刑主領爲五官昇爲五雲化
爲五龍心爲朱雀腎爲玄武肝爲青龍肺爲
白虎脾爲句陳此五種衆生則攝一切世間
禽獸悉在其内亦爲五姓謂宮商角徵羽一
切萬姓並在其内對書典則爲五經一切書
史從此出若對工巧即是五明六藝一切技
術悉出其間當知人身雖小義與天地相關
如此説身非但直是五陰世間亦是國土世
間又身内王法治正義行者於三昧内願智
之力即覆覺知身内心爲大王上義下仁故
居在百重之内出則有前後左右官屬侍衛
肺爲司馬肝爲司徒脾爲司空腎爲大海中
有神龜呼吸元氣行風致雨通氣四支四支
爲民子左爲司命右爲司録主録人命齊中
太一君亦人之主柱天大將軍特進君王主
身内萬二千大神太一有八使者八卦是也
合爲九卿三焦關元爲左社右稷主姧賊上
焦通氣入頭中爲宗廟王者於間治化若心
行正法羣下皆隨則治正清夷故五藏調和
六腑通適四大安樂無諸疾惱終保年壽若

心行非法則羣療作亂互相殘害故四大不
調諸根闇塞因此抱患致終皆由行心惡法
故經言失魂即亂失魄則狂失意則感失志
則忘失神則死當知外立王道治化皆身內
之法如是等義具如提謂經說又明內世間
義相關者上來所說並與外義相關所以者
何佛未出時諸神仙世智等亦達此法名義
相對故說前爲外世間義也是諸神仙雖復
世智辯聰能通達世間若任此分別終是心
行理外未見眞實於佛法不名聖人猶是凡
夫輪迴三界二十五有未出生死若化衆生
名爲舊醫亦名世醫故涅槃經云世醫所療
治差已還復發若是如來療治者差已不復
發此如下說今言內義世間者即是如來出
世廣說一切教門名義之相以化衆生行者
於定心內意欲得知佛法教門主對之相三
昧智慧善根力故即便覺知云何知如佛說
五戒義爲對五藏若四大五陰十二入十八
界四諦十二因緣悉入身內也即知四大此
義爲對五藏風對肝火對心水對腎地對肺
脾言闇五陰之名尋即覺知對身五藏色對
肝識對脾想對心受對腎行對肺名雖不次
而義相關若聞十二入十八界亦復即知對
內五陰一入三界義自可見二入三界今當
分別五識悉爲意入界外五塵內法塵以爲
法入界此即二入三界相關意識界者初生
五識爲根對外法塵即生意識名意識界若
開五根亦知對內五藏憂根對肝苦根對心
喜根對肺樂根對腎捨根對脾五根因緣則
具有三界所以者何憂根對欲界苦根對初

禪喜根對二禪樂根對三禪捨根對四禪乃至四空定皆名捨俱禪當知三界亦與五藏其義相關聞說四生亦覺知此義關五藏所以者何欲界具五根五根關五藏五藏關四大對四生一切卵生多是風大性身能輕舉故一切濕生多是水大性因濕而生故一切胎生多屬地大性其身重鈍故一切化生多屬火大性火體無而欻有故亦有光明故如來為化三界四生故說四諦十二因緣六波羅蜜當知此三法藥神丹悉是對治衆生五藏五根五陰故說所以者何如佛說一心四諦義當知集諦對肝因屬初生故苦諦對心累是成就故道諦對肺金能斷截故滅諦對腎冬藏之法已有還無故一心已對脾開通四諦故乃至十二因緣六波羅蜜類此可知也此種法藏則廣攝如來一切教門是故行者若心明利諦觀身相即便覺了一切佛法名義故華嚴經言明了此身者即是達一切是則說內義世間義相關之相意在幽微非悟勿述如上廣引諸聖微言則知我之身心世出世間一切淨穢國土真俗法門配當無差靡不具足故云一塵含法界九世刹那分又云解則十方一心中迷則方寸千里外若能如是正解圓通則十方世界攀在掌中四海波瀾吸歸毛孔有何難哉可謂密室靜坐成佛不久矣

宗鏡錄卷第三十四

音義

蘇悉地經卷下　第二十張　某

薎 賣下 莫葦也 反 完 胡宫 反 蠹 尺尹 反 桎 之日 反 桔 古沃 反

捫 莫莽 反 摸 莫胡 反 唊 全也 符 廢 髑 徒谷 反 髏 落 倈 蜫 古渾 反

炁 反 柯 古伐 枝 柯也 傍 步分 麁 窮 反 膌 芳廢 也 反 脾 符支 心也

傷即 火 反 賢 也 藏時 之忍 一反 也五

丁未歲高麗國分司大藏都監奉

勅彫造

宗鏡録巻第二十五　　富

慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫一代時教了義諸經雖題目不同能詮有別皆目一心之旨終無識外之文凡挂一言盡歸宗鏡攢周法界皆同此釋如稱妙法蓮華經者妙法即是絶待眞心稱之曰妙蓮華以出水無著爲義即喩心性隨流墮凡而不染垢返流出塵而不著淨乃至下之七喩比況皆同火宅即是第八識體起四倒八苦之火燒三界五陰之身鬼神配利使諸見之邊邪禽蟲喩鈍使根隨之煩惱乃至一切經教無量法門或譬喩説或因緣説或廣略説或横豎説所有名相句義皆是心王心所之法若迷一念心執著外境隨處生著即入火宅義若悟一念心通達一切無非實相即出火宅義但是生煩惱時有業留處即是繫縛即是生死若了煩惱性空無有業處即是解脱即是得道如思益經云佛言我坐道場時唯得顛倒所起煩惱畢竟空性以無所得故得以無所知故知如云不得一法即與授記是斯旨也若信解品内法喩之文長者即是心王窮子即是妄念一念纔起五陰俱生背覺合塵名爲捨父伶俜五趣號五十年歸家是返本還原付財是悟心得記三草二木同會一心化城草菴即示眞實繫珠指懷中之佛性鑿井出心地之智泉乃至觀音品中云若三千大千國土滿中怨賊者即衆生十使利鈍煩惱徧一切處惱亂行人稱爲怨賊若遇順境而起軟賊即是華箭射體若遇逆緣而起強賊即是毒箭入心刺使見賊煩惱徧一

切處者如經云處處皆有魑魅魍魎以依言
執法隨處求覓解故若能依從賊煩惱徧一
切處者如經云諸惡蟲輩交橫馳走以鬪目
觀境逆順交亂念念憎愛隨處動結故有一
賈主者即是心王將諸賈人者即是眼等六
識賈人貿易珍寶義若眼賈人被色塵所易
貨眼自性之珍寶若耳賈人被聲塵所易貨
耳自性之珍寶等齎持重寶者即是俱藏佛
性經過險路者即是三界之險有六趣之怨
賊其中一人作是唱言者即是意根能起隨
念詮度之分別皆引導五根入於善惡諸善
男子勿得恐怖汝等應當一心稱觀世音菩
薩名號是菩薩能以無畏施於衆生汝等若
稱名者於此怨賊即得解脫者若了一心則
無外境眼不為色所劫乃至意不為法所劫
即當處解脫所以華嚴經頌云一中解無量
無量中解一了彼互生起當成無所畏即是
於一心中能了萬法互生互滅無有自性萬
境皆空不為所怖即是以無畏施於衆生於
此怨賊即得解脫衆賈人聞俱發聲言
南無觀世音菩薩稱其名故即得解脫者六
根都會一心即是俱發聲言纔了唯心諸境
自滅即是稱其名故即得解脫以無法對治
不生依感故所以方便品云十方佛土中唯
有一乘法如法華名相云經云色涅槃受想
行識涅槃此中亦觸色法華受想行識法華
經云色非染非淨色性般若生色性虛微名
妙色體自離假名為法色無塵垢借喻蓮華
文字性空目之為經經者以身心為義如來
在乎陰界陰界即如何異之有略統始終以

為心要啓發心路名之為序悟心將發達本來空即是悟佛知見一色寂滅一切色亦然一切聲亦然即是十方佛同說法華諸法從本來常自寂滅相此是何物法並是眼法乃至意法身心皆寂滅佛子行此寂滅道即是佛也所以古師云妙法者是如來靈智體也或名大方廣佛華嚴經者大方廣者是一心所證之法佛華嚴者即一心能證之人攝所歸能人法冥合皆是一心大者即是凡聖一心真如體大以真如性徧一切處故方者即是真如相大能具足無漏性功德故廣者即是真如用大能出生出世間諸善根故佛者是一心無作之果海華者是一心萬行之因門嚴者是一心妙用之莊嚴經者是一心真如無盡之妙理如破塵所出之卷仰空所寫之文乃至八十卷中所有長行經頌一文一字如善財所見五十三位善知識若人若神或男或女等一一皆是自心邊位所證法門如三乘說解而非行如說人名字而不識其人若此宗鏡一乘之理說者即行即解如看其面不說其名而自識也或託事說或立況說若大乘中所明託事以顯法即以異事而顯異法多是一事表一法如室表慈悲衣表忍辱等今明一事即法即人即依即正具無盡德隨一事即攝無盡以攝然為事事何有盡從真起相相復何窮又三乘所說教門但以別教而詮別義所以得理而忘教若入此圓宗者而教即是義以一法纔興即一切無邊義法皆悉同時具足相應故此一法外更無餘法所以經云知從一法出一切法而能

各各分別演說以一切法種種義究竟皆是一義故以一心能生一切萬法演出無邊義趣展即徧滿法界還攝種種法義歸於一心不動一心而演諸義不壞諸義而顯一心即卷常舒如來於一言語中演說無邊契經海即舒常卷一切法門無盡海同會一法道場中如草木四微從地而生還歸地滅猶彼浪鼓動依水而起還復本源故經頌云佛智通達淨無礙一念普知三世法皆從心識因緣起生滅無常無自性故淸涼疏云華嚴經者統唯一眞法界謂揔該萬有即是一心也或名維摩經者此云淨名即是一切衆生自性淸淨心此心弗瑩而自淸弗磨而自瑩處凡而不垢在聖而不淨故云自性淸淨所言名者以心無形但有名故文中所說以四海之渺瀰攝歸毛孔用須彌之高廣內入芥中飛佛土於十方未移本處擲大千於界外含識莫知日月懸於毫端供具現於體內腹納劫燒之𦦨火事如然口吸十方之風身無損減斯皆自心轉變不動而遠近俄分一念包容無礙而大小相入天台疏云以須彌之高廣內芥子中無所增減須彌山王本相如故而四天王忉利諸天不覺不知己之所入唯應度者乃見須彌入芥子中是名不可思議解脫法門又以四大海水入一毛孔不嬈魚鼈黿鼉水性之屬而彼大海本相如故諸龍鬼神阿脩羅等不覺不知己之所入於此衆生亦無所嬈此是明不思議之大用也正以實慧與眞性合故得有斯莫測之用此如大智論偈云水銀和眞金能塗諸色像功德和法

身處處應現往若須彌高廣內於芥子而無增減亦不迫迮不覺不知者是不思議解脫者迹居依報之境得自在也此義難解有師言神力能爾今謂不思議性非天人修羅佛之所作神力何能爾有師言小無小相大無大相故得入也今謂小是小大是大是自性小大不得相入者小大大小旣是他性之小大何得入也今解華嚴經明一微塵有大千經卷譬衆生一念無明心即是如來心若見此心則能以須彌入芥子無相妨也下諸不思議事窮劫說不能盡皆是此意耳所以然者此經云諸佛解脫當於衆生心行中求若觀衆生心行得諸佛解脫住此解脫則能現如是種種不思議事也所以然者諸方便教明二乘得偏眞之理解脫是思議解脫如得玻璃珠不能雨寶大乘圓教明菩薩中道圓眞眞性解脫即是不思議解脫如得如意珠能雨大千寶也見衆生心行眞性得芥子須彌眞性一如無二如者得芥子眞性之小能容須彌之大得須彌眞性則須彌之大不礙芥子之小雖此一意可以例下諸事也而言其中衆生不覺覺應度者乃能見之者衆生旣不見小大眞性之還覺知也其有得度之機即見此事也又若能觀此眞性入觀行即相似即圓此必得如來識度敎言乃能見之故法華經明六根淸淨云唯獨自明了餘人所不見也經言又以四大海水入一毛孔者正報得自在也若會海水不思議眞性即是一毛不思議眞性者能以海水入一毛孔於正報之身無所妨礙也輔行記釋云且約

一念剎那心所起故言小也即此一念具足法身一切佛法即是能容須彌之大大小常徧理事無礙事理本來相即故所以不斷煩惱而入涅槃只指凡夫一念剎那心具足難思法身之體本來相在故是故於方便教中之人迷於相在不思議理縱聞常住解惑分歧故別教道中仍存異解唯於圓教始末一如故五分法身不逾凡質所以云欲見如來心但觀眾生心則諸佛眾生是名心常契會有識無情是号法本同原認名號而世諦成差觀體性而真門一等法華經法師功德品云菩薩於淨身皆見世所有唯獨自明了餘人所不見古釋云何意不見有我相故耳無我即見法了人法二空真心自現即是淨身於真心中世間所有一切境界悉於中現故首楞嚴經云諸法所生唯心所現極空無伴名獨若取緣界入即名為陰所覆不見自性龐居士偈云居士元無病方丈現有疾嗟憂二乘眷緣為不得出所以訶鶖食飽說波羅蜜上方一盂飯饒於七日不假日月光心王獨斷室文殊問不二於言說自畢過去既如來現在還問一菩能遂此選樂求發成佛本頭陀名私記云經開於一毛孔中見摩耶身摩耶胎中行無量步如不可說微塵世界闍一日行無盡步是何物法門亦作宮中容三萬二千師子座說又作須彌入芥子說涅槃經中作藕絲懸須彌山說大品中作針鋒上無邊身菩薩說只是一意一解千從當於觀智心行中求解相上會終不得經云是名不可思議解脫法門明一切法當體

自解脫色大故般若大色如虛空萬法例爾故知諸佛凡有所說雖約事言皆是即相明宗終無別意故華嚴經云十方諦求更無餘乘唯宗一法矣靈辯和尚華嚴論問云大小淨穢相各差別云何而得大小相即皆性非性故如像入鏡中像如本而鏡中現鏡如本而容衆像俱無增減以無性故一念入一切世界不思議任故是故心藏功德無邊或云金剛般若波羅蜜經者即是本心不動喻若金剛般若真智乃靈臺妙性達此而即到涅槃彼岸昧此而住生死迷偈文中所說應無所住而生其心者起念即是住著心若不起萬法無生即心徧一切處一切處徧心如是了達頓入自宗故云若是經典所在之處則爲有佛以心徧即法徧以法即佛故以智通即境通以境即心故如華嚴經云如來成正覺身究竟無生滅故如一毛孔徧法界一切毛孔悉亦如是當知無有少許處空無佛身何以故如來成正覺時無處不至故是以若不悟自心徧一切處則心外見法顛倒輪迴豈得稱正徧知成菩提之者如經云凡所有相皆是虛妄若見諸相非相則見如來以弊有一毫起處悉落見聞從分別生俱非真實若不達無相即相則是取相凡夫若了相即無相則成唯心大覺既不可取相求悟亦不可離相思真不即不離覺性自現又云一切諸佛及諸佛阿耨多羅三藐三菩提法皆從此經出以十方三世一切如來悟心成佛乃至三寶四諦並從心出覺此名佛軌此名法和此名僧金剛辯宗云金剛般若波羅蜜經者

一切如來悟心之門也了無明之妄心即妙慧之真心故曰悟心經云過去心不可得現在心不可得未來心不可得悟三世之妄心不可得而有真心故曰悟心般若不壞假名論云若菩薩心不住法而行布施如人有目日光明照見種種色者如人有目者得無生忍也日光明照者證究了知諸法無性見種種色者悟一切法不生不滅不斷不常不一不異不來不出無所得等菩薩如是行不住施遠成正覺得大涅槃釋曰云何行不住施遠證菩提以了一切法即心自性不住於法寂照無礙成觸目之菩提得現前之三昧若住一法為礙所留失心智之光入愚癡之闇金剛經義云常見自性念念不離故云佛在正見性時恒沙數劫只如今時故名爾時知心是佛即是佛付囑了於法應無所住行於布施十方國土中唯有一乘法只是一心心即是法法即是心更住何法故言不住若離心別有法可得即生執心住於法相即是無目之人故稱最上第一希有之法修此法者現世成佛十方合為一相見一切佛及諸眾生平等差別見三世之第狀如彈指此豈不是希有之法又如諸了義經中云聽法之眾從十方世界外來者即是悟心為來若迷此宗乃遠從他方之外如華嚴論云十佛刹微塵數世界外來者明從迷入信故號為來言彼世界中有佛號不動智皆為明不動智佛是十方凡聖共有根本之智明於此智能起信心故號之為來此不動智佛一切眾生常自有之若取相隨迷即塵障無盡若一念覺

迷遠祖即淨若虛空但爲隨迷稱外悟處言
來而實佛刹本無遠近內外等障亦無去來
無邊佛刹不出毛孔微塵之表令致遠近意
令初信心者心廣大故言其從彼世界中來
又明從迷悟入故言爲來是以入宗鏡中理
當絕學百氏之說一教能明萬化之端一言
可蔽或云香積云此有四十二恒河世界者
即是經歷四十二位心地法門或云散華瓔
珞空中成四柱之寶臺者即是常樂我淨一
心四德之涅槃所以華嚴經云此華蓋等皆
是無生法忍之所生起或佛言彼時慶王者
即我身是即結會古今明自心一際之法或
教中凡有空中發聲告示言下息疑者並是
頓悟自心非他境界或法華移天人於他土
即是三變心田或維摩取妙喜來此方斯乃
即攝明淨或丈室容於高座寶蓋現於大千
未離兜率已般涅槃不起樹王而昇忉利執
手經無量之劫登閣見三世之因釋迦眉間
出菩薩身雲之眾普賢毛孔示諸佛境界之
門小器出無限之嘉餚仰空雨難窮之珍寶
不動此處徧坐道場十刹寶坊合爲一土闍
經於五十小劫猶若刹那之時現過七日之
中舒之爲一大劫乃至恒沙法聚無量義門
舉一例諸俱不出自心之法故知菩薩隨世
所作皆表一心故淨名經云不捨道法現凡
夫事如華嚴經云一念於一切處爲一切眾
生示成正覺是菩薩園林法身周徧盡虛空
一切世界故又云一切菩薩行遊戲神通皆
得自在是菩薩宮殿善遊戲諸禪解脫三昧
智慧故是以正報依報皆成佛法所以淨名

私記云取妙喜來此土者辯於淨穢無二也彼界雖來入此土亦不增減本性如故雖來畢竟不動何意如此好自思之故知萬法施爲隱顯往復若事若理皆不出一眞心矣如是解者稱可佛心發智明而若千日照空攝衆義而如百川歸海畢竟更無一法現於心外及在心中乃至下及衆生無明上該諸佛種智皆是無生性空妙旨如摩訶般若經云爾時釋提桓因及三千大千世界中諸天化作華散佛菩薩摩訶薩比丘僧及須菩提上亦供養般若波羅蜜是時三千大千世界華悉周徧於虛空中化成華臺端嚴殊妙須菩提心念是天子所散華天上未曾見如是華此華是化華非樹生華是諸天子所散華從心樹生非樹生華釋提桓因知須菩提心所念語須菩提言大德是華非生華亦非意樹生須菩提語釋提桓因言憍尸迦汝言是華非生華亦非意樹生憍尸迦若是非生法不名爲華釋提桓因語須菩提言大德非但是華不生色亦不生受想行識亦不生須菩提言憍尸迦非但是華不生色亦不生若不生是不名爲色受想行識亦不生若不生是不名爲識六入六識六觸六觸因緣生諸受亦如是檀波羅蜜不生若不生是不名檀波羅蜜乃至般若波羅蜜不生若不生是不名般若波羅蜜乃至一切種智不生若不生是不名一切種智故知萬法都會無生千途盡歸宗鏡如先德云今佛之三身十波羅蜜乃至菩薩利他等行並依自法融轉而行即衆生心中有眞如體大今日 修行引出法身由

心中有真如相大今日修行引出報身由心中有真如用大今日修行引出化身由心中有真如法性自無慳貪今日修學順法性無慳引出檀波羅蜜等所以華嚴經頌云文殊法常爾法王唯一法一切無礙人一道出生死又頌云金剛鐵圍數無量悉能置在一毫端若明至大有小相菩薩以此初發心以大小無性廣狹隨緣若能明見至大無外之相即至小無內之相皆是一毫端心地法門名爲見道故云菩薩以此初發心如是解者不易凡身生如來家成真佛子義海云生佛家者真如法界無生菩提涅槃爲家如見塵無生無性時即此智從無生法顯即爲生佛家也經頌云於法不分別是則從如生又云普於三世佛法中而化生但契義理即名生佛家也是佛之子亦名爲佛出現也故知凡挂文言盡爲心跡乃至雖爲真如亦名爲跡若能尋跡得本自然絕跡歸宗或迷跡徇塵則爲失本所以了之者本跡雖殊不思議一迷之者本跡俱迷隨情自異故大寶積經云我證菩提無著別跡何名爲跡真如法性二俱名跡諸法實際亦名爲跡無生無滅亦名爲跡今時多執方便言教之迹失於一心正義之本是以宗鏡所示皆令尋迹得本雖編引言詮殷勤委細同指於此故天王般若經云利根性人說文知義若能說文知義見法識心方入宗鏡中頓消疑慮則不用天眼觀徹見十方界不用天耳聽聞法界聲不假神足遍疾至十方際端坐徹不動諸佛常現前如般舟三昧經云何因致現在諸佛悉在前

立三昧如是䟦陀和其有比丘比丘尼優婆塞優婆夷持戒完具獨一處心西方阿彌陀佛今現在隨所聞當念去是間千億萬佛刹其國名須摩提在衆菩薩中央說經一切常念阿彌陀佛佛告䟦陀和譬如人臥在於夢中見所有金銀珍寶父母兄弟妻子親屬知識相與娛樂喜樂無比及其覺已爲人說之自念夢中所見如是䟦陀和菩薩若沙門白衣所聞西方阿彌陀佛當念彼方佛不得缺戒一心念若一日晝夜若七日七夜過七日已後見阿彌陀佛於覺不見於夢中見之譬如夢中所見不知晝夜亦不知內亦不見外亦不用在冥中故不見不用有所蔽礙故不見如是䟦陀和菩薩心當如是念時諸佛國界名大阿彌山其有幽冥之處悉爲開闢目亦不蔽心亦不礙是菩薩摩訶薩不持天眼徹視不持天耳徹聽不持神足到其佛刹不於是間終不生彼間佛刹爾乃見便於此間坐見阿彌陀佛聞所說法悉受持得從三昧起悉能具足爲人說之如上所說皆是頓入之門以備上根非爲權漸今則傍明佛旨略讚經文大意並依先德解釋即何理而不盡何事而不窮然更在後賢智眼明斷以佛意深與一句能生無量義故　問如上所說芥納須彌毛吞巨海既唯一心須彌爲復入芥子不入芥子若言入經何故云須彌本相如故若言不入又云唯應度者見之　答若有所入處即失諸法自性若言不入又成二見又或云小是大家之小大是小家之大或云芥子與須彌各稱自性此皆是以空納空有何

奇特故知未入宗鏡情見難忘局大小於方
隅立見聞於妙道致使一眞隱隱萬法不融
今明正義者所謂入而不入即識須彌之本
相不入而入解了諸法之自宗還原觀云所
言入者性相俱泯體同法界入無入相名爲
入也經偈云如來深境界其量等虛空一切
衆生入而實無所入華嚴經云悉入法界而
無所入若別有一入處則入時失本相不得
說種種諸法以當體自虛名入法界無別可
入則不壞種種又經云雖諸法無一無異而
說一異故知要由事相歷然不入方得相資相
徧耳若入則失緣則無諸緣各異義不入則
壞性用不得力用交徹則無互徧相資義若
具入不入則成俱存無礙義具此三緣方成
緣起了此緣性則能變通遂乃方而能圓小
而能大狹而能廣短而能長無非我心神德
自在則觸目皆是須彌入芥舉足不思議
解脫矣故古人云納須彌於芥中擲大千於
方外皆吾心常分也豈假於他術乎則是衆
生全力非待證聖方具所以諸佛於不二法
中現妙神通菩薩向無性理內成大佛事故
信心銘云極大同小不見邊表極小同大忘
絕境界傅大士頌云須彌芥子父芥子須彌
爺山海坦然平敲冰來煑茶是以一法爲宗
千途競入五嶽崢嶸而不峻四溟浩渺而不
深三毒四倒而非凡八解六通而非聖　問
如何是坦然平處　答千尋滄海底萬仞碧
峯頭日出當中夜華開值九秋　問如上所
說即心即佛之旨西天此土祖佛同詮理事
分明如同眼見云何又說非心非佛　答即

心即佛是其表詮直表示其事令親證自心
了了見性若非心非佛是其遮詮即護過遮
非去疑破執奪下情見依通意解妄認之者
以心佛俱不可得故是以云非心非佛此乃
拂下能心權立頓教泯絕無寄之門言語道
斷心行處滅故亦是一機入路若圓教即此
情盡體露之法有遮有表非即非離體用相
收理事無礙令時學者既無智眼又闕多聞
偏重遮非之詞不見圓常之理奴郎莫辯眞
僞何分如棄海存漚遺金拾礫掬泡作寶執
石爲珠所以經云譬如癡賊棄捨金寶擔負
瓦礫此之謂也今當纂集正爲於茲且心之
與佛皆數闇之名是之與非乃分別之見空
論妄想焉得眞歸所以祖師云若言是心是
佛如牛有角若言非心非佛如兔無角並是
對待隨名邊學若圖名召體豁悟本心證自
眞知分明無惑者終不認名滯體起有得心
去取全亡是非頓息亦不一向離之妄起絕
言之見亦不一向即之而墮執指之識如華
嚴論云滯名即名立廢說即言生並是背覺
合塵捨已徇物若實親省現證自宗尚無能
證之智心及所證之妙理豈況更存能知能
解有得有趣之妄想乎近代或有濫參禪門
不得旨者相承不信即心即佛之言判爲是
教乘所說未得幽玄我自有宗門向上事在
惟重非心非佛之說並是指鹿作馬期悟遭
迷執影是眞以病爲法只要門風緊峻問荅
失新發狂慧而守癡禪迷方便而違宗旨立
格量而據道理猶入假之金存規矩而定邊
隅如探水之亂一向於言語上取辦意根下

依通都為能所來亡名相不破若實見性心境自虛匿跡韜光潛行密用是以金不悟道唯逐妄輪迴起法我見而輕忽上流恃錯知解而摧殘未學毀金口所說之正典撥圓因助道之修行斥二乘之菩提滅人天之善種但欲作探玄上士傲無礙無修不知返墮無知成空見外道乖觀影跡莫究圓常積見不休徒自疲極如孔子迷津問漁父漁父曰人有畏影惡跡疾走不休絕力而死不知處陰以休影靜處以息跡愚亦甚矣何不一心為道息諍除非自然過量超情還得返朴若以道自養則不失以道濟他則不諍以道治國則國泰以道修家則家安故不可頃刻忘道矣所以道德經云故失道而後德失德而後仁失仁而後義失義而後禮失禮者忠信之薄日以衰薄而亂之首莊子云五色不亂孰為文彩五聲不亂孰為律呂白玉無瑕孰為珪璋殘朴以為器者工匠之罪毀道德而為仁義者聖人之罪君能焚符破璽賊盜自止割斗折衡而民不諍聖人生而賊盜起聖人死而賊盜止故知仁義禮智信而利天下者少害天下者多矣曷如開示如是不思議大威德廣大法門普攝十方群生等潤可謂深達妙旨冥合真歸如香象渡河步步到底似養由羿箭一一穿楊盡為破的之文皆是窮源之說此是圓頓義非權宜門如水月頓呈更無來去猶明鏡頓照豈有初終如首楞嚴疏鈔云若聞此經即悟得微塵毛孔一切衆生皆在我本覺中推一切物皆無自性則除無明無明若除一時頓證則是頓得不從修

得如觀音入流亡所阿難自慶不歷僧祇獲
法身等並是頓也

宗鏡錄卷第二十五　富

音義

伶反　齋部反郎　丁祖反　俜雜　澌普反　丁士反　魑小　躑丑反　知式反　魅秘　嬈眉反　祕奴反　魍烏　鬣文反　兩弁反　魎列　龜旋良

罨反部反　衰奐　鼉坦　徒反他也　何但安　迫反也忍　博急平　敵也陌　反　迸反也炎　側迫反　崢迮華　反　玻耕　嵥滂反　禾　琛萌

閃　衰而反辛反諸反　振敎良　緊也他反徒　常反居安但何　論朴氏印忍也反　尖也叉也反　子鐵備　蘇擊口反　也度反死　鞱角反　瑕擬士　胡也力反上　加反耕　侍瑳反　時反古反戶　止諍

協　璋　璽　停　衝　朴平戶　曷何胡歹胡　也薑　反

丁未歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第二十六　宿

慧日永明寺主智覺禪師　壽集

夫如上所說妙旨難聞云何頓斷疑心生於圓信　答所以云難信者如一微塵中有大千經卷人無信者實相之理止在心中無勞遠覓近而不識說之不信故云難信是以須具大信方斷纖疑此是難解難入之門難省難知之法如針鋒上立無邊身菩薩藕孔中絲懸須彌之山不思議中不思議絕玄妙中絕玄妙所以法華會上身子三請四衆驚疑只如五千退席之人皆有得聖果之者聞說十方佛土中唯有一乘法開權顯實直指自心尚乃懷疑拂席而起何況末法攙劣之人遮障既深見惑尤重情塵尚壅欲火猶然而能荷擔斯大事者歟是以妙得其門成佛匪離於當念若失其旨修因徒困於多生唯在信心別無方便以是入道之源功德之母故所以古聖云明者德隆於即日昧者望絕於多生會旨者山嶽易移乖宗者錙銖難入此宗鏡錄不揀內道外道利根鈍根但見聞信入者皆頓了一心理事圓足如圓覺經云譬如大海不讓小流乃至蚊虻及阿脩羅飲其水者皆得充滿如華嚴經頌云深心信解常清淨者古釋云與理相應方曰深心若昔惑今淨淨則有始始即必終非常淨也信煩惱即菩提方為常淨由稱本性而發心故本來是佛更無所進如在虛空退至何所慨衆生迷此起同體大悲悼昔不知誓期當證有悲故不為無邊所寂有智故不為有邊所動不動不寂直入中道是謂真正發菩提心又

云信佛身名等於衆生則知我名如佛名也信佛法門曉宜而立知我妄念苦集亦全法門信佛意業光明徧照則知自心無不知覺則一切因果理事皆衆生性有如性非金玉雖琢不成寶器良以衆生包性德而爲體約智海以爲源故須開示所以般若文殊分云若知我性即知無法若知無法即無境界若無境界即無所依若無所依即無所住如是開示如是信入則是眞實句亦是金剛句以無虛假及可破壞故云爾如大集經云眞實句者如一法一切法亦如是如一切法一法亦如是又云一衆生心一切衆生心悉皆平等名金剛句是知無有一法可得名深信堅固如金剛不可沮壞無信心中能見佛若有一法可信即是邪見一切不信方成其信如般若經云若念一切法不念般若波羅蜜不念一切法則念般若波羅蜜如是解者可謂深達實相善說法要矣所以云無一法可得名深達實相如法華經偈云於諸過去佛在世或滅後若有聞法者無一不成佛諸佛本誓願我所行佛道普欲令衆生亦同得此道未來世諸佛雖說百千億無數諸法門其實爲一乘諸佛兩足尊知法常無性佛種從緣起是故說一乘是法住法位世間相常住於道場知已導師方便說天人所供養現在十方佛其數如恒沙出現於世間安隱衆生故亦說如是法知第一寂滅以方便力故雖示種種道其實爲佛乘釋曰本師以出至梵天之舌相宣眞實言放一萬八千之毫光現希奇瑞乃至地搖六動天雨四華磬欬彈指之

𦲷周閻十剎百千諸佛世界一道融通引三
世之覺王同詮此旨付十方之大士共顯斯
宗故十方諸求更無餘法論位是最實之位
言詮乃第一之詮可謂究竟指歸眞實行處
若但志心讀誦靈感難思毛孔孕栴檀之香
舌表變紅蓮之色何況信解悟入如說修行
供養則福過正徧知行願則可起如來塔有
斯大事孰不歸依除不肖人實難信受又如
神力品偈云以佛滅度後能持是經者諸佛
皆歡喜現無量神力囑累是經故讚美受持
者於無量劫中猶故不能盡是人之功德無
邊無有窮如十方虛空不可得邊際能持是
經者則爲已見我亦見多寶佛及諸分身者
故知證此一毫之靈智量逾無盡之太虛如
覩牖隙之中遠見十方之際現神力以囑累
恐墜斯文發歡喜以讚揚唯精斯旨令者與
諸有緣信士遇茲正教之人自細釁生障深
垢重諸佛出世不覩毫光得厠嘉筵親聞正
法復思夙願微有良因於末法中偶斯遺教
既欣遭遇傍愍未聞遂乃略出要詮徧示後
學可謂醍醐之正味不覺不知甘露之妙門
不問不信如斯大失實可驚心是以安樂行
品云佛告文殊師利菩薩摩訶薩於後末世
法欲滅時有持是法華經者於在家出家人
中生大慈心於非菩薩人中生大悲心應作
是念如是之人則爲大失如來方便隨宜說
法不聞不知不覺不問不信不解其人雖不
問不信不解是經我得阿耨多羅三藐三菩
提時隨在何地以神通力智慧力引之令得
住是法中釋曰於在家出家四衆之中生大

慈心者即是示如來一心方便門遂能與樂
俱令信入同證大般涅槃四德之樂於非善
惡人中生大悲心者即是外道邪見不生正
信之人悲能拔苦即是示如來一心解脫門
皆令悟解永拔分段變易二死之苦此宗鏡
錄於後若遇有緣信心或晝夜忘疲精勤披
覽以悟為限莫告劬勞是以諸大菩薩皆思
過去波流苦海作不利益之事喪無數身都
無利益又今猶處生死惡業之中皆是過去
世中妙行不勤故令者偶斯正典可謂坐叅
但仗三寶威神諸佛加備無諸難事早得心
開普及一切法界含生皆同此悟即斯願矣
須知圓宗罕遇若芥子投於針鋒正法難聞
猶盲龜值於木孔若非夙熏乘種久積善根
焉偶斯文親得傳受應須慶幸荷佛慈恩所
以古人或重教輕身則輸金若市或忘身為
法則立雪幽庭且金是身外之淨財豈齊至
教命是一期之業報焉等真詮是故因聞般
若深經以為乘種遂得乘急常聆妙音可以
身為肉燈歸命供養皮紙骨筆備寫受持如
大涅槃經云佛言善男子於乘緩者乃名為
緩於戒緩者不名為緩菩薩摩訶薩於此大
乘心不懈慢是名奉戒為護正法以大乘水
而自澡浴是故菩薩雖現破戒不名為緩止
觀云戒急乘緩者事戒嚴急纖毫不犯三種
觀心了不開解以戒急故人天受生或隨禪
梵世耽湎定樂世雖有佛說法度人而於其
等全無利益設得值遇不能開解靈旦一國
不覺不知舍衛三億不聞不見著樂諸天及
生難處不來聽受是此意也譬如醉人或以

財物求諸大力申𨑹日月冀逢恩赦在人天中亦復如是冀善知識化導修乘即能得脫若於人天不修乘者果報若盡還墮三塗百千佛出終不得道若理事俱緩者永墜泥犁失人天果報神明惛塞無得道期迴轉沉淪不可度脫故知處世俗家拘三界獄不求一念出離猶如繫禁之人應須生如來家遇善知識聽聞正法如理思惟事戒理乘雙行雙照身律心慧俱習俱持以戒急故受人天之身以乘急故紹祖佛之位如是則方諧本願不負初心可以上合慈風下同悲仰雖違負便恐慮緣差深勸諸賢莫成後悔又我此宗鏡所錄之文但為最上根人不入餘衆生手唯令佛種不斷聞於未聞善報慈恩不孤本願若涉名利非被此機如古德釋華嚴教所被機五簡非器一遠真非器謂不發菩提心不求出離依傍此經求名求利莊飾我人經非彼緣故非其器經云為名利說法是為魔業又云不淨說法墮惡道等二背正非器謂詐現大心僞飾邪善近滅人天遠違成佛墮阿鼻獄多劫受苦經云亦失菩提心修諸善根是為魔業三乖實非器謂雖不邪僞然隨自執見以取經文遂令親情至教迴不入心故成非器地論云聞作聞解不得不聞又如隨聲取義五過失等此上三位俱是凡愚衆生境界經云此經不入一切餘衆生之手唯除菩薩良以此經非。衆生流轉之緣故不入手四狹劣非器謂一切二乘無廣大心亦非此器經云一切聲聞緣覺不聞此經何況受持五守權非器謂三乘共教諸菩薩等隨

自宗中修行未滿初阿僧祇此亦非器經云菩薩摩訶薩雖無量億那由他劫行六波羅蜜修習道品若未聞此經雖聞不信受持隨順是等猶為假名菩薩瓔珞經等十千劫修十信行滿何故此中無量億等時不信此經答以彼但於行布位中修行信等於此圓融普賢十信一稱一切猶未聞信故知不偶斯文虛功累劫纔聞此旨便入圓通但不涉前五非器之中則承固一乘之佛種可以手得可以心傳深囑後賢無失法利又若過去曾聞此法未得信入以法力所熏方起疑心若未曾聞疑終不起如入大乘論云薄福之人不生於疑能生疑者必破諸有是以著有衆生皆因深習如輕毛之不定垢淨隨緣猶素絲之攬色青黃任受悉是聞熏之力各入三乘之門況聞宗鏡之中遠發一乘之種但有心者熏皆得成華嚴論云如世間一切井泉以海為體若人飲者皆得海味一體無異但隨業力而得鹹味此經亦爾若有大心衆生聞持信入便得如來法身佛性大悲智味闡提之人無所堪任然如來智性常作生因故知具大信根者聞之成佛如不信者即是闡提然雖不信亦熏其種故云如來智性常作生因所以法華經偈云若有聞法者無一不成佛昔泥蛤聞法而生天庭象聽經而悛惡比丘戲笑而獲果女人思惟而悟空何況開宗鏡中純圓頓教如善見律論云昔佛在世時到瞻婆羅國迦羅池邊為衆說法時彼池中有其一蛤聞佛池邊說法之聲即從池出入草根下聽佛說法時有一人持杖放牛

見佛在坐為衆說法即往佛所欲聞法故以杖刺地催著蛤頭即便命終生忉利天以福報故宮殿縱廣十二由旬與諸天女娛樂受樂即乘宮殿往至佛所頭頂禮足佛知故問汝是何人忽禮我足神通光明相好無比照徹此間蛤天即以偈而答曰往昔為蛤身於水中覓食聞佛說法聲出至草根下有一牧牛人持杖來聽法杖劖刺我頭命終生天上佛以蛤人所說偈為四衆說法是時衆中八萬四千人皆得道跡蛤天人得須陁洹果含笑而去大智度論云昔王不立既於寺者謂此王有象可以敵國每有怨敵莊嚴器仗無不剋勝後敵國皆懼久而無敵遂於寺中立既養之久聞僧衆禮念熏心馴善成性後有隣國兵來相侵嚴象嚴之鬪不肯戰其王憂愁慮國衰敗智臣白王此象久久處之精舍見聞善事與之化矣可處屠坊令常見殺後來經久惡心還起畜生尚爾況復於人近善不善近惡不惡故儒典中亦令君子慎所習也今若聞宗鏡熏起一乘廣大難量善根無盡雜寶藏經云佛法寬廣濟度無涯至心求道無不獲果乃至戲笑福不唐捐如往昔時有老比丘年已朽邁神情昏塞見諸年少比丘種種說法聞說四果心生羡尚語少比丘言汝等聰慧願以四果以用與我諸少比丘嗤而語言我有四果須得好食然後相與時老比丘聞其此語歡喜即設種種餚饍請少比丘食共食已更相指撝弄老比丘語言大德汝在此舍一角頭坐當與汝果時老比丘聞已歡喜如語而坐諸少比丘即以皮毱打

其頭上而語之言此是須陀洹果老比丘聞已繫念不散即獲初果諸少比丘復弄之言雖與汝須陀洹果然其故有七生七死更移一角汝當與汝斯陀含果時老比丘獲初果故心轉增進即復移坐諸少比丘復以毱打頭而語之言與汝二果時老比丘益加專念即證二果諸少比丘復弄之言汝今已得斯陀含果猶有往來生死之難汝更移坐我當與汝阿那含果時老比丘如言移坐諸少比丘復以毱打而語之言我今與汝第三之果時老比丘聞已歡喜倍加至心即時復證阿那含果諸少比丘復弄之言汝今已得不還之果然故於色無色界受有漏身無常遷壞念念是苦汝更移坐汝當與汝阿羅漢果時老比丘如語移坐諸少比丘復以皮毱撩打其頭而語之言我今與汝彼第四果時老比丘一心思惟即證阿羅漢果得四果已甚大歡喜設諸餚饍種種香華獻諸比丘報其恩德與少比丘共論道品無漏功德諸少比丘發言讚歎時老比丘方語之言我已證得阿羅漢果已諸少比丘聞其此音咸皆謝悔先戲弄罪是故行人宜應念善乃至戲弄猶獲實報況至心也又雜寶藏經云昔有一女聰明智慧深信三寶常於僧次請一比丘就舍供養後時使有一老比丘次到其舍年老根鈍素無知曉齋食說已女人至心求請說法數坐頭前閉目靜坐比丘自知不解說法趣其瞑眼走還寺然此女人至心思惟有為之法無常苦空不得自在深心觀察即時獲得須陀洹果既得果已向寺求覓欲報其恩

然此比丘自審知非他逃走信生慚恥轉復藏避而此女人苦求不已方自出現女人見已具說蒙得道果因緣齋供報恩老比丘聞其大慚愧深自剋責亦復獲得須陀洹果是故行者應當至心精誠求法若至心者所求必證如上所獲聖果豈有前人爲說深妙法耶皆是自悟從心所證可驗宗鏡達者無疑如大乘本生心地觀經云佛言我今演說心地妙法引導衆生令入佛智如是妙法諸佛如來過無量劫時乃說之乃至以是因緣難見難聞菩提正道心地法門若有善男子善女人聞是妙法一經於耳須臾之頃攝念觀心熏成無上大菩提種不久當坐菩提樹王金剛寶座得成阿耨多羅三藐三菩提是故十地品云金剛藏菩薩云佛子此集一切種一切智功德菩薩行法門與若諸衆生不種善根不可得聞解脫月菩薩言聞此法門得幾所福金剛藏菩薩言如一切智所集福德聞此法門福德如是何以故非不聞此功德法門而能信解受持讀誦何況精進如說修行是故當知要得聞此習一切智功德法門乃能信解受持修習然後至於一切智地故知若不聞此不思議廣大威德圓頓法門何由修行遠證究竟一乘常樂我淨大涅槃果以衆生處不定聚中聞小修小遇權習權不偶斯文假成大失今所集者所益弘多設聞而不修亦成其種何況聞思修者如先德云如今若要直會但不取一切相即得更無別語佛是自心義亦名爲道亦云覺義覺是靈覺之性只今自鑒照語言應機接物揚眉動

因運手動足皆是自還見之性亦是心心即道道即佛佛即是禪禪之一字非凡所測若知諸法從心生即不應執執即不知若不見本性十二分教則為虛設故知因教明心何執文義又教從心生心由教立離心無教離教無心豈心外別有教而可執乎所以唯識疏云若學教門大不由小起即無三時前後次第即華嚴經中說唯一心是初成道竟最初一說又云諸愚夫類從無始來虛妄分別因緣力故執離心外定有真實能取所取如來大悲以甘露法授彼令服斷妄絕心若執空有證真了義華嚴等中說一切法皆唯有識所以佛證唯識說一心經令依修學釋云天親造頌成立佛經令諸學者了知萬法皆不離心即大乘中諸義理顯真是知圓中之信此信難成如起信鈔問云此信者本有眾生何故沉迷如其本無憑何發起答此信本來非有非無以非有故眾生沉迷以非無故遇緣即起若言是無發起何物若言定有何假因緣緣上所迷是約迷悟因緣說若論此信須不信一切法乃能成信亦不是非有非無何者以眾生不覺然迷非違真性不滅故即不是非有以一念復本似悟非得不從新得故不是非無故云自心起信還信自心又何故此心難信以如來本覺體即眾生心諸佛菩薩不能見如來本覺體離見相故當知眾生心綿密亦不可見大品經云佛觀眾生心五眼不能見無自他能所相故昔人詩云海枯終見底人死不知心又云相識滿天下知心能幾人是以宗鏡深旨一心妙門非大

智而不能觀照大根而不能信觀之即齊佛智信之即入圓通但恐志無疑決取成辦如管子云利之所在雖千仞之山無所不上深源之下無所不入商人通賈倍道兼行夜以續日千里不遠利在前也漁人入海海水百仞衝波逆流宿夜不出利在水也此乃丗間勤苦求利之志耳如或堅求至道曉夕忘疲不向外求虛襟澄慮密室靜坐端拱尊神刹在心也如利之所在求無不獲況道之在心信無不得矣故知訓格之言不得暫捨可以鏤於骨書於紳深乎神稟乎識所以楚莊輕千乘之國而重申叔一言范獻賤萬畝之田以貴舟人片說此乃成家立國尚輕珍重言況宗鏡中言下契無生門之求大道寧容輕慢乎　問一心具實性凡聖是虛名者云何作凡之時識繫縛諸有證聖之日豁爾解脫真空乃知不唯但名的有其事　答雖有其事如同夢中之事設有其名皆非得物之名故知夢覺俱虛名體雙寂如淨名私記云法相如是豈可說乎若說則言有一法可得符此作解還是生死業今時只欲令衆生除一切見此中見無別義亦無巧釋如人夜夢種種所見比至覺時總無一物今亦爾虛妄夢中言有萬法若悟其性畢竟無一物可得此中亦無能說能示亦無能聞能得是以異生非墮凡夫地逆觀全空諸佛不證真如門悟時無得則不見有一法可斷無生死所出之門不見有一法可成無菩提能入之路思益經云諸佛出丗不爲令衆生出生死入涅槃但爲度生死涅槃之二見耳現寶藏經云

文殊師利言大德迦葉如人熱病是人種種
妄有所說是中寧有天鬼持耶有大明醫飲
彼人酥熱病即愈止不妄說是中頗有天鬼
去不答言不也乃至世間如是顛倒熱病無
我我想住我想已流轉生死是故如來出現
於世隨彼形色應解法門知解我想斷於顛
倒爲彼衆生而演說法旣聞法已除一切想
無所執著知解想已越度諸流到於彼岸名
爲涅槃是中頗有我及衆生壽命養育人及
丈夫可涅槃者不答言無也文殊言爲是利
故如來出世但爲顯示平等相故不爲生不
爲滅但爲解知煩惱不實釋曰如來出世但
爲顯示平等相者夫執妄苦而求離望聖臺
而欲修皆是妄我施爲情識分別是以大雄
垂跡但示正宗破妄我而顯眞我之門斥情
識而歸淨識之道眞我淨識即平等相以淨
識絶分別眞我無執情絶分別故差別自亡
無執情故平等自現首楞嚴經云由汝無始
心性狂亂知見妄發發妄不息勞見發塵如
勞目睛則有狂華於湛精明無因亂起一切
世間山河大地生死涅槃皆即狂勞顚倒華
相大般若經云佛言善現一切法皆以無起
無作爲趣諸菩薩摩訶薩於如是趣不可超
越何以故無起無作中趣與非趣不可得故
大集經云佛言若有菩薩成就自然慧方便
而求菩提於此五陰中爲如實覺故求於菩
提是菩薩知色無常而行布施乃至受想行
識亦如是知識無常而行布施知識苦知識
無我知識無知識無智知識如幻知識如野
馬知識如水中月知識如夢知識如影知識

如響知識如旋火輪知識無我知識無衆生知識無命知識無人知識無主知識無養知識如空知識無相知識無願知識無作知識無生知識無起知識無出知識無形知識寂靜知識離知識無終知識無成知識與虛空等乃至知識如涅槃性而行布施菩薩如是行施時以施離故知識亦離以識離故知施亦離以識施離故知願亦離以願離故知識施願亦離以識施願離故知菩提亦離以菩提離故知識施願離而知一切法同菩提性善男子是爲菩薩出世間檀波羅蜜是知識空故一切凡聖萬法皆空以了此空故方能行無上菩提具足十波羅蜜則悲智圓滿二利無虧具此悲智何所爲耶佛種不斷故佛種不斷有何相耶謂成三德救護衆生成就恩德永斷煩惱成於斷德了知諸行成於智德是以入此宗鏡動止唯心更無一法而能破壞如太虛空藏所聞經云譬如有情於空中行而彼虛空無有破壞如是一切有情於眞如中行而彼眞如無有斷壞菩薩如是由以智故於色於法以眞如即之不於眞如闇斷破壞是爲菩薩以如來印印於眞如不闇斷善巧智故　問歸命三寶是仗他勝緣四諦法門依眞俗二境乃至三業三藏六度六通三十七品助道之門十八不共果位之法云何總歸一心正義而悉圓通　答諸聖以無爲而得名圓修以無作而成行不分別諸境是眞調伏心了一切法空則常在三昧超日三昧經云知色心空得佛何難斯之謂矣故知一切諸法頗有不由心者心攝一切如

如意珠無不具足且論三寶義廣恒沙今依古德約五教門略論同別二種三寶一約觀別論三寶者一小乘以妄心即空爲佛寶寂滅爲法寶無諍爲僧寶二大乘初教妄心不可得爲佛寶離思惟爲法寶無我爲僧寶三終教妄心無自性無礙自在爲佛寶以是寥廓名法寶以無所表爲僧寶四頓教以妄心本無生爲佛寶絕念爲法寶無分別爲僧寶五一乘圓教以妄心起無初相不動爲佛寶以無非是爲法寶以無非是爲僧寶二同體三寶者一小乘約立事就義門以本歸本故佛體上覺照義邊爲佛寶軌則義邊爲法寶違諍過盡爲僧寶二初教約體事從理門以能覺三寶差別相即平等故以真空爲佛寶此空離自能爲法寶此離無二爲僧寶三終教約理事融顯門以即事之有理理中有事故以本覺爲佛寶恒沙性德爲法寶性德不二爲僧寶四頓教約絕相理實門以三寶無爲相與虛空等故爲佛佛即是法法即是僧五圓教約融通無礙門以法界諸法無不是寶故以覺故約義而論皆佛寶軌則而言無非是法和合而言無不是僧是以不動真心成一體三寶雖約機開五教隨智各不同然不離一心門而分同別理所以教中但云自歸依佛等終不云歸依於他故云自性不歸無所歸處夫歸者是還原義衆生六根從一心起既背自原馳散六塵今舉命根總攝六情還歸其本一心之原故曰歸命一心即具三寶夫一體三寶者只是一心心性自能覺照即佛寶心體本自性離名法寶心體無二

即僧寶思益經云知法名爲佛知離名爲法知無爲名僧是菩薩徧行知法名爲佛者即是眞佛法身如來佛即是法故法即是佛亦猶如來者即諸法如義文應問言法即是佛於義已辯何者是法故文句云離即是法以一切法本性離故心體離念即是覺故文應問言法本自離則無所修何得有僧文解云知無爲名僧無爲即法法本自離由知無爲故得成僧故大品經云由知諸法空分別須菩提等故大般若經云般若甚深知一切法本性離故又文殊云如佛世尊堪受供養以於一切法覺實性故是故經云如實覺一切法名爲大捨釋曰於一切法見心自性即是如實究竟之覺即是頓成佛義三寶常現世間義眞寶慈義同體悲義大喜捨義具足檀波羅蜜義一切願行成就義又璨大師問可大師曰但見和尚即知是僧未審何者是佛云何爲法答曰是心是佛是心是法法佛無二汝知之乎若有不信如上所引祖佛誠言一體三寶歸依自心之旨不唯後果永墮跛攣亦乃現受人間華報如大涅槃經云佛告迦葉菩薩善男子汝今不應如諸聲聞凡夫人分別三寶於此大乘無有三歸分別之相所以者何於佛性中即有法僧爲欲化度聲聞凡夫故分別說三歸異相又云若有不識三寶常住以是因緣脣口乾燋如人口爽不知甜苦辛酢鹹淡六味差別一切衆生愚癡無智不識三寶是常存法是故名爲脣口乾燋復次善男子若有衆生不知如來是常住者當知是人則爲生盲若知如來是常住者

如是之人雖有肉眼我說是等名爲天眼又若決定直心信伏入宗鏡中於刹那間念念見一心三寶常現世間或障重遮深經歷劫終不省信尚不聞三寶之名豈遇一眞之道如法華經偈云衆生旣信伏質直意柔軟一心欲見佛不自惜身命時我及衆僧俱出靈鷲山我時語衆生常在此不滅以方便力故現有滅不滅乃至是諸罪衆生以惡業因緣過阿僧祇劫不聞三寶名諸有修功德柔和質直者則皆見我身在此而說法故知親見佛親聞法人難得阿難二十年爲佛侍者尚不見佛面唯觀敎世者輪迴六趣中又但與緣心聽法此法亦緣非得法性如大寶積經云實行沙門以正法身尚不見佛何況形色以空遠離尚不見法何況貪著音聲言語以無爲法尚不見僧何況當見有和合衆又舍利弗問諸比丘汝等從何聞法答無有五陰十二入十八界從是聞法又問汝等爲誰弟子答無得無知者是彼弟子是以悟者方知非言所示又心爲苦實際名苦諦心性無和合名集諦心本寂滅名滅諦心本圓通名道諦觀心空出聲聞乘觀心假出菩薩乘觀心中出諸佛乘觀實相心非色非心不同頑礙故非色不同受等妄情分別故非心非色非心以爲戒體出得藏廣博嚴淨經云若能持此經具足一切戒金剛三昧經明悟本覺者佛言如是之人不存二相雖不出家不住在家雖無法服雖不具戒能以自心無爲自恣而獲聖果大寶積經云文殊師利言一切諸法畢竟寂滅心數滅故名究竟融危又云

若不得心則不念戒若不念戒則不思慧若不思慧則無復起一切疑惑既無疑惑則不持戒若不持戒是則名爲眞持戒也文殊師利所問經云若以心分別男女非男非女等是菩薩犯波羅夷菩薩瓔珞本業經云一切菩薩凡聖戒盡心爲體是故心亦盡戒亦盡心無盡故戒亦無盡大乘千鉢大教王經云一者如來一切心法金剛自性本來清淨畢竟寂滅菩薩若於大乘性中能持十重戒者覺心眞淨了見心性無除無著是故菩薩能持十重戒者是則名爲不壞戒已又一切善惡等法可執可持出經藏觀心能研妙義出論藏是以檀因心捨圓清淨之施門戒因心持成自性之淨律辱因心受具無生之大忍進因心作備牢強之進門能觀心性名爲上定則禪因心發般若靈鑒窮幽洞微則智從心起即六度門故經云空心不動具足六波羅蜜何者經云無可與者名爲布施豈心外有法可住相耶經偈云戒性如虛空持者爲迷倒寧執事法分持犯耶經云忍者於一剎那盡一切相及諸所緣又云何謂菩薩能行忍辱佛言見心相念念滅豈可伏捺自心對治前境而爲忍受耶經偈云若能心不起精進無有涯又云何謂菩薩能行精進佛言求心不可得寧著有爲妄興勞慮耶經云不見心相名爲正定豈避喧雜而守靜塵耶經云不求諸法性相因緣是名正慧寧外徇文言強生知解耶是知心外見法盡名外道故經云外道樂諸見若直了自心則不爲諸見所動如經云菩薩無所見者即無所有無所有

者則一切法去言無所見者非是離一切法
云無所見即見一切法而無所見以無所有
即一切法一切法即無所有故首楞嚴經云
法法何狀所以經頌云若能除眼翳捨離於
色想不見於諸法則得見如來大足法師臨
終題壁偈云實相言思取眞如絕見聞此是
安安處異學但云云

宗鏡錄卷第二十六　　富

音義

諂側恃銖市朱慨特蓋反悼徒到沮于魚孕
以反證反肯私反妙反隙壁去孔戟反散反也曩奴反翦反廟初反吏反勧俱其
反罕字反旱繕補時也戴反燥也洗子也涪反躭反丁命涵究跡
也反遠惛不字明昆也反蛤反古沓麁反居袺悛反此緣劊銜鉀
反剌剔詳遵寬替宫遴莫怪反嗤赤之反餚
也胡反集反落反遠件也悟素反也以主
毯滚六揍譆豁酥如嵌愈反差
愈麥痤蕭反廓苦郭璨倉素揉按品反
也也也反反反也

丙午歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第二十七　　富

慧日永明寺主智覺禪師　延壽　集

夫身受心法俱無自性了不可得即四念處觀善不善法從心化生即四正勤心性靈通隱顯自在即四神足信心堅固湛若虛空即五根五力覺心不起即七覺支直了心性邪正不干即八正道眼如乃至意如心境虛融即六神通所以舍利弗不違常寂三昧目連通不現前說法不當以來得法空神通故台教云觀於一心欻有一切心觀一切心倏無諸心心無有無通至實相即神通也義海云謂此塵無體不動塵處恒徧十方剎海無來去之相是神足通不起于本座徧遊於十方又見塵法界無際而有理事教義一切菩薩皆同證入皆同修習此法更無別路是他心通見塵法界解行現前之時即知過去曾於佛所親聞此法以觀心不斷是故今日得了是宿命通又見塵性空寂無相可得即不二見若見相即為二也由無相即無有二名天眼通經云不以二相見名真天眼又了塵無生無性空寂即執心不起是漏盡通經云斷結空心我是則無有生又聞說塵法界差別之聲即知一切聲全是耳不復更聞也然此聞無緣無得於聲悟一切法是常聞一切佛法為天耳通金剛三昧經云大力菩薩言何謂存三守一入如來禪佛言存三者存三解脫守一者守一心如入如來禪者理觀心如入如是地即入實際華嚴經頌云佛子住於此念念入三昧一一三昧門闡明諸佛境禪經序云質微則勢重質重則勢微如蚖質重

故勢不如水水性重故力不如火火不如風風不如心心無形故力最無上神通變化八不思議心之力也又能所融通自他一體即四攝法不得身口意常隨智慧行即十八不共法等畢至得果受記皆不離一心如海龍王經云心淨無垢則為受訣乃至佛語龍王其心意識無所住立則為受決諸法如是以無因緣諸法本諦曉了諸法平等無異則成無上正真之道究竟求本無有受決及成佛道若授決者若受決已所以者何諸法無形本末悉斷皆無有主一切諸法從因緣轉乃至諸法無二用本一故諸法本一離若干故乃至無量無邊教海行門皆是自心發現自心引出終無一法一行從外而成若起念外求隨他勝境悉是魔事故經云作斯觀者名為正觀若他觀者名為邪觀故知心正事正心邪事邪若未達一心縱途皆偽正行亦成邪行佛門變作魔門若入宗鏡之中無往不利若行亦成妙行邪宗即是正宗只如五熱炙身外道一法若了之則勝熱爲無分別智鍛之門若昧之則尼乾作大我見嚴熾之解是以法無邪正道在變通如西天尼乾子五熱炙身生天邪見佛弟子謂之言曰善男子如牧人駕牛車於路欲速有所至打牛即是打車即是尼乾聞之豁然作色佛弟子曰善男子牛喻於心車喻於身何得苦身而不修心不用炙身應當炙心華嚴經云復有十千緊那羅王於虛空中唱如是言善男子此婆羅門五熱炙身時我等所住宮殿諸多羅樹諸寶鈴網諸寶繒帶諸音樂樹諸妙寶樹及

諸樂器自然而出佛聲法聲及不退轉菩薩僧聲願求無上菩提之聲云某方某國有某菩薩發菩提心某方某國有某菩薩修行苦行難捨能捨乃至清淨一切智行某方某國有某菩薩往詣道場乃至某方某國有某如來作佛事已而般涅槃善男子假使有人以閻浮提一切草木抹爲微塵此微塵數可知邊際我宮殿中寶多羅樹乃至樂器所說菩薩名如來名所發大願所修行等無有能知其邊際善男子我等以聞佛聲法聲菩薩僧聲生大歡喜來詣其所時婆羅門即爲我等如應說法令我及餘無量衆生於阿耨多羅三藐三菩提得不退轉是以於一心正觀之中最爲樞要少用心力成大菩提故華嚴私記云此經中惣是法身作多種名字如人天十善五戒爲身聲聞四諦緣覺十二因緣菩薩六度佛種智爲身身是聚義於法身中開行位功德聚處名身若有情身相皆是法身所起若無情國土盡從佛智所現終無纖毫於宗鏡外別有異體而能建立故經云若一法是有非無摩訶衍不能勝出若更有一法則不得稱獨尊獨勝爲萬有之所依宗所以隨根不同見有多種遂於十波羅蜜五教不同一小乘教不成波羅蜜二始教要是菩薩種性人方有故又各有體性或說俱空三終教一一皆從眞如性功德起四頓教一一皆不可說謂不施不慳乃至不智不愚等一切皆絶若十若六皆悉亡言五圓教一一圓融具德無盡又此十波羅蜜可以意得一念相應心捨則具十度捨而不取爲施不爲諸非

所得即深忍可非有爲忍離身心相爲遠離然不動爲定決了無生爲般若離空不礙知相爲方便希齊佛果爲願思擇不動爲力決斷分明爲智一念方寸十度頓圓故華嚴經中七地菩薩念念具足十波羅蜜是以十度若圓八萬四千法門一時齊應凡曰祖教或淺或深但取之於心理無不盡若心外行事則取相輪迴住歷三祇終成妄想是以儒童曰昔我於無數劫國財身命施人無數以妄想心施非爲施也今日以無生心五華施佛始名施耳故華嚴經頌云設於無數劫財寶施於佛不知佛實相此亦不名施又云於一切善報生自善根想乃至於一切行生自行想夫一切差別事相從積境界若於相上觀察則行布難明若於體內消融悉皆平等故先德云萬事應歸體融取是非自向心中得所以傅大士頌云還原去心性不沉浮安住王三昧萬行悉圓收

問萬行唯心則因心起行夫道場佛則全在事相而修云何總攝千途咸歸一道

答我此宗門一乘之妙唯以一念心照真達俗成無上覺名爲道場何者照真則理無不統達俗則事無不圓所以維摩經云一念知一切法是道場成就一切智故什法師釋云二乘法以三十四心成道大乘一念則豁然大悟具一切智也肇法師解云一切智者智之極也朗若晨曉衆冥俱照澄若靜淵群像並鑒無知而無所不知者其唯一切智乎何則夫有心則有封有封則有疆封疆既形則其智有涯其智有涯則所照不普至人無心無心則無封無封則無疆

封疆既無則其智無涯其智無涯則所照無際故以一念一時必知一切法也又道場者實相理備為場萬行通證為道則道無不至場無不在若能懷道場於當中遺萬累於身外者雖復形處憒鬧跡與事隣乘動所遊無非道場也所以釋要經云有諸菩薩白佛言世尊曾聞如來而坐道場道在何處為近為遠而可見不佛言善男子法身徧滿無非佛土十方世界五陰積會性空自離即是道場云何問言為近遠耶善男子若能悟解道在身心如是之人則名為見諸法無行經云文殊師利言世尊一切眾生皆是道場是不動相文殊師利云何是事名不動相世尊道場者有何義文殊師利一切法寂滅相無相無生相無所有相不可取相是名道場義世尊一切眾生不入此道場耶佛言如是如是是故世尊一切眾生皆是道場名不動相華嚴經頌云如是一切人中主隨其所有諸境界於一念中皆了悟而亦不捨菩提行又經云一剎那心覺一切法究竟無餘是妙菩提今亦不礙事相道場以即法恒真相在無相理外無事無相在相又無相在相則隱顯同時相在無相則空有一際淨名經云雖修淨土其心平等猶如虛空雖行道場解了三界無有異相斯則行事而不失理照理而不廢事事理無礙其道在中是以觀和尚於一心門立十淨土成十種如來坐十種道場說十種法門一金剛如來在於金剛道場能說金剛法門以自心智見我心性此心從本來永無諸相猶如虛空湛然不動明見之心名金

剛如來所說金剛法門者如經偈云菩薩智
慧心清淨如虛空無性無依處一切不可得
所云十淨土者如經云十方國土皆如虛空
二解脫如來在於無著道場能說無著法門
有爲無爲一切諸法相皆從心出無不心也
能出自心尚無體相云何依心所出諸法有
實體也即體與相一味無別有何所著是名
解脫如來所說無著法門如論云以一切法
皆從心起一切分別皆分別自心心不見心
無相可得三般若如來在於無住道場能說
無住法門經云入三世間中自身所住處隨
求之處求無自性故不得住相是故當知一
切諸相一無住之法隨緣之時相即相融從
無住本立一切法能解無住之心名般若如
來恒說無住法門四摩訶衍如來於無礙道
場說無礙法門譬如虛空不動出生諸色雖
出諸色不虛空外唯空所作色色空無礙離
無二相修心亦然理事無礙理者心也事者
身也從本已來色心無二如是身心無礙名
爲摩訶衍如來說無礙法門五菩提如來在
於無相道場能說無相法門經云四大無主
身亦無我此離能所之相名爲佛身如是觀
心不絕者觀心行處圓備實相名菩提如來
一切衆生即菩提相故六實際如來在於無
際道場能說實際法門所謂以自眼見小物
時其物相入於眼內其物至微以無內故則
含無外法界大相以此知一剎那心見物相
時即後念心中無有物相前心後念皆自心
故明知不動塵量徧至法界則自心實際徧
一切處經云有所與業而有所作即爲魔事

六根無所進不行諸法名平等精進七眞如
如來在於常住道場能說常住法門觀心周
遊於塵剎中俱然凝寂此凝寂心稱至於緣
不失本體以是故盡未來際値緣恒不動故
名常住法也如經云有爲無爲一切諸法有
佛無佛性相常住無有變異入法界如來在
於法界道場能說法界法門法者實相心界
者依此心所出諸剎譬如大海所生諸物皆
無不海一切諸法皆從實相心所生皆無不
心是故當知眼中所見色耳中所聞聲皆眞
法也以一切法唯一法故如經云一切法唯
一相故九法性如來在於法性道場說法性
法門不分凡聖善惡之法名爲性是不分法
法界同中重重無盡一中解無量法性無盡
故所以得知皆無盡者法界中入一一緣覺
時盡未來際無所得故十涅槃如來在於寂
滅道場能說寂滅法門一切法皆是涅槃能
得此意人者於動作見寂滅不離生死
常得涅槃不捨無常之身恒得常身經云衆
生如一切法如如無有生如無有滅以此義
故舉足下足不離道場於念念中常作佛事
故知通達一念法法周圓諦了一心門門具
足則無邊佛事不出一塵矣又智身徧坐法
性道場法身非坐而坐道場法門身性坐萬
行道場幻化身實坐本門道場智身者即法
性是所證以能證智安處理故證理之處是
得道之場法身者法身既無能所故曰非坐
非坐之坐湛然安住名坐道場法門身者契
云布施是道場不望報故等以萬行爲得道
之處即是道場幻化身者涅槃經云吾今此

身是幻化身則所得道處如水中月故昔人云修習空華萬行安坐水月道場降伏鏡像天魔證成夢中佛果若云若因若果皆從緣生如夢幻故是以若實若幻皆是一心以實是心之性幻是心之相以因了相虛見自心性時是得道之處故云道場如是解者舉下之間無非道場矣則念念皆成無盡法門念念悉證法華三昧如台教所明法華三昧者即是四一理一教一行一人一觀一心三諦理一一心三觀行一作觀者人一能詮觀境教一又法身理一般若教一解脫行一和合三法成假名人一即觀行如來約六即位位四一於一念中念念四一一色一香無非四一作如此觀行何法不是法華三昧也何者以教理是心之所詮人行是心之所作以俱不出一心該云塵塵念念皆是法華三昧

問既稱一心一身云何並種種身相種種法門

答斯乃萬化之原一真之本隨緣應用猶如意珠對物現形若大圓鏡是以能包萬像是大法藏出生無盡是無盡藏妙慧無窮是大智藏法法恒如是如來藏本性無形是佛法身體合真空是虛空身相好盛玄是妙色身妙辯無窮是智慧身隱顯無礙是應化身萬行莊嚴是功德身念念無礙是入解脫法門心心寂滅是入空寂法門六根自在是入無礙法門一念不生是入無相法門又此中皆蘊若相實則唯廣博大備之無際若相攝則唯微塵細究之無朕斯乃離有無而不壞有無標一異而非一異則四邊之火莫能燒百非之焰焉能染但隨緣顯現如空谷響

故大涅槃經云譬如一人多有所能若其走時則名走者若收刈者復名刈者若作飲食名作食者若治材木則名工匠鍛金銀時言金銀師如是一人有多名字法亦如是其實是一而有多名故知約用分多體恒冥一廬山遠大師云唯一知性隨用分多非全心外別有諸數譬如一金作種種器非是金外別有器體隨用別分受想行等各守自相得言有數如金與器非無差別金器雖別時無前後心法如是若言定一金時應當無其諸器若言定別器應非一金心法一異准此可知矣是以若但指金則失器壞於世諦若但指器則失金隱於眞諦所以性淨隨緣舉體成俗即生滅門法性常淨本來眞淨即眞如門斯則即淨之緣不礙眞而恒俗即緣之淨不礙俗而恒眞是故不礙一心雙存二諦乃至無量身雲無量法門隨義雖分一心不動是以衆聖所歸無非法也法即心也是以法能成佛大報恩經云佛以法爲師般若經云我初成道觀諸可敬可讃無過於法法能成立一切凡聖故台教云若觀如來藏心地法門即是觀如來眼耳鼻舌身意豁然眞發得見佛性三智現前三身具足故知舒爲萬法卷即一心一中無量無量中一如華嚴經云爾時文殊師利菩薩問德首菩薩言佛子如來所悟唯是一法云何乃說無量諸法現無量刹化無量衆演無量音示無量身知無量心現無量神通普能震動無量世界示現無量殊勝莊嚴顯示無邊種種境界而法性中此差別相皆不可得時德首菩薩以頌答曰佛

子所問義甚深難可了智者能知此常樂佛功德譬如地性一衆生各別住地無一異念諸佛法如是亦如火性一能燒一切物火燄無分別諸佛法如是亦如大海一波濤千萬異水無種種殊諸佛法如是亦如風性一能吹一切物風無一異念諸佛法如是亦如大雲雷普雨一切地雨滴無差別諸佛法如是亦如地界一能生種種芽非地有殊異諸佛法如是亦如無雲曀普照於十方光明無異性諸佛法如是亦如空中月世間靡不見非月往其處諸佛法如是譬如大梵王應現滿三千其身無別異諸佛法如是故知此宗鏡一心之旨名具足道是圓頓門說緣起則無邊約真性則無二一多交徹存泯同時如法藏法師云明不二者若執塵與心為一遮言不一以心所現非無緣故若執塵為二遮言不二以離心外無別塵故一二無礙現前方入不二經頌云無二智慧中出人中師子不著一二法知無一二故又云若以塵唯心現則外塵都絕若以心全現塵則內心都泯泯者泯其體外之見存者存其全理之事即泯恒存即存恒泯所以一心總含萬有萬有不異一心如起信論疏云所謂法者即衆生心者出其法體謂如來藏心含和合二門以其在衆生位故若在佛地即無和合義以始覺同本唯是真如即當所顯義也今就隨染衆生位中故得具其二種門也又攝一切世出世法者辯法功能以其此心體相無礙染淨同依隨流返流唯轉此心是故若隨染成於不覺即攝世間法不變之本覺及返染始覺

攝出世間法攝此約生滅門辯若約真如門者即餘融含攝染淨不殊故還攝也下文具顯三依於此心顯示大乘義者釋其法名謂依此一心宗本法上顯示大乘三大之義故名此心以為法也別中二先責懲立難後開別釋成前中責有二意一云心通染淨大乘唯淨如何此心能顯之義又云心法是一大乘義廣如何此心能示三義釋意云大乘雖淨相用必對染成故今生滅門中既具含染淨故能顯也以廢染之時即無淨用故此釋初意也又心法雖一而有二門真如門中示大乘體生滅門中具示三大大乘之義莫過是三是故依此一心得顯三大之義也又何故真如門中云即示生滅門中云能示者以真如是不起門與彼所顯體大無有異相詮旨不別故云即示也以是不起故唯示於體也生滅是起動門染淨既異詮旨又分能所不同故不云即也自體相用者體謂生滅門中本覺之義是生滅之自體生滅之因故在生滅門中亦辯體也翻染之淨相及隨染之業用並在此門中故具論耳是故下文釋生滅門內是所顯示三大之義意在於此何故真如門中直示體生滅門中乃云自體等者以所示三大義還在能示生滅門中顯非別外故云自也問真如是不起門但示於體者生滅是起動門應唯示相用答真如是不起門不起不必由起由無有起故所以唯示體生滅是起動門起必攝不起起含不起故起中具三大又問真如生滅二門既齊相攝者何故真如門中唯示大乘體不顯於相用生滅

門中具顯三耶荅眞如是泯相顯實相不壞相而即泯故得攝於生滅已泯相而不存故但示於體也生滅是攬理成事門不壞理而成事故得攝於眞如以成事而理不失故具示於三大體大者眞性深廣凡聖染淨皆以爲依故受大名隨流加染而不增返流除染而不減又返流加淨而不增隨流闕淨而不減良以染淨之所不虧始終之所不易故云平等不增減也相大者二種如來藏不空之義謂不異體之相故云性德如水八德不異於水用大者謂隨染等幻自然大用報化二身麁細之用令諸衆生始成世善終成出世善故也下文顯之何故唯言善不云不善者以不善法違眞故是所治故非其用也若爾諸不善法應離於眞釋云亦不離眞以違眞故非其用也鈔喻顯云一心如水眞如如濕生滅如波是水濕相即示水體是眞如門是水波相能示水之自體相用濕爲自體八功德相爲相鑒像潤物爲用是生滅門眞如門是體不說相用生滅門是相用故具說三大自體相用又是知生滅是眞如家相眞如是生滅家體體相雖異而不相離也其猶波水離異豈得水在波外耶豈得水不與波爲自體耶所以疏云起合不起者且眞如不起之門擧體成於起動生滅之相令起中合不起猶水起成波波合於水於生滅門由有起故示相用二大由合不起故示於體大也故能具示之又云眞如門唯示體者無相用可示故生滅門具示三者事理具足故又云如金莊嚴具者眞如隨緣成生滅生滅無體即眞

如猶眞金隨工匠之緣成諸器物器物無體即是眞金應立量云眞如生滅二門是有法互相攝故是宗因云不相離故同喻如金莊嚴具又云眞不待立俗不待遣者一約眞故無所遣以俗即眞故二約眞故不待立即俗之眞本現故三約俗無所立眞即俗故四約俗不待立即眞之差別故由是義故不壞生滅門說眞如門不壞眞如門說生滅門良以二門唯一心故是以眞俗雙融無障礙也釋摩訶衍論云依本論略具三門一者本法所依決定門二者推本攝末分際門三者建立二種摩訶衍門論云所言法者謂衆生心者即本法所依決定門論云是心即攝一切世間法出世間法者即是推本攝末分際門論云一法界心總攝一切生滅門法是故名爲攝世間總攝一切眞如門法是故名攝出世間論云依於此心顯示摩訶衍義者即是建立二種摩訶衍門一者心眞如門二者心生滅門一者體摩訶衍二者自體自相自用摩訶衍一法界心眞如門即顯示一體摩訶衍謂一法界心生滅門能示自體自相自用摩訶衍法乃至依眞如門所趣入之摩訶衍法唯立體名依生滅門所趣入之摩訶衍法立自名以眞如門中無他相故生滅門中有他相故他謂一切不善品法自謂一切清淨品法若所對治他無能對治自無故唯言體不說自焉若所對治他有能對治自有故名言自不說體焉又二種本法各有十名名通義別一者名爲廣大神王此中有二一者鳩那耶神王二者遮毗佉羅神王第一神

王住金剛山一向出生吉祥神衆第二神王吉饒字去聲　去盎　留
住大海中徧通出生一切種種吉祥神衆過
與神衆二種本法廣大神王亦復如是一體
本法一向出生眞如淨法三自本法自體自
相自用徧通出生一切種種清白品法漆行
品法故自體契經中作如是說文殊師利前
白佛言世尊甚深極妙二種大乘示覺同異極
疑衆心如宜出世尊爲衆更說佛造作相而告
文殊言善男子如是二法譬如金剛神王及
主海神王其相各差別謂如金剛神王住金
剛山見諸境界唯現金光不現餘光眞如一
心金剛神王亦復如是唯有淨法無有餘法
故又如金剛王唯出清淨眷屬不出生雜
亂眷屬眞如一心亦復如是唯出生無垢清
淨法眷復次譬如主海神王住大海中出生
種種塵累眷屬種種善妙眷屬生藏一心主
海神王亦復如是出生一切染淨法故二者
名爲大虛空王此中有二一者空自在空王
二者色自在空王第一空王以空容受而爲
自在第二空王以色容受而爲自在二種本
法亦復如是一體空王以無住處而爲自在
三自空王以有住處而爲自在故金剛三昧
契經中作如是說心如法理自體空無如彼
空王本無住處一地契經中作如是說一心
法體於諸障礙無有障礙令住諸法譬如空
王於一切色得自在故容受大種故三者名
出生龍王此中有二一者出生光明龍王二
者出生風水龍王第一龍王以淨光明而爲
依止第二龍王以風水德而爲依止二種本
法出生龍王亦復如是一體本法以純淨法

而爲其體三自本法以染淨法而爲其德故順理契經作如是說一心本法絕一無雜譬如光明龍王以淨光明而爲宮殿以淨光明而爲身相以淨光明而爲徒衆無始契經中作如是說譬如大海中有大龍王名曰出生風水從其頭頂出生澄水從其尾末出生闇嵐由是龍故大海水常恒相續無有斷絕一心龍王亦復如是能生一切差別平等種種諸法常恒相續無有斷絕四者名爲如意珠藏此中有二一者金王如意二者滿主如意第一如意唯出金剛第二如意具足出生善不善物二種本法亦復如是一體如意唯生淨法三自如意通生染淨故如如契經中作如是說佛告金剛藏言佛子譬如金翅鳥王命終然後其心入海爲如意珠能生金銀利益龍王一心本法亦復如是能生眞理利益圓滿者本性智契經中作如是說譬如遊多羅鬼爲報恩故於萬劫爲如意珠利益海生一心如意亦復如是能生長生死及涅槃法故五者名爲方等此中有二一者白毫方等二者亂色方等第一方等中唯現前天像第二方等中通現五趣如是二毫衆生身分顯了分明譬如明鏡二種本法亦復如是故攝無量契經中作如是說清淨法界如白必薩伊尼羅無盡法界如亂必薩伊尼羅故六者名爲如來藏此中有二一者遠轉遠縛如來藏二者與行與相如來藏實際契經中作如是說佛子如來藏者唯有覺者唯有如如離緣轉因離慮知縛一一自自是故名爲如來之藏摩伽契經中作如是說如來藏者爲善

不善因受苦樂與因俱若生若滅猶如投兒故七者名為一法界此中有　一者純白一法界二者無盡一法界第一法界如空劫時第二法界如任劫時眞如法界契經中作如是說空種無礙如空長時徧種無礙如有長時故八者名為摩訶衍義一者一體摩訶衍二者自體自相自用摩訶衍廣如前說九者名為中實此中有二一者等任中實二者別任中實第一中實如獨明珠第二中實如順明珠中實契經中作如是說離邊眞心若眞如依如異同珠若生滅像如同異珠故十者名為一心此中有二一者是一是一一心二者是一切是一一心第一一心隨所作立名第二一心隨能作立名一心法契經中作如是說爾時舍利弗白佛言世尊本地脩多羅作如是唱其心體性非大非小非法非非法非同非異非一非一切何因緣故今日自言眞如一心因一故一生滅一心因多故一將非世尊無有前後相違過耶佛言善男子莫作是說所以者何心法非一因所作一故假名為一心法非一切因所作一切故假名一切而言一心不說一切心者隨能作心立其名故乃至廣說是名為十如是十名總諸佛一切法藏根本名字說故知總立一心別含多義眞如門內無自無他生滅門中有善有惡隨緣開合離異約性一理無差如上十門義味方足又開則無量無邊之義為宗合即二門一心之法為要二門之內容萬義而不亂無邊之義同一心而混融是以開合自在立破無礙開而不繁合而不狹立而無得破

而無失是爲馬鳴之妙術起信之宗體也所謂開合互破而不繁不狹無得無失者良由即是心故設離斷言無諍施爲若論正宗非多非一如天合涅槃疏云如是正業不可言三不可言一言一則失用言三則傷體即體而用即用而體　問既不可言三云何說三亦不可言一云何說一　荅宗非數量非一非三說徧恒沙而三而一疏云昔爲破邪說一爲三三不乖一今爲破別說三爲一一不乖三如此三一乃是諸佛境界故云即體而用一不遠三即用而體三不違一體用自在破立無礙矣

宗鏡錄卷第二十七　富

音義

欻許勿反欻起也　倏式竹反丨忽也　熾昌志反　繒疾陵反　礭苦角反
曦許羈反日光也　憒胡對反　閙奴敎反　刈魚肺反　鍛丁貫反　曀於計反陰風也
鎔余封反　鳩居求反　佉丘伽反　謝乇形反　嵐郎含反

丁亥歲高麗國分司南海大藏都監開板

宗鏡録卷第二十八　　富

慧日永明寺主智覺禪師　延壽　集

夫宗鏡緣起自在法門皆談如理實德法如是故非約變化對治權巧所說一一法皆得全力非是分力盡為法界體各住真如位如大寶積經云若人欲解一切法相欲知一切衆生心界皆悉同等當學般若波羅蜜故知不歸宗鏡何以照明斯即無礙法門無有一毫所隔約華嚴宗有十種無礙一性相無礙二廣狹無礙三一多無礙四相入無礙五相是無礙六隱顯無礙七微細無礙八帝網無礙九十世無礙十主伴無礙今於事法上辯此十無礙例餘法准知一性相無礙者如經云此蓮華葉即具此十義謂此華葉即同真性不礙事相宛然二廣狹無礙即此華葉其必普周無有邊際而恒不捨本位分劑此則分即無分無分即分經云此諸華葉普覆法界三一多無礙即此華葉具無邊德不可言一融無二相不可言多四相入無礙此一華葉舒已遍入一切差別法中復能攝取彼一切法令入已內是故即舒恒攝同時無礙五相即無礙此一華葉必廢已同他舉體全是彼一切法而恒攝他同已令彼一切即是已體是故已即是他已不立他即是已他不存他口存亡同時顯現六隱顯無礙此華葉既徧一切彼一切法亦皆普徧此能徧彼則此顯彼隱彼能徧此則彼顯此隱如是此彼各有隱顯無礙七微細無礙又此華葉中悉能顯現微細剎土炳然齊現無不具足經云一塵中微細國土曠然安住八帝網無礙又此

蓮葉一一塵中各有無邊諸世界海世界海
中復有微塵此微塵內復有世界如是重重
不可窮盡非是心識思量境界九十世無礙
此一蓮華橫徧十方竪該九世以時無別體
依華以立華既無礙時亦如之十主伴無礙
又此華葉理無孤起必攝無量眷屬圍繞經
云此蓮華有世界海微塵數蓮華以為眷屬
此經所有眷屬互為主伴具德圓滿是故見
此華葉即是見於無盡法界非是託此別有
所表經云此華等皆從無生法忍所起此
一華葉既具十種無礙餘一切事皆亦如是
斯十玄門不出事理若從事理無礙交絡則
有因陀羅網門微細相容門純雜具德門等
若依事理逆順相融則有具足相應門隱顯
俱成門相即自在門等是以一多相入而非
一以相資不壞自相各各現故非一以一多
相即而非異以一多相攝互泯絕故非異則
宗鏡之內凡有一法一塵各各具此十無礙
門如一蓮華葉法爾如是若不見者圓信不
成皆局方隅盡為權漸終不能一多即入心
境融通再記釋蓮華十玄門一同時具足相
應門者共十玄十對又舉一事必具十玄凡
一玄門必攝十對從經一法一一圓收十對
者一教義二事理三境智四行位五因果六
依正七體用八人法九逆順十感應如一蓮
華具茲十對萬法例爾一教義謂見此蓮華
能生解故二事理華即是事與體同真故三
境智華是所觀同智性故四行位是萬行華
隨位別故五因果因事之華證成果故六依
正含是所依亦能依故七體用體同真性用

應機故入人法恒攬爲人攝爲法故九逆順
逆同五熱順十度故十感應徧應一切亦能
感故如一華既爾餘一切事徑以知之如事
法既爾餘教義等一切皆然准思可見妙嚴
品偈佛身云譬如虛空具含衆像此藥佛身
具足諸法也又晉經性起品頌云三世一切
劫佛剎及諸法諸根心心所一切虛妄法於
一佛身中此法皆悉現是故說菩提無量無
有邊亦約佛身心具也又普賢三昧品云能
令一切國土所有微塵悉能容受無邊法界
據能具之言但以業用攝由德相本自具足
即是德相令攝見之即爲業用下業用准之
十行品云此菩薩於其身中現一切剎一切
衆生一切諸佛入法界品云善財見普賢一
一身分一一毛孔皆有十方一切世界三千
界中地水等輪諸山河海人天宮殿種種時
劫諸佛菩薩如見現在世界如是前際後際
一切世界中悉爾明見乃至十方剎塵中現
三世一切境界一切佛剎一切衆生一切佛
出興一切菩薩及聞佛菩薩衆會言音斯並
是同時具足相應門也二廣狹自在門者先
明廣狹後會通純雜先明廣狹者如善財歎
樓閣云不動本處而能普詣一切佛剎者之
所住處入法界品摩耶夫人云又善男子彼
妙光明入我身時我身形量雖不踰本然其
實已超過世間所以者何我身爾時量同虛
空悉能容受十方菩薩受生莊嚴諸宮殿故
如是等文皆廣狹自在也次會通純雜者如
云萬行紛披比華開錦上此是諸藏純雜具
德門然有二意一者若以契理爲純萬行爲

雜則是事理無礙非事事無礙設如菩薩大悲為純盡未來際唯見行悲餘行如虛空若約雜門即萬行俱修者此二門異亦不成事事無礙二者如一施門一切萬法皆悉名施所以名純而此施門即具諸度行故名為雜如是純之與雜不相障礙故名具德者則事事無礙義成而後一中具諸度諸度存即相入門若一即諸度復似相即門故不存之賢首既為廣狹自在門若華關錦上者意取五綵相宣華色雖異一一之線皆悉通過通喻於純異喻於雜故常通常異名為無礙不同繡畫但異不通釋曰若異而不通失一性圓融之道若通而不異無萬行莊嚴之門今常異常通無間無斷則真體真寂不礙隨緣大用現前無妨正性可謂比華開錦上猶雲起長空矣又賢首意云萬行純雜有通事理無礙及單約事說故廢之耳謂同一法界故純不壞事相故雜此即事理無礙也一行長行故純不妨餘行故雜此但約事也故昔廢之而立廣狹今欲會取即事同理而徧故純不壞一多故雜則亦有事事無礙義耳如以入門取之則一切皆入入中有多法門故名為雜如妙嚴品說諸眾海各各唯一解脫門純也普賢菩薩得不思議解脫雜也入法界品中慈行童女云我於三十六恒河沙佛所修得此法彼諸如來各以異門令我入是般若波羅蜜普莊嚴門即純雜無礙也又善財童子所求諸善知識各言唯知此法門又云多劫唯修此門者即純門也諸善知識皆推進云如諸菩薩種種知見種種修行種種證得

者此雜門也自言知一推他有多自他雜糅然屬一身此亦純雜無礙門也三一多相容不同門者一多無礙等虛空之千光由一與多互爲緣起力用交徹故相涉入是曰相容不壞其相故云不同如一室內千燈並照燈隨盞異一一不同燈燈光通光光涉入常別常入恒異恒融故經頌云一中解無量無量中解一了彼互生起當成無所畏又即如理之徧如理之包含攝同時若具作者一或唯入以一入一切故二或唯攝以一攝一切故三即入即攝同時無礙故四非入非攝以入即攝故非入攝即入故非攝五或具前四以是解境故六或絕前五以是行境故行起解絕故華嚴經云此菩薩於一毛孔中普能容納一切國土又云一切身中悉能包納盡法界不可說不可說身而衆生界無增無減如一身乃至徧法界一切身悉亦如是故寂照神變三摩地經云於其一切有情身中普能示現一有情身又能於一有情身中普現一切有情之身有情身中能現法身又能於法身中現有情身乃至能以一心隨念悟入一切衆生無際劫數普現所作業果異熟隨其所應開悟有情悉令現見皆得善巧四相即門者廢己同他者是相即義以上相入則此彼互存如兩鏡相照但約力用交徹明耳今此約有體無體故言廢己廢己即己無體也同他即他有體也如經頌云一即是多多即一文隨於義義隨文如是一切展轉成此不退人應爲說既言展轉成即異體類相望也不思議法品云諸佛知一切佛語即一佛語

此同類相即也初發心品云心以發故即與
三世一切諸佛體性平等乃至云具實智慧
等者此顯住上下相即也入法界品云彌勒
告大衆言餘諸菩薩經無量百千億那由他
劫乃能滿足菩薩行願乃能親近諸佛菩提
此長者子於一生內則能淨佛刹等五隱顯
門者如八日月者即取明處爲顯暗處爲隱
而必同時故云俱成不同十五日唯顯月晦
日唯隱又暗處非無明明處非無暗但明顯
處暗隱暗處明隱亦得云隱顯俱成故云隱
顯俱成似秋空之片月如八日月半顯半隱
正顯即隱不同晦日隱時無顯不同望日顯
時無隱則明下有晦晦下有明如東方入處
即於東起如明下有闇西方起處即於西入
如暗下有明故稱秘密俱成亦如夜摩天偈
云十方一切處皆謂佛在此或見在人間或
見在天宮則見處爲顯不見處爲隱非佛不
徧十定品云或見佛身其量七肘或見佛身
其量八肘或見佛身其量九肘乃至或見佛
身不可説不可説佛刹微塵數世界量則見
七肘時七肘顯餘量皆隱也餘顯例然故彼
喩云譬如月輪閻浮提人見其形小而亦不
減月中住者見其形大而亦不增釋云見其
大則大顯小隱見小則小顯大隱而不增減
則是秘密俱成餘一切法類可知也如經云
摩耶夫人於此一處爲菩薩母三千世界爲
母亦然然我此身非一處住非多處住亦隱
顯義此處爲母此顯彼隱等非一處住即是
一隱例有多顯非多處住即是多隱例有一
顯亦是雙存但泯之句非隱非顯秘密之義

然若約智幻即業用門約極位成即德相門六微細相容門者經頌云一一毛孔內各現無數剎即業用門又德雲比丘云往微細念佛門於一毛端處有不可說如來出現悉至其所而承事故此通於德相業用刋定記云此微細德不同相在德被約別體別德相望相在此但當法即具一切炳然齊著七因陀羅網門者此帝網觀如一華一塵以稱性故能攝一切餘塵餘法亦皆稱性何有一法而不攝耶應以塵對餘剎以辯重重欲令易見且以一塵望餘塵謂一塵之內所含諸剎彼所含剎亦攬塵成此能成塵亦須稱性塵既稱性亦須含剎第二重內所含諸剎亦攬塵成塵復稱性亦須含剎第三重塵含第四重剎第四重塵含第五重剎重重塵成重重稱性無窮無盡猶如鏡燈以喻帝網若言帝網從喻受名若就法立應名重現無盡門如一珠之內頓現萬像如一塵內頓現諸法但是一重一珠現於諸珠方成重重之義珠皆明淨如塵稱性一珠現於多珠猶如一塵現於多剎塵所現珠影復能現影如塵內剎塵復能現剎重重影明重重互現故言至無盡釋曰重重無盡者即是一一法皆含真如心性無盡之理所以互徧重重如無盡意菩薩經云無盡意言以一念慧成阿耨多羅三藐三菩提我當如是覺了分別舍利弗是名菩薩一道無盡又菩薩瓔珞本業經云佛子法門者所謂十信心是一切行本是故十信心中一信心有十品信心爲百法明門復從是有法明心中一心有百心故爲千法明門復從

千法明心中一心有千心爲萬法明門如是增進無量明轉勝進上上法故爲明明法門百萬阿僧祇功德一切行盡入此明門釋曰何以入此明門以自心明故能通萬法故名爲門說帝珠瑩淨影現重重比塵剎性明能含萬境如觀佛三昧海經云佛告阿難善法者所謂一切無量禪定諸念佛法從諸心雜生是名功德藏雜華嚴經一乘修行者祕密義說云緣起陀羅尼者一起而一切起見一而見一切故一切諸法不可說不可說一法中有十重重現顯此一法中所顯一切法中亦復如是十重重顯現無盡無盡如摩尼兩寶經十不可說十無盡故以此陀羅尼無盡寶而一切諸十不可說十無盡寶此所兩寶中又兩十無盡寶乃至無盡無盡故名因陀羅尼此中所明陀羅尼不有餘趣不出大日盧遮那法界身此身即是一切衆生身攝持十不可說十無盡法故名陀羅尼此身中有八種五摩尼若爾圓融不闕佛衆生皆俱圓融顯現不可具說凡夫不解故不得根互用聖者解故得根互用得五根用者通名二種陀羅尼即根本因陀羅尼緣起陀羅尼入種五摩尼者一者上方體著有五摩尼一眼二耳三鼻四舌五口二者左方有五摩尼一大指二頭指三中指四無名指五小指三者右方五種摩尼即右手五指四者下方足亦五摩尼一大指二頭指三中指四無名指五小指五者下右方五摩尼表即右足五指六者就全身又五摩尼一頭二左手三右手四左足五右足七者就五大五摩尼一地

二水三火四風五空八者就五內又五摩尼一心二腑三腎四脾五肝辯業用者一眼此雨能徧照分別十方所有善惡法十無盡佛國土微塵數諸佛菩薩摩訶緣覺十不可說體相心行又照見世間種種所有十不可說衆生十無盡苦樂等事此光明寶摩尼王若不善用一剎那中沉苦輪迴無有窮巳若善用一剎那中究竟無上菩提如一剎那一切剎那亦爾二耳此兩能分別世間種種苦樂等音聲又無徧聖者音聲此光明寶摩尼王若善用即一剎那中究竟無上菩提若不善用一剎那中招無出期苦三鼻此兩能分別一切世間種種名香凡聖正報身分依報宮殿等香又人間中種種作善作惡念善念惡乃至念無上菩提等香此光明寶摩尼王若善用一剎那中究竟無上菩提若不善用一剎那中招十無盡苦四舌此兩能分別演說十無盡佛剎塵數一切諸佛菩薩等十不可說無徧妙法乃至一切世間善不善身口意業行等此光明寶摩尼王若善用一剎那中究竟無上菩提若不善用一剎那中招無出期苦五口此兩能分別演說十佛剎塵數佛菩薩十不可說三業行十無盡諸衆生所有邪正等法此光明寶摩尼王若善用一剎那中究竟無上菩提若不善用一剎那中招無出期苦二者上左方摩尼一一摩尼周徧十不可說法界能雨十不可說天衣天餚華香等種種莊嚴雲此光明寶摩尼王若善用一剎那中究竟無上菩提若不善用一剎那中招無出期苦三者上右方五摩尼如左方亦

爾四者下方左五摩尼爾能令飛行十方不可說十無盡法界虛空界佛國土海歷事諸佛承給供養以此無礙神足一剎那中徧至十不可說一切衆生界示教利喜迴向佛道無疲無厭此光明寶摩尼王若善用一剎那中究竟無上菩提若不善用一剎那中招無出期苦五者下方右五摩尼爾無盡寶如左亦爾如上所說一一身分中法界法爾十重重十無盡不可窮極如不思議品云一切法界虛空等世界悉以毛端周徧度量一一毛端處於一念中化不可說不可說佛剎微塵等身乃至一一法中說不可說不可說佛剎微塵等名句文身充滿法界一切衆生無不聞者盡一切未來際劫常轉法輪等此則處以毛端該於法界時以剎那盡於劫海謂於此處頓起業用謂於此時常起業用此亦不待因緣諸佛法爾六者全身五摩尼者若善用名金剛輪若不善用名地獄猛火輪上考摩尼者名日月星宿摩尼若善用不起風雷雲霧若不善用現種種不吉祥事其餘四摩尼摠名拒敵劍輪七者五大五摩尼摠名莊嚴佛國土成就衆生入者五內摩尼此有十義一名因陀羅網體備五珠者重重無盡義二名鏡光顯現如顯現鏡頓現萬像故三名圓鏡普現諸法無分別義此二鏡二名一義四名備月清涼解脫義息煩惱燄故五名烈火令無遺餘義如劫火故六名金剛杵拒敵義破煩惱軍故七名鬪浮金無鑛無價義入名無價摩尼爾寶無量亦無類義九名無畏印如持世間大王印隨所至處得無畏故

十名大日如來奮千電烈宿百千億十不可說日月光明義又因陀羅網者約喻說網主即天主由宿世十不可說劫歷事供養諸釋梵王是故得此果報以此寶網莊嚴天宮殿以化諸天衆悉令知一切善惡業報諸天衆見此事已皆悉不放逸令勤行精進乃以此網令類知十無盡重重法界法門故顯其體德備五珠者如是無盡五珠五五爲部其數無量何故得如是依報莊嚴者由一念中如是以十無盡戒定慧解脫解脫知見五分法身等乃至演說十不可說十無盡法門海熏修自身心故得如是十無盡依報所有世界海中十不可說諸天衆皆悉深入大日毗盧遮那果海中如一念一切中亦如是不可窮盡此皆去情思之是名體德備五珠也五珠者白珠赤珠青珠黃珠黑珠一爲本法攝餘四珠如舉一爲本法餘四隨舉爲本法亦如是又白珠中餘四現及本白影影又影現如白珠現影中又影現一切珠亦如是如是十重重十無盡不可具說又諸衆生所造作業影現善惡無記現又無漏聖人所證因果上中下位分於中皆具現如天珠中現一切宮殿樓閣柱楹梠梢現如是是時諸天見此事已深起慈悲心救護心三業中不作惡心勤行精進不敢放逸又此五色珠中隨衆生業影現白中天脩淨業現赤中無記業現青中餓鬼畜生業現黃中人間種種輪轉不相捨離世善業現黑中地獄種種惡業現乃至十方諸佛入相成道靡不於中重重影現心等五色珠因陀羅網亦如是於中有業識細相

轉識中　相現識麁相目見可貪色時眼脉走
黄黄熏隨五摩尼黄色現是名貪業現五道
業作目見可瞋色時目脉走青青熏隨色摩
尼青色現是名瞋業現五道業作目見可善
可惡不識不知色時目脉走黑黑熏隨色摩
尼黑色現是名癡業現五道業作純白色時
此諸天業現表而可知約實而言一一業中
皆具一切如是重重無盡即德用自在門是
根本因陀羅尼並是實義非變化成此是如
理智中如量境界也皆是法性實德法爾如
是十重重藏十無盡藏此約圓教法以十數
顯重重亦以十數顯無盡又此天網能現一
切影即是意業能雨一切寶即是身業能出
一切音聲即是口業然一切諸法皆從果海
中出然還無不歸於果海中約實而言至意
此中在者正此果海之文處此中有三一德
用自在如珠喻二知根海三如根五用如前
已辯此知根海一種能知者有三種人一佛
毗盧遮那智藏海此海中有三種波此上三
二菩薩辟支佛緣覺三凡夫云何根海謂大日
種人次第能知此海本來寂云何生波浪由
忽爾念無明風起於波浪云何波相此無明
風動智藏海中生波浪譬如以鐺盛清水初
置火邊初時細動有如粒子漸大動有如細
流漸大動有如涌騰然此自然隨風之色或
得破種種穀破諸草木或滋萌五穀成熟一
切果實若欲起此風時最初雲霞於外顯現
然後起大風若此拔草木根栽及諸五穀海
上起黑雲若此破五穀一切果實不拔草木
根栽海上起青雲若此成熟五穀滋萌一切

華草海上起白黃雲若此非善非惡海上起慶邑赤雲由此三種能知若此極細一般師所知若此中二般師所知若此極麤相於上現凡夫所知如是毗盧遮那智藏海中有三風三波秘密難知良以一切衆生自心處內有八辯（普賢及即一切衆生心頭內有八辯為華五藏共八辦相狀一似牛黃也）和合成蓮華此蓮華中有正徧知海是名毗盧遮那智藏亦名蓮華藏莊嚴世界海此海有三種波者一業相二轉相三現相然此蓮華藏海有二種門一大藏金剛門二差別金剛門然凡夫華未開發聖者華已開發此未開發華蕚上有九孔名差別金剛門此華臺上有一大孔是名大藏金剛門凡衆生業將起從大藏門風起飄動心海乃至涌出差別門中已後眼等五根面上乃至諸根中周流不知手舞足蹈手擊足搖動初發微細是名業相諸佛境界次漸麤涌出差別門末現面貌是名轉相諸菩薩聲聞緣覺境界後於諸根貌面中顯現善惡相極麤是名現相諸凡夫境界若諸佛現在一剎那中了知十世九世無礙如一剎那一切剎那亦爾是名知根海又若網所張處謂諸宮殿若配法者宮殿即是支末因陀羅無盡五體德備五珠即是根本因陀羅若秘密釋者此天主因陀羅乃是一切衆生身中實性往昔由與毗盧遮那如來俱同一因及諸釋師子俱同一善根故又此十不可說一切諸天衆此皆謂諸十不可說同類十無量異類情淨緣慮心是也其餘一切不可說所現雜染業影一切皆欲界一切雜染心是也又云圓融國土差別世界

海等種種境界不在心外此有師子聽中五華藏互交涉入十重重十無盡由逆順成十華藏猶如因陀羅網互現影故又云五華藏者過多不六減少不四一切五部準此可知類入五相亦復如是五華藏者即五色蓮一白蓮二赤蓮三青蓮四黃蓮五黑蓮是五蓮華皆悉由無生法忍所起從大悲胎藏所生此華相色即師子聽中五種色大蓮華此即經中所說師子勝相國是也一約世間之五行方處釋色相者一者肺華三葉白色似半月二者心華赤色有三角三者肝華八葉青色具五色四者脾華一葉黃色有四隅五者腎華八葉黑色二約五大者一風黑色似半月二火赤色三角三空青色具五四地黃色四方五水白色圓問何故所配初後相違耶答肺名金金者西方白色由肺內有息風故名風腎名水水者北方黑色由有腎爲水能形物體性不相違也此五華藏若異體謂諸華各各差別若同體謂住一徧應故諸華中各皆由一華徧應多華故各多華全爲其一華是故能有多箇一華然彼多一華由本一華應多華故雖有多一華然彼多一華與本一華體無差別故是故名同體以諸緣起門內有三義故一不相由義謂具自德故二相由義謂差別故三無礙義不可說故乃至由此緣起是法界家實德故普賢境界具德自在無障礙故即是圓滿教主大日毗盧遮那如來以如是圓滿鎔融廣大身於如圓滿鎔融廣大蓮華藏莊嚴世界海中攝其餘樹形等圓滿鎔融廣大世界海以如是圓滿鎔融

廣大十不可說法界海爲境界坐如是圓滿
鎔融廣大蓮華藏半月形摩尼師子座示如
是圓滿鎔融廣大無盡稱生威儀身雲差別
業用無邊無邊如是塵塵無盡無盡而如來
無來往無功用此皆海印三昧中炳然顯現
故亦法界法爾故能如是如摩尼雨寶天鼓
出音雖無功用所作得成就如是所現雖廣
大而論時不過一剎那論處不出一塵如是
一切皆一剎那所現如一剎那一切剎那中
亦如是如一塵一切塵中亦如是也故知是
心大海中有大菩提心能無邊無盡是心所
有一切法無邊無盡故名閻浮提中人之力
所不能受持如海雲比丘所持性起一品雖
須彌山聚筆四天下塵數四海墨不能書者
良由是心性無盡故智者不須遠求矣問何
故遶唯八葉答謂三發衆德體周照而用未
周故云八葉耳若化周塵道中德滿十方乃
名十葉今約少分四攝四無量故名取八也
一葉表一實五葉表五乘又心內辯正八和
合爲遶華體故名八葉又一切凡夫心處雖
未能自了真內心亦自然而有八辯合成蓮
華形今但觀照此心令其開敷即是三昧實
故若觀此心八葉之華即得與理相應此八
葉者四方即是表四攝四隅即表如來四智
此華本來無生即是菩提心當知一切法門
皆是從心而所有也若解是者心華自然開
能見佛如云心開意解即此義也開心者即
入無生門也又心內有四種摩尼一者月藏
即是聲聞人月者清涼義由有息煩惱焰暑
氣故名戒月藏二者日藏即緣覺日即慧義

以大利慧能乾十二因緣大河故名慧日藏三者萎華寶即菩薩三藏總持辯才無邊可得佛果寶故菩薩如愚如朴凡夫不知爲知如新淨華菩薩知爲不知如萎華故名萎華寶四者實淨即諸佛是也摩尼寶淸淨光明成就故名寶淨此中諸寶凡夫愚癡不實實不能知須試而後能知實實也譬如有伽陀羅等四種炭火投於其中可試以月藏投火中雖不出出俱變色以此當知非眞寶又以日藏投火中火中則變出則歸本色以此當知非實又以萎華寶投火中雖不出出俱不變假使不變猶兩寶有失以此當知非勝寶又以寶淨摩尼寶投火中雖不出出俱不變又兩寶無盡初二寶爲下寶中一寶爲中寶後一寶爲勝寶如是心內四種眞摩尼試實不實何以得知有無量四魔以聲聞投小叫喚地獄中已雖不出出俱生疲猒心以此當知下劣性又以緣覺投大叫喚地獄中已於其中則生疲猒心出則得本心又以菩薩投火燒熱地獄中雖不出出俱不變而恭敬善知識處漸有闕由是當知雖不變少有失乎又以佛投阿鼻大地獄中雖不出出俱不變亦無怖畏心亦復供養善知識度諸衆生亦現八相而不休息常於諸道中代一切衆生受諸苦惱無疲猒心譬如輪王寶馬一刹那周行四天下而復於一切時中一切刹那中周行塵方不生疲猒又云一切諸衆生從本以來同一實性相覺時不增迷時不減不問凡聖唯此一大日映覆遮那之善巧性相及妄念時不改凡夫時善惡無記種種一切煩

惱妄想所見種種一切諸法國土山河沙石瓦礫樹木叢林羣獸雌雄卵胎強弱互相食噉牝牡婬欲窟穴相奪人間男女偷盜劫掠貪財貪色貪名貪利互相殺奪乃至已生當生現生一切惡法性相乃至一切諸善法已作當作現作乃至璧玉金銀赤白銅鐵珠玲珂貝一切華香幡蓋宮殿樓閣凡一切諸所用物像皆此大日毗盧遮那度生德用全此法界身雲何以故若離此相已外諸佛以何方便化度一切衆生類是故法界一法皆諸佛法然一切凡夫違諸差別相起種種異見由不知忽爾無明計獲種種異見如經中所說依正論釋但是一善巧方便盤迴屈曲成所依華藏於一一華葉中顯十佛令知相雖萬差皆是毗盧遮那十身所作十身差別機感多端耳又緣起陀羅尼有二一淨緣起如諸渚起波二除緣起猶澗河鼓浪清濁雖異濕性無差如淨緣逐流聖地之中染緣隨流凡境之內凡聖雖別一心湛然此猶約迷悟似分若直了一心全成性起無復凡聖之號曷有清濁之文　問所云五根作用皆稱光明寶摩尼王悉能雨寶凡夫根器亦如是耶　答經云六自在王常清淨所以稱王王是自在義是以眼根任運攬色自在無礙經云譬如眼光照了前境其光圓滿得無增減又常在現量本性不遷豈非如王常得自在所稱摩尼者是雨寶義如云應眼時若千日萬像不能逃影豈非雨寶義又云眼門放光照破山河大地豈非放光義則玄鑒無遺幽微洞察五根隨用亦復如是乃至意根一念千

罣無有障礙如云應意時絕分別照燭森羅終不歇透過山河石壁闇要且照時常寂滅故知六根不惡還同正覺智者無爲愚人自縛可謂身之實識心之明珠不說不知空沉苦海先聖悲愍意在於斯矣又所陳法喻爲未信之人此是世間摩尼況我心之雨寶如將大海比我心之宏深且摩尼是質礙之色法豈同丹臺無盡之法對大海是有限之波彌穹等靈源不窮之性水乃略況於少分可謂天地懸殊尋萬丈而未得毫釐指百分而纔言一二切忌自屈不肯承當耳八記事顯法生解門者華嚴經云百千億那由他不可說先住兜率宮諸菩薩衆以從超過三界法所生離諸煩惱行所生周徧無礙心所生甚深方便法所生無量廣大智所生堅固清淨信所增長不思議善根所起阿僧祇善巧變化所成就供養佛心之所現無作法門之所印釋曰此上併出因也又云出過諸天諸供養具供養於佛者即說多果也次一因成一果經云以從波羅蜜所生一切寶蓋於一切佛境界清淨所生一切華帳無生法忍所生一切衣乃至解諸法如夢歡喜心所生佛所住一切寶宮殿既以無生忍唯生於衣等故云一因一果後一因成多果謂但舉無生爲因總生諸果故經云無著善根無生善根所生一切寶蓮華雲一切堅固香雲一切無邊色華雲等隨一事即是無盡況一事皆是稱性故皆即是無盡法界但隨一義以名目之如顯可亶圓明即名爲寶若云自在即稱爲王若爲潤益即名雲等故金色世界即是本

性彌勒樓閣即是法門勝熱婆羅門火聚刀山即是般若無分別智等皆其事也故一一事即具無盡之法故立具足無盡之德不出於此九十世隔法異成門者以時無別體依華以立一念該攝十世融通所以如見華開知是芳春茂盛結果知是朱夏彫落爲秋收藏爲冬皆因於物知四時也又一念九世成十世者九約於義一約實體體用相融故常九常一無有障礙體用相奪離九一相故同果海令時融通無礙自在略有四重一相泯俱盡二相與兩存三相隨互攝四相是互即初中以本從末唯事而無理以末歸本唯理而無事二中全事之理非事故一相無時全理之事非理故九世不亂三中由隨事之理故令一時能容一切時由隨理之事故令一切時隨理入一時中多一互上互入可知四中由即理之事故令一時即一切時由即事之理故令一切時即一時故唯理無物可相即入唯事相礙不可即入要以事理相從無礙方有即入思之可見又如善財一生能辦多劫之行者如眡目仙人執手既善友力瞬息之間或有佛所見經不可說不可說佛剎微塵數劫修行不倦何得一生不經多劫仙人之力長短自在故如世王質遇仙人碁令斧柯爛三歲尚謂食頃既能以長爲短亦能以短爲長如周穆隨於幻人雖經多年實唯瞬息故知世法佛法俱不可思議世法尚不可量何況佛法不應以長短之時廣狹之處定其旨也十主伴圓明具德者華嚴現相品云眉間出勝音菩薩與無量諸眷屬俱出即人眷

屬佛放眉間光明無量百千億光明以爲眷屬即光明眷屬又法界脩多羅以佛刹微塵數脩多羅而爲眷屬即法眷屬故隨一一皆有眷屬若以餘經望但爲眷屬不爲主伴今言眷屬者約當經中事以爲眷屬眷屬即伴故證主伴此華事十玄例於餘事舉華既爾一塵等事亦然華上十門唯約事說謂華事上一切事同時具足事廣狹無礙事一多事乃至主伴事此事華既帶同時十義又具餘教義等十門謂事上有教義同時具足教義廣狹教義一多乃至主伴教義又教義至感應各有同時等爲百門以事所依例餘所依謂事法既有百門二教義爲百門乃至感應具百門故有千門如教義等有此千門以所依例能依門亦成千門謂前以所依體事爲首今以能依玄門爲首謂同時門中具同時教義同時事理同時境智乃至同時感應故有十門同時門中具廣狹等其廣狹等有廣狹教義等故成百門二廣狹具百例同時門三相入門具百四相即門具百乃至第十主伴門具百故成千門然其後千不異前千但互舉爲首而成異耳若重重取之至於無盡者結成無盡言重重取者謂如初一門中具十十中取一此一亦須具十具百具千以不相離故如一既尒千門各千亦然則具十千千千之中隨取其一亦具十千如一千錢共爲緣起一錢爲首則具一千錢餘亦如是則有千千千千之中隨取其一亦具千千故至無盡又重重者一事之中亦有多境一智之中復有多智等更相涉入亦無盡也以是具

德無盡法門唯普眼境界上智能入故當勤修必成大益　問如何是十玄門安立所以答本是一心眞如妙性無盡之理因體用卷舒性相即入理事包徧緣性依持義分多種略即六相廣乃十玄乃是諸佛菩薩德相業用一行一法皆具十玄悉入宗鏡之中一心無盡之旨如華嚴演義云一同時具足相應門以是總故貫於九門之初二廣狹門別中先辯此者是別門之由由上事理無礙中事理相徧故生下諸門且約事如理徧故廣不壞事相故狹故爲事事無礙之始三由廣狹無礙所徧有多以已望多故有一多相容相容則二體俱存但力用交徹耳四由此容彼彼便即此由此徧彼此便即彼等故有相即門五由互相攝則互有隱顯謂攝他他所見故有相入門攝他他無體故有相即門攝他他雖存而不可見故有隱顯門以爲門別故故此三門皆由相攝而有相入則如二鏡互照相即則如波水相收隱顯則如片月相映六由此攝他一切齊攝彼攝亦然故有微細相容七由互攝重重故有帝網無盡八由旣如帝網隨一即是一切無盡故有託事顯法九由上八皆是所依所依之法旣融次辯能依能依之時亦爾十由法法皆然故隨舉其一則須爲主連帶緣起便有伴生門又判定記分德相業用各有十玄德相十玄者一同時具足相應德二相即德三相在德四隱顯德五主伴德六同體成即德七具足無盡德八純雜德九微細德十因陀羅網德二業用十玄者一同時具足相應用二相即用三相

在用四祖入用五相作用六純雜用七隱顯用八主伴用九微細用十因陀羅網用故知無有一法不具無邊性德眞如妙用矣是以此重玄門名言路絕隨智所演以廣見聞唯證方知非情所解若親證時悉是現量之境處處入法界念念見遮那若但隨文義所解只是陰識依通當逆順境時還成滯礙遇差別問處皆墮疑情如鹽官和尚勸講華嚴大師云華嚴經有幾種法界對云略而言之有十種法界廣而言之重重無盡師豎起拂子云是第幾種法界當時座頭擬祗對次師訶云思而知慮而解是鬼家活計日下孤燈果然失照出去　問諸教持陀羅尼門差別句義數若恒沙云何但於一心悉皆開演

答離心無說離說無心舒則恒沙法門卷則一心妙旨微塵經卷盡大千而未展全文普眼法門竭大海而不書一偈如忉利天鼓演莫測之眞詮雷音寶林說無生之妙偈安養國內水鳥皆談苦空華藏海中雲臺盡敷圓旨所以華嚴經云譬如諸天有大法鼓名爲覺悟若諸天子行放逸時於虛空中出聲告言汝等當知一切欲樂皆悉無常虛妄顚倒須臾變壞但誑愚夫令其戀著汝莫放逸若放逸者墮諸惡趣後悔無及放逸諸天聞此音已生大憂怖捨自宮中所有欲樂詣天王所求法行道佛子彼天鼓音無主無作無起無滅而能利益無量衆生阿彌陀經云復次舍利弗彼國常有種種奇妙雜色之鳥白鶴孔雀鸚鵡舍利迦陵頻伽共命之鳥是諸衆鳥晝夜六時出和雅音其音演暢五根五力

七菩提分八聖道分如是等法其土眾生聞如是音已皆悉念佛念法念僧斯則皆是頓悟自心更無餘法此一心法界是諸經通體故如來所說十二分教親從大悲心中之所流出大悲心從後得智後得智從根本智根本智從清淨法界流出即是本原更無所從無有法離於法界而有此一心門是一字中王亦名一語亦名一句思益經云如佛所說汝等集會當行二事若聖說法若聖默然何謂說法何謂默然答言若說法不違佛不違法不違僧是名說法若知法即是佛離相即是法無為即是僧是名聖默然又善男子因四念處而有所說名聖說法於一切法無所憶念名聖默然斯正說時心契法理即不說耳明非緘口名不說也如入佛境界經云佛言文殊師利諸佛如來無有人見無有人聞無有人現在供養無有人來來供養文殊師利諸佛如來不說諸法一不說諸法多文殊師利諸佛如來不證菩提諸佛如來不依一法得名亦非多法得名文殊師利諸佛如來不見諸法不聞諸法不念諸法不知諸法不覺諸法文殊師利諸佛如來不說一法不示諸法瓔珞經云以一句偈訓誨八萬四千國邑大集經偈云無量智者佛真子數如十方微塵等於無量劫諮問佛不盡如來一字義又云能以一字入一切法為眾生說是名般若波羅蜜無涯際總持經云是般若波羅蜜一語能蓄萬億之心首楞嚴三昧經云文殊言若人得聞一句之法即解其中千萬句義百千萬劫數演解說智慧辯才不可窮盡是

名多聞大涅槃經云若見如來常不說法是名具足多聞又云寧願少聞多解義理不願多聞於義不了即是入此宗鏡一解千從雖廣引文只證此義上根一覽已斷纖疑中下再披方能具信對根故爾非法合然所以勝天王般若經云佛復告善思惟菩薩言賢德天子已於過去無量百千億劫修習陀羅尼門窮劫說法亦無終盡善思惟菩薩白佛言世尊何等陀羅尼佛言善男子名衆法不入陀羅尼善男子此陀羅尼過諸文字言不能入心不能量內外衆法皆不可得善男子無有少法能入此者故名衆法不入陀羅尼何以故此法平等無有高下亦無出入無一文字從外來入亦無一字從此法出又無一字住此法中亦無文字共相見者亦不分別法與非法是諸文字說亦不減不說無增從本以來無起造者無壞滅者善男子如文字心亦如是如心一切法亦如是何以故法離言語亦離思量本無生滅故無出入是名衆法不入陀羅尼若能通達此法門者辯才無盡何以故通達不斷無盡法故善男子能入虛空者則能入此陀羅尼門華嚴出現品云佛子菩薩摩訶薩應知如來音聲徧至普徧無量諸音聲故應知如來音聲隨其心樂皆令歡喜說法明了故應知如來音聲隨其信解皆令歡喜心得清涼故應知如來音聲化不失時所應聞者無不聞故應知如來音聲無生滅如呼響故應知如來音聲無主修習一切業所起故應知如來音聲甚深難可度量故應知如來音聲無邪曲法界所生故應知

如來音聲無斷絕普入法界故應知如來音聲無變易至於究竟故佛子菩薩摩訶薩應知如來音聲非量非無量非主非無主非示非無示跡釋云收上十聲要不出三約相則廣無量約體則無主宰約用則有顯示今並雙非以顯中道謂莫窮其邊故非量隨機隨時有聞不聞故非無量多緣集故非有主純一法界生故非無主當體無生故無能示巧顯義理故非無示更以四句明體用無礙謂一以用從體由體無不在故能令上十類聲皆徧一切非唯徧聲亦徧一切時處衆生如來法界等雖復於色等皆徧恒不雜亂若不等徧則音非圓若由等徧失其音曲則圓非音今不壞曲而等徧不動徧而差韻方成圓音二以體從用其一一音皆具含眞性三用即體故上十類聲皆不可得唯第一義永離所執故法螺恒震妙音常寂名寂靜音如空谷響有而即虛若不即虛非但失於一音亦不得圓融自在四體即用故寂而恒宣若夫鼓無心而應一切長風隨竅萬吹不同若不徧同非但失於能圓亦非眞一故經云一切衆生種種語言皆悉不離如來法輪何以故言音實相即法輪故是以衆生言音皆不出虛空性以性無不在則法輪徧一切處無有間斷止觀云觀心攝一切教者毗婆沙論云心能爲一切法作名若無心則無一切名字當知世出世名字悉從心起若觀心僻越順無明流則有一切諸惡教起所謂僧佉衛世九十五種邪見教生亦有諸善教起五行六甲陰陽八卦五經子史世智無道名教皆從

心起云何出世名教皆從心起寶性論云有一大經卷如三千大千世界大記大千界事如中如如小四天下三界等大者皆記其事在一微塵中一塵既然一切塵亦爾一人出世以淨天眼見此大經卷而作是念云何大經在微塵內而不饒益一切衆生即以方便破出此經以益於他如來無礙智慧經卷具在衆生身中顛倒覆之不信不見佛教衆生修入聖道破一切虛妄見已智慧與如來等此約微塵附有爲喻又約空爲喻者發菩提心論云譬如有人見佛法滅以如來十二部經仰書虛空宛然具足一切衆生無有知者文文之後更有一人遊行於空見經咄嗟云何衆生不知不見即便寫取亦導衆生云何寫經謂令衆生修八正道破虛空等修有多種若觀心因緣生滅無常修八正道者即寫三藏之經若觀心因緣即空修入聖道即寫通教之經若觀心分別校計有無量種凡夫二乘所不能測法眼菩薩乃能見之是修無量入正道即寫別教之經若觀心即是佛性聞修入正道即寫中道之經明一切法悉出心中心即大乘心即佛性自見己智慧與如來等又觀心即假即中者即攝華嚴之經若觀心因緣生法生滅者即攝三藏四阿含教如乳之經若觀心即空者即攝共般若如酪之經若其觀心因緣生法即空即假即中者即攝方等生酥之經若但用即空即假即中者即攝大品熟酥之經若用即中觀心者即攝法華開佛知見大事正直醍醐之經若用四句相即觀心即有涅槃同見佛性醍醐之經

又若觀因緣又觀因緣即是佛性佛性即是如來是名乳中殺人若觀析空又觀析空即是佛性佛性即是如來是名酪中殺人若觀即空又觀即空即是佛性是名生酥殺人若觀假名又觀假名即是佛性是爲熟酥殺人若觀即中又觀即中即是佛性是名醍醐殺人今通言殺人者取二死已斷三道清淨名爲殺人是名止觀攝不定教又心攝諸教有二一者一切衆生心中具足一切法門如來明審照其心法按彼心說無量教法從心而出二者如來往昔曾作觀心偏圓具足依此心觀爲衆生說教化弟子令學如來破塵出卷即窮空經故有一切經教一心止觀攝盡華嚴經頌云若欲三千大千界教化一切諸群生如雲廣布無不及隨其根欲悉令喜毛端佛衆無有數衆生心樂亦無極悉應其心眞法門一切法界皆如是華嚴演義云至聖垂語鏡一心之玄極大士弘闡燭微言之幽致雖忘懷於詮旨之域而浩汗於文義之海蓋欲寄象繫之迹窮無盡之趣矣故知非言無以立其文非文無以廣其義非義無以窮其玄夫得其玄者則宗鏡無盡之旨矣旨既無盡不說不知今爲未知者言不爲已知者說脫或諸宗異執見解差殊或空有相非大小各諍斯乃不窮理本強說異同入宗鏡中勝負俱息如析金杖段段俱金猶截瓊枝寸寸是寶　問信入此法還有退者不　答信有二種一者正信堅固諦了無疑理觀分明乗戒兼急如此則一生可辦誰論退耶二若依通之信觀力虛浮習重境強遇緣即退如

華嚴論云如涅槃經聞常住二字尚七世不墮地獄如華嚴經云設聞如來名及所說法不生信解亦能成種必得解脫至成佛故何故經言第六住心及從凡夫信位猶言有退此意若爲和會解云十信之中勝解未成未得謂得便生憍慢不近善友不敬賢良爲慢怠故久處人天惡業便起能成就大地獄業若一信不慢常求勝友即無此失若權教中第六住心可有退位實教中爲智滯者責令進修如舍利弗是示現聲聞非實聲聞所作方便皆度衆生使令進策如權教中第六住心可說實退何以故爲權教中地前三賢摠未見道所修作業皆是有爲所有無明皆是折伏功不強者便生退還若折伏有力亦不退失如地有毒爲呪力故毒不能起但於佛法中種於信心謙下無慢敬順賢良於諸惡人心常慈忍於諸勝已者諮受未聞所聞勝法奉行無妄所有虛妄依教蠲除於三菩提道常勤不息夫爲人生之法法合如然但不長惡而生何須慮退華嚴疏云深心信解常情淨者信煩惱即菩提方爲常淨由稱本性而發菩提心本來是佛更無所進如在虛空退至何所

宗鏡錄卷第二十八　　富

音義

炳　兵永反　纖　息廉反　曠　苦謗反　臆　於力反　涎　夕連反　踰　羊朱反　僻　芳辟反　滋　子之反　摘　他歷反　脉　莫獲反　咄　當沒反　萌　莫耕反　錯　倉故反　鑛　古猛反

宗鏡二十八卷

也隈於蔿反離紛

柖虞角為也錠为也

力本俱也反徒錫反

犖名反朴俾屬瀾

反踏述攀反也落陂

該处若角名窟千也

古備合也反苦穴反

衰北反噉骨窟盱

二十九卷

反擊徒貪反反黃

鏌濠樂敢喫牝莊目

郎盤京也反咄咒反

番

鯨也反潸忍馨

反擾牽止穴穀音

摹而亂与也帮窟

五䡵窑也反突究

畫

各也反翎反

反萋盧管掠

丁未歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第二十九　　當

慧日永明寺主智覺禪師　延壽　集

夫既法輪徧一切處無有間斷常恒說者云何更逐會結集說處不同如華嚴九會之文法華三周之說　答廣略不等皆為對機以一顯多令入無盡如華嚴指歸云謂於一剎那中則徧無盡之處頓說如此無邊法海門云准此所說說華嚴會總無了時何容有此一部經教答為下劣眾生於無盡說中略取此等結集流通故有此部令其見聞方便引入無際限中如觀牖隙見無際虛空當知此中道理亦爾觀此一部見無邊法海故知若提綱撮要一塵尚含法界一字即演無邊豈况九會三周之說乎如是解者則一時一切時一說一切說又問若此多劫常恒說者何故如來有涅槃耶答說此經佛本不涅槃法界品中開栴檀塔見三世佛無涅槃者又以攝化儀之中涅槃亦是說法攝生與成道說法無差別故復次舍那佛常在華藏恒時說法元無涅槃常住故乃知出世涅槃皆是眾生自見諸佛本不出世亦不涅槃故入宗鏡中自然二見俱絕　問法唯心說者云何教立五時聽分四眾　答諸佛無有色聲功德唯有如如及如如智獨存凡有見聞皆是衆生自心影像則說唯心說聽唯心聽離心之外何處有法如思益經云梵天言何故說不聽法者乃為聽經文殊言眼耳鼻舌身意不漏是聽法也所以者何於內六入不漏色聲香味觸法乃為聽經乃至梵天問得念菩薩汝等豈不聽是經耶答如我等聽以不聽為

聽古德云如來演出八辯洪音聞者託起自心所現如依狀貌變起毫端本質已無影像如在群賢結集自隨見聞依所聞見結集自語良以離自心原無有外境離境亦無內心可得諸傳法者非授與他但為勝緣令自得法自解未起無以悟他自解不從他來他解寧非自起是故結集及傳授者皆得影像不得本質無有自心得他境故是知結集乃是自心所變之經至傳授者傳授自心所變之法得影非質思而可知若能常善分別自心所現能知一切外性非性此人知見可與佛同所說之法與佛無異語入自覺聖智樂故寶性論偈云天妙法鼓聲依自業而有諸佛說法者衆生自業聞如妙聲遠離功用處身心令一切衆生離怖得寂靜佛聲亦如是離功用身心令一切衆生得證寂滅道又偈云譬如虛空中雨八功德水到鹹等住處生種種異味如來慈悲雲雨八聖道水到衆生心處生種種解味釋曰如天鼓聲應諸天所知之量猶龍王雨隨世間能感之緣證自法而不同成異味而有別法亦如是隨見差殊於一乘而開出諸乘從一法而分成多法華嚴探玄記云緣起唯心門者此上一切差別教法無不皆是唯心所顯是故俱以唯識為體然有二義一本影相對二說聽全收初中通辯諸教總有四句一唯本無影如小乘教以無唯識義故達摩多羅等諸論師多立此義二亦本亦影如大乘始教衆生心外佛有微妙色聲等法由聞者善根增上緣力擊佛利他種子為因於佛智上文義相生為本性相教

由佛此教增上緣力聞法者有漏善根種子聞者識上文義相生為影像相教三十唯識論頌云展轉增上力二識成決定護法論師等悉立此義三唯影無本如大乘終教離衆生心佛果無有色身音聲事相功德唯有如如及如如智大悲大願為增上緣彼所化根熟衆生心中顯佛色聲說法是故聖教唯是衆生心中影像故經偈云一切諸如來無有說佛法隨其所應化而為演說法又偈云如來法身不思議無色無相無倫匹示現色像為衆生十方受化靡不見如是非一龍軍堅慧諸論師等並立此義四非本非影如頓教中非直心外無佛色等衆生心內所顯之佛亦當相空以唯是識無別影故色等性離無所有故一切無言無言亦無故是故聖教即是無教之教如經頌云如來不出世亦無有涅槃又密嚴經明佛常在法界無出世等龍樹等宗多立此義此有四說總為一教圓融無礙皆不相妨以各聖教從淺至深攝衆生故思之可見第二說聽全收者亦四句一離佛心外無所化衆生況所說教是故唯是佛心所顯此義云何謂諸衆生無別自體攬如來藏以成衆生然此如來藏即是智證為自體是故衆生舉體總在佛智心中經頌云諸佛悉了知一切從心轉又云如來菩提身中悉見一切衆生發菩提心成等正覺乃至見一切衆生皆已寂滅亦復如是皆悉一性以無性故又頌云三世一切劫佛剎及諸法諸根心心法一切虛妄法於一佛身中此法皆悉顯是故離佛心智無一法可得二總在

衆生心中以離衆生無別佛德故此義云何謂佛證於衆生心中眞如成佛亦以始覺同本覺故是故摠在衆生心中從體起用應化身時即是衆生心中眞如用大更無別佛三隨一聖發金唯二心以前二說不相離故謂衆生心內佛爲佛心中衆生說法佛心中衆生聽衆生心中佛說法如是全收說聽無礙是謂甚深唯識道理四或彼聖教俱非二心以兩俱形奪不並顯故雙融二位無不泯故謂佛心中衆生無聽者故衆生心中佛無說者故兩俱雙泯二相盡故經云夫說法者無說無示其聽法者無聞無得又經頌云衆生所生不是生亦無流轉生死中又經頌云如來不說法亦不度衆生等是故此四於一聖教圓融無礙方爲究竟華嚴廣義問云生佛約體雖同相用自別豈得全同釋云從體起用用不異體體既衆生之體用豈離於衆生故依體起用即是衆生心中眞如用大更無別佛若尒起信論中已有此義何以獨明華嚴爲別教耶釋云起信雖明始覺本覺不二體相用三大攸同而是自心各各修證不言生佛二互全收是則用起信之文成華嚴之義又說聽全收生佛相在者略舉二喩一者如一明鏡師弟同對說聽以師取之即是師鏡弟子取之是弟子鏡鏡喩一心師弟喩生佛是謂弟子鏡中和尚爲和尚鏡中弟子說法和尚鏡中弟子聽弟子鏡中和尚說法諸有知識請詳斯喩此喩猶恐未盡又如水乳和同一處而互爲能和所和且順說聽以能和爲說所和爲聽且將水喩於佛乳喩衆生

應言乳中之水和水中之乳水中之乳受乳中之水雖同一味能所宛然雖能所宛然而互相在相徧相攝思以准之又衆生心中佛者此明衆生稱性普周而佛不壞相在衆生心內言爲佛心中衆生說法者此明佛心稱性普周而衆生不壞相在佛心內也更無別理但說聽之異耳是知一切衆生語言皆法輪正體若離衆生言說即佛無所說先德云若離方言佛則無說聖人無心以萬物心爲心聖人無身亦以萬物身爲身即知聖人無言亦以萬物言爲言矣華嚴論云一切凡聖境界莊嚴果報以爲教體此乃見境發心不待說故見惡厭之見善樂之摠能起善故又一切法無非佛事故又以一切法自性淸淨以爲教體以觀察力心契自相應故不待說故又以行住坐卧四威儀以爲教體見敬發心不待語故肇論云爲莫之大故乃反於小成施莫之廣故乃歸於無名何謂小成通百千恒沙之法門在毛頭之心地何謂無名形教徧於三千無名相之可得故須宗說雙通方成師匠所以經偈云宗通自修行說通示未悟眞覺大師云宗亦通說亦通定慧圓明不滯空宗通是定說通是慧則宗說兼暢定慧雙明二義相成闕一不可如法華經云定慧力莊嚴以此度衆生又昔人頌云說通宗不通如日被雲朦宗通說亦通如日處虛空故知若先了宗說則無過故法華序品偈云又見諸菩薩知法寂滅相各於其國土說法求佛道又凡有詮表形於言教者皆是明心不詮餘法或言廣大自在此約德相以明心或

言寂滅無爲此約離過以明心乃至或說事
是心之事或說理是心之理故云千經萬論
皆是言心豈止宗鏡耶如法華經云爲一大
事因緣故出現於世凡言大者莫越於心於
五大之中虛空最大尚爲心之所含故首楞
嚴經云空生大覺中如海一漚發又云寂照
含虛空此大非對數量稱大又非形待稱大
故云一大事又此一非一如法句經頌云森
羅及萬像一法之所印一亦不爲一爲欲破
諸數是知諸佛出世祖師西來皆明斯旨非
爲別事矣起信鈔云一心該於萬有萬有不
出一心者此但意在出體不在收於萬法恐
存物外之見故惣該之然諸教中皆說萬法
一心而後深有異今約五教略而辯之一愚
人法聲聞教假說一心謂世出世間染淨等
法皆由心造業之所感故若推徵則一心之
義不成以立前境故云假說二大乘權教明
異熟賴耶以爲一心三界萬法唯識變故三
終教說如來藏以爲一心識境諸法皆如夢
故四頓教泯絕染淨以說一一心爲破諸數假
名故五圓教惣該萬有以爲一心事理本末
無別異故如上所說前後深淺不至深深
必該後所以宗鏡雖備引五教一心證明唯
指歸圓教一心惣攝前故又如鈔云一心爲
如來所說法之根本者蓋緣如來依此一心
而成就故是則信解行證皆依此心從微至
著未嘗離此若離於心得成佛者無有是處
離此有說者皆外道教也所以起信論云所
言法者謂衆生心是心則攝一切世間出世
間法依於此心顯示摩訶衍義疏釋云辯法

功能以其此心體相無礙染淨同依隨流返流唯轉此心是故若隨染成於不覺則攝世間法若不變之本覺及返流之始覺則攝出世間法此猶約生滅門中辯若約眞如門者則鎔融含攝染淨不殊如上所指盡理無過然一切染淨之法法無自立唯心所轉是知因心成法法豈非心所依既全是心能依何得有異以能依從所依起故如波從水起器自金成本末皆同體用無際法苑義林云徧許諸教所說一切唯識不過五種一境唯識阿毗達磨經頌云鬼傍生人天各隨其所應等事心異故許義非眞實如是等文但說唯識所觀境者皆境唯識二教唯識由自心執著等頌皆教唯識三理唯識三十頌云是諸識轉變分別所分別由此彼皆無故一切唯識如是成立唯識道理皆理唯識四行唯識菩薩於定位等頌四種尋思如實等皆行唯識五果唯識佛地經言大圓鏡智諸處境識皆於中現又如來功德莊嚴經頌云如來無垢識是淨無漏界解脫一切障圓鏡智相應如是諸說唯識得果皆果唯識此中所說境教理行果等五種唯識總攝一切唯識皆盡然諸教中說義隨機於境唯識種種異說或依所執以辯唯識楞伽經頌云由自心執著心似外境現以彼境非有是故說唯心但依執心虛妄現故或依有漏以明唯識華嚴經云三界唯心說於世間說唯識故或依所執及隨有爲以辯唯識三十頌云由假說我法有種種相轉彼依識所變依識自體起或依有情以辯唯識無垢稱經云心淸淨故有情

清淨心離染故有情雜染或依一切無有諸法以辯唯識解深密經云諸識所緣唯識所現或隨指事以辯唯識阿毗達磨論引契經頌云鬼傍生人天各隨其所應隨指一事辯唯識故如是等說無量教門類攝諸教理義盡者唯第五教總說一切為唯識故乃至辯名離合會釋者離者別也合者同也諸經論各各別說諸觀等名今合解云但是唯識之差別義非體異也一名有三十二類華嚴等經中遮境唯識名為唯心辯中邊論遮邊執路名為中道般若經中明簡擇性名為般若法華經中明究竟運載名曰一乘此之四名通能所觀若約眞俗境觀者正智唯眞加行後得並通眞俗若言證者後得唯俗勝鬘經中遮餘虛妄名一實諦顯法根本亦名一依由空而證又是空性亦名為空彰異出纏顯攝佛德佛從中出名如來藏明體不染貞實法性名自性清淨心功德自體亦名法身能出四乘能入二乘亦名一乘與法華一乘別無垢稱經遮理有差別名不二法門大慧經中表無起盡亦名不生不滅涅槃經中彰法身因多名佛性離縛解脫亦名涅槃楞伽經中表離言說名不思議瑜伽等中顯不可施設名非安立攝大乘等顯此徧常等名圓成實對法論等明非妄倒名曰眞如此之十五類名唯所觀理唯眞智境恐文繁廣略舉爾所非更無也謂諸法界法性不虛妄性不變異性平等性離生性法定法住法位眞際虛空界無我勝義不思議界等乃至瑜伽論中施設非施設淺深異故名為安立非安立諦

即勝鬘經有作四聖諦無作四聖諦涅槃經中亦名勝義世俗二諦乃至釋深密等顯一切法有無事理種類差別名爲三性顯三俱無徧計所執亦名三無性又瑜伽等中明離繫之方便亦名三解脫門表即深理名三無生忍大智度論顯示差別名四悉檀諸論以後觀細亦名四如實智仁王經中位別即可亦名五忍如是一切雖異名說皆是此中唯識境智差別名也又或說因果體俱一識作用成多一類菩薩義或因果俱說二決擇分中有心地說謂本識及轉識或唯因說三辯中邊論頌云識生變似義有情我及了或因果俱說三三十唯識論云謂異熟思量及了別境識多異熟性故偏說之阿陀那名理通果或唯果說四佛地經等說四智品或因果俱說此處闕第五義諸本皆無六隨順小乘經中說六識或因果俱說七諸教說七心界或因果俱說八謂八識或因果合說九楞伽經第九頌云八九種種識如水中諸波此依無相論同性經中彼取眞如爲第九識眞一俗八二合說故今取淨位第八本識以爲第九染淨本識各別論故所依本故第九復名阿末羅識故第八染淨別說以爲九也如是所說諸識差別一往而論依成唯識論云八識自性不可言定異因果性故無定性故如水波故亦非定一行相所依緣相應異故起滅異故熏習異故楞伽經頌云心意識八種俗故相有別眞故相無別相所相無故如是一切識類差別名爲唯識此幻性識若加行觀唯共非自若後得觀自相觀一一依他名

各證故如上所引是知諸佛所證菩薩所修
若教若理若因若果若行若位乃至世間出
世間一切萬法無有纖毫一法不是心者宗
鏡大旨見聞信向之者如寶印所印明鏡所
照可永絕纖疑矣但一切乇道異生或居不
定聚者習性易染猶如白絲如孟子云人性
猶湍水決東則東決西則西猶如尺蠖食黃
而身黃食蒼而身蒼且入識藏中十法界種
子具有隨所聞法即發起現行若聞宗鏡之
文即熏起佛乘種子然須染神入心窮源見
性不徒耳入口出但記停言如荀卿子云君
子之學入乎耳著乎心布乎四支動靜皆可
爲法小人之學入乎耳出乎口口耳之間則
四寸耳何足美七尺之軀者也　問十方諸
佛無盡教海廣大無邊云何於十帙之中而
言搜盡　答若歷事廣分言過無窮之教海
若撮其妙旨理盡百卷之要文一言已達其
原況乎十帙以無量經教皆是一心所以法
華經云種種言詞演說一法如傅大士行路
難云君不見心相微細最奇精非作非緣非色
名雖復皓然非有相若凡若聖已之靈此靈無
形而常應雖復常應實無形心性無來亦無
去緣塵流轉實無停正覺覺此眞常覺方便
鹿苑御尊經又云能知此心無隔礙生死虛
妄不能羈而此一心皆悉具八萬四千諸律
儀思益經云譬如大火一切諸𦦨皆是燒相
如是諸善男子所說法皆入法性故知一切
凡聖所有言說皆入宗鏡之中終無異法所
以經偈云麁言及細語皆歸第一義乃至前
後橫竪之說廣略之文一一皆爲引入第一

義中若實入其中則佛法皆平現不用記一字念盡一切經不用解一法會盡無邊義不用說一句常轉正法輪不用舉一步徧參法界反何若若記得是想邊際若解得落意根中若說得是辯才門若參得隨外學地並不干自己事宗鏡中不收如手撮虛空徒勞心力所以迎之不見其首隨之不見其後存之一一皆空亡之處處咸有故志公和尚云佛祖言外邊事取著元來還不是作意搜求實勿蹤生死魔來任相試先德云第一不得於一機一教邊守文作解實無有定法如來可說我宗門中不論此事但知自心即休不更用思前慮後又偈云千般比不得萬種況不成智者不能知上賢亦不識　問既談無言之道絕相之眞云何備引言詮廣明行相　答非言何以知乎無言非相何能顯乎無相華嚴經偈云了法不在言善入無言際而能示言說如響徧世間淨名經云夫說法者無說無示不言不說故云當如法說又云無離文字說解脫也法華經偈云諸法寂滅相不可以言宣以方便力故爲五比丘說又偈云又見菩薩安禪合掌以千萬偈讚諸法王斯皆以無言顯言言顯無言也又華嚴經頌云佛以法爲身淸淨如虛空所現衆色像令入此法中又偈云色身非是佛音聲亦復然亦不離色聲見佛神通力金剛經云若見諸相非相則見如來斯皆以相顯無相也則無言不礙言無相不礙相故知無言即言皆無別體相即無相豈有異形故經偈云無中無有二無二亦復無三界一切空是則諸佛見且

諸佛見中寧立有無同異見邪故先德云是以佛證離言流入音聲表顯大藏於龍宮故知至趣非違功行得之則甚深言象非近虛懷體之而目擊言絕之理而非絕繫與玄籍而非與故即言亡言也所以無言之言橫分教海非有之有高立義天如唯識疏序鈔釋云疏云無言之言風響非有之有波騰此四句疏文前二句顯佛本質教後二句顯聞者影像教何者謂佛說之教離心無體名為無言從心現故名之為言此為能擊發如似風響即佛於利他後得智上有三乘十一分教旋然顯現即與衆生為增上緣欲令聞者識上有文義相生故云無言之言風響也非有之有波騰者即聞者識上文義相生因質起教故有似波騰離心無體名為非有從心現故名之為有又云悟之者得理亡言迷之者執文遺旨證之者言理一心是知若入宗鏡無旨外之文可執無文外之旨可尊理事雙消悟迷俱絕

問從禪定而發慧因靜慮以證真何不令息念澄神冥宗照體故云禪能洗根情之欲拾擢結使之高山滅覺觀之猛風遮煩惱之毒箭焉乃廣論揔別說佛說心惑亂初機有違正典

答夫禪有四種一作異計忻上猒下而修者是外道禪二信正因果亦以忻猒而修者是凡夫禪三了生空理證偏真之道而修者是小乘禪四達人法二空而修者是大乘禪若背教而唯成闇證只為已眼不明守黙而但坐凝禪所以慧心萌朗從與邪行空澄真修入道之初教觀須具執觀門而弃教旨終成上慢之愚尚他說

而背自心寶招數寶之誚所以華嚴明成就
無生之慧究賴多聞佛藏說速入涅槃之門
皆因聽法如佛藏經頌云百千䴵羊僧無慧
修靜慮設經百千劫無一得涅槃聰敏智慧
人能聽法說法欽念須臾頃必速至涅槃此
頌是自利入道也又經頌云假使頂戴塵沙
劫身爲牀座徧三千若不傳法利衆生決定
無能眞報者斯頌乃利他報恩也華嚴明菩
薩證無生慧光時因善巧多聞又聞有助觀
起信之功能圓自行說有斷疑成佛之力可
以化他故華嚴經頌云譬如闇中寶無燈不
可見佛法無人說雖智不能了是以說圓頓
教印衆生心開大施之門成無邊之益若不
以此示人雖有利他而不盡善所益既尠用
力尤多若直指自心全提家寶如傾囊倒藏
大施無遮徹果該因究竟常樂所以輔行記
云若以權法化人法門雖開不名傾藏今於
一心開利物門傾秘密藏示眞實珠心既不
窮藏亦無量藏既無量珠則無邊含一切法
故名爲藏理體無缺譬之以珠是則開示衆
生本有覺藏非餘外來維摩經云法施會者
無前無後一時供養一切衆生是名法施之
會什法師云若一起慈心則十方同緣施中
之最莫先於此故曰無前後也肇法師云夫
以方會人不可一息期以財濟物不可一時
周是以會通無隅者彌綸而不漏法澤冥被
者不易時而同覆故能即無疆爲一會而道
無不潤虛心懷德而物自賓爲存濟之
小慧捨江海之大益置一時之法養而設前
後之俗施乎夫財養身法養神養神之

道存乎冥益何則羣生流轉以無明為塵路冥冥相承莫能自返故大士建德不自為身一念之善皆為羣生以為羣生故行願俱累行累則已功立願累則羣生益已功立則有濟物之能羣生益則有返流之分然則菩薩始建德於內羣生以蒙益於外矣何必待喃養啓導然後為益乎菩提者弘濟之道也是以為菩提而起意者一念一時所益無際矣則是承宗鏡之光徧法界之照寧有遺餘乎

如首楞嚴疏鈔云心靈萬變者坐禪在定時魔境千差俱不識昔有禪師在山坐見一孝子擎一死屍來向禪師前著便哭云何故殺我阿母禪師知是魔思云此是魔境我將斧斫却可不得解脫便於柱上取斧遂斫一斧孝子走去後覺股上濕便看乃見血不期自斫斯乃正坐禪時心中起見遂感外魔來入行人心不知皆由自心或自歌舞等元是自心影像故知若了唯心諸境自滅何處心外別有境魔耶又昔有禪師坐時見一豬來在前禪師將是魔則緩擎把豬鼻接唱叫把火來乃見和尚自把鼻唱叫明知由心變但修正定何有魔事如經云汝心不明認賊為子五十重魔境皆由妄心為賊子盜汝法界中法財智寶處三界徒受貧窮孤露之苦

問世間條法有貪瞋癡為所治出世淨法有戒定慧為能治則眞俗互顯能所對治行相分明理事具足云何但說一心之旨能祛萬法乎　答古德云至道本乎其心心法本乎無住無住心體靈知不昧則萬法出生皆依無住一心為體離心之外無別有法如羣波

依水離水無波萬像依空離空無像大莊嚴論偈云遠離於法界無別有貪法是故諸佛說貪出貪餘爾如佛先說我不說有異貪之法能出於貪瞋癡亦爾由離法界別法無體故是故貪等法性得貪等名此說貪等法性能出貪等此義是經旨趣又頌云於貪起正思於貪得解脫故說貪出貪瞋癡出亦爾釋曰離貪之外無別有法以貪法界故則一切法趣貪是趣不過何者若於貪趣正思了貪無自性則於貪得解脫若於貪起邪想遂貪生執著則於貪被繫縛繫縛解脫遂成眞俗二門於眞俗二門則收盡染淨諸法貪一法既爾餘瞋癡等八萬四千煩惱塵勞門亦然一一備含法界故斯乃是諸經旨趣之門亦可全證宗鏡大意矣若迷方便貪諸義門則疑餧水以漂人望乾城而投足憑虛自失得實何憂此一心之旨萬德攸歸若善若惡皆能迴轉若逆若順悉使善成所以十玄門中有唯心迴轉善成門古釋云所言唯心迴轉者前諸義門等並是如來藏性淸淨眞心之所建立若善若惡隨心所轉故云迴轉善成心外無別境故言唯心也若順轉即名涅槃經云心造諸如來若逆轉即是生死經云三界虛妄皆一心作生死涅槃皆不出心是故不得定說性是淨及與不淨也故涅槃經云佛性非淨亦非不淨淨與不淨皆唯心故離心更無別法也楞伽經偈云唯心無境界無塵虛妄見故知逆順唯由人轉苦樂自逐緣分一念無住眞心塵劫未曾改變但隨智分別所見不同涅槃疏云若言心性本淨爲惑

所發猶屬教道且順權說若云本心清淨衆生聞者起於邪見謂心即是不肯修道爲令衆生斷除貪等方見佛性故云終不定說等若依實理心性本來未淨猶如無始唯氷無水雖全是氷則不得云氷不是水衆生心性亦復如是雖本是無明則不得云非是三德秘藏是故圓人唯觀無始三道即三德故不同權人却覆方見金剛三昧經云梵行長者言諸法一味云何三乘其智有異佛言長者譬如江河淮海大小異故深淺殊故名文別故水在江中名爲江水在淮中名爲淮水在河中名爲河水俱在海中唯名海水法亦如是俱在眞如唯名佛道是以縱橫幻境在一性而融眞寂滅靈空寄森羅而顯相如華嚴經頌云譬如一心力能生種種心如是一佛身普現一切佛華手經偈云若欲以一念徧知一切心是心無形色如幻不堅固賢劫定意經云見於證明三界如幻一切本元無所違失是曰一心又云以是名號爲無所有有所觀見見一切本是曰一心如經偈云廣博諸世界無量無有邊知種種是一知一是種種何者一是萬法之一以心爲自性故所以古頌云萬法由心生心清萬法清五通無障礙心王如眼睛月燈三昧經云爾時世尊知月光童子心所繫念而作偈問告月光童子言若菩薩與一法相應皆悉能獲最勝功德速成阿耨多羅三藐三菩提何謂一法童子若菩薩於一切法體性如實了知乃至偈言諸法但說一所謂法無相是智者所說如實而了知若說如是法菩薩了知者彼得無礙

辯說億脩多羅導師所加護顯示於實際不分別假名曾無有所說以一知一切以一切知一雖有種種說而不起於慢其心能了知一切法無名隨順學諸名而演說眞實釋曰若如實了知一切法體性即自心體性觀一切法悉皆無名無相以假名相說演其眞實令歸無相之眞原無名之實際則入脩多羅教海辯說無窮又如經云童子其心無性又無形色不可覩見童子如是心體性即是佛功德體性如是佛功德體性即是一切諸法體性以是義故童子若菩薩說一切法體性一義如實知者名爲菩薩寂滅於心善解三界出離善根如實了知如實知見能如實說無有異說乃至善解離文字法善解分別字智善解離語言法等又楞伽經偈云不生現於生不退常現退同時如水月萬億國土現一身及無量燃火及霔雨 心心體不異故說但是心 心中但是心 心無心而生種種色形相所見唯是心又偈云 心中無斷常身資生住處唯 心愚無智無物而見有又偈云佛子見世間唯 心無諸法種類非身作得力自在成何以故若得 心王一切自在要成即成非他所礙如持地菩薩云我常於一切要路津口田地險隘有不如法妨損車馬我皆平塡乃至遇毗舍如來摩頂謂我當平心地則世界地一切皆平何以故由 心不平其地即不平如舍利弗 心有高下見丘陵坑坎是知提綱撮要莫越觀 心見道不隅刹那取證猶如反掌陳文帝法華懺文云理無二極趣必同歸但因業因 心稟萬類之識隨見隨著異羣

生之相梁武帝金剛懺云得之於心然後爲法是以無言章子妙得不言之妙不說菩薩深見無說之深所云理無二極趣必同歸者則一法標宗異途泯跡不言之妙無說之深者若不詞諮自心易乃洞其深妙則言思道斷冥合斯宗矣唐德宗皇帝云夫萬有之法本緣於心心生法生心滅法滅故以心觀心心外無法心性常住道其遠乎如先德云夫修道之體自識當身本來清淨不生不滅無有分別自性圓滿清淨之心此是本師故知自眞心自然而有不從外來於三界中所有至親莫過於心　問生佛同體何故苦樂有殊　荅諸佛悟達法性皆自然了心原妄想不生不失正念我所心滅故不受生死即究竟常寂滅以寂滅故萬樂自歸一切衆生迷於眞性不達本心種種妄想不得正念故即憎愛以憎愛故心器破壞即受生死故諸苦自現欲知法要守心第一若一人不守眞心得成佛者無有是處故云制心一處無事不辦一切萬法不出自心入萬法門三乘位體一切賢聖論眞宗莫非自心是本文句蹤云若尋教迹迹廣徒自疲勞若尋理本本高高不可極日夜數他寶自無半錢分但觀己心之高廣和無窮之聖應機成致感遂得已利故用觀心釋當知種種聲教若微若著若權若實皆爲佛道而作答第大經偈云麤言及軟語皆歸第一義此之謂也法華方便品偈云我本立誓願普令一切衆亦同得此道如我等無異又偈云正直捨方便但說無上道此正不指世間爲正不指螢光智爲正

不指燈炬體法智為正不指星月道種智為正乃指日光一切種智為正此流通非為楊葉木牛木馬而作流通非流通半字非流通共字非流通別字純是流通圓滿脩多羅滿字法也如宗鏡一光更無餘照不唯位高行滿亦乃因深果圓巧拙頓殊遲速莫等如大智度論云譬如治病苦藥針炙痛而得差如有妙藥名蘇陀扇陀病人眼見衆疾皆愈除病雖同優劣法異聲聞菩薩教化度人亦復如是苦行頭陀初中後夜勤心禪觀苦而得道聲聞教也觀諸法相無縛無解心得清淨菩薩教也是以了心實相悟在剎那積行而成因賒果遠但有一毫之善悉隨喜迴向實相之心乃至四威儀中觸途成觀念念契旨步步入玄不令一塵而失眞智如箭射地無不中者故論云復次正迴向菩薩應作是念如十方三世諸佛所知用無上智慧知諸善根相一切智人中佛第一勝佛所知諸善根必是實相如佛所知我亦用如是善根相迴向譬如射地無不著時若射餘物或著或不著如諸佛所知隨喜如射地無不著若用餘道隨喜如射餘物或著或不著如是迴向是為不謗諸佛故知信解實相心入宗鏡內舉念皆是無往不眞方順佛所知不謗三寶若得實相智慧所蔭一切萬行悉皆成就如大鵬影覆其子令子增長如今學人但自直下內了自心莫疑外境心若得了外境皆虛一法纔通萬像盡歸心地一輪有阻千車悉滯脩途明明而只在自知念念而無非眞實外覓逗驗不慮他疑內密難窮應親證知麤

居士偈云守人樂寂靜下士好威儀菩薩心無礙同凡凡不知佛是無相體何須有相持但令心了事遮莫外人疑如人渴飲水冷暖自心知又如外書中云有威名於世者若呼其名則可以止兒啼魏略云張遼爲孫權所圍遼復入權衆破走由是威震江東兒啼不止其父母以遼名恐之便止又燉煌實錄云宋質直破虜有威名兒啼恐之即止且孩兒未識其人聞名即能止啼者全證唯心矣乃至如念觀音名号火不能燒等此託觀音爲增上緣並是自心所感致茲靈驗災祥成敗榮辱昇沉無不由心者矣所以融大師頌云亦不從天生亦不從地出但是空心性照世間如日若如日照世間何光明而不透則觸目寓情無非我心矣皆成法寶盡作家珍自利利他用而無盡傅大士三諫詩云捨世榮捨世榮華道理長怒力殺勤學三諫諫我身心還本鄉諫意意根莫令起諫口口根莫說彰諫手手根莫鞭杖三諫三王王自香虛空自得到仙堂仙堂不近亦不遠徘徊只是衆中央若欲行往仙堂裏不用匍匐在他鄉若欲求念彌陀佛東西南北是西方西方彌陀觸處是面前背後七重行或黃或赤或紅白或大或小或短長天蓋正是彌陀屋木孔本穿彌陀房天上空中彌陀路草木正是彌陀鄉日夜前後曹嘈閙正是彌陀口放光若欲禮拜彌陀佛不用思想強干性若不謗人是禮拜若不求人是道場努力自俊三功作穀勸肆方種衣粮山河是家無盡藏草木是人常滿倉經水是人常滿庫藤蘿是人無底囊

多作功夫自成就自行手脚熟嚴莊若欲往生安樂國只是箇物是西方又謌云諸佛村鄉在世界四海三田徧滿生佛共衆生同一體衆生是佛之假名若欲見佛看三郡田宅園林處處停或飛虛空中援援或擲山水口轟轟轟或結群朋往來去或復孤單而獨行或使白日東西走或使暗夜巡五更或烏或赤而復白或紫或黑而黃青或大或小而新養或老或少舊時生或身著上有燈火或羽翼上有琴箏或遊虛空亂上下或在草木亂縱橫或無言行自出宅或入土坑暫寄生或攢木孔爲鄉貫或徧草木作窠城或轉羅網爲村巷或臥土石作階廳諸佛菩薩家如是只箇名爲含衛城

宗鏡錄卷第二十九　富

音義

搜所鳩反聽也擻也　羈居宜反少息也　誚才笑反　詼古來反　啞烏下反聲言也　敹居六反也　鎮

綸方反遮　譎古穴反　沫莫反割　喃　薄故反　食　淮戶反　乖

霆之反　扣苦反　鍪　罩　雖　鞸

反鵬步反　崩逗　火

宗鏡錄卷第三十　富

慧日永明寺主智覺禪師　延壽　集

夫菩薩欲報佛恩皆須不惜身命護持如來正法云何唯述一心能報慈化　答覺王最後慈勑唯令於念處修眞首祖當初所傳只但指人心是佛若能信受是眞報恩示他則不負前機自究則堪成大事如智者觀心論偈云大師將涅槃慈父有遺囑四念處修道當依木叉任我等非佛子不念此遺囑乘緩內無道戒緩墮三塗由不問觀心令他信衞薄爲鵄不施貪豈報白鵄恩非但田不良無平等種子法雨若不降法種必燋枯各無來世糧失三利致苦大法將欲頹哀哉見此事爲是因緣故須造觀心論平等眞法界無行亦無到若能問觀心能行亦能到即是四念處能依木叉任乘急內有道戒急生人天此是眞佛子不乖慈父囑天龍皆慶喜一切豈不祈能報白鵄恩普施爲鵄食旣有好良田有平等種子法雨應時降法種皆生長各有來糧資俱獲三利樂爲是因緣故須造觀心論諸來求法者欲聞無上道不知問觀心聞慧終不發諸來求法者欲思無上道不知問觀心思慧終不生諸來求法者欲修無上道不知問觀心修慧終不成諸來求法者勤修四三昧不知問觀心困苦無所獲諸來求法者多聽得言語不知問觀心未得眞實樂諸來求法者修三昧得定不知問觀心貪禪無所見諸來求法者欲懺悔衆罪不知問觀心罪終難得脫諸來求法者意欲離煩惱不知問觀心煩惱終不滅諸來求法者本欲利益

他不知問觀心退轉令他謗諸來求法者欲興顯佛法不知問觀心退還大行損如此衆得失非偶可具傳有此諸得失無人覺悟者爲是因緣故須造觀心論末世修觀心得邪定發見辯于無窮盡自謂人間寶無智者鼻鼷野狐氣衝眼睾尾共却行次第墮坑須爲是因緣故須造觀心論守鼻隅安般及修不淨觀安般得四禪不免泥犁苦不淨謂無學覆鉢受女飯設得隨禪生墮長壽天難爲是因緣故須造觀心論依事法用心無慧發鬼定顯異動物心事發壞佛法命終生鬼趣九十六眷屬像法決定明三師破佛法爲是因緣故須造觀心論內心不爲道邪諂念名利詐現坐禪相得名利眷屬事發壞他信毀損佛正道此是扇提羅死墮無間獄爲是因緣故須造觀心論說法得解脫聽法衆亦然不知問觀心如貧數他寶說者問觀心無說亦無示聽者問觀心無聞亦無得爲是因緣故須造觀心論戒爲制心馬雖持五部律不知問觀心心馬終不調律住持佛法解外不解內淨名訶上首乃名眞奉律爲是因緣故須造觀心論誦經得解脫非爲世財利若能問觀心破一微塵中出大千經卷受持讀誦者聞持無遺忘心開得解脫爲是因緣故須造觀心論勸化修供養興顯安行人密心爲自利倚託以資身壞他喜捨善驢驢以償人若能問觀心即如駝驛也爲是因緣故須造觀心論諸道各有法了不自尋研忽窺窬釋教動經十數年非但彼法拙亦有謗壞心此是迦毗衆仙聖豈聽說爲是因緣故須造觀心

論富貴而無道多增長憍逸若能開觀心得
眞法富貴雖富而不危雖滿而不溢不著世
富貴心常在道法爲是因緣故須造觀心論
貧賤多姧詐須齎造衆惡現被王法治死墮
三惡道若能開觀心即安貧養道有道即眞
實無爲即富縱爲是因緣故須造觀心論四
衆皆佛子無非是法親因執善法諍遂結來
怨若能開觀心和合如水乳皆師子之子
悉是栴檀林爲是因緣故須造觀心論年衰
身帶疾眼闇耳漸聾心憎多忘彌年不如一
年死王金翅鳥不久吞命根一旦業繩斷氣
絶豈能言爲是因緣故須造觀心論稽首十
方佛深慈觀心者勸善諦觀察發正覺妙樂
稽首十方法深深悲觀心者善勸諦觀察得眞
覓諸菩薩稽首十方僧大衆和合海若能善觀
察嶽音心無量讚歎龍樹師令遠得開曉亦
加捨三心令承三寶力起三十六問其間諸
細問對萬難可數若觀一念心能荅此問者
當知心眼開得入淸淨能不能荅此問奈何
盲瞑也步義尚不見那能行大道哀哉末法
中無復行道人設令有三數寧别此問也故
生悲愍心歸命禮三寶作此問心論令觀者
開朗願諸見聞者莫生疑謗心信受勤修習
必獲大法利乃至偈問云問觀自生心云何
四不說雜戲論執諍心淨如虛空開觀自生
心云何是魔行業煩惱所繫三界火宅燒開
觀自生心云何是外道諸見煩惱業流轉於
六道開觀自生心云何是三業被度斷見思
出三界火宅開觀自生心云何是巧度三乘
不斷結得入二涅槃開觀自生心一何是别

教求大乘常樂菩薩斷別惑問觀自生心云何圓教乘不破壞法界住三德涅槃問觀自生心云何為涅槃修四種三昧得真無生忍問觀自生心云何巧成就二十五方便調心入正道問觀自生心云何知自心起十種境界成一心三智問觀自生心云何知十境各成十法乘遊四方快樂問觀自生心云何不住法入初發心住及四十二位問觀自生心云何六度成能得諸三昧及諸陀羅尼問觀自生心云何得六通用四攝行化四辯無罣礙問觀自生心云何得相好成真應二身對緣如鏡像問觀自生心云何具十力八四無所畏內外照用圓問觀自生心云何於觀心能得十八種不共世間法問觀自生心云何得大慈大悲三念處愍衆無異想問觀自生心云何巧方便成就諸衆生嚴淨一切剎問觀自生心云何於此心莊嚴菩提樹建清淨道場問觀自生心云何降魔怨能制諸外道令衆悉歸敬問觀自生心云何坐道場現四種成佛起機無差殊問觀自生心云何轉四教清淨妙法輪一切得甘露問觀自生心云何現四佛四種涅槃相究竟滅無餘問觀自生心云何知依正四土天器同而飯色有異問觀自生心云何於此心是一切根緣通達無罣礙問觀自生心云何知悉檀無形無所說現形廣說法問觀自生心云何知漸頓秘密不定教一音說此四問觀自生心云何知四教各開出四門及一切法門問觀自生心云何於四教四門十六門作論通衆經問觀自生心云何住滅定普入十法界廣剎諸衆

生問觀自生心云何知四土用教有增減普
利一切衆問觀自生心云何知此心具一切
佛法無一法出心問觀自生心云何知此心
即平等法界佛不度衆生問觀自生心云何
知此心法界如虛空畢竟無所念問觀自生
心云何無文字一切言語斷寂然無言說今
約觀一念自生心略起三十六問外觀心人
及久相逐眷屬行四種三昧者被觀心者若
能一一通達當生心如佛想親近受行如四
依也門徒眷屬若於此無滯是眞同行是眞
法王子孫紹三寶種使不斷絕若不能觀於
一念自生心一一荅此問者即是天魔外道
眷屬爲彼之所驅馳方處三界牢獄未有出
離之期若心不惬欲求挽出者必墮二乘三
惡道坑自斷法身慧命誅滅菩提眷屬是破
佛法國土大衆家哀哉哀哉知奈何也若觀
自生心得失如此觀他生共生無因生心亦
然也釋曰此觀心三十六問上等十方諸佛
之慈心無恩不報下及法界群生之悲仰有
感皆從乃至修行妙門度生儀軌教觀融攝
理事圓通徹果該因自他兼利十身徧應四
土包含但觀自一心無不悉備如論偈云烏
鵄不施食豈報白鵄恩非但田不良無平等
種子法雨若不降法種必燋枯各無來世粮
失三利致苦者釋云此偈明不修念處之觀
即是無平等種子不依木叉而住即非良田
何者夫觀大乘念處者觀生死五陰之身非
枯非榮即大寂定涅槃經云色解脫涅槃乃
至識解脫涅槃若修此念處觀即是觀一切
六道衆生即是常樂我淨大涅槃具足佛之

知見如常不輕圓信成就經云施城中最下乞人與難勝如來等是則豈可分別是田非田可施不可施耶故念處觀即平等種子若不修則見生死涅槃有異凡聖有殊聖是敬田則崇仰而施凡是悲田則厭惡而不捨故言無平等種子今取王為喻者喻無平等種子也昔有王但借白鴿以喻聖人烏鴉以喻凡人王喻衆生不修念處不修念處平等種子之人也故簡悲敬兩田然內無平等種子聞觀之道外則不能弘宣化大乘豈能報佛恩又破如來禁戒則無良田是故偈云法雨若不降法種則憔枯此兩句明四衆無戒慧之機聖則不應何者涅槃經云純陁白云我今身有良田無諸荒穢唯希如來甘露法雨雨我身田令生法芽而今四衆不修念處修道則無慧種不修本又而住則無良田既無種則衆生無感聖之機豈能招聖法雨之應衆生佛性之芽何得不枯也乃至內無善機外無聖應法種之芽又枯是則失現在未來涅槃三利之樂乃更招三塗之苦又偈云能報白鴿恩普施烏鴉食者釋云此偈明有平等種子復有良田能施烏鴉食能報白鴿恩何者然佛聖人能覺悟衆生不令為三毒諸煩惱虵毒所傷即是聖人於衆生有恩如白鴿覺悟於王不為毒虵所害經云依教修行名報佛恩而今行者依念處觀慧依本又而住即是依教修行名報佛恩復能以巳之行化導一切衆生即是普施一切烏鴉食能報白鴿之恩又偈云守鼻隔安般又修不淨觀安般得四禪不免泥犁苦不淨謂無學覆鉢受女

彼說得隨禪生墮長壽天難為是因緣故須造觀心論者釋云此明事相修禪之倒也鼻隔安般一句標修有備四禪章門及修不停觀一句標修無備尋禪章門守鼻隔者安心在鼻也安般者數息也以數息故能得四禪入定昔有比丘得四禪謂阿羅漢臨命謗佛墮於地獄也昔有比丘學不淨觀少時伏心欲想不起自謂聖人後因聚落乞食見女造飯欲心即發情迷心醉覆鉢受於女飯然數息得禪設不起謗及不墮地獄而隨禪受生墮長壽天難故知若於一心四念處修道不辜慈父醫王孝順之子孫但入宗鏡中無恩而不報是以心若正萬法皆正心若邪萬法亦邪若離自心外欲破他邪則立自立他見邪見正如卸甲入陣弃火焚舍欲破敵下種無有是處但能守護自心即是護持正法亦是普念十方一切如來自心護法既爾轉化他心亦然則正外無邪云何說破邪外無正云何說持如是遍明真護正法乃至圓滿具足一切法門所以首楞嚴經偈云將此深心奉塵剎是則名為報佛恩大集經云眼識於色是名非法若能遠離是名護法故知善攝諸根不為六塵所侵者可謂真護法矣法集經云菩薩不須守護諸法世尊若菩薩但能善護自心是菩薩善護自心故則能成就諸佛妙法乃至見自心如幻如是見諸法如幻而心非內非外二中間可得如是見一切法見即如心無於色相不可得亦不可得見無於形礙不可執捉不照不住見一切諸法其相如是若能如是見者是菩薩則能得於平

等之心以得平等心故如是菩薩不復更得
於法以平等外無差別法可差別法即平等
故若入此平等法門則知一切法皆悉性空
不生受著即是無非捨身命處再亦是成道
處亦是轉法輪處亦是度生處亦是入滅處
亦是究竟報恩處亦是成滿大願處亦是萬
行具足處何者如云萬物得地而生萬行得
理而成者理即心也或行孝忠或輸忠烈靡
不由心者哉如則天朝孟景休丁母憂哀毀
過至滅性有弟景禕在襁褓景休自乳之乳
謂之溢又畢搆為吏部尚書初丁繼母蕭氏
憂盧氏二妹俱在襁褓搆親乳之乃至成長
斯則孝行之所感乳出於心非定男女之體也
問八萬四千法門門門解脫云何偏取一心
門以為真趣　答此一心門是真性解脫古
佛慈勑諸佛解脫只令於眾生心行中求不
於餘處求何以故只謂眾生心是諸佛心諸
佛解脫是眾生解脫隨緣轉變自号眾生緣
性常空真佛不動如冰元是水結若欲求水
應當就冰冰水雖殊濕性不壞時節有異體
性無虧如是信入名真解脫其餘法門非無
進趣若比斯宗頓漸天隔但明佛慧唯接上
機所以法華會上世尊親囑累諸大菩薩若
說此經直入佛慧能廣開示真報佛恩其有
不信受者當於餘深法中示教利喜即是備
餘解脫法門今宗鏡中唯論不思議解脫如
台教問何意不斷煩惱而入涅槃方是不思
議解脫答須彌入芥小不障大大不即小故
云不思議耳今有煩惱惑不障智慧涅槃智
慧涅槃不礙煩惱結惑乃名不思議又約有

體無體無色無心以明解脫無體也若不思議觀色心即是法性之色心異色心不生不滅而得解脫故知貪著妙色妙心之體也又妙色湛然常安住又色解脫涅槃若無色者如死人那得解脫也乃至蜂作蜜蜘蛛作網皆不可思議皆有心數法之解脫也是知直了此心無行不足以一心具足萬行無一行而非心故且如云布施者大菩薩行施等時能觀唯識知境是心即心外無法三輪體空是稱眞施持戒者謂證唯心離念常淨無明垢處即成佛戒但佛心中具諸功德離過義邊則名爲戒忍辱者觀衆生唯識受見知本心外無法可瞋精進者如來精進若據自行常觀唯識故攝論云如來常不出觀故寂靜禪定者大菩薩定謂觀唯識不見境時心無緣念則是眞定智慧者大菩薩皆觀自心意言分別以爲境界從初發心乃至成佛皆作此觀豈止四等六度成佛化生乃至欲託質蓮臺永拋胎藏生極樂等諸佛國土遊戲神通者皆能了達自心無不化往又復豈止一行一願凡有一切希求無不從意故如來不思議境界經云三世一切諸佛皆無所有唯依自心菩薩若能了知諸佛及一切法皆唯心量得隨順忍或入初地捨身速生妙喜世界或生極樂淨佛土中金剛般若論偈云智習唯識通如是取淨土起信論云初信大乘心人諸佛皆攝生淨土諸法無行經云若能教化三千大千世界中衆生令行十善不如菩薩如一食頃一心靜觀入一相法門大般若經云佛告善現當知甚深般若波羅蜜

多是諸善法所趣向門譬如大海是一切水趣向門楞伽經偈云一切諸度中佛心爲第一所以一切諸乘中斯乘爲究竟台教云諸佛解脫於衆生心行中求者若觀衆生心行入本性清淨智窮衆生心原者即顯諸佛解脫之果若見衆生心空即見佛國空即是心行中求得三種解脫衆生心性即眞性解脫癡愛即實慧解脫諸不善行即是方便解脫是知此一心眞性解脫能空煩惱繫縛九結十使等如一栴檀樹改四十由旬伊蘭林悉香能令煩惱即菩提故又若斷惑懺罪比餘漸教如氎華千斤不如眞金一兩故云若欲懺悔者端坐念實相則直了無生之心當處解脫金光明經疏云毗盧遮那徧一切處若行若住若明若暗皆得不離見佛世尊六根所對無非佛法耆婆攬草無非藥者普能愈病釋摩男所執一切砂礫皆變爲寶阿那律空器悉滿甘露若能如是者所觀之罪非復是罪罪即實相所觀之福福即非福福即實相總是實相是名大懺悔也觀普賢菩薩行法經云觀心無心從顛倒想起如此想心從妄想起如空中風無依止處如是法相不生不沒何者是罪何者是福我心自空罪福無主一切諸法皆亦如是無住無壞如是懺悔

又夫有罪可露非眞懺悔有善可見非眞隨喜有法可趣非眞迴向有事可求非眞發願若入宗鏡諦了自心則無處無方一切清淨如甚深大迴向經云佛言有三種迴向何等爲三謂過去空當來空現在空無有迴向者亦無迴向法亦無迴向處菩薩摩訶薩皆作

是迴向作是迴向時三處皆清淨以此清淨功德與一切衆生共迴向阿耨多羅三藐三菩提作是迴向者無有凡夫及凡夫法乃至亦無有佛及向佛者何以故法性無緣不生不滅無所住故法集經云菩薩摩訶薩於一切法不求究竟處何以故是菩薩於一切法無非究竟故是菩薩不求解脫一切諸法本性寂滅無非解脫是菩薩不樂一法亦不猒一法是菩薩於諸佛法非是自法亦非他法不取一法不捨一法法華經云爾時佛告上行等菩薩大衆諸佛神力如是無量無邊不可思議若我以是神力於無量無邊百千萬億阿僧祇劫爲囑累故說此經功德猶不能盡以要言之如來一切所有之法如來一切自在神力如來一切秘要之藏如來一切甚深之事皆於此經宣示顯說故知三世覺王十方大士一切所有諸佛之法一切神通攝化之門一切宗旨秘要之藏一切甚深因果之事皆於此心無不圓足故云於無量無邊阿僧祇劫囑累此法讃歎此心無作之功無比之德猶不能盡豈可率爾頓超而措言乎此宗鏡錄是大智所行上根能受絕投巖凝狂之見捨草庵下劣之心非限量之懷輒可希冀持螺何以酌海析草焉能量天若過大機又不可行於小徑須依宗鏡直示本心如經云無以穢食置於寶器無以大海內於牛跡是知於此生信者甚爲希有何者信果佛則易如十方諸佛信因佛則難如現今衆生故起信鈔云信過去釋迦當來彌勒等是佛則爲易有今信衆生心中眞如是凡聖通依

迷之則六趣無窮悟之則三寶不斷此爲希有如信皇后王胎則易信貧女聖孕則難是以染法淨法俱是心苗本地發生更無餘孕如無著菩薩大乘莊嚴經論偈云自界及二光癡共諸惑起如是諸分別二實應遠離釋曰自界謂自阿賴分種子二光謂能取光所取光此等分別由共無明及諸餘惑故得生起如是諸分別二實應遠離二實謂所取實及能取實如是二實染淨應求遠離釋曰此亦攝末歸本義論云求唯識人云能取及所取此二唯心光貪光及信光二光無二法釋曰求唯識人應知能取所取此之二種唯是心光如是貪等煩惱光及信等善法光如是二光亦無染淨二法何以故不離心光別有貪等信等染淨法故二光亦無相偈曰種種心光起如是種種相光體非體故不得彼法實釋曰種種心光即是種種等相或異時起者謂貪光瞋光等或同時起者謂信光進光等光體等者如是也染位心數淨位心數唯有光相而無光體是故世尊不說彼爲眞實之法是知萬法之體不出遮那心源萬善之門靡越普賢行海云何不出遮那心源如華嚴經頌云佛刹微塵數如是諸刹土能於一念中一一塵中現云何靡越普賢行海如阿僧祇品頌云於一微細毛端處有不可說諸普賢如一毛端一切爾如是乃至徧法界此遮那心即菩提心此普賢行即菩提行如華嚴經頌云欲見十方一切佛欲施無盡功德藏欲滅衆生諸苦惱宜應速發菩提心昔人云菩提心即萬行之本即此發心便名

為行　問若獨取一心解脫其餘非者則一不收一切法界義不圓乖此廣乘失其遍理答若圓修頓悟之機則舉一蔽諸無復方便只為不入者方便開三乃至八萬雖即開三本明一道所以金剛三昧經云如如之理具一切法善男子住如理者過三苦海又楞伽經偈云有無是二邊以為心境界離諸境界法平等心寂靜賢劫定意經云若復奔捐一切所有在於所有而無所有是曰一心法句經云人壽百歲情欣放逸不如一日歸心空寂傳大士頌云諸佛不許外求名達本眞心即為正故知萬法歸心則道全矣如庚桑子道全篇云魯公畢發以問之庚桑子曰吾能聽視不用耳目非易耳目之所昔者過也公曰孰如是寡人增異矣其道若何寡人早願聞之庚桑子曰我體合於心心合於氣氣合於神神合於無其有介然之有唯然之音雖遠際八荒之表邇在眉睫之內來干我者吾必盡知之迺不知為是我七竅手足之覺五藏六腑心慮之所知其自知而已矣何璨注云心形混合神氣冥符洞然至忘與無同體然後心彌靜而智彌遠神愈默而照愈彰理極而自通不思而玄覽非夫至神至聖其孰能與於此哉斯乃靈眞之要極盡玄之妙道者也是以內外指歸須冥符心體則洞照無遺矣遂能和光萬有體納十方夫言和者非有能所二法相傾多和和如古德云凡聖各別不得名和心體離念不得衆生相法界即我我即法界名和首楞嚴經云觀世音菩薩白佛言世尊我從聞思修入三摩地初於聞中入

流云所所入既寂動靜二相了然不生如是漸增聞所聞盡盡聞不住覺所覺空空覺極圓空所空滅生滅既滅寂滅現前忽然超越世出世間十方圓明獲二殊勝一者上合十方諸佛本妙覺心與佛如來同一慈力二者下合十方一切六道衆生與諸衆生同一悲仰斯乃能所跡銷眞俗冥合非從事行因異而同但了心無自他萬法自然一體外書亦云心和即言和言和即言滿天下無口過以身心和故行滿天下無怨惡既與萬法體和則不共物諍如華手經云佛告舍利弗是故菩薩發菩提心應當觀察是心空相舍利弗何等是心云何空相舍利弗心名意識即是識陰意入意界心空相者心無心相亦無作者何以故若有作者則有彼作而此人受若心自作則自作自受舍利弗是心相空無有作者無使作者若無作者則無作相若人戲論是心相者則與無礙空無相諍若與無礙空無相諍是人則與如來共諍若與如來共諍當知是人則墮深坑是知若入宗鏡海中已攝餘一切法門如登法性山悉見諸無邊境界如大涅槃經云譬如有人在大海浴當知是人已用諸河泉池之水菩薩摩訶薩亦復如是修習如是金剛三昧當知已為修習其餘一切三昧又云譬如高山有人登之遠望諸方皆悉明了金剛定山亦復如是菩薩登之遠望諸法無不明了故知自心無能過者所以教中亦名甚深法亦名最上乘是以一法指南萬途歸順但有名字差別終無異體別陳如有頌云諸色心現時如金銀隱起

金處異名先與金無前後且如金銀隱起功
德之形但有異名金體不動例彼一心現出
凡聖之道雖立別号心性無生達此名空見
法如鏡自然息意冥合真宗矣

宗鏡錄卷第三十　富

音義

鴉烏牙反鳥名　頹杜回反暴風　齅許救反鼻取氣也　頳千敏反殺也
諂丑琰反諛也　詐側駕反偽也　駝徒何反　驃毗召反馬黄色　竊去隊
反現　小　帘　小学　朱寶反也　瞋　合黄　眼經反也　惿　苦心　攜伏反托　賴　反絡　遠
誅　殄也　翰　卸　計反　夜　闌　反直　刃　畲　式棒　乘鍾　反物　懷　艷　徒反　締
脊毛　韓　祭詐　瓻錦　反也　府　襤　負居　兩見　反衣　徐　精見　袍見　反衣　構　吉京　儀

丁未歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第三十一　　聿

慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫諸佛境界唯趣不思議一心解脫之門何謂不思議解脫以一切法非有而有有而非有非定量之所知故稱不思議既以非有而有即不住於無有而非有即不住於有有無不住即於諸法悉皆解脫以一切法不出有無故是知一心解脫之中無有文字則無生死無煩惱無陰界無衆生無憂喜無苦樂無繫縛無往來無是無非無得無失乃至無菩提無涅槃無眞如無解脫以要言之一切世出世間諸法悉皆無有如首楞嚴經云知見立知即無明本知見無見斯即涅槃無漏眞淨云何是中更容他物如上所說世間生死出世涅槃等無量差別之名皆從知見文字所立若無知見文字名體本空於妙明心中更有何物如六祖偈云菩提亦非樹明鏡亦非臺本來無一物何用拂塵埃融大師云至理無詮非解非纏靈通應物常存目前目前無物無物宛然不用人致體自虛玄又云無物即天眞天眞即大道寒山子詩云寒山居一窟窟中無一物淨潔空堂堂皎皎明如日糲食資微軀布裘遮幻質任汝千聖現我有天眞佛所以大涅槃經中佛說一百句解脫況百斤金即諸佛無上之珍涅槃秘密之寶是以句句皆云眞解脫者即是如來夫如來者即一心眞如自性中來故云如來又如者不變不異不失自性故名爲如來者即眞如不守自性隨緣顯現故名爲來斯乃是不來之來以眞如性徧一切處無去來從心所

感無出沒故又經云如來者即是法也故起信論云所言法者即衆生心所以吉德云心本淸淨亦無淨相方見我心故知一百句解脫中句句明心心心解脫未有一文一字不是宗鏡之指南如經云尒時迦葉菩薩復白佛言世尊唯願哀愍重垂廣說大涅槃行解脫之義佛讚迦葉善哉善哉善男子眞解脫者名曰遠離一切繫縛若眞解脫離諸繫縛則無有生亦無和合譬如父母和合生子眞解脫者則不如是是故解脫名曰不生迦葉譬如醍醐其性淸淨如來亦尒非因父母和合而生其性淸淨所以示現有父母者爲欲化度諸衆生故眞解脫者即是如來如來解脫無二無別譬如春月下諸豆子得煖氣已尋便出生眞解脫者則不如是又解脫者名曰虛無虛無即是解脫解脫即是如來如來即是虛無非作所作凡是作者猶如城郭樓觀却敵眞解脫者則不如是是故解脫即是如來又解脫者即無爲法譬如陶師作已還破解脫不尒眞解脫者不生不滅是故解脫即是如來如來亦尒不生不滅不老不死不破不壞非有爲法以是義故名曰如來入大涅槃不老不死有何等義老者爲遷變髮白面皺死者身壞命終如是等法解脫中無以無是事故名解脫如來亦無髮白面皺有爲之法是故如來無有老也無有老故則無有死又解脫者名曰無病所謂病者四百四病及餘外來侵損身者是處無故故名解脫無疾病者即眞解脫眞解脫者即是如來如來無病是故法身亦無有病如是無病即是如

來死者名曰身壞命終是處無死即是甘露是甘露者即眞解脫眞解脫者即是如來如來成就如是功德云何當言如來無常若言無常無有是處是金剛身云何無常是故如來不名命終如來淸淨無有垢穢如來之身非胎所汙如分陀利本性淸淨如來解脫亦復如是如是解脫即是如來是故如來淸淨無垢又解脫者諸漏瘡疣永無遺餘如來亦尒無有一切諸漏瘡疣又解脫者無有鬪諍譬如飢人見他飲食生貪奪想解脫不尒又解脫者名曰安靜凡夫人言夫安靜者謂摩醯首羅如是之言即是虛妄眞安靜者畢竟解脫即是如來又解脫者名曰安隱如多賊處不名安隱淸夷之處乃名安隱是解脫中無有怖畏故名安隱是故安隱即眞解脫眞解脫者即是如來如來者即是法也又解脫者無有等侶有等侶者如有國王有隣國等夫解脫者則無如是無等侶者謂轉輪聖王無有能與作等侶者解脫亦尒無有等侶無等侶者即眞解脫眞解脫者即是如來轉輪法王是故如來無有等侶有等侶者無有是處又解脫者名無憂愁有憂愁者譬如國王畏難強隣而生憂愁夫解脫者則無是事譬如壞怨則無憂慮解脫亦尒是無憂畏無憂畏者即是如來又解脫者名無憂喜譬如女人止有一子從役遠行卒得凶問聞之愁苦後復聞活便生歡喜夫解脫中無如是事無憂喜者即眞解脫眞解脫者即是如來又解脫者無有塵垢譬如春月日沒之後風起塵坌夫解脫中無如是事無塵霧者喻眞解脫

真解脫者即是如來譬如聖王髻中明珠無有垢穢夫解脫性亦復如是無有垢穢無垢穢者喻真解脫真解脫者即是如來如真金性不雜沙石乃名真寶有人得之生於財想夫解脫性亦復如是如彼真寶彼真寶者喻真解脫真解脫者即是如來譬如瓦瓶破而聲嘶金剛寶瓶則不如是夫解脫者亦無嘶破金剛寶瓶喻真解脫真解脫者即是如來是故如來身不可壞其聲嘶者如萆麻子盛熱之時置之日曝出聲震爆夫解脫者無如是事如彼金剛真寶之瓶無嘶破聲假使無量百千之人悉共射之無能壞者無嘶破聲喻真解脫真解脫者即是如來如貧窮人負他物故為他所繫枷鎖策罰受諸苦毒夫解脫中無如是事無有負債猶如長者多有財寶無量億數勢力自在不負他物夫解脫者亦復如是多有無量法財珍寶勢力自在無所負也無所負者喻真解脫真解脫者即是如來又解脫者名無逼切如春涉熱夏日食甜冬日冷觸真解脫中無有如是不適意事無逼切者喻真解脫真解脫者即是如來又無逼切者譬如有人飽食魚肉而復飲乳是人則為近死不久真解脫中無如是事是人若得甘露良藥所患得除真解脫者亦復如是甘露良藥喻真解脫真解脫者即是如來云何逼切不逼切也譬如凡人我慢自高而作是念一切眾中誰能害我即便捉持蛇虎毒蟲當知是人不盡壽命則為橫死真解脫中無如是事不逼切者如轉輪王所有神珠能伏蟯蛔九十六種諸毒蟲等若有聞是

元號壬癸　董玄職　筆

神珠香者諸毒消滅眞解脫者亦復如是皆
悉遠離二十五有毒消滅者喻眞解脫眞解
脫者即是如來又不遍切者譬如虛空解脫亦
尒彼虛空者喻眞解脫眞解脫者即是如來
又遍切者如近乾草然諸燈火近則熾然眞
解脫中無如是事又不遍切者譬如日月不
遍衆生解脫亦尒於諸衆生無有遍切無有
遍切喻眞解脫眞解脫者即是如來又解脫
者名無動法猶如怨親眞解脫中無如是事
又不動者如轉輪王更無聖王以為親友若
更有親則無是處解脫亦尒更無有親若有
親者亦無是處彼王無親喻眞解脫眞解脫
者即是如來如來者即是法也又無動者譬
如素衣易受染色解脫不尒又無動者如婆
師華欲令有臭及青色者無有是處解脫亦
尒欲令有臭及諸色者亦無是處是故解脫
即是如來又解脫者名為希有譬如水中生
於蓮華非為希有火中生者是乃希有有人
見之便生歡喜眞解脫者亦復如是其有見
者心生歡喜彼希有者喻眞解脫眞解脫者
即是如來其如來者即是法身又希有者譬
如嬰兒其齒未生漸漸長大然後乃生解脫
不尒無有生與不生又解脫者名曰虛寂無
有不定夫不定者如一闡提究竟不移犯重
禁者不成佛道無有是處何以故是人若於
佛正法中心得淨信尒時即便滅一闡提若
復得作優婆塞者亦得斷滅於一闡提犯重
禁者滅此罪已則得成佛是故若言畢定不
移不成佛道無有是處眞解脫中都無如是
滅盡之事又虛寂者墮於法界如法界性即

眞解脫眞解脫者即是如來又一闡提若盡
滅者則不得稱一闡提也何等名為一闡提
耶一闡提者斷滅一切諸善根本心不攀緣
一切善法乃至不生一念之善眞解脫中都
無是事無是事故即眞解脫眞解脫者即是
如來又解脫者名不可量譬如穀聚其可知
眞解脫者則不如是譬如大海不可度量解
脫亦尒不可度量不可量者即眞解脫眞解
脫者即是如來又解脫者名無量法如一衆
生多有業報解脫亦尒有無量報無量報者
即眞解脫眞解脫者即是如來又解脫者名
為廣大譬如大海無與等者解脫亦尒無能
與等無與等者即眞解脫眞解脫者即是如
來又解脫者名曰最上譬如虛空最高無比
解脫亦尒最高無比高無比者即眞解脫眞
解脫者即是如來又解脫者名無能過譬如
師子所住之處一切百獸無能過者解脫亦
尒無有能過無能過者即眞解脫眞解脫者
即是如來又解脫者名為無上譬如北方諸
方中上解脫亦尒為無有上無有上者即眞
解脫眞解脫者即是如來又解脫者名無上
上譬如北方之於東方為無上上解脫亦尒
無有上上無上上者即眞解脫眞解脫者即
是如來又解脫者名曰恒法譬如人天身壞
命終是名曰恒非不恒也解脫亦尒非是不
恒非不恒者即眞解脫眞解脫者即是如來
又解脫者名曰堅住如佉羅栴檀沉水其性
堅實解脫亦尒其性堅實堅實者即眞解
脫眞解脫者即是如來又解脫者名曰不虛
譬如竹葦其體空踈解脫不尒當知解脫即

是如來又解脫者名不可捉譬如牆壁未見塗治蚊蝱在上止住遊戲若以塗治彩畫彫飾蟲聞彩香即便不住如是不住喻真解脫真解脫者即是如來又解脫者名曰無邊譬如村落皆有邊表解脫不爾譬如虛空無有邊際解脫亦爾無有邊際如是解脫即是如來又解脫者名不可見譬如空中鳥跡難見如是難見喻真解脫真解脫者即是如來又解脫者名甚深何以故聲聞緣覺所不能入不能入者即真解脫真解脫者即是如來又甚深者諸佛菩薩之所恭敬譬如孝子供養父母功德甚深功德甚深喻真解脫真解脫者即是如來又解脫者名不可見譬如有人不見自頂解脫亦爾聲聞緣覺所不能見不能見者即真解脫真解脫者即是如來又解脫者名無屋宅譬如虛空無有屋宅解脫亦爾言屋宅者喻二十五有無有屋宅喻真解脫真解脫者即是如來又解脫者名不可取如阿摩勒果人可取持解脫不爾不可取持不可取持即真解脫真解脫者即是如來又解脫者名不可執譬如幻物不可執持解脫亦爾不可執持不可執持即真解脫真解脫者即是如來又解脫者無有身體譬如有人體生瘡癩又諸癰疽癲狂乾枯真解脫中無如是病無如是病喻真解脫真解脫者即是如來又解脫者名為一味如乳一味解脫亦爾唯有一味如是一味即真解脫真解脫者即是如來又解脫者名曰清淨如水無泥澄靜清淨解脫亦爾澄靜清淨澄靜清淨則真解脫真解脫者即是如來又解脫者名曰一

味如空中雨一味清淨一味清淨喻眞解脫眞解脫者即是如來又解脫者名曰除却譬如滿月無諸雲曀解脫亦尒無諸雲曀無諸雲曀即眞解脫眞解脫者即是如來又解脫者名曰寂靜譬如有人熱病除愈身得寂靜解脫亦尒身得寂靜身得寂靜即眞解脫眞解脫者即是如來又解脫者即是平等譬如野猫毒蛇鼠狼俱有殺心解脫不尒無有殺心無殺心者即眞解脫眞解脫者即是如來又平等者譬如父母等心於子解脫亦尒其心平等心平等者即眞解脫眞解脫者即是如來又解脫者無有異處譬如有人唯居上妙清淨屋宅更無異處解脫亦尒無有異處無異處者即眞解脫眞解脫者即是如來又解脫者名曰知足譬如飢人值遇甘膳食之無厭解脫不尒如食乳糜更無所須更無所須喻眞解脫眞解脫者即是如來又解脫者名曰斷絕如人被縛斷縛得脫解脫亦尒斷絕一切疑心結縛如是斷疑即眞解脫眞解脫者即是如來又解脫者名到彼岸譬如大海有此彼岸解脫不尒雖無此岸而有彼岸有彼岸者即眞解脫眞解脫者即是如來又解脫者名曰默然譬如大海其水汎漲多諸音聲解脫不尒如是解脫即是如來又解脫者名曰美妙譬如衆藥雜訶梨勒其味則苦解脫不尒味如甘露味如甘露喻眞解脫眞解脫者即是如來又解脫者除諸煩惱譬如良醫和合諸藥善療衆病解脫亦尒能除煩惱除煩惱者即眞解脫眞解脫者即是如來又解脫者名曰無宗譬如小舍不容多人解

脫不尒多所容受多所容受即眞解脫眞解脫者即是如來又解脫者名滅諸愛不雜婬欲譬如女人多諸愛欲解脫不尒如是解脫即是如來如來如是無有貪欲瞋恚愚癡憍慢等結又解脫者名曰無愛愛有二種一者餓鬼愛二者法愛眞解脫者離餓鬼愛憐愍衆生故有法愛如是法愛即眞解脫眞解脫者即是如來又解脫者離我我所如是解脫即是如來如來者即是法也又解脫者是滅盡離諸有貪如是解脫即是如來如來者即法也又解脫者即是救護能救一切諸怖畏者如是解脫即是如來如來者即是法也又解脫者即是歸趣若有歸依如是解脫不求餘依譬如有人依恃於王不求餘依雖復依王則有動轉依解脫者無有動轉無動轉者即眞解脫眞解脫者即是如來如來者即是法也又解脫者名爲屋宅譬如有人行於曠野則有險難解脫不尒無有險難無險難者即眞解脫眞解脫者即是如來又解脫者是無所畏如師子王於諸百獸不生怖畏解脫亦尒於諸魔衆不生怖畏無怖畏者即眞解脫眞解脫者即是如來又解脫者無有窄狹譬如隘路乃至不受二人並行解脫不尒如是解脫即是如來又有不窄譬如有人畏虎墮井解脫不尒如是解脫即是如來又有不窄如大海中捨壞小船得堅牢船乘之度海到安隱處心得快樂解脫亦尒心得快樂得快樂者即眞解脫眞解脫者即是如來又解脫者拔諸因緣譬如因乳得酪因酪得酥因酥得醍醐眞解脫中都無是因無是因者即

眞解脫眞解脫者即是如來又解脫者能伏憍慢譬如大王慢於小王解脫不尒如是解脫即是如來如來者即是法也又解脫者伏諸放逸謂放逸者多有貪欲眞解脫中無有是名無是名者即眞解脫眞解脫者即是如來又解脫者能除無明如上妙酥除諸垢穢乃名醍醐解脫亦尒除無明垢生於眞明如是眞明即眞解脫眞解脫者即是如來又解脫者名爲寂靜純一無二如空對象獨一無侶解脫亦尒獨一無二獨一無二即眞解脫眞解脫者即是如來又解脫者名爲堅實如竹葦蓖麻莖幹虛空而子堅實除佛如來其餘人天皆不堅實眞解脫者遠離一切諸有流等如是解脫即是如來又解脫者名能覺了增益於我眞解脫者亦復如是如是解脫即是如來又解脫者名捨諸有譬如有人食已而吐解脫亦尒捨於諸有捨諸有者即眞解脫眞解脫者即是如來又解脫者名曰決定如婆師華香七葉中無解脫亦尒如是解脫即是如來又解脫者名曰水大譬如水大於諸大勝能潤一切草木種子解脫亦尒能潤一切有生之類如是解脫即是如來又解脫者名曰爲入如有門戶則通路入金性之處金則可得解脫亦尒如彼門戶脩無我者則得入中如是解脫即是如來又解脫者名曰爲善譬如弟子隨逐於師善奉教勑得名爲善解脫亦尒如是解脫即是如來又解脫者名出世法於一切法最爲出過如衆味中酥乳最勝解脫亦尒如是解脫即是如來又解脫者名四不動譬如門閫風不能動眞解脫

者亦復如是如是解脫即是如來又解脫者名無濤波如彼大海其水濤波解脫不尒如是解脫即是如來又解脫者譬如宮殿解脫亦尒當知解脫即是如來又解脫者名曰所用如閻浮檀金多有所任無有能說是金過惡解脫亦尒無有過惡即真解脫真解脫者即是如來又解脫者捨嬰兒行譬如大人捨小兒行解脫亦尒除捨五陰除捨五陰即真解脫真解脫者即是如來又解脫者名曰究竟如被繫者從繫得脫洗浴清淨然後還家解脫亦尒畢竟清淨畢竟清淨即真解脫真解脫者即是如來又解脫者名無作樂無作樂者貪欲瞋恚愚癡吐故喻如有人悞飲蛇毒為除毒故即服吐藥既得吐已毒即除愈身得安樂解脫亦尒吐於煩惱諸結縛毒身得安樂名無作樂無作樂者即真解脫真解脫者即是如來又解脫者名斷四種毒蛇煩惱斷煩惱者即真解脫真解脫者即是如來又解脫者名離諸有滅一切苦得一切樂永斷貪欲瞋恚愚癡拔斷一切煩惱根本拔根本者即真解脫真解脫者即是如來又解脫者名斷一切有為之法出生一切無漏善法斷塞諸道所謂若我無我非我非無我唯斷取著不斷我見我見者名為佛性佛性者即真解脫真解脫者即是如來又解脫者名不空空空空者名無所有無所有者即是外道尼揵子等所計解脫而是尼揵實無解脫故名空空真解脫者則不如是故不空空不空空者即真解脫真解脫者即是如來又解脫者名曰不空如水酒酪酥蜜等瓶雖無水酒

醍醐蜜時猶故得名爲水等瓶如是瓶等不可說空及以不空若言空者則不得有色香味觸若言不空而復無有水酒等實解脫亦尒不可說色及以非色不可說空及以不空若言空者則不得有常樂我淨若言不空誰受是常樂我淨者以是義故不可說空及以不空空者謂無二十五有及諸煩惱一切苦一切相一切有爲行如瓶無酪則名爲空不空者謂眞實善色常樂我淨不動不變猶如彼瓶色香味觸故名不空是故解脫喻如彼瓶彼瓶遇緣則有破壞解脫不尒不可破壞不可破壞即眞解脫眞解脫者即是如來又解脫者名曰離愛譬如有人愛心希望釋提桓因大梵天王自在天王解脫不尒若得成於阿耨多羅三藐三菩提已無愛無疑無愛無疑即眞解脫眞解脫者即是如來若言解脫有愛疑者無有是處又解脫者斷諸有貪斷一切相一切繫縛一切煩惱一切生死一切因緣一切果報如是解脫即是如來如來者即是涅槃一切衆生怖畏生死諸煩惱故故受三歸譬如群鹿怖畏獵師既得免離若得一跳則喻一歸如是三跳則喻三歸以三跳故得受安樂衆生亦尒怖畏四魔惡獵師故受三歸依三歸依故則得安樂受安樂者即眞解脫眞解脫者即是如來如來者即是涅槃涅槃者即是無盡無盡者即是佛性佛性者即是決定決定者即是阿耨多羅三藐三菩提釋曰上來一百句解脫文現不繁具釋大意只明一心眞性解脫以實慧解脫顯此眞性然後成方便慧解脫故能自覺覺他

名之為佛即是平等法身天真之佛所以經云當知解脫即是如來如來之性即是解脫解脫如來無二無別是以如來之性即眾生性眾生之性即一切法性一切法性即是心性以心性偏一切處故則一切處悉是不思議解脫以不見自性故則隨處貪著著即被縛若了斯宗縛脫俱寂所以云離即著著即離幻化門中生實義亦無離亦無著何處更求無病藥又此一百句解脫委曲披陳是最後指歸究竟垂示則涅槃之秘藏祖佛之正宗所以具錄全文證明宗鏡請不厭繁覽所冀仔細明心斯乃解縛之原迷悟之本若心解則一切解與真性而相應若心縛則一切縛與塵勞而共處出要之道於此絕言方便之門更無過上此不思議真性解脫法門一入全真真外無法意消能所情斷是非此非論文法師奏其智海闇證禪伯了此慧燈唯除直見性人一乘道種方能悟入頓了無疑此圓頓教門唯一無分別法耳無有際畔不涉一多以即邊而中故無法可比以即妄而真故無法可待豈更佛法待於佛法唯一絕待如來法界故出法界外無復有法無所可待亦無所絕唯證相應不在言說如大集經云不待莊嚴了知諸法以得一總得餘故所以云一華落天下秋一塵起大地收一華開天下春一事寂萬法真則上根一覽終不再疑中下之機寧無方便如孤寂吟云舉一例諸足可知何用喃喃說引詞只見餓夫來取飽不聞漿逐渴人飛　問眾生法身與佛平等云何不起報化之用耶　答雖本平等隱

顯有殊隱名如來藏顯名法身起信疏云但衆生迷自眞理起於妄念是時眞如但現染相不顯其用鈔問云衆生心與佛體既同衆生迷時何不起用答以無明有力起於九相眞如無力被隱故不能現用如水爲風所擊但起波瀾而不能現像石壁鈔云論云本覺常起用者有其二義一約內熏即自體相熏習義故論云從無始來具無漏法備有不思議業作境界之性依此二義恒常熏習二約應化不起者但以妄隊覆之非謂本覺無此應用亦非固心抑令不起斯則過在於妄迷而不知何關於覺以本覺常具常熏故如脩竹有龍鳳之音塵鏡有照膽之用是知靈臺絕妙衆生莫知君暫返照迴光無有不得之者如地中求水鑛裏求金唯慮不肯承當沉埋心寶宗鏡委細意囑於斯普勸後賢直須知有

宗鏡錄卷第三十一　　車

音義

皎丨灰蘇蟯反楚疽交灰恃鳥反反䂰也
古光疣蔽去反黎謂七鄭狼寄愁嫩門趨
了明羽結曬半讀之余溫蠶作止符酥濤他趨
反也求猿牒蟯之蚊反當狼反也素乳棟鼓帚也
糲反也都乾吕反蚰顯反曠姑酗刀齊反
曾醯反張䰄部祇瞎害明反也慢湊
遠卜反爆熾忒桀平也時食譫謰酥五錯會曾
反維情於言也處宗反戰尚反大瘁故悍奏衆
歒髭谷火志猛反瞎反空妬涅緻反也反也
徙書古鎗反也反也瀰於陰糜險吏也獮水
歷也諂諂迫盛力稱討猳靠塞虛先反鄧孰喃
反去反鎮蘡莉也反鳥邪摔也幹渉歃女反
匹也鼇蘇反于蘆反猪反也反古墓反也成
也息反杲居菓㿄武參窖狹案幹勉餓
皷裕罰反榦藥傷單嗣案保反反也亡也五不
側反龓虔蚑審鄭反丈葦㹧亦闔揖斲个鮑
拔酉邊裏趨縹分反㪘益反皆嗇本反強反

丁未歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第三十二　　　卓

慧日永明寺主智覺禪師　延壽集

夫華嚴經是圓滿教所明一法纔起皆有眷屬隨生今此何故唯論絕待

答所言眷屬者皆是理內眷屬衆生如佛如一如無二如理性相關故稱如來爲世間之父一切衆生爲諸佛之子若法門眷屬者約自證法則禪定爲父般若爲母而生眞淨法身若化他法則方便爲父慈悲爲母而生應化佛身從般若眞性起同體大悲所有萬行莊嚴皆是性起功德必無心外法而爲主伴如般若經云欲爲佛親侍者及內眷屬等應學般若般若即心靈之性故是以諸佛菩薩凡有施爲皆是內秘外現不捨道法現凡夫事如華嚴入法界品云復次善男子菩薩以般若波羅蜜爲母方便善巧爲父檀那波羅蜜爲乳母尸羅波羅蜜爲養母忍辱波羅蜜爲莊嚴具精進波羅蜜爲養育者禪那波羅蜜爲澣濯人善知識爲教授師一切菩提分爲伴侶一切善法爲親屬一切菩薩爲兄弟菩提心爲家如理修行爲家法諸地善法爲家處得諸忍法爲家族大願現前爲家教以清淨智滿足諸行爲順家法勸發勤修不斷大乘爲紹家業法水灌頂一生所繫菩薩爲王太子成就廣大眞實菩提爲淨家族鴦掘魔羅經云佛言一切衆生有如來藏一切男子皆爲兄弟一切女人皆爲姊妹乃至女有佛藏男亦如是云何一性而自染著以一性故是故如來淨修梵行住於自地不退轉地得如來地維摩經偈云智度菩薩母方便以

為父一切衆導師無不由是生法喜以為妻慈悲心為女善心誠實男畢竟空寂舍弟子衆塵勞隨意之所轉道品善知識由是成正覺諸度法等侶四攝衆妓女歌詠誦法言以此為音樂揔持之園苑無漏法林樹覺意淨妙華解脫智慧果八解之浴池定水湛然滿布以七淨華浴此無垢人象馬五通馳大乘以為車調御以一心遊於八正路相具以嚴容衆好飾其姿慚愧之上服深心為華鬘富有七財寶教授以滋息如所說修行迴向為大利四禪為牀座從於淨命生多聞增智慧以為自覺音甘露法之食解脫味為漿淨心以澡浴戒品為塗香摧滅煩惱賊勇健無能踰降伏四種魔勝幡建道場崇福疏云實德內資長養如母方便外攝度生稱父內證深法悅已智心喜樂盈懷故名為妻肇師云慈悲之心虛而外適其性柔弱隨物不違故如女也善心方大滅惡盡原真證相應故名為男所證二空之理為其舍宅外障六塵風雨內去三毒之蠹又有非真妄時復暫遊空為理宗以為常宅故云畢竟空寂舍能轉塵勞衆生以成佛法昔無明郎主恩愛魔王令化令隨道名為弟子故云弟子衆塵勞隨意之所轉乃至三十七品之知識六度萬行之法侶為真實道畔助成菩提四攝廣被令人喜悅如妓女讚誦法言令人愛味如音樂以揔持為苑能攝諸法以無漏為林能除熱惱以七覺淨妙之華成八解智慧之果湛然定水恒開覺華用一乘為車五通為馬御之以一心遊行八正道乃至妙相嚴容衆好飾體慚

愧為服深心為驍具七聖之財踞四禪之座入多聞寶藏從淨命而生飲解脫一味之漿得甘露究竟之食破八萬煩惱成五分法身降四種魔軍圓三菩提道若主若伴若因若緣皆是宗鏡卷舒心之體用未曾一法建立從外而生天台淨名疏問那忽處處對法門約觀心作如此等說佛意必如此也荅曰若言經中無對法門解釋義者此經佛道品普現色身菩薩問維摩詰言居士父母妻子親戚眷屬等悉為是誰大士偈荅言智度菩薩母等淨名既是在家菩薩何容無有父母妻子家宅而不依事荅悉約內行法門荅者當知諸佛菩薩不起道法現凡夫事雖現凡事皆內表道法也如佛般涅槃處在雙樹四枯四榮豈可直作樹木之解且如來議說皆表半滿枯榮今在毗耶菴羅樹園欲說不思議解脫法門不捨道法現迹同凡住毗耶離豈不表極地所住法門也華嚴經明十城十園豈止是世間城園也此經下文菩薩行品云諸佛威儀有所進止無非佛事何得俱作事解都不尋思諸佛菩薩不思議教善權秘密表發之事又法華經云欲說是經應入如來室著如來衣坐如來座如來室者乃是大慈悲心如來衣者即是柔和忍辱如來座者即是一切法空問曰華嚴頓教大乘可得約行明諸法門此方等經及小乘教何得亦約觀行明義荅曰此經既云諸佛解脫當於眾生心行中求若不約觀行豈稱斯文若不以毗耶離菴羅樹園對諸法門則不得約觀心解釋何得於眾生心行中求諸佛解脫若不於

心行求解脫者云何得住不思議解脫若不住不思議解脫云何於一毛孔見諸佛土變現自在如不思議品所明也復云何得如法華經明身根清淨一切十方國土皆於身中現又豈得如華嚴經頌說無量諸世界悉從心緣起無量諸佛國皆於毛孔現也如前問言小乘不得約觀心解釋者何故聲聞經中佛爲教比丘人說十一法皆一一內合比丘觀心如是等例豈非方等及三藏經對諸法門觀心明義也故知了義教不了義教皆是了義以唯一心故所以云圓擬對教無教不圓理心遮事難無非理又云根贏則法劣器廣則道圓故　問此宗玄奧性自天真非生因之所生唯了因之所了云何廣述諸有差別行門　答夫妙達殊倫則法法齊旨巧通異道乃物物咸如夫言了因者乃是於眞心中性德顯了故名了因生因者亦是信心中能生六度萬行故名生因生了俱心理行非外若不了此取捨萬端纔入斷宗自無高下夫三界之有是菩提之用本末相稱空有融通豈同論斥之無觀察之有如大智度論云空有二種一者善空熾然修一切行而了性空二者惡空從行惡法而欲撥令空今論不可得空故空不離諸法諸法不離此空當知一切法趣空如瓶瓶虛空十方界空不異瓶空故十方空皆趣瓶空華嚴論云若也但修空無想法身即吞智不能起用若但一向坐想不見無相法身即純是有爲又云如是大悲如是智慧如是萬行皆爲長養初發心住初生佛家之智慧大悲令慣習自在故時亦不改

法亦不異智亦不遷猶如竹葦依舊而成初生與終無有麁細亦如小兒初生而後長為大無異太也是知差別行門皆入畢竟空中無有分別如龍樹菩薩問曰若菩薩知佛是福田衆生非福田是非菩薩法菩薩以何力故能令佛與畜生等答曰菩薩以般若波羅蜜力故一切法中修畢竟空心是故於一切法無分別如畜生五陰十二入十八界和合生名為畜生佛亦如是從諸善法和合假名為佛若人憐愍衆生得無量福德於佛著心起諸惡因緣得無量罪是故知一切法畢竟空故不輕畜生不著心貴佛復次諸法實相是一切法無相是無相中不分別是佛是畜生若分別即是取相是故等觀故經偈云一切諸法中皆以等觀入大法炬經云涅槃義者本來自有非人所為故名涅槃又眞涅槃者所謂一切世間乃至若有若無如是一切悉名涅槃若取相分別則非涅槃是以若見一法異則失唯心第一義門便成魔事故大集經云於衆生生異想是為魔業取有為功德是為魔業故天台淨名疏云但以觀心不見慳相施相而能慈悲利益衆生所有財物拯濟貧乏興諸福業供養三尊修故造新隨喜獎善若是長者一村行施因施說法是則一村貧民四衆受施之徒感恩慕德非但歸心受化慳惜之心漸漸微薄亦復學是施主捨財修福也若在一縣令長官司住正觀心所有資財能如是財施法施者則一縣貧民四衆受施之徒皆亦歸心受化慳心自然休息捨財修福利益興顯乃至一管一國人主

官僚天王帝主任正觀心不見慳施所有資
財慈愛貧民恩惠分施因為善巧說四教法
州管國內所有貧民四眾荷恩慕德欽仰歸
心承事親近受道因是慳心漸薄皆能惠施
修諸福業轉相教化行恩布德正道居懷是
則諸州諸管舉國人民有善有惡有智有道
譬如一燈然百千燈本燈湛然餘燈徧滿冥
者皆明明終不絕是為四眾長者官司國主
住檀波羅蜜無盡燈法門攝一切眾生也是
諸所攝眾生未來在家出家還為眷屬或為
親戚或為臣民或為弟子同生淨上依報巍
巍七珍無量值佛聞經道心開發是諸施主
若得無生法忍任不思議解脫昔布施所攝
眾生得道特至是諸施主即於有因緣之國
示成正覺昔布施所攝眾生皆來其國一切
能捨修三乘道若聞法華開佛知見之說即
同入大乘乘此實乘遊於四方嬉戲快樂此
即淨名大士何處更往毗耶離別覔維摩詰
耶故知若能了此真如一心無盡之理則一
切六度四攝萬行皆無有盡轉示他心亦同
無盡乃至重重涉入遮出無窮如無盡燈布
影分光偏周法界非唯淨名是我實乃千聖
同儔統行救度之心則觀音出現常運大慈
之意則弥勒下生乃觸途皆證法門寓目盡
成願海高低嶽瀆共轉根本法輪大小鱗毛
普現色身三昧是以從體起用用自徧周以
性成行行無邊際如還原觀從自性之體分
其二用一海印森羅常住用謂真如本覺也
妄盡心澄萬像齊現猶如大海因風起浪若
風止浪息海水澄清無像不現二法界圓明

自在用即華嚴三昧也謂廣修萬行稱理成德普周法界而證菩提何故分其二用前海印用是本用亦名理行亦名性德後華嚴用是修成亦名事行亦名修德此二相假成其大用謂因修顯性以性成修若無性修亦不成若無修性亦不顯是以離性無修離修無性故云萬法顯必同時一際理無前後斯則二而不二又不二而二何者以海印用本具是所現謂真如自性有徧照法界義故華嚴用是能現以修成契理能成萬行故能所有異本末似分則非一非異能成妙行　問既以心為宗教中云何又說破色心論且何心可宗何心可破　荅心有二種一隨染緣所起妄心而無自體但是前塵逐境有無隨塵生滅唯破此心雖云可破而無所破以無性故百論破情品云譬如遠人見熱時焰妄生水想逐之疲勞智者告言此非水也為斷彼想不為破水如是諸法自性空衆生取相故著為破是顛倒故言破實無所破二常住真心無有變異即立此心以為宗鏡識論云心有二種一相應心謂無常妄識虛妄分別與煩惱結使相應二不相應心所謂常住第一義諦古今一相自性清淨心今言破者是相應心不相應心立為宗本是以一切自行履踐之路無邊化他方便之門皆以心為本本立而道生萬法浩然宗一無相故舉一蘊諸捐鹹知海者即此常住不動真心也　問衆生覺性天真自然何假因緣文義開摲本自無瘡勿傷之也　荅若執此性決定是自然者應須現推有自然之理且如本性以何為

爲自體如首楞嚴經云佛告阿難我今如是開示方便眞實告汝汝猶未悟惑爲自然須甄明有自然體汝且觀此妙明見中以何爲自此見爲復以明爲自以暗爲自以空爲自以塞爲自阿難若明爲自應不見暗若復以空爲自體者應不見塞如是乃至諸暗等相以爲自者則於明時見性斷滅云何見明故知恒常之性不逐緣生若隨明暗幻化之法以爲自體者明暗等法緣散之時此性應隨斷滅　問本性既非自然應是因緣之性荅此性若是因緣爲體者今推以何法爲因何法爲緣應須確定眞實體性如經云阿難言必此妙見性非自然我今發明是因緣性心猶未明諮詢如來是義云何合因緣性佛言汝言因緣吾復問汝汝今因見見性現前此見爲復因明有見因暗有見因空有見因塞有見阿難若因明有應不見暗如因暗有應不見明如是乃至因空因塞同於明暗復次阿難此見又復緣明有見緣暗有見緣空有見緣塞有見阿難若緣空有應不見塞若緣塞有應不見空如是乃至緣明緣暗同於空塞當知如是精覺妙明非因非緣亦非自然非不自然無非不非無是非是離一切相即一切法汝今云何於中措心以諸世間戲論名相而得分別如以手掌撮摩虛空只益自勞虛空云何隨汝執捉阿難白佛言世尊必妙覺性非因非緣世尊云何常與比丘宣說見性具四種緣所謂因空因明因心因眼是義云何佛告阿難我說世間諸因緣相非第一義阿難吾復問汝諸世間人說我能見

云何名見云何不見阿難言世人因於日月
燈光見種種相名之爲見若復無此三種光
明則不能見阿難若無明時名不見者應不
見暗若必見暗此但無明云何無見阿難若
在暗時不見明故名爲不見今在明時不見
暗相還名不見如是二相俱名不見若復二
相自相陵奪非汝見性於中暫無如是則知
二俱名見云何不見是故阿難汝今當知見
明之時見非是明見暗之時見非是暗見空
之時見非是空見塞之時見非是塞四義成
就汝復應知見見之時見非是見見猶離見
見不能及云何復說因緣自然及和合相汝
等聲聞狹劣無識不能通達清淨實相吾今
誨汝當善思惟無得疲怠妙菩提路故知說
因緣自然皆屬世間言論談有無眞俗悉是
分別識心當見性之時豈留觀聽在發明之
際焉落言思　問此妙明性既非因緣自然
則無有一法不從和合而生如無所證之眞
如何由發能證之妙智則境智和合能成見
性　答若智外有眞如則可爲所證眞如外
有智則可爲能證今智外無如如外無智欲
將何法以爲和合非和合耶如經云佛告阿
難汝雖先悟本覺妙明性非因緣非自然性
而猶未明如是覺元非和合生及不和合阿
難吾今復以前塵問汝汝今猶以一切世間
妄想和合諸因緣性而自疑惑證菩提心和
合起者則汝今者妙淨見精爲與明和爲與
暗和爲與通和爲與塞和若明和者且汝觀
明當明現前何處雜見見相可辯雜何形像
若非見者云何見明若即見者云何見見必

見圓滿何處和明若明圓滿不合見和見必異明雜則失彼性明名字雜失明性和明非義彼暗與通及諸群塞亦復如是復次阿難又汝今者妙淨見精爲與明合爲與暗合爲與通合爲與塞合若明合者至於暗時明相已滅此見即不與諸暗合云何見暗若見暗時不與暗合與明合者應非見明既不見明云何明合了明非暗彼暗與通及諸群塞亦復如是阿難白佛言世尊如我思惟此妙覺元與諸緣塵及心念慮非和合耶佛言汝今又言覺非和合吾復問汝此妙見精非和合者爲非明和爲非暗和爲非通和爲非塞和若非明和則見與明必有邊畔汝且諦觀何處是明何處是見在見在明自何爲畔阿難若明際中必無見者則不相及自不知其明相所在畔云何成彼暗與通及諸群塞亦復如是又妙見精非和合者爲非明合爲非暗合爲非通合爲非塞合若非明合則見與明性相乖角如耳與明了不相觸見且不知明相所在云何甄明合非合理彼暗與通及諸群塞亦復如是乃至佛告富樓那汝雖除疑餘惑未盡吾以世間現前諸事今復問汝汝豈不聞室羅城中演若達多忽於晨朝以鏡照面愛鏡中頭眉目可見瞋責已頭不見面目以爲魑魅無狀狂走於意云何此人何因無故狂走富樓那言是人心狂更無他故佛言妙覺明圓本圓明妙既稱爲妄云何有因若有所因云何名妄自諸妄想展轉相因從迷積迷以歷塵劫雖佛發明猶不能返如是迷因因迷自有識迷無因妄無所依尚無有

生欲何爲滅得菩提者如寤時人說夢中事心縱精明欲何因緣取夢中物況復無因本無所有如彼城中演若達多豈有因緣自怖頭走忽然狂歇頭非外得縱未歇狂亦何遺失富樓那妄性如是因何爲在汝但不隨分別世間業果衆生三種相續三緣斷故三因不生則汝心中演若達多狂性自歇歇即菩提勝淨明心本周法界不從人得何藉劬勞肯綮修證乃至佛告阿難即如城中演若達多狂性因緣若得滅除則不狂性自然而出因緣自然理窮於是阿難演若達多頭本自然本自其然無然非自何因緣故怖頭狂走若自然頭因緣故狂何不自然因緣故失本頭不失狂怖妄出曾無變易何藉因緣本狂自然本有狂怖未狂之際狂何所潛不狂自然頭本無妄何爲狂走若悟本頭識知狂走因緣自然俱爲戲論是故我言三緣斷故即菩提心菩提心生生滅心滅此但生滅滅生俱盡無功用道若有自然如是則明自然心生生滅心滅此亦生滅無生滅者名爲自然猶如世間諸相雜和成一體者名和合性非和合者稱本然性本然非然和合非合合然俱離離合俱非此句方名無戲論法菩提涅槃尚在遙遠釋曰若悟本頭識知狂走因緣自然俱爲戲論者若實發明悟了本頭一靈眞性非動非靜非得非失非生非滅非合非離則知無始已來三界伶俜六趣狂走是迷是倒是妄是虛皆是情想結成識心鼓動則知本覺眞性非因非緣亦非自然非不自然非和非合非不和合盡成戲論悉墮邪思且

無住眞心豈存名相及與處所若欲以識心啚度句義詮量而求眞實者如繫風捕影理可然乎所以祖師云非自然非因緣妙中之妙玄中玄森羅萬像光中現尋之不見有根原如上剖析此爲未識本頭不知狂走之人令離句絕非言思道斷此方始除世間分別戲論之法於自見性大道之中尚猶賒遠應須親到不俟更言似鏡照容直須心眼相似如人飲水方能冷煖自知故云唯證乃知難可測未到之者徒自狂迷　問法門無量皆有破執顯道之功何故偏讚一心以爲綱骨荅此是起惑之初發眞之始迷悟之本染淨之由故云至妙靈通目之曰道則心外無道道外無心微妙甚深凡小非分菩薩分知唯佛窮了以彼二乘但覺四住不了無明故此無明所起之識非其境也菩薩十信之初創發心時即觀本識自性緣起因果之體得成正信攝論云菩薩初起應先觀諸法如實因緣此之謂也如實因緣莫非一心本識斯則發眞之始也起信論云以不覺一法界故心不相應無明分別生諸染心一法界者即無二眞心爲一法界此非算數云一謂如理虛融平等不二故稱爲一斯則起惑之初也又因不識無明作衆生了此無明成諸佛斯則迷悟之本也又一法界舉體全作生滅門舉體全作眞如門順法界則出離解脫違法界則繫縛輪迴斯乃染淨之由也是以千聖仰之爲母爲師群賢歸之如王如導諸經綱骨萬法指南撮要言之罔遠於茲矣故經云心爲法本心作天堂心作地獄若離衆生心更

有何眞俗等事以一切法但如影響故如向居士云影由形起響逐聲來弄影勞形不知形是影本揚聲止響不識聲是響根除煩惱身而求涅槃者喻去形而覓影離衆生心而求佛道者喻默聲而尋響故知迷悟一途愚智非別無名作名因其名則是非生矣無理作理因其理則諍論起矣幻作非眞誰非誰是虛妄非實何有何空將知得無所得失無所失矣故知但了一心則萬法皆寂如華嚴經解脫長者告善財言我若欲見安樂世界阿彌陀如來隨意即見我若欲見栴檀世界金剛光明如來妙香世界寶光明如來蓮華世界寶蓮華光明如來妙金世界寂靜光如來妙喜世界不動如來善住世界師子如來鏡光明世界月覺如來寶師子莊嚴世界毗盧遮那如來如是一切悉皆即見然彼如來不來至此我身亦不往詣於彼知一切佛及與我心悉皆如夢知一切佛猶如影像自心如水知一切佛所有色相及以自心悉皆如幻知一切佛及以己心悉皆如響我如是知如是憶念所見諸佛皆由自心善男子當知菩薩修諸佛法淨諸佛刹積集妙行調伏衆生發大誓願入一切智自在遊戲不可思議解脫之門得佛菩提現大神通徧往一切十方法界以微細智普入諸劫如是一切悉由自心是故善男子應以善法扶助自心應以法水潤澤自心應於境界淨治自心應以精進堅固自心應以忍辱坦蕩自心應以智證潔白自心應以智慧明利自心應以佛自在開發自心應以佛平等廣大自心應以佛十

力照察自心蹤釋云心該萬法謂非但一念觀佛由於自心菩薩萬行佛果體用亦不離心亦去妄執之失謂有計云萬法皆心任之是佛驅馳萬行豈不虛勞今明心雖即佛久翳塵勞故以萬行增修令其瑩徹但說萬行由心不說不修爲是又萬法即心修何礙心故云卷舒變化唯心所在壽殁得喪唯心所宰故詩三百一言可蔽矣數五千一心能貫之實入道之要肆修行之玄鏡實謂深談佛旨妙達眞空低頭舉手而盡入圓因發念興心而皆同本果擬凡夫之乾土見諸佛之水泉抽二乘之焦芽結常樂之果實變毒藥而成甘露轉酥酪而作醍醐定父子而全付家珍拂權迹而頓開寶藏今宗鏡所錄唯窮祖佛正宗若欲見道修行無出自身心之內如華嚴經頌云身爲正法藏心爲無礙燈照了諸法空名曰度衆生故知身爲法聚無一法出我身田心爲慧光無一智離我心海若迷之者則身爲苦聚病原心作無明怨賊若須察所治還惡之迹方立能治功德之門則一切衆生所造過患莫越身心若欲對治唯戒以慧若修身戒則戒急而於行成若修心慧則乘急而眞性顯故得乘戒兼急理行俱圓正助相資方入宗鏡內外明鑒一道清虛如大涅槃經云復次不修身者不能觀身雖無過咎而常是怨善男子譬如男子有怨常逐伺求其便智者覺已繫心愼護若不愼護則爲所害一切衆生身亦如是常以飲食冷煖將養若不如是將護守愼即當散壞善男子如婆羅門奉事火天常以香華讚歎禮拜供

養奉事期滿百年若一觸時尋燒人手是火
雖得如是供養終無一念報事者恩一切衆
生亦復如是雖於多年以好香華瓔珞衣服
飲食臥具病瘦醫藥而供給之若遇內外諸
惡緣即時滅壞都不憶念往日供給衣服之
恩善男子譬如有王畜四毒蛇置之一篋以
付一人仰令瞻養是四蛇中隨一生嗔則能
害人是人恐怖常求飲食隨時守護一切衆
生四大毒蛇亦復如是若一大嗔則能壞身
善男子如人久病應當至心求醫療治若不
勤求必死不疑一切衆生身亦如是常應攝
心不令放逸若放逸者則便滅壞善男子譬
如坏瓶不耐風雨打擲推壓一切衆生身亦
如是不耐飢渴寒熱風雨打擊惡罵善男子
如癰未熟常當善護不令人觸設有觸者則
大苦痛一切衆生身亦如是善男子如騾懷
妊自害其軀一切衆生身亦如是內有風冷身
則受苦善男子譬如芭蕉生實則枯一切衆
生身亦如是善男子亦如芭蕉內無堅實一
切衆生身亦如是善男子如蛇鼠狼各各相
於常生怨心衆生四大亦復如是善男子譬
如鵝王不樂塚墓菩薩亦尒於身塚墓亦不
貪樂善男子如栴陀羅七世相繼不捨其業
是故爲人之所輕賤是身種子亦復如是種
子精血究竟不淨以不淨故諸佛菩薩之所
輕訶善男子是身不如魔羅耶山生於栴檀
亦不能生優鉢羅華分陀利華瞻婆羅華摩
利迦華婆師迦華九孔常流膿血不淨生處
臭穢醜陋可惡常與諸蟲共在一處善男子
譬如世間雖有上妙清淨園林死屍至中則

為不淨衆共捨之不生愛著色界亦爾雖復
淨妙以有身故諸佛菩薩悉共捨之善男子
若有不能作如是觀不名修身不修戒者善
男子若不能觀戒是一切善法梯隥亦是一
切善法根本如地悉是一切樹木所生之本
戒是諸善根之導首也如彼賈主導諸賈人
戒是一切善法勝幢如天帝釋所立勝幢戒
能永斷一切惡業及三惡道能療惡病猶如
藥樹戒是生死險道資糧戒是摧結惡賊鎧
仗戒是滅結毒蛇良呪戒是度惡業行橋梁
若有不能如是觀者名不修戒不修心者不
能觀心輕躁動轉難捉難調馳騁奔逸如大
惡象念念迭速如彼電光躁擾不住猶如獼
猴如幻如焰乃是一切諸惡根本五欲難滿
如火獲薪亦如大海吞受衆流如曼陀山草
木滋多不能觀察生死虛妄耽惑致患如魚
吞鉤常先引導諸業隨從猶如貝母引導諸
子貪著五欲不樂涅槃如駝食蜜乃至於死
不顧葛草深著現樂不觀後過如牛食苗不
懼杖楚馳騁周徧二十五有猶如疾風吹兜
羅毦所不應求求無厭足如無智人求無熱
火常樂生死不樂解脫如蛉婆蟲樂蛉婆樹
迷惑愛著生死臭穢猶如獄囚樂獄卒女亦
如厠猪樂處不淨若有不能如是觀者名不
修心不修慧者不觀智慧有大勢力如金翅
鳥能壞惡業壞無明闇猶如日光能拔陰樹
如水漂物焚燒邪見猶如猛火慧是一切善
法根本佛菩薩母之種子也若有不能如是
觀者名不修慧乃至若有修集身戒心慧如
上所說能觀諸法同如虛空不見智慧不見

智者不見愚癡不見愚者不見修集及修集者是名智者如是之人則能修集身戒心慧是人能令地獄果報現世輕受是人設作極重惡業思惟觀察能令輕微作是念言我業雖重不如善業譬如氎華雖復百斤終不能敵真金一兩如恒河中投一升鹽水無鹹味飲者不覺如巨富者雖多負人千萬寶物無能繫縛令其受苦如大香象能壞鐵鎖自在而去智慧之人亦復如是雖上觀身不淨為破凡夫執此毒身以為苦本不種菩提之果雖陷五欲之泥不能自利兼他所以訶破若乃假茲業迹以續正因不入煩惱大海之中難求覺寶非處塵勞糞壤之地奚生淨華是以華嚴經云不厭生死苦方成普賢行又如大寶積經云佛告優波離聲聞乘人乃至不應起於一念更受後身是名聲聞持清淨戒然於菩薩名大破戒乃至菩薩摩訶薩修行大乘能於無量阿僧祇劫堪忍受身不生厭患是名菩薩持清淨戒於聲聞乘名大破戒今宗鏡所錄總諸大乘經了義妙旨只為悟宗行菩薩道故開觀音普門之慧迹任方圓入普賢無盡之宗運心無際

宗鏡錄卷第三十二　　　　華

音義　二卷

諕組詧反濯亟單紹丙浮反灌古跪反湛徒
交反水也反莫還繚漂緒也鍮也來也反越居
反侯也鬘莫還反也縿子也𧦨反也反也麁
也反也鬘反也攣牧也故對反也也爲廗鸞也
搾反鸞也小也也也也勃也也也敗也翦也
懍也䈂也也也也也鑷也也也也也拔擧
也反也反也鑷也也也也反也喧也也也
傔直鄭反際鳥反水反諕

也庾一反交反孚騁反毛反也
禄札曰不也耐塚羽騁鑒飾土
子倉反戰逮效惡知探鄒又龍也
咕梌衣德及代也龐麩反忒羽
反反変耐也反反䮾也捨
又伶反壓繼廼敖反
䮾郎反妖鳥鎭古紹孙反恊
母反丁於极甲也詣也闘翅
知侍指也反反䮶鳥梳
魅昔反反騾䐑徒駱智翼
屑反丁伺蒋騾奴反何駞反也
秘捕相儀戈馬冬反氎
劬穆扠爽榮反也鎧蒻徒紉
其勞故也反也妊善之刾反鳥毛
偶也反侍坡妊亥别隅反布
反賒坏鵙身反名毦鑲
縻式車芳㭊反㦌甲仍真如兩

丁未歲分司大藏都監彫造

宗鏡錄卷第三十三　輦

慧日永明寺主智覺禪師 延壽集

夫道無可修法無可問總悟大旨萬事俱休故云言語道斷心行處滅既云宗鏡何乃廣引身戒心慧之文法華經云三藏學者尚不許親近既違大乘之經教何成後學之信門

答經中所斥三藏學者即是小乘戒定慧戒則但持身口斷四住枝葉之病苗定則形同枯木絕現外威儀之妙用慧則唯證偏空失中道不空之圓理故稱貧所樂法墮下劣之乘為淨名所訶是愚人之法今此圓宗定慧尚不同大乘初教無相之空及大乘別教偏圓之理豈與三藏灰斷定慧之所論乎此宗鏡錄戒定慧乃至一事一行一一皆入法界具無邊德是無盡宗趣性起法門無礙圓通實不思議如台教云如鏡有像瓦礫不現中具諸相但空即無微妙淨法身具相三十二觀和尚云凡聖交徹即凡心而見佛心理事雙修依本智而求佛智古德釋云釋宗失意之徒執理遺事云性本具足何假修求但要亡情即真佛自現法學之輩執事迷理何須孜孜修習理法合之雙美離之兩傷理行雙修以彰圓妙依心絕念名理行興功涉有名事行依本智者本覺智性是因智此虛明不昧名智成前理行亡情顯理求佛智者即無障礙解脫智此是果智約圓明決斷為智成前事行以起行成果故此則體性同故所以依之相別異故所以求之但求相用不求體性前亡情理行即是除染緣起以顯體性興功事行即是發淨緣起以成相用無相宗云

如上所說相用可然但依本智情亡則相用自顯以本具故何須特爾起於事行圓宗云性詮本具亡情之時但除染分相用自顯真體若無事行彼起淨分相用無因得生如金中雖有眾器除礦但能顯金若不施功造作無因得成其器豈金出礦已不造不作自然得成於器若亡情則不假事行佛令具修豈不虛勞學者是以入地已能離念佛勸方令起於事行知由離念不了所以經頌云法性真常離心念二乘於此亦能得不以此故為世尊但以甚深無礙智七勸皆是事行故是知果佛須性相具足因行必須事理雙修依本智如得金修理行如去礦修事行如造作求佛智如成器也又華嚴演義云若執禪者則依本智性無作無修鏡本自明不拂不瑩若執法者須起事行求於他勝緣以成己德並為偏執故辯雙行後本智者約理無漏智性本具足故而求佛智者約事無所求中吾故求之心鏡本淨久翳塵勞恒沙性德並埋塵沙煩惱是故須以隨順法性無慳貪等修檀等六波羅蜜故諸佛已證我未證故又理不礙事不妨求故事不礙理求無求故若此之修修即無修為真修矣如上開示本末無遺理備行周因圓果滿可謂其卓高廣又多僕從而侍衛之方能入此一乘歸於宗鏡若初心入已須冥合真空唯在心行非從口說直下步步著力念念相應如大死人永絕餘想若非懇志曷稱丈夫假有虛言終成自誑如天台拾得頌云東陽海水清水清復見底靈源流法泉斫水刀無痕我見頑愚士燈心

枉須彌寸擲煮大海足抹大地石蒸砂成飯
無磨甎將為鏡說食終不飽直須著力行恢
恢大丈夫堂堂六尺士枉死埋塚下可惜孤
標物龐居士詩云讀經須解義解義即修行
若依了義學即入涅槃城如其不解義多見
不如盲尋文廣占地心牛不肯耕田田揔是
草稻從何處生故知須在心行忍力成就忍
有二種一生忍二法忍若於法忍觀行易成
以了唯心故內外平等如大智度論云法忍
者於內六情不著於外六塵不受能於此二
不作分別何以故內相如外外相如內二相
俱不可得故一相故因緣合故其實空故一
切法相常清淨故何謂一切法相常清淨以
同道一道故所以華嚴疏云一道甚深者亦
名一乘佛佛皆同一眞道故佛佛所乘同觀
心性萬行齊修自始至終更無異徑故為一
道　問眞心常住徧一切處者即萬法皆眞
云何而有四時生滅　荅了眞心不動故則
萬法不遷即常住義若見萬法遷謝皆是妄
心以一切境界唯心妄動心若不起外境本
空以從識變故若離心識則尚無一法常住
豈況有萬法遷移　問如今現見物像榮枯
時景代謝如何微細披剝明見不遷之旨
荅但當見性自斷狐疑余曾推窮似信斯理
不遷論云旋嵐偃嶽而常靜江河競注而不
流野馬飄鼓而不動日月歷天而不周疏云
前風非後風故偃嶽而常靜前水非後水故
競注而不流前氣非後氣故飄鼓而不動前
日非後日故歷天而不周鈔云然自體念念
不同則初一念起時非第二念時乃至最後

吹著山時非初起時則無前念風體定從彼來吹其山也且山從初動時以至倒卧地時其山自體念念不同則初一念動時非第二念動時乃至最後著地時非初動時則無初動山體定從彼來至著地時斯皆風不至山嶽不著地雖旋嵐偃嶽未曾動也以此四物丗為遷動然雖則倒嶽歷天皆不相知相到念念自住各各不遷且如丗間稱大莫過四大四大中動莫越風輪以性推之本實不動如義海云鑒動寂者為塵隨風飄颺是動寂然不起是靜而今靜時由動不滅即全以動成靜也今動時由靜不滅即全以靜成動也由全體相成是故動時正靜靜時正動亦如風本不動能動諸物若先有動則失自體不復更動今觀此風周徧法界湛然不動寂爾無形推此動由皆從緣起且如密室之中若云有風風何不動若云無風遇緣即起或徧法界拂則滿法界生故知風大不動動屬諸緣若於外十方虛空中設不因人拂或自起時亦是龍蜃鬼神所作以鬼神屬陰至晚則風發故乃至劫初劫末成壞之風並因衆生業感丗間無有一法不從緣生緣會則生緣散則滅若執自然生者只合常生何得緊緩不定動靜無恒故知悉從緣起又推諸緣和合成事各各不有和合亦無緣緣之中俱無自性但是心動反推自心心亦不動以心無形故起處不可得即知皆從真性起真性即不起方見心性徧四大性體合真空性無動靜以因相彰動因動對靜動相既無靜塵亦滅故首楞嚴經云性風真空性空真風又不

遷之宗豈離動搖之境無生之旨匪越生滅之門故金剛三昧經云因緣所生義是義滅非生滅諸生滅義是義生非滅是以起恒不起不起恒起如此通達不落斷常可正解一心不遷之義矣如先德云夫物性無差悟即眞理眞即不變物自湛然常情所封於不動中妄以爲動道體淵默語路玄微日用而不知者物不遷也事像可觀稱之爲物物體各住故號不遷不遷故隨流湛然清淨爲物故與四像而所相依故知無生不生無形不形觀性相而守一者其爲不遷論焉所以不遷論云是以如來因群情之所滯即方言以辯惑乘莫二之眞心吐不一之殊教乖而不可異者其唯聖言乎故談眞有不遷之稱導俗有流動之說雖復千途異唱會歸同致矣而徵文者聞不遷則謂昔物不至今聆流動者而謂今物可至昔旣曰古今而欲遷之者何耶是以言往不必往古今常存以其不動稱去不必去謂不從今至古以其不來不來故不馳騁於古今不動故各性住於一世然則群籍殊文百家異說者苟得其會豈文言能惑之哉是以人之所謂住我則言其去人之所謂去我則言其住然則去住雖殊其致一也故經云正言似反誰當信者斯言有由矣何者人則求古於今謂其不住吾則求今於古知其不去今若至古古應有今古若至今今應有古今而無古以知不來古而無今以知不去若古不至今今亦不至古事各性住有何物而可去來然則四像風馳旋機電卷得意毫微雖速而不轉也是以如來功流萬

世而常存道通百劫而彌固成山假就於始
簣脩途託至於初步者果以功業不可朽故
也功業不可朽故雖在昔而不化不化故不
遷不遷故則湛然矣故經云三災彌綸而行
業湛然信其言也何者夫果不俱因因因而
果因因而果因昔不滅果不俱因因不來今
不滅不來則不遷之致明矣復何惑於去留
躊躇於動靜之閒哉然則乾坤倒覆無謂不
靜洪流滔天無謂其動若能契神於即物斯
不遠而可知矣古釋云前言古今各性住於
一世不相往來者則壯老不同一色定為嬰
兒無匍匐時乃至老年則無相續失襯屬法
無父無子應唯嬰兒得父餘則匍匐老年不
應有分則前功便失有斷滅過從此便明功
流始簣初步因果等相續不失不斷不常不
一不異不來不去故圓正不遷理也乘莫二
之真心吐不一之殊教者諸聖依一心之正
宗逗機演差別之教跡雖九流八教不等而
不遷一念無虧故云雖千途異唱會歸同致
矣而隨文迷旨者但執權門生滅之言妄見
世相去來之事因此以為流動隨境輪迴殊
不知生死去來畢竟無性所以中觀論破三
時無去一已去無去者去法已謝二未去無
去者去法未萌三去時無去者正去無住又
以去者去法二事俱無若無去者即無去法
亦無方所去者即是人以法因人致離人無
有法離法無有人故鈔云觀方知彼去去者
不至方者明三時無去來以辯不遷也如人
初在東方卓立不動即名未去未去故未去
不得名為去若動一步雖本立處反望本立

處名已去已去故已去不得名爲去感人便轉計云動處則有去此中有去時非已去未去是故去時去龍樹便以相待破云若有已去未去則有去時若無已去未去則無去時故偈云離已去未去去時亦無去如因兩邊短有中間長若無兩邊短即無中間長也青目即以相違破何者去時者謂半去半未去名曰去時則一法中有二體相違去義不成是故去時亦無去故偈云已去無有去未去亦無去離已去未去去時亦無去也如一人從東方行至西方時望其從東至西如似有去故言如彼去無步步中三時無去則無去法既無去法即無去人從此至彼故言去者不至方也去者謂人也已上一經一論皆明三時無去以標宗義不遷也此來去因果不遷即會中道八不意也如論偈云不生亦不滅不常亦不斷不一亦不異不來亦不去能說是因緣善滅諸戲論我稽首禮佛諸說中第一今以因果會釋八不義言不生者如二十時爲因三十時爲果若離二十有今三十可言有生若離二十則三十不可得是故不生故中論云離劫初穀今穀不可得是故不生不滅者則二十時不無故不滅若二十時滅今不應有三十時中論云若滅今應無穀而實有穀是故不滅也不常者則三十時無二十時是故不常中論云如穀芽時種則變壞是故不常不斷者因二十有三十相續是故不斷中論云如從穀有芽是故不斷若斷不應相續不一者二十不與三十同體各性而往故不一中論云如穀不作芽芽不作穀

是故不一不異者不離二十有三十若二十姓張三十不異中論云若異何故分別穀芽穀莖穀葉是故不異不來者二十不至三十時是故不來不出者二十時當處自寂不復更生故不出也達此理者則離一切戲論契會中道則真諦矣是知於真諦中無一法可得豈有去來如大涅槃經云爾時世尊問彼菩薩善男子汝為到來為不到來瑠璃光菩薩言世尊到亦不來不到亦不來我觀是義都無有來世尊諸行若常亦復不來若是無常亦無有來若人見有眾生性者有來不來我今不見眾生定性云何當言有來不來有憍慢者見有去來無憍慢者則無去來有取行者見有去來無取行者則無去來若見如來畢竟涅槃則有去來不見如來畢竟涅槃則無去來不聞佛性則有去來聞佛性者則無去來般若燈論問汝為已行名初發為未行名初發為行時名初發耶三皆不然如偈曰已去中無發未去亦無發去時中無發何處當有發釋曰已去中無發者謂去作用於彼已謝故未去亦無發者謂未行無去去則不發去時中無發者謂已去未去等皆無去義云何可說去時有去如是三種俱無初發是故偈言何處當有發又偈云無已去未去亦無彼去時於無去法中何故妄分別釋云妄分別者如瞖目人於虛空中或見毛髮蠅等皆無體故又偈云是故去無性去者亦復然去時及諸法一切無所有又偈云未滅法不滅已滅法不滅滅時亦不滅無生何等滅釋曰第一句者以滅空故譬如往第二句者

如人已死不復更死第三句者離彼已滅及未滅法更無滅時有俱過故是故定知滅時不滅第四句者其義云何一切諸法皆不生故言無生者生相無故無生有滅義則不然如石女兒乃至復次汝言滅者為有體滅耶為無體滅耶二俱不然如偈曰法若有體者有則無滅相釋曰以相違故譬如水火由如是故偈曰一法有有無於義不應爾復次偈曰法若無體者有滅亦不然如無第二頭不可言其斷是以既無來去之法亦無住止之時以因法明時亦因時辯法法既無有時豈成耶如中觀論偈云時住不可得時去亦叵得時若不可得云何說時相因物故有時離物何有時物尚無所有何況當有時釋曰如上引證直指世間皆即事辯真從凡見道目前現證可以絕疑去法既然乃至六趣輪迴四時代謝皆是不遷常住一心之道然則群籍殊文百家異說苟得其會豈文言能惑哉者若達萬法唯我一心觀此心性尚未曾生云何說滅尚不得靜云何說動如楞嚴會上即時如來於大衆中屈五輪指屈已復開開已又屈謂阿難言汝今何見阿難言我見如來百寶輪掌衆中開合佛告阿難汝見我手衆中開合為是我手有開有合為復汝見有開有合阿難言世尊寶手衆中開合我見如來手自開合非我見性自開自合佛言誰動誰靜阿難言佛手不住而我見性尚無有靜誰為無住佛言如是乃至云何汝今以動為身以動為境從始洎終念念生滅遺失真性顛倒行事性心失真認物為己輪迴是中自

取流轉故知見性不遷理周法界但是認物為已背覺合塵若以動為身以動為境則顛倒行事性心失眞境實不遷唯心妄動可謂雲駛月運舟行岸移矣故論云是以言往不必往古今常存以其不動稱去不必去謂不從今至古以其不來不來故不馳騁於古今不動故各性住於一世此乃是法法各住眞如之位無有一物往來亦未曾一念暫住皆不相待豈非不遷乎若能如是通達已眼圓明何似有之幻塵一期之異說而能惑我哉又古釋云百家異說豈文言之能惑者此明於三教不惑各立其宗儒有二十七家若契五常之理即無惑也黃老有二十五家若契虛無亦無惑也釋有十二分教若了本心亦無惑也然則三教雖殊若法界收之則無別原矣若孔老二教百氏九流摠而言之不離法界其猶百川歸於大海若佛教圓宗一乘妙旨別而言之百家猶若螢光寧齊巨照如大海不歸百川也然則四像風馳旋機電卷得意毫微雖遠而不轉者四像則四時也旋機者北斗七星也雖寒來暑往斗轉星移電轉風馳剎那不住若得意者了於一心毫微之密旨則見性而不動也果不俱因因因而果者譬如為高山初覆一簣之土為因直至壘土成山此初一簣土雖未成山初不至後而亦不滅又終因此一簣土成山故云果不俱因因因而果因因而果因不昔滅果不俱因因不來今不滅不來則不遷之致明矣又如千里之程起於初步雖未即到果不俱因然全因初步之功能達千里之路則因因之

果故云成山假就於始簣修途託至於初步
又如初發一念菩提心之因究竟成就無
上妙覺之果即最初一念不亡若初一念已
滅則不能成佛果故云是以如來功流萬世
而常存道通百劫而彌固以其不滅不來成
功成業因不虛弃事不唐捐則知萬法俱不
遷矣豈更猶豫於動靜之間哉若能觸境而
明宗契神於即物假使天翻地覆海沸山崩
尚不見動靜之兆朕況其餘之幻化影響乎
問一切眞俗等法有相有用有因有緣云何
一向作觀心釋耶　答若不迴觀自心則失
佛法大旨高推諸聖不慕進修枉處沉淪於
已絕分如不傷觀心進道者如抱石沉淵夜
行去燭則於佛智海必死無疑向涅槃城故
難措足是以十方諸佛起教之由唯說一切
衆生佛性大般涅槃一心秘密之藏若凡若
聖悉入其中如世尊言此大般涅槃是十方
諸佛放捨身命之處安置諸子悉入其中我
亦自住其中何者以覺自心性故名爲佛性
以從性起無漏功德自行化他法利無盡故
稱爲藏以難信難知故云秘密以法性幽奧
故名涅槃可謂無量法寶之所出生猶四大
海一切萬法之所依處如十方空若不遇之
大失法利有暫聞者功德無邊如大般涅槃
經中所讚佛告迦葉菩薩善男子如是微妙
大涅槃經乃至一切法之寶藏譬如大海是
衆寶藏是涅槃經亦復如是即是一切字義
秘藏善男子如須彌山衆藥根本是經亦爾
即是菩薩戒之根本善男子譬如虛空是一
切物之所住處是經亦爾即是一切善法住

處善男子譬如猛風無能繫縛一切菩薩行是經者亦復如是不爲一切煩惱惡法之所繫縛善男子譬如金剛無能壞者是經亦爾雖有外道惡邪之人不能破壞善男子如恒河沙無能數者如是經義亦復如是無能數者善男子是經典者爲諸菩薩而作法幢如帝釋幢善男子是經即是趣涅槃城之實主也如大導師引諸實人趣向大海善男子是經能爲諸菩薩等作法光明如世日月能破諸暗善男子是經能爲病苦衆生作大良藥如雪山中微妙藥王能治衆病善男子是經能爲一闡提杖猶如羸人因之得起乃至善男子是經即是金剛利斧能伐一切煩惱大樹即是利刀能割習氣即是勇健能摧魔怨即是智火焚煩惱薪即因緣藏出辟支佛即是聞藏生聲聞人即是一切諸天之眼即是一切人之正道即是一切畜生依處即是餓鬼解脫之處即是地獄無上之尊即是一切十方衆生無上之器即是十方過去未來現在諸佛之父母也是知了此一心總持涅槃秘密之藏如上所讚衆德攸歸所有一毫之功隨眞如無盡之理力齊法界福等虛空皆能成就菩提無作妙果若未悟斯旨設有進修但成有爲終不得道任經多劫勤苦修行唯成拙度之門終無勝報之事如大智度論云如舍利弗弟子羅頻周比丘持戒精進乞食六日而不能得乃至七日命在不久有同道者乞食持與鳥即持去時舍利弗語目揵連汝大神力守護此食令彼得之即時目連持食往與始欲向口變成爲泥又舍利弗乞

食持與而曰自合最後佛來持食與之以佛福德無量因緣故令彼得食是比丘食已心生歡喜倍加信敬佛告比丘有爲之法皆是苦相爲說四諦即時比丘漏盡意解得阿羅漢道故知信一乘之福福等眞如持四句之功功齊大覺所以楞伽經云佛告大慧此是過去未來現在如來應供等正覺性自性第一義心以性自性第一義心成就如來世間出世間上上法眞心之德以第一義心究竟復出世出世等菩提勝果之福　問萬法唯識者於諸識中何識究竟　答唯阿摩羅識此云無垢淨識無有變異可爲究竟三無性論云識如如者謂一切諸行但唯是識此識二義故稱如如一攝無倒者謂十二入等一切諸法但唯是識離亂識外無別餘法故一切諸法皆爲識攝此義決定故稱攝無倒如如二無變異者明此亂識即是分別依他似塵識所顯由分別性永無故依他性亦不有此二無所有即是阿摩羅識唯有此識獨無變異故稱如如又云一切世出世間境不過唯識是如量境界此唯識由外境成外境既無唯識亦無境無相識無生是一切諸法平等通以如理故以理量二門一切性相收盡以識相妙有是如量門以識性眞空是如理門若理量雙消則唯眞性又阿摩羅識有二種一所緣即是眞如二本覺即眞如智能緣即不空如來藏所緣即空如來藏十二門論明唯識眞實辯一切諸法唯有淨識無有能疑亦無所疑唯識有二一方便謂先觀唯有阿賴耶識無餘境界現得境智二空除妄識已

盡名爲方便唯識二正觀唯識遣蕩生死虛妄識心及以境像一切皆淨盡唯有阿摩羅清淨心也　問萬法唯識佛住識不　答若阿賴耶此云藏識能藏一切雜染品法令不失故我見愛等執藏以爲自內我故此名唯在異生有學阿陀那此名執持執持種子及色根故此名通一切位我執若亡即捨賴耶名阿陀那持無漏種則妄心斯滅眞心顯現則佛住無垢淨識故經云心若滅者生死盡即是妄心滅非心體滅所以起信論云復次分別心生滅相者有二種別一麁謂相應心二細謂不相應心麁中之麁凡夫智境麁中之細及細中之麁菩薩智境此二種相皆由無明熏習力起然依因依緣因是不覺緣是妄境因滅則緣滅緣滅故相應心滅因滅故不相應心滅問若心滅者云何相續若相續者云何言滅答實然今言滅者但心相滅非心體滅如水因風而有動相以風滅故動相即滅非水體滅若水滅者動相應斷以無所依無能依故以水體不滅動相相續衆生亦尒以無明力令其心動無明滅故動相即滅非心體滅若心滅者則衆生斷以無所依無能依故以心體不滅心動相續釋曰論明麁細二種心境皆由無明熏習力起然依因依緣因是不覺緣是妄境者只謂不覺自心妄生外境故知境無自性從心而生和合而起故云心生即法生因滅則緣滅矣以水體不滅動相相續者此說眞心自體非動非止因無明風起生死動搖若妄風息時心之動相即滅非心體滅以心體是所依萬法是能依

若無所依能依非有故知一心之體爲群有之依猶如太虛作萬像之體又本識有二義一妄染義凡夫所住二眞淨義入地所住佛地單住眞如但名無垢識　問諸佛單住眞如名無垢識者無垢淨識即是常住眞心爲復諸佛決定有心決定無心　答據體則言亡四句意絕百非約用則唯智能明非情所及華嚴經云佛子如來心意識俱不可得但應以智無量故知如來心古釋云如來心意識俱不可得者約體遮詮也但應以智無量故知如來心者寄用表詮也一師云識等有二一染二淨佛地無有漏染心及心所而有淨分心及心所果位之中智强識劣故於心王上以顯無染約彼智所以明無量若必無王所智依何立經云如來無垢識是淨無漏界解脫一切障圓鏡智相應則有心王明矣一師云以無積集思量等義故說心等叵得就無分別智以顯無量非無心體上之二解俱明心意識有又云佛果實無心意識及餘心法云不可得唯有大智故言智無量故知如來心經云唯如如及如如智獨存佛地論中五法攝大覺性唯一眞法界及四智菩提不言更有餘法此二說約無若依前有未免增益亦不能通不可得言若依後無未免損減亦不通能知佛心言既云知如來心不可言無心可知明非無心矣又心既是無智何獨立亦違涅槃滅無常識獲常識義若有無二義雙取未免相違若互泯雙非寧逃戲論若後宗言唯如如智者以心即同眞性故曰唯如照用不失故云如智豈離心外而別有

如是則唯如不乖於有前宗以絕如之體故有淨心心既是如有之何失是知即真之有與即有之真二義相成有無無礙正消經意者言不可得者以心義深玄言不及故寄遣顯深言但以智知如來心者託心所寄表顯深云何深玄欲言其有同如絕相欲言其無幽靈不竭欲謂之情無殊色性欲謂無情無幽不徹是知佛心即有即無即王即數心中非有意亦非不有意中非有心亦非不有心數非依於王亦非不依王一一皆尒圓融無礙清涼記釋云言佛無心有智成相違過心王最勝尚說為無智無所依豈當獨立如無君王何有臣下今先別會二宗後評合二宗先會法性宗意云心即是如智即如智離心無如則知有如已有心矣況即體之用離如智即用之體即是真如如一明珠珠體即如明即如智豈得存如之於心矣前宗以絕如下會法相宗意云即如之有有豈乖如如鏡即虛則有心無失是知即真之有通會二宗即真之有是法相宗即有之真是法性宗兩不相離方成無礙真佛心矣又心中非有意亦復非無意者非有是不即義二相別故亦非不有是不離義無二體故又非有者以無二體互攝盡故亦非不有者二相不壞方用交徹故

宗鏡錄卷第三十三　　章

音義

斥 昌石反逐也　斫 之若反刀斫也　蒸 [illegible]　磔 陟格反　[illegible]　擊 [illegible]　拄 知庾反　孜 子之反　麗 [illegible]　抹 莫撥反　礦 古猛反　剎 [illegible]

蔵反 反也普反諳也
蠹反淵󠄀穫 火 子
会 鳥深 蕭 循 偽
偃 玄也 薄反 濕 手 教
於偃反 胡 囊也 執也
仰偃 藿 閭 反 反
反也 苦 龍 横反 駛
蜃 桎也 木 蹀 踱
時 蛇 反 逗 吏也
刃 磨 疇 田 逭反
反 直反 條 邀 豫
緊 由 反 芋 備
鴹 東 躇 萌 尭 芸
舟 縛 直反 莫 萌 反也
反 也 魚 猘 牙 眹
縵 縚 反 吉 反
莫 半 土 刀 匝 引 目

丁未歲分司大藏都監開板

宗鏡録卷第三十四　草

慧日永明寺主智覺禪師　延壽　集

夫境識俱違衆生界空諸佛究竟成得何法　答一切異生因識對境於生死中妄生執著起常等四倒二乘之人於涅槃中妄求解脫起無常等四倒諸佛如來因境識俱空能離八倒成得真常樂我淨四波羅蜜寶性論云依二種法如來法身有淨波羅蜜一者本來自性清淨以同相故二者離垢清淨以勝相故有二種法如來法身有我波羅蜜一者遠離諸外道邊以離虛妄我戲論故二者遠離諸聲聞邊以離無我戲論故有二種法如來身有樂波羅蜜一者遠離一切苦二者遠離一切煩惱習氣有二種法如來法身有常波羅蜜一者不滅一切諸有為行以離斷見邊故二者不取無為涅槃以離常見邊故勝鬘經云世尊見諸行無常是斷見非正見見涅槃常是常見非正見妄想見故作如是見所以如來唯證四德涅槃秘密之藏　問既經云見諸行無常是斷見非正見見涅槃常是常見非正見者云何教中或說無我又說於我豈不相違耶　答夫說常與無常我與無我但形言跡皆是方便所以肇論云菩薩於計常之中演非常之教以佛初出世便欲說圓常之妙門真我之佛性為一切外道皆妄執神我徧十方界起於常見若說真常樂我淨恐濫邪解且一時拂下情塵故云無常無樂無我無淨又二乘及權假菩薩不知諸佛秘旨執方便門忽忽取證皆住無我之理以為究竟世尊又愍不達遂乃具說常樂我淨

若有於此究竟之說明見眞我佛性人未盡塵分明無惑尚不任於中道豈更見有常無常我無我二見之所亂乎或若雖聞常樂我淨之名只作常樂我淨之解隨語生見昧自眞心則我無我之藥成我無我之病故知眞我難辯非證不明如大涅槃經云譬如二人共爲親友一是王子一是貧賤如是二人互相往返是時貧人見是王子有一好刀淨妙第一心中貪著王子後時捉持是刀逃至他國於是貧人後於他家寄臥止宿即於眠中寱語刀刀傍人聞之收至王所時王問言汝言刀者何處得耶是人具以上事答王王今設使屠割臣身分張手足欲得刀者實不可得臣與王子素爲親厚先共一處雖曾眼見乃至不敢以手撩觸況當故取王復問言卿見刀時相貌何類答言大王臣所見者如羖羊角王聞是已欣然而笑語言汝今隨意所至莫生憂怖我庫藏中都無是刀況汝乃於王子邊見時王即問諸群臣言汝等曾見如是刀不言已崩背尋立餘子紹繼王位復問諸相卿等曾於官藏之中見是刀不諸臣答言臣等曾見覆復問言其狀何似答言大王如羖羊角王言我庫藏中何處當有如是相刀次第四王皆悉檢校求索不得却後數時先逃王子從他國還來至本土復得爲王既登王位復問諸臣汝見刀不答言大王臣等皆見復問言其狀何似答言大王其色清淨如優鉢羅華復有答言形如羊角復有說言其色紅赤猶如火聚復有答言猶如黑蛇時王大笑卿等皆悉不見我刀眞實之相善男

子菩薩摩訶薩亦復如是出現於世說我眞相說已捨去喻如王子持淨妙刀逃至他國凡夫愚人說言一切有我有我如彼貧人止宿他舍寢語刀刀聲聞緣覺問諸衆生我有何相答言我見我相大如拇指或言如米或如稗子有言我相住在心中熾然如日如是衆生不知我相喻如諸臣不知刀相菩薩如是說於我法凡夫不知種種分別妄作我相如問刀相答似羊角是諸凡夫次第相續而起邪見爲斷如是諸邪見故如來示現說於無我喻如王子語諸臣言我庫藏中無如是刀善男子今日如來所說眞我名曰佛性如是佛性我佛法中喻如淨刀善男子若有凡夫能善說者即是隨順無上佛法若有善能分別隨順宣說是等當知即是菩薩相貌

問平等空門一心大旨既美惡無際凡聖俱圓何乃愛憎有善苦樂不等　答萬事由人自召唯心一理無虧美惡但自念生果報焉從他得如傳奧法師云但以內有惡業則外感邪魔若內起善心則外值諸佛斯則善惡在己而由人乎哉是以西施愛江嫫母嫌鏡實爲癡也且君子尚求諸己而不怨天尤人況菩薩歟若能深信斯談則可以虛心絕想頓入法空矣故起信論云或有衆生無善根力則爲諸魔外道鬼神之所惑亂若於坐中現形恐怖或現端正男女等相當念唯心境界則滅終不爲惱是知聖者正也心正即聖故云心正可以辟邪如日月正當天草木無邪影故知此心是凡聖之宅根境之原只爲凡夫執作顛邪之識成生死苦惱之因聖者

違爲如來藏心受涅槃常樂之果若云阿賴
耶識則有名無體以情執有不究竟故當證
聖時其名即捨若云如來藏心則有名有體
以本有非執故至未來際不斷故如以金作
鐶鐶相虛金體露現如來藏依賴耶賴耶相
虛藏性現今衆生以隨情執重故多認賴耶
不信有如來藏以不信故自既輕慢又毀滅
他人謗法之愆無過此失念念昧如來法界
之性步步違衆生業果之因惡業日新苦緣
無盡於安隱處生衰惱心向解脫中成繫縛
果受鉗口封喉之體經劫而飢火焚燒作披
毛戴角之身觸目而網羅縈絆或墮無間獄
抱劇苦而常處火輪或生脩羅宮起鬬諍而
恒雨刀劍或暫居人界剎那而八苦交煎或
偶處天宮倏忽而五衰陷墜長沉三障不出
四魔皆爲不知如來藏心失唯識妙性背眞
慈父傭賃外方捨大智王依投他國是以諸
佛驚入火宅祖師特地西來指眞歸而不歸
示正見而不見都爲藏識熏處無始堅牢執
情厚而如萬疊冰崖疑根深而似千重闇室
今者廣搜玄奧不厭文繁和會千聖之微言
洞達百家之秘說無一法不順能成孝義之
門無一念不和盡爲無諍之道則六入空聚
畢竟無人五陰舍中豁然虛寂是以內無所
作外無所依外無所依萬有不能絆內無所
作千慮不能馳遂得靜佛邊疆絕一塵而作
亂匡法國土無一境而不降可謂會天性於
此時更無異種定父子於今日唯我家風如
舊鴦崛魔羅經云常受人天一切快樂族姓殊
勝悲皆具足斯由聞知一切衆生悉有如來

常住藏故乃至若彼衆生去來現在於五趣中支節不具輪轉生死受一切苦斯由輕慢如來藏故　問但了一心不求諸法紹隆三寶自行化他得圓滿妙覺位不　答覺心無易則開佛知見佛知見開無幽不矚不二之相佛眼所見一實之道佛智所知照窮法界之邊洞徹眞原之底上成諸佛下化衆生靡不由茲自他俱利夫欲正修行者不歸宗鏡皆墮邪修或滯權小此宗鏡正義過去十方一切諸佛於此圓修已成現在一切諸佛現成未來一切諸佛當成過去一切菩薩已學現在一切菩薩現學未來一切菩薩當學所以起信論明須先正念眞如之法石壁鈔云謂一切行門皆從眞如所起以是行原故非眞流之行無以契眞何有契眞之行不從眞起此乃是所信法中之根本故所以萬緣所起起自眞如會緣所入入於眞如菩薩發心先念眞如菩薩起信亦先信眞如菩薩所行亦契會眞如又問云何是信眞如之相答不信一切法是信眞如之相以眞如理中本無諸法若見諸法爲有是信諸法不信眞如是以無風植廣大菩提一乘種子之因緣者卒難起信故祖師頌云大緣與信合或得入宗鏡者是知非小緣矣如楞伽經云尒時世尊告大慧菩薩攝受大乘者則攝受諸佛菩薩緣覺聲聞攝受諸佛菩薩緣覺聲聞者則攝受一切衆生攝受一切衆生者則攝受正法攝受正法者則佛種不斷佛種不斷者則能了知得殊勝入處知得殊勝入處菩薩摩訶薩常得化生建立大乘十自在力現衆色像

通達衆生形類希望煩惱諸相如實說法如實者不異如實者不來不去相一切虛僞息是名如實又云佛言但覺自心現量妄想不生安隱快樂世事永息安隱快樂者則寂靜妙常世事永息者則攀緣已斷可謂過圓滿寶藏頓絕希求到常樂涅槃更無所至是凡聖之際如達家鄉爲迷悟之依已窮根本大涅槃經云金剛寶藏無所缺減華嚴經偈云種種變化無量力一切世界微塵等欲悉了達從心起菩薩以此初發心寶藏論本際品云是以本際無名名於無名本際無相名於無相名相既立妄或遂生眞一理況遺宗事隱是以無名之朴徧通一切不可名目過限量界一體無二故經云森羅及萬像一法之所印即本際也然本際之理無自無他非一非異包含一氣該入萬有若復有人自性清淨含一而生中無妄想即謂聖人然實際中亦無聖人法如微塵許而有異也若復有人自性清淨含一而生中有妄想自然獨亂則謂凡夫然實際中亦無凡夫法如微塵許而有異也故經云佛性平等廣大難量凡聖不二一切圓滿咸備草木周徧螻蟻乃至微塵毛髮莫不含一而生故云能了知一萬事畢也是以衆生皆稟一而生故云一乘若迷故則異覺故則一故云前念是凡後念即聖又云一念知一切法也是以一即一切一切即一故云以一之法功成萬像故經云一切若有心即達一切若無心即徧十方故眞一萬差萬差眞一譬如海湧千波千波即海一切皆無有異也乃至萬物含一而生即彼萬物

亦為一也何以故以本一故末則無異譬如檀生檀枝非椿木也故法華經偈云十方佛土中唯有一乘法一乘者即一心也一切萬有十方虛空皆從眞如一心之種子所現如檀生檀枝蘭生蘭葉乃至本末中邊更無異相故云一即一切一切即一若能如是何慮不畢若能如是究竟圓通此外更無不了之法則無理而不明無事而不盡以一法能成一切法故如華嚴疏云若入此觀法則智與心相應是以因由心學果是心成境由心現解由心起分位神通是心力用造作是心現起分別是心決擇所得是心乃至尋求知識造詣佛土並皆是心心外無得何所疑耶故知心垢則娑婆現相心淨則華藏含空迴轉而恒起識輪交羅而匪離心網故海幢不起寂定廣作十方佛事之門善財不出道場徧歷一百十城之法是以文殊即自心能證之妙慧善財至彌勒一心佛果滿後卻令見文殊因位將極令返照心原更無有異末始動念故再訪文殊不見其身者但了自心空般若故是眞見文殊普賢是自心所證法界無盡妙行善財雖徧法界參諸善友欲見普賢不假別指便於初會始成之處如來座前而起念來隨念即見普賢在如來前初無動移此正顯觀心即見希奇之相見聞證入由觀前相即是見心所以普賢身相如虛空徧一切處故以普眼菩薩等入百千三昧求覓普賢不見只謂離念入定猒境求眞不知塵塵是文殊念念即普賢故是以善財一人遍悲智而橫廣十方修願行而竪窮三際從初至

後因滿果圓明顯一心以爲勝樣摠攝一切
始行菩薩諸觀行人皆做此修離此觀心別
無殊勝乃至六度萬行若不了自心皆成權
漸果歸生滅報在人天若能運心福智無盡
如大智度論云菩薩摩訶薩知諸法實相無
取無捨無所破壞行不可得般若波羅蜜以
大悲心還修福行福行初門先行布施菩薩
行般若波羅蜜智慧明利能分別施福施物
雖同福德多少隨心優劣如舍利弗以一鉢
飯上佛佛即迴施狗而問舍利弗汝以飯施
我我以飯施狗誰得福多舍利弗言如我解
佛法義佛施狗得福多舍利弗者於一切人
中智慧最上而佛福田最爲第一不如佛施
狗惡田得福極多以是故知大福從心生不
在田也如舍利弗千萬億倍不及佛心問曰
如汝說福田妙故得福多而舍利弗施佛不
得大福荅曰良田雖復得福多而不如心所
以者何心爲內主田是外事菩薩本緣經偈
云若行慧施時福田雖不淨能生廣大心果
報無有量故知福從心生不因田出別譜云
百阿羅漢不如僧次一凡僧何者以平等心
福勝取捨心福微則勝劣由心豈在田乎施
法既介六度萬行亦然所以淸凉鈔云因該
果海果徹因源以極果由於始信信依本智
而起今不離本智故斯則以因成果稱果酬
因然因有二種一約本有恒沙性德信解行
願等無不具故二約修起謂依本信德而起
信心依本解德而起解心如起信論云以知
法性無慳貪故隨順修行檀波羅蜜等故一
一修起皆帶本有俱來至果無間道中一時

頓圓解脫道中因果交徹名爲得果果亦有二一者本有菩提涅槃一切佛性本覺具故二者修起今證菩提始覺悟故始覺同本無復始本之異名究竟覺則二果無礙然二因本從本覺體上起來則二因與本果無礙始覺既同本覺則果全同於二因則二因與二果交徹故因該果海果徹因原又初發心時便成正覺因該果也雖得佛道不捨菩薩行果徹因也華嚴論云善財一念發心頓無能所了三世性性絕古今自覺自心本來是佛不成正覺不證菩提身心性相無證者不成不壞本來如是隨緣動寂不遠有無所行諸行皆唯智起斯宗鏡旨是善巧智之所知廣大心之所信如華嚴經云知一切衆生種種所緣唯是一相悉不可得一切諸法皆如金剛善巧智是以上至妙覺極聖之位中及大權菩薩修行之門下至底下凡夫生死之地皆同一心無有高下迷之自墜悟之即昇迷悟似殊眞心靡易古德云不鏡方寸虛負性靈又云自己不明則是空受例物如此開示不負前機持至庫之眞刀得雪山之正味證解信入之者直紹寶王見聞隨喜之人能成佛種斯恩難報莫等尋常任肩負頂戴盡塵沙劫中亦不能報一句之恩仰思曠古求法之人釋迦文等投身大火翹足深林折骨剜身剝皮刺血乃至常啼東請善財南求藥王燒手普明刎頭皆是知恩報德之人爲法忘軀之上今勸後學生殷重心勿得自輕虛擲光景　問妙月眞心覺王秘旨理雖圓頓正解難成更希善巧之門重證將來之信

荅前已引法說今更將喻明此宗鏡一心是諸法自性如一珠有八萬四千孔入一孔全收珠體似一月影現一切水一一影不離月輪又若分白栴檀片片而本香無異猶布青陽令煦煦而春色皆同是則一法明心萬緣指掌皎然法喻可以收疑　問凡曰提宗直陳正義何須引喻廣具繁文　荅為未直下頓悟之人不無方便如方便心論云若就喻者凡聖同解然後可說如言是心動發猶如迅風一切凡入知風動故便得決了心為輕躁若不知者不得為喻問曰何故不但說正義而說喻也荅曰凡說喻者為明正義又云凡欲立義當依四種知見何等為四一者現見二者比知三以喻知四隨經教又法華經云智者可以譬喻得解今但取正解圓明非論法說喻說若不悟道徒執絕言今所言者皆是提宗唱道之言極妙窮原之說如云萬句淨言不及一句妙理千般魚目不及徑寸明珠夫一句妙理者即宗鏡之言也斯言不可辯而自通不可解而自釋所以云善言不辯辯言不善　問佛旨開頓漸之教禪門分南北之宗今此敷揚依何宗教　荅此論見性明心不廣分宗判教單提直入頓悟圓修亦不離筌罤而求解脫終不執文字而迷本宗若依教是華嚴即示一心廣大之文若依宗即達磨直顯衆生心性之旨如宗密禪師立三宗三教和會祖教一際融通禪三宗者一息妄修心宗二泯絕無寄宗三直顯心性宗教三種者一密意依性說相教二密意破相顯性教三顯示真心即性教先敘禪宗初

息妄修心宗者說眾生雖本有佛性而無始無明覆之不見故輪迴生死諸佛已斷妄想故見性了了出離生死神通自在當知凡聖功用不同外境由心故各有分限故須背境觀心息滅妄念念盡即覺無所不知如鏡昏塵塵盡明現須修禪觀遠離喧雜調息調身心注一境等二泯絕無寄宗者說凡聖等法皆如夢幻都無所有本來空寂非今始無即此達無之智亦不可得平等法界無佛眾生法界亦是假名心既不有誰言法界無修不修無佛不佛設有一法勝過涅槃我說亦如夢幻無法可拘無佛可作凡有所作皆是迷妄如了達本來無事心無所寄方免顛倒始名解脫三直顯心性宗者說一切諸法若有若空皆唯真性無相無為體非一切謂非凡非聖然即體之用謂能凡能聖等於中指示心性復有二類一云即今能言語動作貪嗔慈忍造善惡受苦樂等即汝佛性即此本來是佛除此無別佛了此天真自然故不可起心修道道即是心性如虛空不增不減但隨時隨處息業養神自然神妙此為真悟二云諸法如夢諸聖同說妄念本寂塵境本空本空之心靈知不昧即此空寂之知是汝真性任迷任悟心本自知不藉緣生不因境起知之一字眾妙之門若頓悟此空寂之知知且無念無形誰為我相人相覺諸相空心自無念念起即覺覺之即無修行妙門唯在此也此上兩說皆是會相歸性故同一宗次佛教三種一密意依性說相教者佛說三界六道悉是真性之相但是眾生迷性而起無別自

體故云依性然根鈍者本難開悟故且隨他所見境相說法漸漸度之故云說相說未彰顯故云密意此一教中自有三類一人天因果教說善惡業報令知因果二斷惑滅苦教說三界無安皆如火宅之苦令斷業惑之集修道證滅等三將識破境教說上生滅等法不關真如但各是衆生無始已來法尒有八種識於中第八識是其根本頓變根身器界種子轉生七識各能變現自分所緣此八識外都無實法問如何變耶荅我法分別熏習力故諸識生時變似我法六七二識無明覆故緣此執為實我法如患夢者患夢力故心似種種外境相現夢時執為實有外物寤來方知唯夢所變我此身相及外世界亦復如是唯識所變迷故執有我及諸境既悟本無我法唯有心識遂依此二空之智修唯識觀及六度四攝等行漸漸伏斷煩惱所知二障證二空所顯真如十地圓滿轉八識成四智菩提真如障盡成法性身大涅槃之果此第三將識破境與禪門息妄修心宗而相扶會以知外境皆空故不修外境事相唯息妄修心也息我法之妄修唯識之心二密意破相顯性教者據真實了義則妄執本空更無可破無漏諸法是真性隨緣妙用永不斷絕又不應破但為一類衆生執虛妄相障真如實性難得玄悟故佛且不揀善惡垢淨性相一切訶破以真性及妙用不無而且云無故云密意又意在顯性語乃破相意不形於言中故云密也此教說前教中所變之境既皆虛妄能變之識豈獨真實心境互依空而似有

且心不孤起託境方生境不自生由心故現心如境謝境滅心空皆假衆緣無自性故是以一切諸法無不是空凡所有相皆是虛妄是故空中無五陰六根因緣四諦無智亦無得生死涅槃平等如幻此教與禪門泯絕無寄宗全同三顯示真心即性教直示自心即是真性不約事相而示亦不約破相而示故云即性不是方便隱密之意故云示也此教說一切衆生皆有空寂真心無始本來性自清淨明明不昧了了常知盡未來際常住不滅名為佛性亦名如來藏亦名心地達磨所傳是此心也問既云性自了了常知何須諸佛開示荅此言知者不是證知意說真性不同虛空木石故云知也非如緣境分別之識非如照體了達之智直是真如之性自然常知起信論云真如者自體真實識知華嚴經云真如照明為性又問明品說智與知異智局於聖不通於凡知即凡聖皆有通於理智覺首等諸菩薩問文殊師利菩薩何等是佛境界智何等是佛境界知文殊頌荅云諸佛智自在三世無所礙如是慧境界平等如虛空又頌云非識所能識亦非心境界其性本清淨開示諸群生既云本淨不待斷障即知群生本來皆有但以惑翳而不自知故法華中開示令得清淨若即是寶性論中離垢清淨也此心雖自性清淨終須悟修方得究竟經論所明有二種清淨二種解脫或只得離垢清淨解脫故毀禪門即心即佛或只知自性清淨解脫故輕於教相斥於持律坐禪調伏等行不知必須頓悟自性清淨自性解脫

漸修令得離垢清淨離障解脫成圓滿清淨究竟解脫若身若心無所壅滯同釋迦佛經問云何佛境界智此問證悟之智云何佛境界知此問本有眞心答智云諸佛智自在三世無所礙答知云非識所能識亦非心境界識是分別分別非眞知唯無念方見又若以智證之即屬所證之境眞知非境界故瞥起照心即非眞知故非心境界以不起心爲玄妙以集起名心起心看即妄想故非眞知是以眞知必虛心遺照言思道斷矣北宗看心是失眞旨若有可看即是境界也寶藏論云知有有壞知無無敗其知之智有無不計旣不計有無即自性無分別之知是以此眞心自體之知即無緣心不假作意任運常知非涉有無永超能所水南知尚云即體之用曰知即用之體爲寂如即燈之時即是光即光之時即是燈燈爲體光爲用無二而二也又云知之一字衆妙之門如是開示靈知之心即是眞性與佛無異故名顯示眞心即性教全同禪門第三直顯心性之宗旣馬鳴標心爲本源文殊揀知爲眞體如何破相之黨但云寂滅不許眞知說相之家執凡異聖不許即佛今約教判定正爲斯人故西域傳心多兼經論無二途也但以此方迷心執文以名爲體故達磨善巧揀文傳心標舉其名（心是名也）默示其體（知是心也）喻以壁觀令絕諸緣絕諸緣時問斷滅不答雖絕諸念亦不斷滅問以何證驗云不斷滅答了了自知言不可及師即印云只此是自性清淨心更勿疑也若所答不契即但遮諸非更令觀察畢竟不與他先言

知字直持他自悟方驗真實是親證其體然後印之令絕餘疑故云默傳心印所言默者唯默知字非揔不言六代相傳皆如此也至荷澤時他宗競起欲求默契不遇機緣又思惟達磨懸絲之記（達磨云我法第六代後命若懸絲）恐宗旨滅絕遂言知之一字衆妙之門悟此心已如何修之還依初說相教中令坐禪不荅若惛沉厚重難可策發掉舉猛利不可抑伏貪嗔熾盛觸境難制者即用前教中種種方便隨病調伏若煩惱微薄慧解明利即依本宗一行三昧如起信論云若修止者住於靜處端身正意不依氣息形色乃至唯心無外境界法句經偈云若學諸三昧是動非是禪心隨境界流云何名為定即不起滅定現行坐之威儀不於三界現攀緣之身意然此教中以一眞心性對染淨諸法全揀全收全揀者如上所說但剋體直指靈知即是心性餘皆虛妄故云非識非心非境非智乃至非性非相非佛非衆生離四句絕百非也全收者染淨諸法無不是心心迷故妄起惑業乃至四生六道雜穢國土心悟故從體起用四等六度乃至四辯六通妙身淨剎無所不現既是此心現諸法故法法全即眞心如人夢所現事事皆人如金作器器器皆金如鏡現影影影皆鏡故華嚴經云知一切法即心自性成就慧身不由他悟起信論云三界虛偽唯心所作離心則無六塵境界乃至一切分別皆分別自心心不見心無相可得故云一切法如鏡中像楞伽經云寂滅者名為一心一心者名如來藏能徧興造一切趣生造善造

惡受苦受樂果與因俱故知一切無非心也今揀門攝前第二破相教全收門攝前第一說相教將前望此此則迥異於前將此望前前則全同於此深必該淺淺不至深深者直顯出眞心之體方於中揀一切收一切也如是收揀自在性相無礙方能於一切悉無所住唯此名爲了義上之三教攝盡一代經論之所宗三義全殊一法無別就三義中第一第二空有相對第三第一性相相對皆迢然易見唯第二第三破相與顯性相對講者禪者俱迷爲同是一宗一教皆以破相便爲眞性故今廣辯空宗性宗有其十異空宗唯破相性宗唯顯性權實有異遮表全殊不可以遮詮遣蕩排情破執之言爲表詮直示建立顯宗之教又不可以逗機誘引一期權漸之說爲最後全提見性眞實之門如上判教分宗言約義豐最爲殊絕初則歷然不濫後則一味融通可釋群疑能歸宗鏡十異者一法義眞俗異者空宗未顯眞性但以一切差別之相爲法法是俗諦照此諸法無爲無相無生無滅爲義義是眞諦性宗以一眞之性爲法空有等種種差別爲義經云無量義者從一法生華嚴經云法者知自性義者知生滅二心性二名異者空宗一向目諸法本原爲性性宗多目諸法本原爲心起信論云一切諸法從本已來唯是一心眞由所說本性不但空寂而乃自然常知故應目爲心三性字二體異者空宗以諸法無性爲性性宗以虛明常住不空之體爲性性字雖同而體異也四眞智眞知異者空宗以分別爲知無分別

爲智智深知淺性宗以能證聖理之妙慧爲智以該於理智通於凡聖之眞性爲知知通智局華嚴經云眞如照明爲性起信論云眞如自體眞實識知五有我無我異者空宗以有我爲妄無我爲眞性宗以無我爲妄有我爲眞故涅槃經云無我者名爲生死我者名爲如來六遮詮表詮異者遮謂遣其所非表謂顯其所是又遮者揀却諸餘表者直示當體如諸經所說眞如妙性每云不生不滅不垢不淨無因無果無相無爲非凡非聖非性非相等皆是遮詮遣非蕩跡絶想祛情若云知見覺照靈鑒光明朗朗昭昭堂堂寂寂等皆是表詮若無知見等體顯何法爲性說何法不生不滅等必須認得現今了然而知即是我之心性方說此知不生不滅等如說鹽云不淡是遮云鹹是表說水云不乾是遮云濕是表空宗但遮性宗有遮有表今時人皆謂遮言爲深表言爲淺故唯重非心非佛無爲無相乃至一切不可得之言良由只以遮非之詞爲妙不欲親自證認法體故如此也又若實識我心不同虛空性自神解非從他悟豈藉緣生若不對機隨世語言於自性上尚無表示眞實之詞焉有遮非方便之說如今實未親證見性之人但傚依通情傳意解唯取言語中妙以遮非泯絶之文而爲極則以未見諦故不居實地一向託空隨言所轉近來尤盛莫可過之若不因上代先賢多聞廣學深入教海妙達禪宗何能微細指陳始終和會顯出一靈之性剖開萬法之原是以具錄要文同明宗鏡七認名認體異者謂

佛法世法一一皆有名體且如世間稱大不過四物如智論云地水火風是四物名堅濕煖動是四物體今且說水設有人問每聞澄之即清混之即濁堰之即止決之即流而能溉灌萬物洗滌群穢此是何物（舉功能義用而問之）答云是水（舉名答也）愚者認名謂已解智者應更問云何是水（徵其體也）答云濕即是水（剋體指也）佛法亦介設有人問每聞諸經云迷之即垢悟之即淨縱之即凡修之即聖能生世出世間一切諸法此是何物（此舉功能義用問也）答云是心（舉名答也）愚者認名便為已識智者應更問何者是心（徵其體也）答知即是心（指其體也）此一言最親最的餘字餘說皆疎如云非性非相能言能語等是體緣慮動用等是心即何異他之所問也以此而推水之名體名唯一字餘皆義用濕之一字貫於清濁等萬用萬義之中心之名體亦然知之一字亦貫於貪瞋慈忍善惡苦樂萬用萬義之處直須悟得水是名不是水濕是水不是名即清濁凝流無義不通也以例心是名不是心知是心不是名即真妄善惡無義不通也空宗相宗為對初學及淺機恐隨言生執故但標名而遮其非唯廣義用而引其意性宗為對久學及上根令忘言認體故一言直示（達磨云指一言以直示即是知字言若言即心是佛此乃四言矣）若領解不謬親照靈知之性方於體上照察義用故無不通矣八二諦三諦異者空宗唯二諦性宗攝一切性相及自體總為三諦以緣起色等諸法為俗諦緣無自性諸法即空為真諦一眞心體非空非色能空能色為中道第一義諦九三性空有異空宗說有即

徧計依他空即圓成性宗即三法皆具空有之義徧計即情有理無依他即相有性無圓成即情無理有十佛德空有異空宗說佛以空爲德無有少法是名菩提性宗一切諸佛自體皆有常樂我淨十身十智相好無盡性自本有不待機緣十異歷然二門奐矣故須先約三種佛教證三宗禪心然後禪教雙亡佛心俱寂俱寂即念念皆佛無一念而非佛心雙亡即句句皆禪無一句而非禪教如此則自然閑泯絕無寄之說知是破我執情闇息妄修心之言知是斷我習氣執情破而眞性顯即泯絕是顯性之宗習氣盡而佛道成即修心是成佛之行頓漸互顯空有相成若能如是圓通則爲他人說無非妙方聞他人說無非妙藥藥之與病只在執之與通故先德云執則字字瘡疣通則文文妙藥如上依教依宗撮略和會挑抉宗旨之本末開析法義之差殊校量頓漸之異同融即眞妄之和合對會遮表之迴互褒貶權實之淺深可謂卷教海之波瀾湛然掌內蔟義天之星象奐若目前則頓釋群疑豁然妙旨若心外立法立境起鬭諍之端倪識上變我變人爲勝負之由漸遂乃立空破有賓有非空崇教毀禪宗禪斥教權實兩道常爲障礙之因性相二宗永作怨讎之見皆爲智燈歛短心鏡光昏終不能入無諍之門履一實之道矣

宗鏡錄卷第三十四

音義

𢶍反謁奇反居反也也樟齗反蛩反
魚陟也迭良趐躁旋振古反𤸇雜
祭語也䧟螻渠寒則𨞝弔也代傳掐鞾
反也桴戶也落蟒進也到也反䟽毛羨帝反
㩥傍粉借賞侯姑反反謗徒除反秘旋
徒反瓜也反也反劍鼻典反曆也貶
郎反入蟻一反粒直反反方反
屠摢儒魚然尤爽嫋棇桃敘
同穀莫搏余反偫蚺剔反也去反土楗蒺
都也厚捋封反比反鼙魚憫也千反
反反也賃椿角於塞剔反木
毅大乃反割木剡髓也他解扶臾
公穀縈柰倫名萁反反麼胥於由平影
戶羊於繞絆反粉黨反也埭也賀明
反也管也博反傚逆多黨堰反反身
輸反撥分反私反朗鞸於反𤸱文也
扶兩劇疆序學闍痰反府羽求倪

丁未歲高麗國分司大藏都監奉
勑彫造

宗鏡錄卷第三十五　　　　　　　　　　　　　　　　　章

慧日永明寺主智覺禪師　延壽　集

夫說此法門是無始終說不定方所亦無時分以無時之時理無間斷無處之處說徧十方故一切佛法尒皆於無盡世界常轉如是無盡法輪令諸衆生反本還原窮未來際無有休息華嚴疏云夫心冥至道則譚一古今法界無生本亡時分故經頌云諸佛得菩提實不計於日又云此圓教法門以會緣入實體者有二一以本收末以諸聖教從眞流故不異於眞二會相顯性謂彼一切差別教法從緣無性即是眞如是故虛相本盡眞性本現如來言說皆順於如故金剛三昧經云如我說者義語非文衆生說者文語非義又理事無礙體者謂一切教法雖舉體即眞不礙十二分等事相宛然顯現雖眞如舉體爲一切不礙一味湛然平等矣一乘三乘一性五性就機則三約法則一新熏則五本有無二若入理雙拂則三一兩亡若約佛化儀則能三能一是故競執是非違無違諍大集五部雖異不離法界本原涅槃各說身因佛許無非正說此宗鏡機是圓教攝則圓根所對大小俱含故先德云教海宏深包含無外色空交映德用重重語其橫收五教乃至人天摠無不包方顯深廣其猶百川不攝大海大海必攝百川雖攝百川同一鹹味故隨一滴迴異百川前之四教不攝於圓圓必攝四雖攝於四圓以貫之故十善五戒亦圓教攝今依宗鏡若約教唯依一心而說則何教非心何心非教諸經通辯皆以一心眞法界爲體如

來所說十二分教親從大悲心中之所流出大悲心從後得智後得智從根本智根本智從清淨法界流出即是本原更無所從無有法離於法界而有華嚴經頌云未曾有一法得離於法性即一切衆生迷悟本若不迷此即不成迷以無顛倒執著輪廻生死故若不悟此即不成悟以無如法修行證窮果故所以眞如一心爲迷悟依夫立教之本無出意言以意詮量從言開顯故基師云至理澄寂是非之論息言般若幽玄一異之情絕慮息情慮故非識非心絕言論故非聲非說法非聲說說徧塵沙理無識心心該法界心該法界斯乃非心作心說徧塵沙此亦無說爲說非心作心心開二種無說爲說說乃兩門心開二種者一心生滅門二心眞如門釋生滅門者只如三界循環斯皆妄識四生盤泊並是惑心縈廓擬譬石光古今駛過拍毬此則生滅門也釋眞如門者只如摩羅淨識湛若太虛佛性明珠皎同朗月隱顯雖異膚內更明潔淨緣分法身證此此則眞如門也言說乃兩門者一大機受法則教說滿乘二小聖聞思則藏開半字神鍇和尚云教起所由者如來一代說法欲令衆生悟佛知見佛知見者所謂平等眞心諸法無二無二之法即是實性實性之體離有離無不生不滅理自恒眞不由觀智所顯道常顯露實無翳障平等眞心者若法相宗眞即是智將智證眞三乘無別即是眞家之心依主釋也若法性宗眞即是心體同名別眞心即平等持業釋也故經云泥洹眞法寶衆生從種種門入種種之

門是能通所通唯一道又云經說門不同或文字爲門大品經明四十二字門是也或觀行爲門釋論明菩薩修三三昧緣諸法實相是也或智慧爲門法華經云其智慧門難解難入是也或理爲門大品經云明無生法無來無去即是佛也今教門通觀依觀門通智依智門通理理爲門復通何處教觀智等諸門悉依於理能依是門所依何得非門雖無所通究竟徧通是妙門也則衆妙之門一眞心之所依也華嚴經云譬如日出先照高山日譬於佛光譬說教日即無緣之慈非出而出隨衆機之所和非照而照說華嚴如高山說方等如食時說般若如禺中說法華如正中說涅槃如平地若菩薩大人蒙般若光諸法之用二乘之人既無此用譬如七日嬰兒若視日輪令眼失光以無明全在喪一切智明故外道闇證譬如夜遊以未承正教之照故菩薩利他譬如日中作務施運役之功然平地高山同承日照小根大器咸稟教光約能照則無淺深對所照自分前後如大車等賜一雨普霑道絕始終理無偏黨若得宗鏡一乘之光平等大慧自他兼利更無差別故大涅槃經云譬如有人以新毒藥塗大鼓於衆中擊令出聲雖無心欲聞若有聞者遠近皆死唯除一人不橫死者謂一闡提纔聞即能破無明惑名爲近死聞未即益作後世因名爲遠死止觀釋云一切衆生心性正因譬之如乳聞了因法名爲置毒正因不斷如乳四微五味雖變四微恒存是故毒隨四微味味殺人衆生心性亦復如是正因不壞了因

之毒隨正審得處處得發或理發教行證發
如辟支佛利根根熟出無佛世自然得悟理
發亦爾文植善根今生雖不聞圓教了因之
毒任運自發若聞華嚴日照高山即得悟者
此是教發聞已思惟思惟即悟是爲觀行發
若是六根淨位進破無明是相似證發若見
道損生亦是證發今依華嚴立五教天台立
四教乃至八教且華嚴一心立五教約識而
論者一如小乘教但有六識賴耶但得其名
二大乘始教但得一分生滅之義以其眞理
未能體通但說凝然不作諸法第三大乘終
教於此賴耶得理事通體不生滅與生滅和
合非一非異以許眞如隨緣而作諸法以阿
賴耶識所熏淨法與能熏染法各差別故非
一能熏所熏但一心作無有他故非異始教
約法相差別門說終教約體相容門說爲第
一義眞心也謂如來藏性依此有諸趣等第
四頓教即一切法唯一眞心差別相盡離言
絕慮不可說也以一切染淨相盡無有二法
可以體會故不可說如淨名所顯入不二門
也第五圓教約性海圓明法界所起唯一法
界性起心即具十德門云何一心約就諸教
得有如是差別義耶答約法通收由此甚深
所起一心具五義門隨以一行攝化衆生一
小乘攝義從名門二始教攝理從事門三終
教理事無礙門四頓教事盡理顯門五圓教
性海具德門五義相顯唯一心轉祕密義記
云佛子善聽譬如暗家寶人不知故無燈明
故於彼摸觸誤謂爲蛇所毒由誤故毒氣入
身其身腫脹受種種苦智者見已即將燈明

示以利寶其所螫人即見此寶身內毒氣即能除愈以得此寶故飛行無礙見人恭敬諸惡者皆以慈心相向惡心消滅由無怨讎故得無所畏無所畏故安隱快樂行者亦尒由不知法性家內實德實故為八萬四千塵勞由知親近善友聞法故返塵勞垢為八萬四千道品法除自然執又知因緣空又知佛性常住又知言語道亡心行處滅又開悟法界緣起由是一切諸法從一地不至一地會是淨心中是故諸煩惱及諸淨心不從他方來一手反覆耳智者不須疑也又前所譬暗家寶實即是顯清淨法門為對治染法對治有五一者小乘教即對治外道不依因緣起自然執二初教即對治小乘由於因緣有執已前總名有為緣起三者終教即對治初教一切諸法無常苦空無我執此名無為緣起由眞如隨緣名為無為緣起四者頓教即對治終教念念紛紛起有言說即自體緣起窮源盡性一念不生故為自體五者圓教即對治頓教寂默言說心行處滅一切歸寂源不能一即一切一切即一自在等此法界緣起動靜具足故名性起圓融無礙取捨都盡即三毒即佛故若小乘雖隨起對治唯知第六識不知由心有諸法故言心者即八識心王又小乘不知常樂我淨心萬法主故不可得故如虛空故不可治雖有如是法以不知所因故不知由心有萬法故不覺心源故唯取小乘皆滅色取空若不滅色取空知色即是空即得入初教次初教人如上諸次第所起塗皆言識變有識外不有識者即第八識約識

性亦不可得纔證此心即知諸法因緣生緣
生無自性雖證此法猶有剎那生滅故名有
為證凝然真如故次終教人云一切諸法不
出一心是一心譬如大海濕性依一心所有
諸法如大海波瀾雖攝波入水而不滅波浪
雖波瀾紛紛起而不滅寂水如是雖攝萬境
入一心而不滅萬境雖萬境紛紛起而不滅
一心何以故一心所有故是故真該妄末妄
達真源性相融通本末平等雖自性無生不
失業果雖不失業果自性無生雖得一心不
得無盡故不得重重故名一實諦自此已前
諸教依漸次階位即名漸教次頓教者一念
不生即是佛也何以故一切諸法從本以來
常自寂滅相下自衆生上盡諸佛一切所作
事不遺一毛諸皆如夢故成佛度生猶此夢
攝不明一中多多中一一即多多即一等次
圓教所明以十十無盡顯其義以十十重重
辯其相隨舉為主萬法為伴自主不防伴伴
不防主俱周徧法界　問如上所說重重無
盡者且何物重重何物無盡何法廣大何法
圓融何法包含何法秘密　答則是一切凡
聖心相重重心性無盡是心廣大是心圓融
是心包含是心秘密若無此一心為宗則教
門無一法可與諸佛無一字可說既全歸心
旨廣備信根圓解已開纖疑不起不可唯憑
口說密在心行但以定水潛澄慧燈轉耀若
一向特文求理執教談宗如入海算塵砂仰
空數星宿終不親見去道尤賒昔人云如天
地終日轟轟不及真理是故學人去文取理
端坐凝情以心眼自看是名專住一境修定

勝因也又圓教義者本末融通理事無礙說眞妄則凡聖昭昭而交徹語法界則理事歷歷而相收佛知見一偈開示而無遺大涅槃一章必盡其體用如華嚴經云無有智外如爲智所入亦無如外智能證於如又云無有少法與法同止以舉心攝境則無心外之境舉境攝心則無境外之心以性無二相即性故相隨性融隨一皆攝是以性外無相則何法不融理中立事則何門不入可謂綱目菩提一念圓證所以無量義經云無量義者從一法生其一法者所謂無相古人云此是出生義法華經云究竟至於一切智地此是收入之法則三乘萬化從實相生究竟還歸一實相則初後不離一心本末咸居正位如法華經云心相體信入出無難可以知大乘家業經佛種位又初則一出無量後乃無量歸一念無量非無量一亦非一即證法華三昧又先德目爲教海者以含衆法喻如大海傍無邊涯邊天一色空徹海底海映空天即是圓教總攝諸教歸眞並皆空淨理事無礙如交映色空色不礙空空不礙色德用重重即唯明唯深具十玄門重重無盡即事事無礙如海之德互相周徧即心海包容深廣無際是所以守護國界主陀羅尼經偈云一字演說一切法多劫無有窮盡時一一字門亦復然此經寶藏眞言地坐法師釋法華經一毫之善舉手低頭皆已成佛言無非佛流即涅槃賞乃至外道與籍亦佛法流況內法耶大小等教皆從如來大悲所流故是知無有一法不從心原性空而出如源出水似空出雲

以十方如來證心成佛佛即是心所有萬善萬德悲智願行無不從此流矣又約金師子章論五教者一此師子雖是因緣之法念念生滅實無師子可得名愚人法是聲聞教二即此緣生諸法各無自性徹底唯空名大乘初教三雖復徹底唯空不礙幻法宛然緣生幻有二相雙存名大乘終教四即此師子與金二相互奪兩亡情謂不存俱無有力空有雙泯名言路絕栖心無寄名大乘頓教五即此情盡體露之法混成一塊繁興大用起必全真萬像紛然參而不雜一切即一皆同無性一即一切因果歷然力用相收卷舒自在名一乘圓教此名最上乘也次天台立四教者一藏教明因緣生滅四諦理正教小乘傍化菩薩二通教三人同稟明因緣即空無生四真諦正為菩薩傍通二乘教理智斷行位因果皆空三人同證此藏通二教俱不識常住真心皆以滅心為極果三別教是不共之名明因緣假名無量四聖諦理約化菩薩不共二乘若教別者具演恒沙佛法別為菩薩若理別者藏識有恒沙俗諦之理乃至智斷行位因果俱與三教事別雖知一心不空無盡之理即今未具猶待次第生起執教道而不融攝行布而成別四圓教明不思議因緣無作四諦教理正說中道即一切法圓理不偏智圓則一成一切成斷圓則不斷而斷行圓則一心具足萬行位圓則一地具足一切地因圓則雙照二諦自然流入薩婆若海果圓則妙覺不思議三德之果即一念心圓具法界約觀心明四教者淨名疏云今但論即

心行用識一切教門皆從初心觀行而起四教既攝一切經教若一念觀心分明能分別一念無明因緣所生之心四辯歷然則一切經教大意皆約觀心通達就此即為四意第一約觀心明三藏教相者即是觀一念因緣所生之心生滅推假入空約觀門起一切三藏教也若觀生滅四諦入道即是修多羅藏故增一阿含云佛告諸比丘謂一切法者只是一法何等為一法心是一法離心無一切法也智度論云從初轉法輪經至大涅槃結修多羅藏此只是約心生滅說四聖諦即是法歸法本之義也觀心出一切毗尼藏者備制戒時問諸比丘汝何心作若有心作即是犯戒有犯故有持也若無心作則不名犯犯義不成不說持也故重心發戒無心則不發戒若言從心出阿毗曇藏者四卷略說名毗曇心達磨多羅處中而說名為雜心如此皆是約心而辯毗曇無比法者分別諸心心數法一切法不可比也第二約觀心明通教者觀心因緣所生一切法心空則一切法空是為體假入空一切通教所明行位因果皆從此起也第三約觀心明別教者觀心因緣所生即假名具足一切恒沙佛法依無明阿賴耶識分別無量四諦一切別教所明行位因果皆從此起也第四約觀心明圓教者觀心因緣所生具足一切十法界法無所積聚不縱不橫不思議中道二諦之理一切圓教所明行位因果皆從此起如輪王頂上明珠是則四教皆從一念無明心起上來數引華嚴經明破微塵出三千大千世界經卷義意在

此也又約頓漸不定秘密通前四教揔立八教一頓教如華嚴經聲聞乘故名為頓二漸教即三藏及方等般若漸引入圓教三不定教謂一音異解或說大而得小果或說小而得大道故名為不定四秘密教此有二種一顯露秘密謂同席異聞不得道果互不相知故名秘密二秘密秘密唯佛能證密令衆生而得開悟不可指示揔前四教而成八教又教分五味釋論云旃延子明六度限劑而滿者此謂雜血衆生為乳也大品云菩薩發心與薩婆若相應者此欲謂乳入酪也大品云菩薩發心遊戲神通淨佛國土又如淨名中得不思議解脫者皆能變身登座而復能受屈被訶者此欲謂酪為生酥就熟酥也大品云菩薩發心即坐道樹成正覺轉法輪度衆生者是謂熟酥為醍醐也此乃從一開一攝引酥酪之機後即會一歸一成熟醍醐之衆終無別法更有卷舒本迹相收機應冥合又分半滿之教小乘為半大乘為滿又三乘為半一乘為滿如涅槃經明半字及滿字等說半字故半字即顯滿字即隱今日說滿字者滿字即顯半字即隱此即約緣而說隱顯又如月喻品此方見半他方見滿而彼月性本無虧盈隨緣所見故有增減此即是大乘宗中說也如智儼法師依華嚴一乘宗辯者不待說與不說常半而常滿隱顯無別時如彼月性常滿而常半增減無異路正同宗鏡所錄法門隱則一心無相顯則萬法標形不壞前後而同時常居一際而前後當舒即卷當卷即舒故知以教照心以心明教諸佛所

說悉是自心輔行記引華嚴經頌云諸佛悉了知一切從心轉若能如是解彼人眞見佛寶性論云有神通人見佛法藏以大千經卷藏一塵中又華嚴云善哉善哉云何如來在於身中而不覺知故明四諦十二因緣境八萬四千法門不出一心若得此意八年廣演法華在乎一念經五十劫謂動剎那倒一代逗機居乎心性十方佛事宛然矚目乃至涅槃三德在一心中則大經一部全標方寸無邊教法攝一剎那千枝萬葉同宗一根衆籍群經咸詮一法如上所引五味八教半滿等文然雖分判一代時教皆是一心融攝一理全收分而非多聚而非一散而不異合而不同恒沙義門無盡宗趣皆於一乘圓教宗鏡中現所以古德云契之於心然後以之爲法在心爲法形言爲教法有自相共相教有遮詮表詮故知就事雖分約理常合乃至開爲恒沙法門究竟不離一心之旨若從一心中方便開示成其教迹者即不可定其權實時分前後以是如來逗機一期方便竊不得自生決定解耶有乖正法如法華玄義云約五味半滿相成者若直論五味猶同南師但得方便若直論半滿猶同北師但得其實今明五味不離半滿半滿不離五味五味有半滿則有慧方便解半滿有五味則有方便慧解權實俱遊如鳥二翼雖復俱遊行藏得所若華嚴頓滿大乘家業但明一實不須方便唯滿不半於漸成乳三藏密作但是方便唯半不滿於漸成酪若方等彈訶則半滿相對以滿斥半於漸成生酥若大品領教帶半論滿半

則通為三乘滿則獨為菩薩於漸成熟酥若法華付財廢半明滿若無半字方便謂熟鈍根則亦無滿字開佛知見於漸成醍醐如來慇懃稱歎方便者半有成滿之功意在此也次約觀分別者唯識宗立二種觀華嚴宗立四觀天台教立三觀普賢門立十觀唯識二觀者一唯心識觀二眞如實觀進趣大乘方便經云若依一實境界修信解者應當學習二種觀道一唯心識觀二眞如實觀學唯心識觀者所謂於一切時一切處隨身口意所有作業悉當觀察知唯是心乃至一切境界若心住念皆當察知勿令使心無記攀緣不自覺知於念念間悉應觀察隨心所有緣念當使心隨逐彼念令心自知知已內心自生想念非一切境界有念有分別也所謂內心自生長短好惡是非得失衰利有無等見無量諸想而一切境界未曾有想起於分別當知一切境界自無分別想故即自非長非短非好非惡乃至非有非無離一切相如是觀察一切法唯心想生若使離心則無一法一相而能自見有差別也眞如實觀者思惟心性無生無滅不住見聞覺知永離一切分別之想華嚴四觀者此約一心眞如法界就理事行布圓融成四種法界對此法界為四種觀門此四觀門法本如是故依法而觀故名為觀一事觀謂迷悟因果染淨歷然二理觀謂我法俱空平等一相三理事無礙觀謂彼此相偏隱顯成奪同時無礙四事事無礙觀謂觀事法以理融故相即相入重重無盡皆依此一心無礙之觀念念即是華嚴法界念

念即是毗盧遮那法界經云若與如是觀行相應於諸法中不生二解一切佛法疾得現前台教三觀者三觀義云夫三寸之管氣序不衰一尺之表朝陽可測是知得其道者豈遠乎哉三觀諦理之妙門令明此義故借爲喻也仰佛法遐蹤神功浩曠求玆非遠寄以一心體之有原總乎三智若其假方便以致殊會歸一道寂然而雙照三觀之名出自瓔珞經云從假入空名二諦觀從空入假名平等觀雙照二諦心心寂滅自然流入薩婆若海也天台疏問曰三觀俱照二諦有何等殊答曰前觀雖照二諦破用不等次觀亦照二諦破用平等既不見中道但是異時平等第三觀者得見中道雙照二諦即是一時平等也若修觀心還用前二觀雙亡雙照之方便也雙亡方便者初觀知俗非俗即是俗空次觀知眞非眞即是眞空非眞非俗即是中道因是二空觀入中道第一義諦觀令明一心三觀者一明所觀不思議之境者即是一念無明心因緣所生十法界以爲境也此心神微妙一念具一切三世諸心諸法譬眠法覆心一念之內夢見一切諸心諸事若正眠夢之時謂經無量如法華經說夢見初發心乃至成佛無量諸事比其覺時方覩只是一念眠心也心譬自性清淨心眠法覆心譬於無明無量夢事譬恒沙無知覆一切恒沙佛法夢事不實善惡憂喜譬見思惑覆眞空也若不細尋夢譬不思議之疑終無決理故諸大乘經多說十喻但諸法師不圓取譬意止偏得虛僞空邊不見譬無量無明法性邊也故

三諦之境義不成也二明能觀者若觀此一念無明之心非空非假一切諸法亦非空非假而能知心空假即照一切法空假是即一心三觀圓照三諦之理不斷癡愛起諸明脫若水澄清珠相自現此即觀行即也三明證成者若證一心三觀即是一心三智五眼也若得六根清淨名相似證即十信位也若發眞無漏名分證眞實即此是初住也經云一念知一切法是道場成就一切智故大品經云有菩薩從初發心即坐道場當知是菩薩爲如佛也智度論云三智其實一心中得佛欲分別爲人說令易解故所以次第說耳又總明三種三觀一者別相三觀二者通相三觀三者一心三觀一別相三觀者歷別觀三諦若從假入空但得觀眞尚不得觀俗豈得觀中道也若從空入假但得觀俗尚未得觀中道若入中道正觀方得雙照二諦二通相三觀者則異於此從假入空非但知俗假是空眞諦中道亦通是空也若從空入假非但知俗假是假眞空中道亦通是假若入中道正觀非但知中道是中俗眞遍是中也是則一空一切空無假無中而不空一假一切假無中無空而不假一中一切中無假無空而不中但以一觀當名解心無不通也三一心三觀者知一念心不可得不可說而能圓觀三諦也即淨名經云一念知一切法是道場成就一切智故是以在境爲一諦而三諦在心爲一觀而三觀在果爲一智而三智如一圓珠珠相喻有珠徹淨喻空圓明喻中三無前後此喻一諦而三諦若以明鏡照之珠上

三義一時頓現即喻一觀而三觀若就鏡中觀珠珠之與鏡非一非異則喻心境二而不二為其覺也妙觀者觀一念心為所緣境返觀此心從何處來去至何所淨若虛空名空觀觀境歷歷分明名假觀雖歷歷分明而性常自空而境觀歷然名中觀即三而一即一而三語默行住不生不滅不常不斷不一不異不來不去不有不無不住不著不垢不淨不受不取不虛不實不縛不脫不生不滅之異名義無別也即空不住空即假不住假即中不住中是名中何以故為即空空有何可住即假幻化影復何可住二邊既無可住豈有中可住故曰三諦無住是名為中當須如此空中無空只勿空假中無假只勿假中中無中只勿中當如是照照中無照只勿照若見如是理即是萬物而自虛也此三觀者是不思議境若觸一觀境習不成故云不思議備收一切法一切雖分十法界收盡既其鎔融一則具十成百法界一界又具十如一如又具三種世間謂五陰眾生國土千如則有三千世間名不思議假此假即空即中若無中攝理不徧若無十界收事不盡若無十如因果不具若無三種世間依正不足故知實相悉攝諸法重重無盡融融無礙猶如帝網名不思議境也凡聖同在此理故云已之三千徧彼三千彼彼三千互徧亦爾故得依正終日炳然無所分別法界洞朗為顯此境故云觀不思議境也如三觀頌云空觀如性不可得假觀相含法界邊中觀體等理無二即一而三常宛然又空觀了諸法無自性故

二假觀此空處具諸法故三中觀空假無別體故唯一眞心故以空是心之性即是眞空非是但空以假是心之相即是妙假非是偏假性相分三而非三眞心冥一而非一非一而三觀究然非三而一心不動又即一而三相不同如鏡體一有光明影像差別之相即三而一體無異如影像光明俱同一鏡又古釋三觀義云一念心起起無起相徹底唯空三際寂然了不可得無見聞覺知相無眼耳鼻舌身意相空觀也一念心起有三千世閒相國土世閒一千山河大地日月星辰是也五陰世閒一千染淨一切色心是也衆生世閒一千六凡四聖假質是也一念心起三千性相一時起一念心滅三千性相一時滅也念外無一毫法可得法外無一毫念可得也此心性圓明一而能多小而能大染而能淨因而能果有而能無故一一色一一香一一念介介有心即具三千也一一處見多多處見一一念即多劫多劫即一一念重重互現喻天帝珠網此假觀也一念心起起而無起三際寂然無起而起三千性相非空非假雙照空假此中觀也說即有三名字照時不作三一解只念念見自心性性遵非三非一亦不用破除身心亦不要安立境觀念想斷處一切時中任運心常三觀也人無圓機自謂我是凡機我多煩惱我智慧劣我是生死人此乃醫眼見空華空實無華也圓人觀明觸事全同古佛非分同也何以故法性圓理三德三身只是一念不可分故此圓理亦無次位為人未能任運常觀觀有斷續我性未破破而

未盡故今六即四十二位點空接引令至無修耳或謂凡人但有佛法身性未有報化德用此乃別教中解圓觀惑業苦三本自無性全是三德三德本無住處住惑業苦中三身三道悉是假名畢竟空中了不可得無惡可捨無道可證纔見有一毫理可依泊者便是妄境牽生心三觀不明也學人嫌惡貪瞋癡作意斷除殊不知此嫌惡心自是惑也若纔覺起即照此起處自無性不可取捨三觀明也若別作對治別作真如實相解別作佛菩薩想別運身心徧法界想並非圓意圓人即念無念耳若謂能覺知識別者是心此是心苗非心性也故云動是法王苗寂是法王根心性者三觀明時是也三觀明時不見有情無情佛與衆生若罪若福在我觀內在我觀外在我觀中皆不可也若不明三觀妄情計佛性在身中計徧草木上經中喚作徧計所執性外道所宗四教所不攝況圓人解乎夫中觀難明圓解微妙凡言中者有二種中一但中二圓中如首楞嚴經明八還義若拼前塵見無還處見性獨妙但中也見與見緣元是菩提妙淨明體云何於中有是非是此圓中也又空假即中但中也中即空假不但中也即是圓中如藏通二教是但空即拼色體塵歸徹底自性之空如別圓二教是不可得空具中道佛性不空之理傅大士頌云獨自精其實離聲名三觀一心融萬品荊棘叢林何處生釋曰若能內觀返照獨精自心何言詮所及故云其實離聲名了此一念心起處不可得是名空觀即於空處見緣生法似有

現顯故云一切法是一切法非於無性無像
而有得有像是名假觀求空不得空尋假不
得假非空非假全是一心是名中觀念念具
三觀之法塵塵成佛智之門故云三觀一心
融萬品則煩惱荆棘五陰叢林生死根株我
慢原阜更從何處而起故云荆棘叢林何處
生普賢觀云止觀十門者一心行稱理攝散
名止二止不滯寂不礙觀事三由理事交徹
而必俱遂使止觀無礙而雙運四理事形奪
而俱盡故止觀兩亡而絕寄五絕理事無礙
之境與泯止觀無礙之心二而不二故不礙
心境而一味不二而二故不壞一味而心境
六由即理之事收一切法故即止之觀亦見
一切七由此事即是彼事故令止觀見此心
即是彼心八由前中六則一多相入而非一
七則一多相是而非異此二不二同一法界
止觀無二之智頓見即入二門同一法界而
無散動九由事則重重無盡止觀亦普眼齊
照十即此普門之智爲主故頓照普門法界
時必攝一切爲伴無盡無盡

宗鏡錄卷第三十五　　章

音義

渾 胡本反 基 居之反 治 傍各反 鞠 渠竹反 錯 倉各反
禹 奢 式車反 矚 之欲反 介 古拜反
棘 紀力反 阜 房九反 撩 落蕭反 縴 苦堅反
腹 蠡 鑪 紛 敷文反 瀾 落干反

丁未歲高麗國分司大藏都監奉
勅彫造

宗鏡錄卷第三十六　　車

慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫觀門略有二種。一依禪宗及圓教上上根人，直觀心性，不立能所，不作想念，定散俱觀，內外咸等，即無觀之觀，靈知寂照。二依觀門觀心，似現前境，雖權立假相，悉從心變。如觀經中立日觀水觀等十六觀門，上生經中觀兜率天宮彌勒內院等。諸章鈔釋云：言觀一字，理有二種：一觀矚，二觀察。初觀矚者，如前五識緣五塵境，矚對前境，顯現分明，無推度故，現量性境之所攝故。次觀察者，向自識上安模建立，伺察推尋境分劑故。今立觀門，即當第二觀察。約能觀之心出體有四：一剋性出體，唯別境慧，此慧能揀去散亂染無記等，擇留善淨所變境故。二能所引體，定引慧故。三相應體，五蘊除色，四眷屬體，并色五蘊。問：相應四蘊，心王心所，取其何者為能觀察？答：先辯心王，次明心所。若八識心王，唯取第六。問：前五七八俱能緣慮，何以不取？答：且前五識有漏位中，唯現量緣實五塵境。第八唯現量緣三境故，種子根身器世間境，性唯無記。第七有漏位中，常緣第八見分為境，非量所收。今能觀心，因教比知，變起相分，比量善性，獨影境攝，故唯第六有此功能。問：第六心王有其幾種？答：義說有四：一明了意識，與前五識同緣五塵，分明顯了。二定中意識，引得上定，定中所起。三獨散意識，不與前五同緣，為揀明了，故立獨名；又非定中所起，故名為散；獨於散位而生起故。四夢中意識，於睡眠位起此識故。問：四中何者是能觀心？答：得上定

者定中意識現量觀故未得定者獨散意識能爲觀體次明心所者有五十一法揔分六位且通辯諸識有徧位中相應者前五識各有三十四心所相應謂徧行五別境五善十一根本煩惱三貪嗔癡中隨二大隨八第六識三界三性定散通論具與五十一心所相應第七識與十八心所相應謂徧行五根本煩惱四我癡我見我慢我愛大隨八別境中慧第八識唯與徧行心所相應此八種識若成無漏唯與二十一心所相應謂徧行別境善法今明能觀心但唯善性第六識其相應心所隨心王說定中心所唯二十一謂徧行五別境五善十一或尋伺中隨取一法即二十二尋麁伺細不俱起故淺深推度思慧爲體若與散位心王相應即二十法於前善中除輕安故輕安一法是定引故有定資身方得調暢有輕安義或二十一於尋伺中隨取一故問能觀心於三境之中此何境荅定散二位皆獨影境變假相故此假相分從能緣見分種生自無其種故名獨影不同性境是實色心各有種生如眼識緣色等又不同帶質境心緣心時定有質故中間相分從質見起言獨影境自有二類一有質即此觀心託彼爲質二無質緣龜毛等問既有彼質何非帶質荅帶質有二一眞帶質以心緣心如第七緣第八第六緣餘識二似帶質心緣色故即此所觀帶彼質故通似帶質附定散二位託彼質緣熏得何種荅唯熏能觀心心所見分種子相分是假不熏有漏觀心不熏無漏質種問三量之中此是何量荅定位現量收

散位比量攝不通非量非正觀故問三性何性答唯善性故問四緣何緣答四緣皆具第六心王并實心所皆從種生是因緣假相分是所緣緣為緣即前念引後念是等無間緣增上有二一順二違順增上有二一有力順作此觀時諸緣有力隨順能觀名有力增上作此觀時不障餘法雖無力能不違他故名無力增上二違增上亦有二種一違背作此觀時而能違背散亂心心所又能違背無記性等二違損作此觀時而能違損諸染法故問於三依中此是何依答三依皆具一因緣依能觀心等有自種子為因緣依現依種故亦名種子依二俱有依謂六根處能與諸心心所為依故今能觀第六用七八二識為所依故亦名增上緣依三開導依謂前念心心所開避引導後念心心所取前念心王名開導依後念必依前念生故即現在心望後念心假名前念亦名等無間緣依問五果之中此是何果答能觀心體非異熟果唯第八識是眞異熟二等流果此能觀心心所從自種生種現俱善流類齊等三離繫果此有漏觀未斷障染繫縛法故非離繫果四士用果有二一人士用此人能作此觀人為士用因觀心成就即士用果二法士用作此觀時諸緣法等有力如世士夫力用成就觀心即士用果五增上果前四果中有不攝法但於觀心有隨順義即為其因觀心成就即增上果問此能觀心等具幾緣生答具五緣生一作意警心故二種子生現法三根即第七識四境假相分五根本即第八識若加等無間即六緣

生如上理事雙明方圓觀法　問若境本無生心常不住又何煩立觀背自天眞　答爲未達本無生而欲向外妄修者令自內觀冥合眞性如來嘉集云誠其躁息者然度晦先須上衆非般何以能渡修心必須入觀非觀何以明心心尚未明相應何日此勸守愚空坐不慕進修者如欲渡關津非船靡濟將窮生死無智焉明又云妙契玄原者先悟心之士寧執觀而迷旨違教之人豈滯言而惑理理明則言語道斷何言之能議旨會則心行處滅何觀之能思心言不能思議者可謂妙契寰中矣斯乃得旨之人奚須言觀即居寶所終不問程已見王嬙寧當執指故般若吟云見月休觀指歸家罷問程即心心是佛何佛更堪成轉行記問云四句推檢貪欲泯然但有妙觀無復貪欲何得復云而起而照答防於起時理須照起不起俱照照不照俱云云不云咸泯泯不泯湛然如是方成入空之觀故云不見起照起照宛然如上所說諸觀門一心之旨義理昭彰辯雖分明行須冥合因解成行行成解絕不可一向執解背道迷宗行解相應方明宗鏡如首楞嚴經所明全爲見性修行不取多聞知解所以如來訶阿難言非汝歷劫辛勤證修雖復憶持十方如來十二部經清淨妙理如恒河沙只益戲論汝雖談說因緣自然決定明了人間稱汝多聞第一以此積劫多聞熏習不能免離摩登伽難乃至阿難白佛言世尊我今雖承如是法音知如來藏妙覺明心徧十方界含育如來十方國土淸淨寶嚴妙覺王剎如來復責多

闇無功不逮修習我今猶如旅泊之人忽蒙天王賜與華屋雖獲大宅要因門入唯願如來不捨大悲示我在會諸蒙闇者捐捨小乘畢獲如來無餘涅槃本發心路令有學者從何攝伏疇昔攀緣得陀羅尼入佛知見是以

佛告阿難汝常聞我毗柰耶中宣說修行三決定義所謂攝心為戒因戒生定因定發慧是則名為三無漏學阿難云何攝心我名為戒若諸世界六道眾生其心不婬則不隨其生死相續汝修三昧本出塵勞婬心不除塵不可出縱有多智禪定現前如不斷婬必落魔道上品魔王中品魔民下品魔女乃至汝以婬身求佛妙果縱得妙悟皆是婬根根本成婬輪轉三塗必不能出如來涅槃何路修證必使婬機身心俱斷斷性亦無於佛菩提斯可希冀若不斷殺修禪定者譬如有人自塞其耳高聲大叫求人不聞此等名為欲隱弥露若不斷偷修禪定者譬如有人水灌漏卮欲求其滿縱經塵劫終無平復若不斷大妄語者如刻人糞為栴檀形欲求香氣無有是處乃至造十習因受六交報十習因者一者婬習是故十方一切如來色目行婬同名欲火菩薩見欲如避火坑二者貪習是故十方一切如來色目多求同名貪水菩薩見貪如避瘴海三者慢習是故十方一切如來色目我慢名飲癡水菩薩見慢如避巨溺四者瞋習是故十方一切如來色目瞋恚名利刀劍菩薩見瞋如避誅戮五者詐習是故十方一切如來色目姧偽同名讒賊菩薩見詐如畏豺狼六者誑習是故十方一切如來色目

欺詐同名劫殺菩薩見詐如踐蛇虺七者怨習是故十方一切如來色目怨家名違害鬼菩薩見怨如飲鴆酒八者見習是故十方一切如來色目惡見同名見坑菩薩見諸虛妄徧執如入毒壑九者枉習是故十方一切如來色目怨謗同名讒虎菩薩見枉如遭霹靂十者訟習交諠發於覆藏是故十方一切如來色目覆藏同名陰賊菩薩觀覆如戴高山履於巨海六交報者一者見報二者聞報三者齅報四者味報五者觸報六者思報此六識造業所招惡報從六根出各各招引惡果臨終神識墮無間獄見受明暗二苦相聞受開閉二苦相齅受通塞二苦相味受吸吐二苦相觸受合離二苦相思受不覺覺知二苦相一一受苦無量具在經文是以阿難已悟妙覺明心知宗不昧方乃重告菩薩遂密請修行故知先悟後修應須理行冥合若但取一期知解不慕進修欲證究竟菩提無有是處故經云縱得妙悟皆是婬根以生死根本不斷故直須保護浮囊方渡業海如大涅槃經云尒時海中有羅剎者貪等煩惱各別現行名一羅剎全乞喻索受合也乞半喻求摩觸也三分之一喻索行婬也乞手許喻共坐等也微塵許喻衣裾觸也若但犯四重禁等者合全乞浮囊也破僧殘者合乞其半也犯偷蘭者合三分之一也犯捨墮及波逸提者合乞手許也二罪同為共合手許也破突吉羅者合乞微塵也故知微細須持方全戒體如雖乞微塵之許終壞浮囊豈況全半乎是以若犯此篇其過尤重非唯有障大道不出塵勞

以惡業相酬果牽地獄十習因既作六交報寧云皆是一念惡覺心生顛倒想起對境作因成之假隨情運相續之心不以智眼正觀遂陷凡夫業道雖則一期栒意同思萬劫沉身是以一切如來同宣審宜刻骨十方菩薩皆懼實可驚心所以華嚴經云尒時文殊師利菩薩問法首菩薩言佛子如佛所說若有衆生受持正法悉能除斷一切煩惱何故復有受持正法而不斷者隨貪瞋癡隨慢隨覆隨忿隨恨隨嫉隨慳隨誑隨諂勢力所轉無有離心能受持法何故復於心行之內起諸煩惱時法首菩薩以頌荅曰佛子善諦聽所問如實義非但以多聞能入如來法如人水所漂懼溺而渴死於法不修行多聞亦如是如人設美饍自餓而不食於法不修行多聞亦如是如人善方藥自疾不能救於法不修行多聞亦如是如人數他寶自無半錢分於法不修行多聞亦如是如有生王宮而受餧與寒於法不修行多聞亦如是如聾奏音樂悅彼不自聞於法不修行多聞亦如是如盲續衆像示彼不自見於法不修行多聞亦如是譬如海船師而於海中死於法不修行多聞亦如是如在四衢道廣說衆好事內自無實德不行亦如是大寶積經云佛言迦葉若有趣菩薩乘善男子善女人等適聞此法不能生於如實深信終不能得阿耨多羅三藐三菩提何以故由修學故證彼菩提非不修學而能得證若不修習得菩提者猶兔等類亦應證得無上菩提何以故不正行者不能證得無上覺故何以故若不正行得菩提者

音聲言說亦應證得無上菩提作如是言我當作佛我當作佛以此語故無邊衆生應成正覺求嘉集云　心與空相應譏毀讚譽何憂何喜身與空相應刀割香塗何苦何樂依報與空相應施與劫奪何得何失心與空不空相應愛見都忘慈悲普救身與空不空相應內同枯木外現威儀依報與空不空相應永絕貪求資財給濟心與空不空非空非不空相應實相初明開佛知見身與空不空非空非不空相應一塵入正受諸塵三昧起依報與空不空非空非不空相應香臺寶閣嚴土化生是以若不斷四重深愆欲求一乘妙果如塞耳大叫難免他聞徒灌漏卮終無滿日又若所行非所說所說非所行心口自違相應何日似盲畫衆像如聾奏樂音但悅彼情於己無益故知聞之不證解之不行雖處多聞寶藏如王宮凍死虛遊諸佛智海猶水中偈云比況可知應須改轍不生慙悔焉稱智乎

問此宗鏡錄於頓漸兩教真緣二修云何悟入如何修行

答今宗鏡中依無作三昧觀真如一心念念冥真念念圓滿如台教明修無作三昧觀真如實相不見緣修作佛亦不見真修作佛亦不見真緣二修合故作佛亦不離真緣二修而作佛若無四修即無四作是無作三昧豈同尒相州北道明緣修作佛南土大小乘師亦多用緣修亦不同相州南道用真修作佛問偏用何過答道無諍何得諍同水火今明用三昧修中道第一義諦開無明顯法性忘真緣離諍論言語法滅無量罪除清淨心一水若澄清佛性寶珠自

然現也見佛性故即住大涅槃問曰若尒者
今云何說荅曰大涅槃經云不生不生名大
涅槃以修道得故故不可說豈如諸大乘論
師偏執定說今以因緣故亦可得說者若解
四悉檀意如前四種說則無咎次明證成者
若觀無明見中道者即是入不二法門住不
思議解脫故入不思議法門品云若知無明
即是明明亦不可得是為入不二法門若入
中道即能雙照二諦自然流入薩婆若海令
緣四悉普為群機於真緣二修中是無作真
修頓漸四句中若約上上根是頓悟頓修若
約上根或是頓悟漸修　問如何是真緣二
修　荅若約緣修用智成佛真如但是境故
約緣修以明自也真修正用真如一心為佛
萬行及智但是福智莊嚴故用真如一心為
自一切福智為他若直了真如心即成佛者
是圓頓宗若不了此心妄有修證者是藏通
等教次斷之果若依此心發行別修者是別
教大乘與圓教即心便具者所有行位功程
日劫相倍故云即心是者疾發心行者遲
問既即心是何用更修　荅只為是故所以
修如鑛非金即不可鍛成妙器　問如何是
頓漸四句　荅一漸修頓悟二頓悟漸修三
漸修漸悟四頓悟頓修楞伽經中有四漸四
頓經云大慧白佛言世尊云何淨除自心現
流為頓為漸荅中先明四漸後說四頓漸經
云佛告大慧漸淨非頓一如菴羅果漸熟非
頓如來漸除衆生自心現流亦復如是漸淨
非頓二如陶家作器漸成非頓三如大地漸
生非頓四如習藝漸就非頓上之四漸約於

修行未證理故下之四料約已證理故一明
鏡頓現喻經云譬如明鏡頓現一切無相色
像如來淨除一切衆生自心現流亦復如是
頓現無相無所有清淨法界二日月頓照喻
經云如日月輪頓照顯示一切色像如來爲
離自心現習氣過患衆生亦復如是頓爲顯
示不思議勝智境界三藏識頓知喻經云譬
如藏識頓分別知自心現及身安立受用境
界彼諸報佛亦復如是頓熟衆生所處境界
以修行者安處於彼色究竟天四佛光頓照
喻經云譬如法佛所作依佛光明照耀自覺
聖趣亦復如是於彼法相有性無性惡見妄
想照令除滅今取頓悟漸修深諳教理首楞
嚴經云理雖頓悟承悟併消事在漸修依次
第盡如大海猛風頓息波浪漸停猶孩子諸
根頓生力量漸備似曦光之頓出霜露漸消
若即文之頓成讀有前後或頓悟頓修正當
宗鏡如華嚴宗取悟如日照即解悟證悟皆
悉頓也又如磨鏡一時徧磨明淨有漸今論
明是本明漸爲圓漸明是本明者恐謂拂鏡
非頓明鏡本來淨何用拂塵埃此是六祖直
顯本性破其漸修今爲順經明其漸證隨漸
漸明皆本明矣故云明是本明即無念體上
自有真知非別有知知即心體也漸爲圓漸
者即天台智者意彼云漸漸非圓漸圓圓非
漸圓謂漸家亦有圓漸圓家亦有圓漸漸家
漸者如江出派山始於濫觴漸家圓者如大
江千里圓家漸者如初　海雖則漸深一滴
之水已過大江現濫觴耶圓家圓者如窮海
底故今云漸是圓家漸尚過漸家之圓況

漸家之漸禪源集云頓門有二一逐機頓二化儀頓一逐機頓者遇凡夫上根利智直示眞法聞即頓悟全同佛果如華嚴中初發心時即得阿耨菩提圓覺中觀行即成佛二化儀頓者謂佛初成道爲宿世緣熟上根之流一時頓說性相事理衆生萬惑菩薩萬行賢聖地位諸佛萬德因該果海初心即得菩提果徹因源位滿猶同菩薩此唯華嚴一經名爲頓教其中所說諸法是全一心之諸法一心是全諸法之一心性相圓融一多自在又約機頓漸不同有云先因漸修功成而豁然頓悟如伐木片片漸斫一時頓倒亦如遠詣皇城步步漸行一日頓到有云先因頓修而後漸悟如人學射頓者箭箭直注意在的漸者久始漸親漸中此說運心頓修不言功行頓畢有云漸修漸悟如登九層之臺足履漸高所見漸遠已上皆證悟也有云先須頓悟方可漸修此約解悟若約斷障說者如日頓出霜露漸消若約成德說者如孩初生即具四支六根長即漸成志氣功用如華嚴經云初發心時即成正覺三賢十聖次第修證若未悟而修非眞修也良以非眞流之行無以稱眞何有飾眞之行不從眞起經云若未聞此法多劫修六度萬行竟不證眞有云頓悟頓修者此說上上智根性樂欲俱勝一聞千悟得大總持一念不生前後際斷若斷障說如斬一緉絲萬條頓斷若修德說如染一緉絲萬條頓色荷澤云見無念體不逐物生又云一念與本性相應八萬波羅蜜行一時齊用又頓悟者不離此生即得解脫如師子兒

初生之時是真師子即修之時即入佛位如竹春生箭不離於春即與母齊何以故心空故若除妄念永絕我人即與佛齊經云不壞世間而起出世間不捨煩惱而入涅槃不修頓悟猶如野干隨逐師子經百千劫終不得成師子故知若不直了自心豈成圓頓隨他妄學終不成真此宗鏡錄是圓頓門即之於心了之無際更無前後萬法同時所以證道謌云是以禪門了却心頓入無生慈忍力又若用悟而修即是解悟若因修而悟即是證悟又頓教初如華嚴海會於逝多林中入師子嚬伸三昧大衆皆頓證法界無有別異後乃至將欲滅度在拘尸那城娑羅雙樹間作大師子吼顯常住法決定說言一切衆生皆有佛性凡是有心定當作佛究竟涅槃常樂我淨皆令安住秘密藏中以此教法本從世尊一眞心體流出亦只是凡聖所依一心真體隨緣流出展轉遍一切處一切衆生身心之中只各於自心靜念如經思惟即如是如是顯現於宗鏡中了然明白起此無涯之一照遍法界無際之虛空無一塵而不被光明凡一念而咸承照燭斯乃般若無知之照照豈有邊涅槃大寂之宗宗何有盡故如般若無知論云放光云般若無所有相無生滅相道行云般若無所知無所見此辯智照之用而曰無相無知者何也果有無相之知不知之照明矣何者夫有所知則有所不知以聖心無知故無所不知不知之知乃曰一切知故經云聖心無知無所不知信矣是以聖人虛其心而實其照終日知未嘗知也故能默耀

韜光虛心玄鑒閉智塞聰而獨覺冥冥者矣然則智有窮幽之鑒而無知焉神有應會之用而無慮焉神無慮故能獨王於世表智無知故能玄照於事外智雖事外未始無事神雖世表終日域中所以俯仰順化應接無窮無幽不察而無照功斯則無知之所知聖神之所會也然其為物也實而不有虛而不無存而不可論者其唯聖智乎何者欲言其有無狀無名欲言其無聖以之靈聖以之靈故虛不失照無狀無名故照不失虛照不失虛故渾而不渝虛不失照故動以接麤是以聖智之用未始暫廢求之形相未始可得故寶積曰以無心意而現行放光曰不動等覺而建立諸法所以聖迹萬端其致一而已矣是以般若可虛而照真諦可亡而知萬動可即而靜聖應可無而為斯則不知而自知不為而自為矣復何知哉復何為哉問曰夫聖人真心獨朗物物斯照應接無方故動與事會物物斯照故知無所遺動與事會故會不失機會不失機故有會於可會知無所遺故必有知於可知有知於可知故聖不虛知有會於可會故聖不虛會既知既會而曰無知無會者何耶若夫忘知遺會者則是聖人無私於知會以成其私耳斯可曰不自有其知安得無知而以哉答曰夫聖人功高二儀而不仁明逾日月而彌昏豈曰木石瞽其懷其於無知而已哉誠以異於人者神明故不可以事相求之耳子意欲令聖人不自有知而聖人未嘗不有知無乃乖於聖心失於文旨者乎何者經云真般若者清淨如虛空無知無

見無作無緣斯則知自無知矣豈待反照然後無知哉若有知性空而稱淨者則不辯於惑智三毒四倒皆亦清淨又何獨尊淨於般若若以所知美般若所知則非般若所知自常淨般若未嘗淨亦無緣致淨歎於般若然經云般若清淨者將無以般若體相真淨本無惑取之知無惑取之知不可以知名哉豈唯無知名無知知自無知矣是以聖人以無知之般若照彼無相之真諦真諦無兔馬之遺般若無不窮之鑒所以會而不差當而無是寂怕無知而無不知者矣難曰夫物無以自通故立名以通物物雖非名果有可名之物當於此名矣是以即名求物物不能隱而論云聖心無知又云無所不知意謂無知未嘗知知未嘗無知斯則名教之所通立言之本意也然論者欲一於聖心異於文旨尋文求實未見其當何者若知得於聖心無知無所辯若無知得於聖心知亦無所辯若二都無得無所復論哉答曰般若義者無名無說非有非無非實非虛斯無名之法故非言所能言也言雖不能言然非言無以傳是以聖人終日言而未嘗言也今試為子狂言辯之夫聖心者微妙無相不可為有用之彌勤不可為無不可為無故聖智存焉不可為有故名教絕焉是以言知不為知欲以通其鑒不知非不知欲以辯其相辯相不為無通鑒不為有非有故知而無知非無故無知而知是以知即無知無知即知無以言異而異於聖心也難曰夫真諦深玄非智不測聖智之能在茲而顯故經云不得般若不見真諦真諦

則般若之緣也以緣求智智則知矣答以緣求智知非知也何者放光云不緣色生識是名不見色又云五陰清淨故般若清淨般若即能知也五陰即所知也所知即緣也夫知與所知相與而有相與而無相與而無故物莫之有相與而有故物莫之無物莫之無故為緣之所起物莫之有故緣所不能生緣所不能生故照緣而非知為緣之所起故知緣相因而生是以知與無知生於所知矣何者夫知以所知取相故名知真諦自無相真智何由知所以然者夫所知非所知所知生於知所知既生知知亦生所知所知既相生相生即緣法緣法故非真非真故非真諦故中觀曰物從因緣有故不真不從因緣有故即真今真諦曰真真則非緣真非緣故無物從緣而生也故經云不見有法無緣而生是以真智觀真諦未嘗取所知智不取所知此智何由知然智非無知但真諦非所知故真智亦非知而子欲以緣求智故以智為知緣自非緣於何而求知乎難曰論云不取者為無知故不取為知然後不取耶若無知故不取聖人則冥若夜遊不辯緇素之異也若知然後不取知則異於不取矣答曰非無知故不取又非知然後不取知則不取故能不取而知難曰論云不取者誠以聖心不物於物故無惑取耶無取則無是無是則無當誰當於聖心而云聖心無所不知耶答曰然無是無當也夫無當則物無不當無是則物無不是物無不是故是而無是物無不當故當而無當故經云盡見諸法而無所見者也難曰聖

心非不能是誠以無是可是雖不是是故當是於無是矣是以經云真諦無相故般若無知者誠以般若無有有相之知若以無相爲無相又何累於真諦耶答曰聖人無無相也何者若以無相爲無相無相即爲相捨有而之無猶逃峯而赴壑俱不免於患矣是以至人處有而不有居無而不無雖不取於有無然亦不捨於有無所以和光塵勞周旋五趣寂然而往怕尒而來恬淡無爲而無不爲者也難曰聖心雖無知然其應會之道不差是以可應者應之不可應者存之然則聖心有時而生有時而滅可乎答曰生滅者生滅心也聖人無心生滅焉起然非無心但無心心耳又非不應但是不應應耳是以應會則信若四時之質直以虛無爲體斯不可得而生不可得而滅也難曰聖智之無惑智之無俱無生滅何以異之耶答曰聖智之無者無知惑智之無者知無其無雖同所以無者異也何者夫聖心虛靜無知可無可曰無知非謂知無惑智有知故有知可無可謂知無非曰無知也無知即般若之無也知無即真諦之無也是以般若之與真諦言用即同而異言寂即異而同同故無心於彼此異故不失於照功是以辯同者同於異辯異者異於同斯則不可得而異不可得而同也何者內有獨鑒之明外有萬法之實萬法雖實然非照不得內外相與以成其照功此聖所不能同用也內雖照而無知外雖實而無相內外寂然相與俱無此則聖所不能異寂也是以經云諸法不異者豈曰續鳧截鶴夷嶽盈壑然後

無異哉誠以不異於異故雖異而不異耳故
經曰甚奇世尊於無異法中而說諸法異又
云般若與諸法亦不一相亦不異相信矣難
曰論云言用則異言寂則同未詳般若之內
則有寂用之異乎答曰用即寂寂即用用寂
體一同出而異名更無無用之寂主於用也
是以智彌昧照逾明神彌靜應逾動豈曰明
昧動靜之異哉故成具曰不為而過為寶積
曰無心無識無不覺知斯則窮神盡智極象
外之談也即之明文聖心可知矣釋曰般若
無知者是一論之宏綱乃宗鏡之大體微妙
難解所以全引證明夫般若者是智用無知
者是智體用不離體知即無知體不離用無
知即知若有知者是取相之知即為所知之
相縛不能徧知一切故論云夫有所知則有
所不知若是無相之知不被所知之相礙即
能徧知一切故論云以聖心無知故無所不
知以要言之但是理事無礙非即非離如論
云神無慮故能獨王於世表智無知故能玄
照於事外者不即事也智雖事外未始無事
神雖世表終日域中者不離事也理非即非
離如事亦然是以理從事顯理徹於事事因
理成事徹於理理事交徹般若方圓故能有
無齊行權實雙運豈可執有執無迷於聖旨
乎所以論云欲言其有無狀無名欲言其無
聖以之靈何者此有是不有之有曷有其名
斯無是不無之無寧虧其體有無但分兩名
其性元一不可以有為有以無為無故論云
非有故知而無知者以知自無性豈待云知
然後無知乎論云非無故無知而知者以無

相之知非同木石無而失照此靈知之性雖無名相寂照無遺如論云考之玄籍本之聖意豈復眞偽殊心空色異照耶是以照無相不失撫會之功觀變動不乖無相之旨造有不異無遺無不異有未嘗不有未嘗不無故曰不動等覺而建立諸法以此而推寂用何妨如何謂觀變之知異無相之照乎又論云知即無知無知即知無以言異而異於聖心也故知若云有之與無同之與異皆是世間言語但有虛名而無實體豈可以不定之名言而欲定其無言之妙性也今揔結大意般若無知者但是無心自然靈鑒非待相顯靡假緣生不住有無不涉能所非一非異而成其妙道也所以先德云夫聖心無思名言路絶體虛不可以色取無慮不可以心求包法界而不大處毫端而不微寂寥絶於生滅應物無有去來鑒徹天鏡而無鑒照之勤智周十方而不生二相森羅萬像與之同原大哉妙用而無心者其唯般若無知之謂乎鈔云然無知之與為破邪執有四論文一一破之一者或執有知為常見二者或執無知為斷見三者亦知亦無知為相違見四者非有知非無知為戲論見第一破常見者或人聞說般若者智慧也智則知也慧則見也則謂聖人同於凡夫有心取相知見墮於常見不可般若論主便則序云聞聖有知謂之有心為破此執故云般若無知也斯則照俗不取相照眞不著空無執無著即四句本亡無種不知而未嘗分別以無緣之知照實相之境智則雖照而無知境則雖實而無相境智冥一

故相與寂然能所兩亡故云般若無知也故
云是以真智觀真諦未嘗取所知智不取所
知此智何由知又云將無以般若體相真淨
本無惑取之知不可以知名哉又云夫陳有
無者夫智之生也極於相內法本無相聖智
何知故中論云若使無有有云何當有無有
無既已無知有無者誰此上並破有知之常
見也第二破無知之斷見者惑人聞經云真
般若者無知無見無作無緣便謂般若同於
太虛無情之流墮於斷見既乖般若論主破
之故云世稱無知者謂木石太虛無情之流
靈鑒幽燭形于未兆道無隱機寧曰無知所
以論題無知者為明聖心無有取相之知故
云無知非謂則無真知也何者般若靈鑒無
種不知不同太虛一向無知也然則斷見無
知略明有十一種論中略言三種十一種者
一者太虛一向空故二者木石謂無情故三
者聾瞽謂根不具無見聞故此上三種是論
所破四者愚癡謂無智慧於境不了故五者
癲狂惡鬼惑心失本性故六者心亂境多惑
心不能決斷故七者悶絕心神闇黑如死人
故八者惛醉為藥所迷故九者睡眠神識困
熟故十者無想定外道伏惑心想不行故十
一者滅盡定二乘住寂心智止滅故此上並
是惑倒非般若無知也第三破亦有知亦無
知者則是學人聞經所明或說般若有知或
說無知不能正解便生異執諍主而復破之
異執有三種一者反照故無知則是學人謂
聖人實是有知但以知物之時忘却知心不
自言我能知此只成不私自作知解非都不

知也二者以般若性空故無知者則是學人謂言般若實自有知但以知性空故則無知此只成性空故無知而未是無惑取之無知第三眞諦境淨故歎美般若無知何者學人則謂般若能知眞諦之境因境淨無相故則歎美般若無知此只成境是無知般若常是有知也此上三見並參亦有亦無知俱乖聖智論主所以破之也第四破非有知非無知者則是惑人聞經云眞般若者非有非無無起無滅不可說示人不能亡言會其玄旨則謂般若唯是非有非無便作非有非無之解此並心量乖乎眞智論主破之故云言其非有者言其非是有非謂是非有言其非無者言其非是無非謂是非無非有非非有非無非非無此絕言之道知何以傳故破非有知非無知也論若如此則破四執之理昭然今題目但云無知者蓋是舉一隅而三隅反所以智人聞說無則不取無不取無亦有亦無非有非無斯則離四句絕百非可謂眞無知也論中分明破其四執人自不見故云是以聖人處有不有此破有知也居無不無此破無知也雖不取於有無此破亦有知亦無知也然亦不捨於有無此破非有知非無知也然上四破說雖前後辯之不同論意只於一句中則四句理圓何者處有不有即是居無不無即是不取有無即是不捨有無斯則聖心能亡四句離諸現量可謂無知言偏理圓故云無知也今更候宗本義意以釋般若無知亦是一家美也論明般若無知者則權實二智平等大慧也今則以略攝廣言約義豐但云

般若則會二智矣故宗本云漚和般若者大慧之稱也何者若唯般若觀於實相而無權智涉有者則沉滯於空若唯權智涉有而無般若達空者則涉有之時淪於塵累若能二智圓明者則真智觀真諦而不取空權智化物而不著有故論云智有窮幽之鑒而無知焉者此則真智照真不取於無也神有應會之用而無慮焉者此則權智涉俗不取於有也神無慮故獨王於世表智無知故能玄照於事外者此謂二智俱能照真則權中有實也智雖事外未始無事神雖世表終日域中矣若謂二智俱能照俗則實中有權也然則權實自在冥理混融與有不取於塵居無不沉於寂真俗雙泯空有兩亡何實何權誰境誰智儻然靡據蕭散縱橫不取不捨可謂平等大慧故云般若無知也如起信論云所言覺義者謂心體離念離念相者等虛空界無所不徧法界一相即是如來平等法身依此法身說名本覺離念者即是此論之無知無知之真知即是本覺本覺即是佛一切智也無所不徧者即無所不知也夫一切境界只於一念心中一時頓知無有遺餘真俗並照不隨有無也故論云知即無知無知即知無以言異而異於聖心也知即無知即是真智徧知名一切智也無知即知即是無種不知名一切種智也聖心不殊以心無二故唯只一智但隨境照說有二也二既不二一亦非一若約天台即言直緣中道名一切智雙照二諦名一切種智又佛智照空如二乘所見名一切智照假如菩薩所見名道種智佛智

照中皆見實相名一切種智故言三智一心中得一心即般若無知之智也以心不屬有無常照中道即是自性有大智慧光明義徧照法界義眞實識知義故云斯則不知而自知矣即不假作意故不知也自性明照故而自知也以神解之性自然寂而常照不依他發起也故信心銘云虛明自照不勞心力又云若體自無取相之知故言無知不是前念起知至後念妄知想然後名無知若然者則成無記之心何名般若無知耶蓋是無緣之智照無相之境眞境無相眞智無知境智冥一理無不盡鑒無不窮可謂佛智見性也又夫有取相之知則心有間礙不能始淨同如有無一旨照空迷於辯有知俗乖乎了眞不能圓照萬法故云有所不知也永嘉集云若以知知寂此非無緣知如手執如意非無如意手若以自知知亦非無緣知如手自作拳非無不拳手亦不知知寂亦不自知知不可為無知自性了然故不同於木石手不執如意亦不自作拳不可為無手以手安然故不同於兔角乃至今言知者不須知知但知而已則前不接滅後不引起前後斷續中間自孤當體不顧應時消滅知體既已滅豁然如托空寂今少時間唯覺無所得即覺無覺無覺之覺異乎木石觀和尚云此上無緣之知斯為禪宗之妙以彼但顯無緣真智以為眞道若奪之者但顯本心不隨妄心未有智慧照了心原故須能所平等等不失照為無知之知此知知於空寂無生如來藏性方為妙耳然上依教方便雖分頓漸不離一心如

有偈云諸論各異端修行理無二競執有是

非違者無違諍

宗鏡錄卷第三十六　　車

音義

疇直由反　詠側勢反　厄尊叔　數力　刻苦得反　讒　瘴之亮　豺士　溺奴歷　

鴟許傳　誅直名　鑿呼　音　靈　礙　擊　訟

誼似用反　餕祿沉食菜　吸許及　突　譯　貓　誑　話

岷武山　賜　瓊　瞽　怡　饕　㦖　謗

逾防反　顚　儻　㤈

丁未歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第三十七　專

慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫萬行教法總約心解者只如諸佛所說經教皆以名句文身詮表方成法義云何但明一心而已　答今且先約古德機應合說質影雙明佛言自從光耀終至鶴林不說一字汝亦不聞此是佛密意說約本真法體離言詮故不說一字即諸法寂滅相不可以言宣又但是佛不說心外一字法教體者護法云如來既實現身實說法者即通用說者聽者正兼聲名句文而為教體教體通有漏無漏影像本質即是合宜聞者根性已熟遂感激如來識上有文義相生佛以慈悲本願緣力即為衆生說三乘法所有聲名句文是正無漏本質教若是三乘五性衆生佛邊聽法不能親聞自變相分而緣所有聲名句文即取有漏無漏是影像兼教即以質教為本能現影像故影像教為末依質有故由此取本質教為正教體影像教為兼教體解性菩薩難云我宗但取衆生識上影像相分為教體者即不違唯識設護法若取佛本質聲名句文為教體者即是心外有法何成唯識護法答唯識之宗約親相分衆生聽時變起相分而緣非取他質以為自性然他本質即佛菩薩亦成唯識故不相違問何不許取本質為正教體即你答緣衆生不能親聞無漏質故必資影像問若爾何不唯取影像為教體是親聞故答雖即親聞必假本質是以唯識論云展轉增上力二識成決定言展轉增上力者即佛與衆生互為增上緣言二識成決定者

即衆生根決定如來悲決定謂衆生根熟合聞法決定如來即有悲決定決定與衆生說法爲增上緣故又諸師影質有無不同應須四句分別一唯質無影即小乘有部等二唯影無質即龍軍無性三俱句即護法親光四俱非即龍猛清辯謂彼計勝義門中不辯教體全撥菩提涅槃爲空故已上約四句料簡門中質影雙通護法爲勝然若約名句文身解釋詮表皆是意言分別凡有詮量不出心識乃至能說所說並屬見聞覺知心合善惡諸心數等無有一法出於心外當知此心諸法之都顯事合理心可執持故稱曰經豈上於心乃至一切六塵悉皆是經以心徧一切處故如法華玄義云歷法明經者若以經爲正翻何法是經舊用三種一用聲爲經如佛在金口演說但有聲音詮辯聽者得道故以聲爲經大品云從善知識所聞也二用色爲經若佛在世可以聲爲經今佛去世紙墨傳持應用色爲經大品云從經卷中聞三用法爲經故云修我法者證乃自知又塵爲經若於此土耳識利者能於聲塵分別取悟則聲是其經於餘非經若意識利者自能研心思惟取決法是其經於餘非經眼識利者文字詮量而得道理色是其經於餘非經此方用三塵而已餘三識鈍鼻齅紙墨則無所知身觸經卷亦不能解舌噉文字寧別是非若他土亦用六塵亦偏用一塵如淨名曰以一食施一切於食等者於法亦等於法等於食亦等此即偏用舌根所對爲經或有國土以天衣觸身即得道此偏用觸爲經或見佛光明

得道此偏用色為經或寂滅無言觀心得道此偏用意為經如衆香土以香為佛事此偏用香為經他方六根識利六塵得為經此土三根識鈍鼻不及驢狗鹿等云何於香味觸等能得通達問根利故於塵是經鈍者塵則非經耶答六塵是法界體自是經非根利取方乃是經何者大品云一切法趣色是趣不過此色能詮一切法如墨黑色一劃詮一二劃詮二三劃詮三竪一劃則詮王足右劃則詮丑足左劃則詮田出上詮由出下詮申如是迴轉詮不可盡或一字詮無量法無量字共詮一法無量字詮無量法一字詮一法於黑墨小小迴轉詮量大異左迴詮惡右迴詮善上點詮無漏下點詮有漏殺活與奪毀譽苦樂皆在墨中更無一法出此墨外略而言之黑墨詮無量教無量行無量理黑墨亦是教本行本理本黑墨從初一點至無量點從點至字從字至句從句至偈從偈至卷從卷至部又從一字句中初立小行後著大行又從點字中初見淺理後到深理是名黑色教行義三種微發乃至當知黑字是諸法本青黃赤白亦復如是非字非非字雙照字非字不可說非不可說不可見非不可見何所簡擇何所不簡擇何所攝何所不攝何所棄何所不棄是則俱是非則悉非能於黑色通達一切非於一切非通達一切是通達一切非非非是一切法邪一切法正若於黑色不如是解則不知字與非字青黃赤白有對無對皆不能知若於黑色通達知餘色亦如是此即法華經意以色為經也聲塵亦如是或一

聲詮一法耳根利者即解聲愛見因緣即空
即假即中知脣舌牙齒皆不可得聲即非聲
非聲亦聲非聲非非聲聲為教行義本種種
等義皆如上說是即通達聲經香味觸等亦
復如是經云一切世間治生產業皆與實相
不相違背即此意也外入皆經周徧法界內
入亦如是內外入亦如是經云非內觀得解
脫亦不離內觀得解脫等又云能觀心性名
為上定心是體夫有心者皆當得三菩提心
是宗鏡心一處無事不辦心是兩三界無別
法唯是一心作覺觀心是語本以心分別發
心證心是教相故云華香雲樹即法界之法
門剎土衆生本十身之正體故華嚴經云知
一切法是正思惟藏　問若心外無法唯識
無說者云何佛言我已所說法如手中葉又
佛皆自說我成佛來不說一字等　答古釋
云林中葉喻擬為其緣令諸有情識變法解
名我已說如手中葉未為作緣衆生自心未
起法解名我不說如林中葉約為增上名說
未說又唯識鏡問云此中既云佛皆自說何
故乃言佛不說法豈非自語相違過耶答此
亦是問者自識變生佛實不說但為增上
也衆生識上變此言教故引為證　問但了
一心能成深觀者若無位次皇自何分須合
教乘以法訛濫教觀使辯方契佛心　答誠
如所言闕一不可圓教觀心須明六即以三
觀故觀數絶實以六即故無增上心然心非
數量豈有因六之文理合幽玄詳分淺深之
位但為證入有異故分四教之門昇進亦殊
故列六即之位此出台教止觀正文簡慢濫

於初心證究竟於後位止觀云約六即顯是者問爲初心是後心是答如論云焦炷非初不離初非後不離後若智信具足聞一念即是信故不謗智故不懼初後皆是若無信高推聖境非己智分若無智起增上慢謂已均佛初後俱非爲此事故須知六即謂理即名字即觀行即相似即分眞即究竟即此六即者始凡終聖始凡故除疑怯終聖故除慢大理即者一念心即如來藏理如故即空藏故即假理故即中三智一心中具不可思議三諦一諦非三非一一色一香一切法一切心亦復如是名爲理即菩提亦是理即止觀即寂名止即照名觀名字即者理雖即是日用不知以未聞三諦全不識佛法如牛羊眼不解方隅或從知識或從經卷聞上所說一實菩提於名字中通達解了知一切法皆是佛法是爲名字即菩提亦是名字止觀若未聞時處處馳求既得聞已攀覓心息名止但信法性不信其諸名爲觀觀行即者若但聞名口說如蟲食木偶得成字是蟲不知是字非字既不通達寧是菩提必須心觀明了理慧相應所行如所言所言如所行華首云言說多不行我不以言說但心行菩提此心口相應是觀行菩提釋論云四句評聞慧具足如眼得日照了無僻觀行亦如是雖未契理觀心不息如首楞嚴中射的喻是名觀行菩提亦名觀行止觀恒作此想名觀餘想息名止相似即菩提者以其逾觀逾明逾止逾寂如射鄰的名相似觀慧一切世間治生產業不相違背所有思想籌量皆是先佛經中所說

如六根清淨中說圓伏無明名止似中慧名觀分眞即者因相似觀力入銅輪位初破無明見佛性開寶藏顯眞如名發心住乃至等覺無明微薄智慧轉著如從初月至十四日月光垂圓闇垂盡若人應以佛身得度者即八相成道應以九法界身得度者以普門示現如經廣說是名分眞菩提亦名分眞止觀分眞智斷究竟即菩提者等覺一轉入于妙覺智光圓滿不復可增名菩提果大涅槃斷更無可斷名果果等覺不通唯佛能通過茶無道可說故名究竟菩提亦名究竟止觀古德約四教明六即者若藏教執色爲有施抽度破析之因成但空灰斷之果通教執色心是空了緣生無性之宗失中道不空之理別教從心生十法界心但有能生十界之理性未即便具十界之因果如從地生一切草木但從一心次第生十界也圓教心具十法界不待能所生亦無前後際只一念是十界只十界是一念一切時一切處一切法念念中體常圓滿塵沙萬德不欠少一分八萬惑業不除斷一分不謂佛是果頭極聖我未證得不謂凡是底下纖濁我應捨離摠覽法界在一念心頭如一圓珠瑩徹明白圓解更無覺觀進修亦不見有凡聖取捨分別妄念悉盡也以初圓信人未得純淨煩惱有厚薄習氣有淺深分別難忘攀緣易起心須觀淺惑重境強於對治之中故分六即是以凡夫心性本體實齊上聖但凡夫未能常用本隨境生心分別計較千差萬別雖在人道心多不定或發地獄心或發餓鬼畜生心何況人天善

道何況三乘聖道無始妄習何能頓遣雖有見解未能常照故是凡也若生死即涅槃煩惱即菩提是理即若能暫照諦理即坐佛座證佛身用佛法當此一念圓現時不見十方佛異我此身此念也解而未修是名字即念有分數名觀行即念似於境名相似即境入於念名分眞即無境無念名究竟即雖六常一何凡何聖雖一常六凡聖天絕又六而常一故言即一而常六故初後不齊當觀念時非一非六又譬如不離貧女家得金即也貧女得金即富可喻衆生即佛取金有次第豈非六乎耘除草穢觀行伏惑也掘土近金似見物未分明豈非相似收得一分豈非分眞盡得受用女人歡喜豈非究竟耶是以頓悟宗已復須言行相應既得本淸淨又須離垢淸淨如大集經偈云遠離一切諸煩惱淸淨無垢猶眞實其心能作大光明是名寶炬陀羅尼又云若有不覺一切境界及自境界如是之人則能調伏　問如來無密語迦葉不覆藏則衆生心常自明現何須教觀開示廣論橫竪　答只爲佛之知見蘊在衆生心雖然顯現而迷者不知以客塵所覆妄見所障雖有如無似幽闇寶藏爲物所覆莫有知者是以須約示其寶處令親得見遂獲其實利廣無窮此亦如是因數方便之門得見心寶遂以緣了資發親得現前智藏豐隆法財具足有茲勝利教跡非虛如大涅槃經云譬如大海雖同一鹹其中亦有上妙之水味同於乳喻如雪山雖復成就種種功德多生諸藥亦有毒草諸衆生身亦復如是雖有四大毒

地之種其中亦有妙藥大王所謂佛性非是作法但為煩惱客塵所覆若刹利婆羅門毗舍首陀能斷除者即見佛性成無上道所以古德云開物性原者良以衆生性含智海識洞真空但多蔽明珠埋秘藏要假開示令其悟入須憑觀慧以契無生又欲廣其義用須明横竪法門竪窮一心横徧一切心非横竪横竪是心隱顯同時卷舒無礙念念相即法法融通將竪約横則無横而不竪一一法皆至心原將横約竪則無竪而不横具一切句及一一句皆廣等法界所以義海云體無別異舉則全鋒理不殊途談皆頓顯良由二邊指蓋差別體融隨智卷舒應機屈曲是故言起即起誰云路之不通舉多即多孰談法之無在故知立教皆為對機機互不同教分多種且如觀色一法五教證入不同初小乘見是實色不說性空初教見此色法從緣所成必無自性即空無所有如波歸水終教見色空無礙以真空不守自性隨緣成色即是幻色遂賴空成即此賴空之色虛相無體恒自性盡而空現是故色即空而常湛空即色而常存要由自盡之色方是空色成色之空方是真空舉體互融無有障礙如水入波頓教一色法無非真理所收是故此色即真理一味等更無別法而可顯說永泯雙絕圓教起即全收一多互攝同時成立一塊圓明隨舉即色隨其即空義味自在隨智取用何以故隨舉一門無不顯現古德云皆本一心而貫諸法夫一心者萬法之總也分而為戒定慧開而為六度散而為萬行萬行未嘗非一

心一心未嘗違萬行然則一心著萬法之所生而不屬於萬法得之者則於法自在矣見之者則於教無礙矣本非法不可以法說本非教不可以教傳豈可以執跡而尋哉故知但研精一法內照分明自然柔軟入神順法界之性無心合道履一際之門所以大智度論云以人心多散如狂如賊如醉一心敬慎是諸功德初門攝心得禪便得實智慧得實智慧便得解脫得解脫便得盡苦如是等事皆從一心得華嚴私記云無縛無著迴向者只了一切皆如故所以無縛著耳知一切皆無縛脫一法既介一切法皆然所以一切法即一法一法即一切法若一切法皆無性即是分身佛集寶塔出現須弥入芥耳如是洞達一解千從則知佛向無所有中出生法於畢竟空中建立以無生無性故迴轉由心遂得集散同時大小即入所以森羅義趣報化影像乃至無量德業廣大神通於宗鏡中一時顯現且如龍處等類全是業果生死之身尚現不思議之力用何況悟根本心具如實智而不能現廣大之神用乎如華嚴經云佛子如羅睺阿脩羅王本身長七百由旬化形長十六萬八千由旬於大海中出其半身與須弥山而正齊等佛子彼阿脩羅王雖化其身長十六萬八千由旬然亦不壞本身之相諸蘊界處悉皆如本心不錯亂不於變化身而作他想於其本身生非己想本處生身恒受諸樂化身常現種種自在神通威力佛子阿脩羅王有貪恚癡具足憍慢尚能如是變現其身何況菩薩摩訶薩能深了達心法如幻

一切世間皆悉如夢一切諸佛出興於世皆如影像一切世界猶如變化言語音聲悉皆如響見如實法以如實法而為其身知一切法本性清淨了知身心無有實體其身普住無量境界以佛智慧廣大光明淨修一切菩提之行乃至如有幻師隨於一處作諸幻術不以幻地故壞於本地不以幻日故壞於本日菩薩摩訶薩亦復如是於無國土現有國土於有國土現無國土於有眾生現無眾生於無眾生現有眾生無色現色色現無色初不亂後後不亂初菩薩了知一切世法悉亦如是同於幻化知法幻故知智幻知智幻故知業幻知智幻業幻已起於幻智觀一切業如世幻者不於處外而現其幻亦不於幻外而有其處菩薩摩訶薩亦復如是不於虛空外入世間亦不於世間外入虛空何以故虛空世間無差別故住於世間亦住虛空菩薩摩訶薩於虛空中能見能修一切世間種種差別妙莊嚴業於一念頃悉能了知無數世界若成若壞亦知諸劫相續次第能於一念現無數劫亦不令其一念廣大菩薩摩訶薩得不思議解脫幻智到於彼岸住於幻際入世幻數思惟諸法悉皆如幻不違幻世盡於幻智了知三世與幻無別決定通達心無邊際如諸如來住如幻智其心平等菩薩摩訶薩亦復如是知諸世間皆悉如幻於一切處皆無所著無有我所如彼幻師作諸幻事雖不與彼幻事同住而於幻事亦無迷惑菩薩摩訶薩亦復如是知一切法到於彼岸心不計我能入於法亦不於法而有錯亂　問只

如自心如何觀耶　答性該始終之際體非起盡之緣體徧迷悟之中性非解惑之事又云夫心原本淨無為無數非一非二無色無相非徧非圓雖復覺知亦無覺知若念未念四運撿心畢竟叵得豈可次第不次第徧圓觀耶猶如虛空等無有異此之心性畢竟無心有因緣時亦得明心既有論心即有方便正觀之義譬如虛空亦有陰陽時雨心亦如是雖無徧圓亦論漸頓若觀心具有性得三諦性得三觀及一切法無前無後無有次第一念具足十法界法若觀心非空非有則一切從心生法亦非空非有如是等一切諸法在一心中當知觀此心原與如來等若作如此圓觀其人行住坐臥皆應起塔生如來心如此觀心名觀佛心也輔行記云心造即是心具故引心造之文以證心具華嚴經偈云心如工畫師造種種五陰一切世界中無法而不造如心佛亦尒如佛衆生然心佛及衆生是三無差別若人欲求知三世一切佛應當如是觀心造諸如來不解令文如何消偈心造一切三無差別言心造者不出二意一者約理造即是具二者約事不出三世三世又三一者過造於現過現造當如無始來及以現在乃至盡於未來際一切諸業不出十界百界千如三千世間二者現造於現即是現在同業所感逐境心變名之為造以心有故一切皆有以心空故一切皆空如世一官所見不同是畏是愛是親是怨三者聖人變化所造亦令衆生變心所見並由理具方有專令欲修觀但觀理具俱破俱立俱是

法界任運攝得權實所現又問此不思議亦約次第以釋十法界與思議何別答其實無別思議乃作從心生說不思議作一心具說若能如上信解福德無量佛親比校萬行難借如法華經偈云若人求佛慧於八十萬億那由他劫數行五波羅蜜於是諸劫中布施供養佛及緣覺弟子并諸菩薩衆珍異之飲食上服與臥具栴檀立精舍以園林莊嚴如是等布施種種皆微妙盡此諸劫數以迴向佛道若復持禁戒清淨無缺漏求於無上道諸佛之所歎若復行忍辱住於調柔地設衆惡來加其心不傾動諸有得法者懷於增上慢爲此所輕惱如是亦能忍若復勤精進志念常堅固於無量億劫一心不懈息又於無數劫住於空閑處若坐若經行除睡常攝心以是因緣故能生諸禪定八十億萬劫安住心不亂持此一心福願求無上道我得一切智盡諸禪定際是人於百千萬億劫數中行此諸功德如上之所說有善男女等聞我說壽命乃至一念信其福過於彼文句疏釋云一念信解者謂隨所聞處豁尒開明隨語而入無有罣礙信一切法皆是佛法又信佛法不隔一切法不得佛法不得一切法而見一切法亦見佛法即一而三即三而一亦是行於非道通達佛道行於佛道通達一切道不得佛道一切道而通達佛道一切道無所有而有而有無所有非所有非無所有如門前路通達一切東西南北劃無壅礙眼耳鼻舌身意凡有所對悉亦如是無疑曰信明了曰解是爲一念信解心也此一念信解心心同

佛心信齊佛信入真實般若之性到究竟解脫之原所以無量無數劫中修五波羅蜜之功德校量信解宗鏡一念之功萬不及一故云不識玄旨徒勞念靜是以先悟宗鏡然後圓修理行無差方爲契當　問如上觀心如何是所入能入之門　答能所之入唯是一心約智而論假分能所所入即所證一心之理能入即能觀一心之智又理是心之體智是心之用猶如日光還照日體以此心光復照心體則二而不二體用冥一不二而二能所似分今約先德依華嚴宗立所入能入二門先明所入者統唯一真法界謂寂寥虛曠沖深包博總該萬有即是一心體絕有無相非生滅迷之則生死無窮解之則廓然大悟爲總開示不知以何詮目強分理事二門而理事渾融無有障礙一事法界二理法界略有二門一性淨門在纏不染性恒清淨離徧一切不同一切如濕之性徧於動靜凝流不易淨穢恒如二離垢門由對治障盡隨位淺深體雖湛然隨緣有異三事理無障礙法界亦有二門一相即無礙門一心法界含真如生滅二門互相交徹不壞性相甚猶攝水之波非靜攝波之水非動二形奪無寄門謂無事非理故事非事也無理非事故理非理也四雙融俱離性相渾然而有十門一由離相故事壞而即理二由離性故理泯而即事三由離相不壞相故事即理而事在以非事爲事四由離性不泯性故理即事而理在以非理爲理五由離相不異離性故事理雙奪逈超言念六由不壞不異不泯故有初事理二界俱存

爛然可見七由不壞不泯不異離相離性故
爲一事理無礙法界使超視聽之妙法無不
恒通見聞絕思議之深義未嘗礙於言念入
由以理融事令無分劑如理之徧一入一切如
理之包一切入一故緣起之法一一各攝法
界無盡九由因果法各全攝故令普賢身中
佛佛無盡佛毛孔内菩薩重重十因果法界
差別之法無不恒攝法界無遺故隨一一門
一一位各攝重重故廣刹大身輕塵毛孔皆
無盡相以其後一總歎前九爲凖融門夫法
界者即一心之總名萬行之歸趣如華嚴論
云從信住行迴向十地十一地及佛果總以
法界爲果體文殊爲法界理普賢爲法界智
理智妙用爲一佛門以此一門爲化群蒙分
爲二法若也透根隨俗法門無盡若論實理
不離無法界之中一法一多無礙名爲普賢
始接童蒙達無性理中妙簡正邪入無生慧
名號文殊亦名童子菩薩能同昔際與行利
生治佛家法名爲普賢二人表體名之爲佛
本來自在名爲法界從初徹後總此法界爲
體更無別法此品爲一切諸佛因果之大都
亦是衆聖賢所行之大路無出此也亦是自
心一切智王之所遊觀之大宅也亦是一切
衆生之所依故名法界二能入門有二一果
海離於說相二因門可寄言說今且略明無
分別智證理法界以爲五門一能所歷然謂
以無分別智證無差別理如日合空雖不可
分而日非空空非日光二能所無二以知一
切法即心自性以即體之智還照心體舉一
全收舉理收智智非理外舉智收理智體即

寂如一明珠自有光光還照珠三能所俱泯由智即理故智非智以全同理無自體故由理即智故理非理以全同智無自立故如波即水動相便虛如水即彼靜相亦隱動靜兩亡性相齊離四存泯無礙離相離性則能所雙泯不壞性相能所歷然如波與水雖動靜兩亡不壞波濕五舉一全收上列四門欲彰義異理既融攝曾無二原如海一滴具百川味又所入境者即不思議解脫境界何名不思議心言罔及故何法不思議即解脫境界解脫有二一作用解脫作用自在脫拘礙故二離障解脫具足二智脫二障故二障者即煩惱所知二障煩惱障事所知障理一切衆生不證真心皆為二障所纏由內離障外用無羈二義相成總名解脫境界有二一分劑境如國疆域各有分劑佛及普賢德用分劑無能及故二所知境界事理無邊唯佛普賢方究盡故由證所知無邊之境故成德用無有邊涯二亦相成總為境界此二不二故不思議又能入者即普賢行願又人與法俱稱普義若約人即普賢若約法即普法所言入者能所契合泯絕無寄一入全真方為真入又不入而入以智體即如如外無法而可攀緣故無可入心行處滅寂然無入不失照用故恒以一如而觀諸法故名而入此二無礙方為真入又佛境入無所入有三一約一切衆生即如來藏更何所入翻迷之悟故云證入二約理非即非異故云入無所入三約心境心冥真境故說為入若有所入境智未亡豈得稱入實無所入方名真入又入不入二

義上約緣起相由門令法性融通門者即性之一字夫法性融通要不壞相而即真性入則壞緣起者無可相入不入則壞性者則性不徧一切法故由不壞性相方是法性融通義也二又要由不入方能入耳者亦通二門唯就相說若約緣起門要由諸緣歷然不入方得相資徧相入耳若約法性融通門者要由事相歷然方隨理融入一切法故說若唯約理無可即入若雙約性相上第一義相即不入性即能入若獨相獨性俱不能入要二相融方能入又若約體空則無來無入若唯約性無可即入若約相不壞如本無差者或唯約事不能即入以性融相故得互入是顯正入義謂不異理之一事全攝法性時令彼不異理之多事隨所依理皆於一中現等一事攝理既令多事攝理亦然則一一事隨所依理皆於多中現故得互入是法性融通門以此一門能入萬法故法華疏云以實相入真使了聲聞法是諸經之王實相入俗一切治生產業皆與實相不相違背實相入中諸法無非佛法若入此三觀即是入一切法以諸法不出三諦故　問十住菩薩證入之時唯一真如無有境界云何復說分劑二種境界　答此是不思議境界非同情執或存或泯或總合或俱離不出一心而論舒卷若存非立心外之法是存其全理之事若泯非壞全事之理是泯其體外之見則不礙心境而一味不壞一味而心境故華嚴經頌云如來甚深境其量等虛空一切衆生入而實無所入

問若正觀成時以有心成以無心成　答夫

入此宗不可以有無求不可以能所辯若以有念排歸無念此念還成有若以無心作空無會者即成斷滅皆落意地不出見知又若逆之則不合事理若順之又成能所只可以妙會不可以事求所以華嚴會意云並須除念會意無間相續順法修行若動念起心即入魔網以法不動念故順法即念除我見是妄心違法故生死是知法無動念不可以有念求又非無念不可以無心得應可玄會取其意耳如說有不有無不無等但動心即乖是彼法故名順法也若以心順於法即有能所非順法也故維摩經云法離一切觀行靡師云法本無相非觀行之所能見見之者其唯無觀乎如赤水求於玄珠罔象而得之故云藏於身不藏於川在於心不在乎水故莊子云黃帝遊於赤水之北登崑崙之丘南望還其玄珠使智索之而不得使離婁索之而不得乃因罔象得之黃帝曰異哉罔象乃可得之夫真不可以定求故無心以得之如弄珠吟云罔象無心卻得珠能見能聞是虛偽然雖不落見聞又非無知覺如融大師信心銘云惺惺了知見網轉彌寂寂無見闇室不移惺惺無妄寂寂寥亮寶印真宗森羅一相所以無念者即念而無念以念無自性緣起即空又緣起者皆是真性中緣起豈屬有無乃至即生無生即滅無滅亦復如是故寶藏論云若言其生無狀無形若言其滅今古常靈又云是以斬首灰形其無以損生金丹玉屑其無以養生故真生不滅真滅不生可謂常滅可謂常生其有愛生惡滅者斯不悟常

滅愛滅惡生者斯不悟常生永嘉集云故知妙道無形萬像不乖其致眞如寂滅衆響靡異其原迷之則見倒惑生悟之則順違無地閒寂非有緣會而能生義巍非無緣散而能滅滅既非滅以何滅滅生既非生以何生生生滅既虛實相常住矣華嚴疏云生之無生眞性湛然無生之生業果宛然是知若即念存有念即是常見離生求無生即是斷見皆不達實相無生無滅之理若正了無生則無生無不生豈定執有生無生之二見乎所以云誰無念誰無生若實無生無不生喚取機關木人問求佛施功早晚成若以息念歸無念如同寒木死灰與木人何別豈有成佛之期耶斯乃尚未知即念而無念寧知一念頓圓乎如有問言夫妙行者統唯無念令見善見惡願離願成寂役身心豈當爲道荅若斯見者離念求於無念尚未得於眞無念也況念無念之無礙耶又無念但是行之一也豈成一念頓圓此一念頓圓之旨非意解所知唯忘情可以契會如悟玄序云夫玄道者不可以設功得聖智者不可以有心知眞諦者不可以存我會至功者不可以營事爲忘言者可以道合虛懷者可以理通冥心者可以眞一遺智者可以聖同雖云道合無心於合合普合焉辯云聖同不求於同同者同焉無心於合則無合無散不求於同則無異無同超非於百非之外非所不能非焉忘是於萬是之前是所不能是焉是所不能是則無是矣非所不能非則無非矣無異無同則怨親不二無非無是則毀讚常一是以忘言者堷

筌第也虛懷者離取著也冥心者不巳見也遺智者泯能證也若運心合道則背道若起念求同則失同若為是所是則沒是若為非所非則泯非以要言之但得直下無心則同異俱空是非咸泯斯泯亦泯茲空亦空此猶寄言因跡對待若得絕待頓悟一心唯契相應不俟更說

宗鏡錄卷第三十七

音義

劃 胡麥反 諍 [illegible][illegible]反 諍[illegible]也 僻 芳辟反 邪也 耘 王分反 耨耕 偕 古諧反 俱也 沖 直弓反 和也 詺 名正反 詺目也 羈 居宜反 馬絆也 惺 桑經反 惺惺了慧真 屑 先結反 闃 苦鶪反 寂靜也 峩 五何反 嵯峩也 嶷 魚力反 岐嶷

丁未歲分司大藏都監開板

慧日永明寺主智覺禪師　延壽集

夫初後之位不離本覺能所之化雖是一心若悟本稱覺則本不可得若不可得行位徒施得與不得其旨如何　答得而不得始本之覺無差不得而得妙證之時玄會如金剛三昧經云佛言善男子五位一覺從本利入若化衆生從其本處舍利弗言云何從其本處佛言本來無本處於無處本際入實發菩提而當成聖道何以故善男子如手執彼空不得非不得論釋云擧疑發起云若本處應得入若得入非無本處為違是疑故引喩釋手執彼空者手執喩能入之行處空喩所入之本不得者處空無形可握故非不得者握內不無虛空故本利亦尒本來無本處性故不可得無本之本不無故非不可得也斯則悟本稱得非向外求若有所求即是失本又若有所得不得菩提以無得故出生菩提故又無得之法非在得外要求一切法方盡無得之原如發菩提心論云於無法中說諸法相於無得中說有得法如是之事諸佛境界然雖求一切諸以了無得故即無所依無所求中吾故求之耳故大寶積經云佛問文殊依何正修行文殊曰正修行者爲無所依釋曰凡有言教所詮並證一心之義若心外見法是邪修行則有所依故若正修行不依一物所依既寂能依亦亡能所俱空邪正雙遣即正修行矣無生義云經言法離眼耳鼻舌身意是故六根不能取故言學者無取大智度論云譬如蚊蛛蟲處處能集唯不能集

火中衆生意識亦復如是須是可聞見法悉皆能緣而不能緣般若故知般若性離意不能取又能取之人性復自空故不能取若以眼取如經言眼性復空若以耳取耳性又空若以手取手性又空若以意取意性又空人與法共是一如如不能取得如也空不能取得空即是學者無取故言無得又一念心起有二種覺一約有心者察一念纔起後念不續即不成過所以禪門中云不怕念起唯慮覺遲又云瞥起是病不續是藥以心生即是罪生時故是以初心攝念爲先是入道之階漸如諸經要集云攝心一處便是功德叢林散慮片時即名煩惱羅刹所以曇光釋子降猛虎於膝前螺髻仙人宿巢禽於頂上乃至森羅不能自觸要須因倚諸根內想感發何以知然今有心感於內事發於外或緣於外起蔡於內故知內外相資表裏遞用君臣心識不可備捨故經云心王若正則六臣不邪識意惛沉則其主不明今悔六臣當各慚愧制禦六根不令馳散也法句經心意品云昔佛在世時有一道人在河邊樹下學道十二年中貪想不除走心散意但念六欲目色耳聲鼻香口味身受心法身靜意遊曾無寧息十二年中不能得道佛知可度化作沙門往至其所樹下共宿須臾月明有龜從河中出來至樹下復有水狗飢行求食與龜相逢便欲噉龜龜縮其頭尾及其四脚藏於甲中不能得噉水狗小遠復出頭足行步如故不能柰何遂便得脫於是道人問化沙門此龜有護命之鎧水狗不能得其便化沙門答言吾念世

人不如此龜不知無常放恣六情外魔得便形壞神去生死無端輪轉五道苦惱百千皆意所造宜自勉勵求滅度安於是化沙門即說偈言藏六如龜防意如城慧與魔戰勝則無患是以意地若息則六趣俱閑一切境魔不能為便如龜藏六善護其命起信論云若後念覺知前念此雖名覺猶為不覺故約有心說以是初行凡夫故二約無心者知初起時即無初相不待後念更滅以正生一念之時畢竟不可得故如五十校計經云菩薩問佛言罪生復滅何以故我了不見佛問諸菩薩汝曹心寧轉不諸菩薩報佛言我心轉生設我心不轉生亦不能與佛共語佛問諸菩薩言若心生時寧還自覺心生不諸菩薩言我但識見因緣時不覺初起生時佛言如汝所說尚不能知心初生時何能無罪故知不察最初一念因成之假寧免後念相續成事之過乎以一切生死煩惱皆因不覺故若智為先導咎何由生又若了心外無法則情想不生不用加功直入不思議地如清涼鈔云經明十地法體心言路絕釋不思議謂言語道斷心行處滅據法望情名不思議以其法外本無情故其義云何情相之興原由妄想妄想故便有相生以緣相故復起心想顯名取實即是覺觀依此覺觀便起言說依言說已復起妄心想取所說法此即言語以之為道心以為行於是相想纖微不息令契法實賊除妄想相即不生相不生故立名心滅名心滅故名即不生名不生故覺觀不起覺不起故言說隨亡言說亡故不復依言取於所

說不取說故言語道斷心行處滅心行滅故
名不思議以法出情心言不及故不思議是
知妄想心上境界緣滅如炙病得穴永斷病原
可謂覺實之良醫矣　問諸法所生唯心所
現者若從心現即自性癡若執緣生即他性
癡若心緣和合而生即共性癡若非心非緣
而生即無因癡如何通明免隋四執　荅若
論四性實智於自相門中俱不可說若以四
悉權智於共相門中亦可得說如止觀問心
起必託緣為心具三千法為緣具為共具為
離具若心具者心起不用緣若緣具者緣具
不關心若共具者未共各無共時安有若離
具者既離心離緣那忽心具四句尚不可得
云何具三千法耶荅地人云一切解惑真妄
依持法性法性持真妄真妄依法性也攝大
乘論云法性不為惑所染不為真所淨故法
性非依持言依持者阿頼耶是也無沒無明
盛持一切種子若從地師則心具一切法若
從攝師則緣具一切法此兩師各據一邊若
法性生一切法者法性非心非緣非心故而
心生一切法者非緣故亦應緣生一切法何
得獨言法性是真妄依持耶若言法性非依
持頼耶是依持離法性外別有頼耶依持則
不關法性若法性不離頼耶頼耶依持即是
法性依持何得獨言頼耶是依持又違經經
言非內非外亦非中間亦不常自有又違龍
樹龍樹云諸法不自生亦不從他生不共不
無因更就譬檢為當依心故有夢依眠故有
夢眠法合心故有夢離心離眠故有夢若依
心有夢者不眠應有夢若依眠有夢者死人

如眠應有夢若眠心兩合而有夢者眠人那有不夢時又眠心各有夢合可有夢各既無夢合不應有若離心離眠而有夢者虛空離二應常有夢四句求夢尚不得云何於眠夢見一切事心喻法性夢喻賴耶云何偏據法性賴耶生一切法當知四句求心不可得求三千法亦不可得既橫從四句生三千法不可得者應從一念心滅生三千法耶心滅尚不能生一法云何能生三千法耶若從心亦滅亦不滅生三千法者亦滅亦不滅其性相違猶如水火二俱不立云何能生三千法耶若謂心非滅非不滅生三千法者非滅非不滅非能非所云何能生三千法耶亦縱亦橫求三千法亦不可得非縱非橫求三千法亦不可得言語道斷心行處滅故名不可思議境大涅槃經云生生不可說生不生不可說不生生不可說不生不生不可說即此義也當知第一義中一法不可得況三千法世諦中一心尚具無量法況三千耶如佛告德女無明內有不不也外有不不也內外有不不也非內非外有不不也佛言如是而有大涅槃經云有因緣故亦可得說謂四悉檀因緣也雖四句冥寂慈悲憐愍於無名相中假名相說或作世界說心具一切法聞者歡喜如言三界無別法唯是一心造即其文也或說緣生一切法聞者歡喜如言五欲令人墮惡道善知識者是大因緣所謂化導令得見佛即其文也或言因緣共生一切法聞者歡喜如得言水銀和真金能塗諸色像功德和法身應現處處往即其文也或言離生一切法

聞者歡喜如言十二因緣非佛作非天人脩
羅作性自尒即其文也此四句即世界悉檀
說心生三千一切法云何爲人悉檀如言佛
法如海唯信能入信則道原功德母一切善
法由之生汝但發三菩提心是則出家禁戒
具足聞者生信即其文也或說緣生一切法
如言若不值佛當於無量劫墮地獄苦以見
佛故得無根信如從伊蘭出生栴檀聞者生
信即其文也或說合生一切法如言心水澄
清珠相自現慈善根力見如此事聞者生信
即其文也或說離生一切法如言非內觀得
是智慧乃至非內外觀得是智慧若有住著
先尼梵志小信尚不可得況捨邪入正聞者
生信即其文也是爲爲人悉檀四句說心生
三千一切法也云何對治悉檀說心治一切
法如言得一心者萬邪滅矣即其文也或說
緣治一切惡如說得聞無上大慧明心定如
地不可動即其文也或說因緣和合治一切
惡如言一分從思生一分從師得即其文也
或說離治一切惡義坐道場時不得一法實空
拳誑小兒誘度於一切即其文也是爲對治
悉檀心破一切惡云何第一義悉檀心得見
理如言心開意解豁然得道或說緣能見理
如言須臾聞之即得究竟三菩提或說因緣
和合得道驗爲見聽影即得正路或說離能
見理如言無所得即是得已是得無所得是
名第一義四句見理何況心生三千法耶佛
旨盡淨不在因緣共離即世諦是第一義諦
也又四句俱皆可說說因亦是緣亦是共亦
是離亦是若爲盲人說乳若貝若粽若雪若

聾盲聞諸說即得解乳即世諦是第一義諦當知終日說終日不說終日不說終日說終日雙遮終日雙照即破即立即立即破經論皆今天親龍樹內鑒冷然外適時宜各權所據而人師偏解學者局執遂興矢石各保一邊大乖聖道也若得此意俱不可說俱可說若隨便宜者應言無明法法性生一切法如眠法法心則有一切夢事心與緣合則三種世間三千相性皆從心起一性雖少而不無無明雖多而不有何者指一為多多非多指多為一一非少故名此心為不思議境也若解一心一切心一切心一心非一非一切乃至徧歷一切皆是不可思議境已上依台教所說今依華嚴無礙法界自性緣起說不思議境界者如華嚴入法界品中善財童子於毗盧遮那莊嚴藏大樓閣前五體投地暫時斂念思惟觀察以深信解大願力故入徧一切處智慧身平等門普現其身在於一切如來前一切菩薩前一切善知識前一切如來塔廟前一切如來形像前一切諸佛諸菩薩住處前一切法寶前一切聲聞辟支佛及其塔廟前一切聖眾福田前一切父母尊者前一切十方眾生前皆如上說尊重禮讚盡未來際無有休息等虛空無邊量故等法界無障礙故等實際徧一切故等如來無分別故猶如影隨智現故猶如夢從思起故猶如像示一切故猶如響緣所發故無有生遞興謝故無有性隨緣轉故又決定知一切諸報皆從業起一切諸果皆從因起一切諸業皆從習起一切佛興皆從信起一切化現諸供養

事皆悉從於決定解起一切化佛從敬心起一切佛法從善根起一切化身從方便起一切佛事從大願起一切菩薩所修諸行從迴向起一切法界廣大莊嚴從一切智境界而起離於斷見知迴向故離於常見知無生故離無因見知正因故離顛倒見知如實理故離自在見知不由他故離自他見知從緣起故離邊執見知法界無邊故離往來見知如影像故離有無見知不生滅故離一切法見知空無生故知不自在故知願力出生故離一切相見入無相際故知一切法如種生芽故如印生文故知質如像故知聲如響故知境如夢故知業如幻故了世心現故了果因起故了報業集故了知一切諸功德法皆從菩薩善巧方便所流出故善財童子入如是智端心潔念於樓觀前擧體投地慇懃頂禮不思議善根流注身心清涼悅澤從地而起一心瞻仰目不暫捨合掌圍遶經無量帀作是念言此大樓閣是解空無相無願者之所住處是於一切法無分別者之所住處是了法界無差別者之所住處是知一切衆生不可得者之所住處是知一切法無生者之所住處是不著一切世間者之所住處是不著一切窟宅者之所住處是不樂一切聚落者之所住處是不依一切境界者之所住處是離一切想者之所住處是知一切法無自性者之所住處是斷一切分別業者之所住處是離一切想心意識者之所住處是不入不出一切道者之所住處是入一切甚深般若波羅蜜者之所住處是能以方便住普門法

界者之所住處是息滅一切煩惱火者之所住處是以增上慧除斷一切見愛慢者之所住處是出生一切諸禪解脫三昧通明而遊戲者之所住處是觀察一切菩薩三昧境界者之所住處是安住一切如來所者之所住處是以一劫入一切劫以一切劫入一劫而不壞其相者之所住處是以一剎入一切剎以一切剎入一剎而不壞其相者之所住處是以一法入一切法以一切法入一法而不壞其相者之所住處是以一眾生入一切眾生以一切眾生入一眾生而不壞其相者之所住處是以一佛入一切佛以一切佛入一佛而不壞其相者之所住處是於一念中而知一切三世者之所住處是於一念中往詣一切國土者之所住處乃至尒時善財童子恭敬右遶彌勒菩薩摩訶薩已而白之言唯願大聖開樓閣門令我得入時彌勒菩薩前詣樓閣彈指出聲其門即開命善財入善財心喜入已還閉見其樓閣廣博無量同於虛空乃至自見其身徧在一切諸樓閣中具見種種不可思議自在境界彌勒三生行菩薩行八相成道之事尒時彌勒菩薩摩訶薩即攝神力入樓閣中彈指作聲告善財言善男子起法性如是此是菩薩知諸法智因緣聚集所現之相如是自性如幻如夢如影如像悉不成就乃至譬如幻師作諸幻事無所從來無所至去雖無去來以幻力故分明可見彼莊嚴事亦復如是無所從來亦無所去雖無來去然以慣習不可思議幻智力故及由往昔大願力故如是顯現釋曰彈指出聲其門

即開者創發明處豁見性時名之為開入已還閉者所悟如本非從新得故云還閉或云慈氏菩薩彈指出聲其門即開者明聲是震動啓發之義彈指者去塵之義塵亡執去法門自開善財入已其門還閉者以迷亡智現名之為閉智無內外中間無出無入無迷無證名為還閉見其樓閣廣博無量同於虛空者智境界也如是自性如幻如夢如影如像悉不成就者總上一切不思議無邊佛事境界以真如之性法尒隨緣雖即隨緣法尒歸性以隨緣時似有顯現如看幻法不有而有猶觀夢境不見而見若水中之影非出非入似鏡裏之像不內不外以無性隨緣故理不成就以隨緣無性故事不成就若理事不成即一切法假不成故云悉不成就但如是如是顯現如是如是證知了了分明還同宗鏡光光涉入影影相含如十玄門重重無盡十玄門者一同時具足相應門智儼師釋云此約相應無前後說此十玄門一一皆具十法同時具足一教義二理事三境智四行位五因果六依正七體用八人法九逆順十感應隨有一處即具此十法悉皆同時具足今且據因果同時若小乘說因果即轉因以成果因滅始果成若大乘因果亦得同時而不彰無盡如似舍緣以成舍因果同時成而不成餘物以因有親疎故所以成有盡也若一乘宗明因果同時者舉疎緣以入親是故如舍成時一切法界皆一時成也若有一法不成此舍亦不成如似初步若到一切步皆到若有一步非到者一切步皆非到也故經云雖

成等正覺不捨初發心所以一成一切成為一際法門也二因陀羅網境界門此約譬說如帝釋殿上珠網一一珠中互現一切影像無盡一寶珠內千光萬色重重交映歷歷區分況此一心法界中一切人法境智重重涉入以真如性畢竟無盡故重重復重重無盡復無盡也論云帝網有別者唯智能知非眼所見帝網者此網乃是衆寶絲縷所共合成其善住法堂縱廣四十由旬亦是衆寶所共合成其網一一絲孔之中皆有明珠其珠體瑩淨寶網交羅互相映現一一珠網之中皆有珠網全身及四十由旬寶殿各各全身於中互相顯現如珠及網所有影現其殿一一梁棟一一椽柱一一牆壁一一栱枓一一鏡像之中皆有全身殿網珠影重重互相映現故云如天帝網重重無盡今此法門亦復如是一一位中一一法中一一塵中一一境像中一一名字中及以九世十世一一互周法界並以真俗二智互體交參周徧法界如法界品中云善財所參始於文殊末至彌勒普賢五十三善知識其中比丘比丘尼優婆塞優婆夷童男童女仙人外道婆羅門長者居士天神地神夜神晝神國王王妃諸大菩薩等各各處大道場互為主伴同說舍那境界若佛出世若不出世此法界法尒常住無有變異又如善財至彌勒佛所初登一閣入已見其閣中廣博無量同於虛空別有不可說樓閣布列其中一一亦等虛空一一閣中皆聞彌勒菩薩轉一生菩薩所有法門一一閣內境像之中會三世事無有前後彌勒是當

來成佛善財即始發心一念之間而能相會此乃緣於法界智衆成佛非論前後以古印今以今通古融合無二又以一闇是總一智含其萬善分開為別體用重重自在無礙此是善財衆本不動智衆從凡入聖至此樓閣中與三世佛會同無二總別同異帝網之門一切衆生有能發心乘者亦復如是未見普賢起等虛空廣大心即聞普賢名字便見自身入普賢身觀普賢一一毛孔中皆有廣大剎土地水火風輪咸在其中於一念中舉不可說不可說步一步過不可說不可說佛剎如是念念經過不可說劫不能盡其一毛孔之邊際反觀自身一一毛孔普賢亦在其中一一毛孔悉同虛空不相障礙斯乃法介之門恒真法界行緣理現用離體周即是善財常行普賢行滿如華嚴經十定品云佛子此菩薩摩訶薩有一蓮華其華廣大盡十方際以不可說葉不可說寶不可說香而為莊嚴其不可說寶復各示現種種衆寶清淨妙好極善安住其華常放衆色光明普照十方一切世界無所障礙真金為網彌覆其上寶鐸徐搖出微妙音其音演暢一切智法此大蓮華具足如來清淨莊嚴一切善根之所生起吉祥為表神力所現有十千阿僧祇清淨功德菩薩妙道之所成就一切智心之所流出十方佛影於中顯現世間瞻仰猶如佛塔衆生見者無不禮敬從能了幻正法所生一切世間不可為喻菩薩摩訶薩於此華上結加趺坐其身大小與華相稱一切諸佛神力所加令菩薩身一一毛孔各出百萬億那由他

不可說佛剎微塵數光明一一光明現百萬億那由他不可說佛剎微塵數摩尼寶皆名普光明藏種種色相以爲莊嚴無量功德之所成就衆寶及華以爲羅網弥覆其上散百千億那由他殊勝妙香無量色相種種莊嚴復現不思議寶莊嚴蓋以覆其上一一摩尼寶悉現百萬億那由他不可說佛剎微塵數樓閣一一樓閣現百萬億那由他不可說佛剎微塵數蓮華藏師子之座一一師子座現百萬億那由他不可說佛剎微塵數光明一一光明現百萬億那由他不可說佛剎微塵數色相一一色相現百萬億那由他不可說佛剎微塵數光明輪一一光明輪現百萬億那由他不可說佛剎微塵數毗盧遮那摩尼寶華一一華現百萬億那由他不可說佛剎微塵數臺一一臺現百萬億那由他不可說佛剎微塵數佛一一佛現百萬億那由他不可說佛剎微塵數神變一一神變淨百萬億那由他不可說佛剎微塵數衆生衆一一衆生衆中現百萬億那由他不可說佛剎微塵數諸佛自在一一自在雨百萬億那由他不可說佛剎微塵數佛法一一佛法有百萬億那由他不可說佛剎微塵數修多羅一一修多羅說百萬億那由他不可說佛剎微塵數法門一一法門有百萬億那由他不可說佛剎微塵數金剛智所入法輪差別言詞各別演說一一法輪成熟百萬億那由他不可說佛剎微塵數衆生界一一衆生界有百萬億那由他不可說佛剎微塵數衆生於佛法中而得調伏佛子菩薩摩訶薩住此三昧示現

如是神通境界無量變化悉知如幻而不染著夫蓮華者則表因果同時清淨無染況自性清淨心能起普賢無盡之因門圓滿舍那無作之果海理事交徹舒卷同時起盡隨緣而無染著又十定品云譬如有人為鬼所持其身戰動不能自安鬼不現身令他身然菩薩摩訶薩住此三昧亦復如是自身入定他身起他身入定自身起佛子譬如死屍以呪力故而能起行隨所作事皆得成就屍之與呪雖各差別而能和合成就彼事菩薩摩訶薩住此三昧亦復如是同境入定異境起異境入定同境起佛子譬如比丘得心自在或以一身作多身或以多身作一身非一身歿多身生非多身歿一身生菩薩摩訶薩住此三昧亦復如是一身入定多身起多身入定一身起佛子譬如大地其味一種所生苗稼種種味別地雖無差別然味有殊異菩薩摩訶薩住此三昧亦復如是無所分別然有一種入定多種起多種入定一種起乃至譬如妙光大梵天王所住之宮名一切世間最勝清淨藏此大宮中普見三千大千世界諸四天下天宮龍宮夜叉宮乾闥婆宮阿脩羅宮迦樓羅宮緊那羅宮摩睺羅伽宮人間住處及三惡道須彌山等種種諸山大海江河陂澤泉源城邑聚落樹林眾寶如是一切種種莊嚴盡大輪圍所有邊際乃至空中微細遊塵莫不皆於梵宮顯現如於明鏡見其面像菩薩摩訶薩住此一切眾生差別身大三昧知種種剎見種種佛度種種眾證種種法成種種行滿種種解入種種三昧起種種神通

得種種智慧住種種剎那際又入法界品云
介時善財童子發是念已即詣喜目觀察衆
生夜神所見彼夜神在於如來衆會道場坐
蓮華藏師子之座入大勢力普喜幢解脫於
其身上一一毛孔出無量種變化身雲隨其
所應以妙言音而為說法普攝無量一切衆
生皆令歡喜而得利益乃至又出一切世界
微塵數身雲普詣一切衆生之前念念中示
普賢菩薩一切行願念念中示清淨大願充
滿法界念念中示嚴淨一切世界海念念中
示供養一切如來海念念中示入一切法門
海念念中示入一切微塵數世界海念念中
示於一切剎盡未來劫清淨修行一切智道
念念中示入如來力念念中示入一切三世
方便海念念中示往一切剎現種種神通變
化念念中示諸菩薩一切行願令一切衆生
住一切智如是所作恆無休息所以旋伏頌
云時頓帝網現盡塵一切智通無罣礙如上
帝網之行無盡之宗若以緣起相由門則隱
顯互興一多相入若以法性融通門則空有
鎔融理事相即乃至一切自在神通之慧出
入妙定之門皆不離無盡真心致茲無礙須
歸宗鏡法介照明更以六相十玄該之歷然
可見三秘密隱顯俱成門此約緣說是以如
來於一念中八相成道不出剎那際以降生
時即是成道時即是度人時即是入滅時何
以故以一切法同時俱成故一成一切成所
以稱秘密是故隱則一心無相顯則萬法標
形性相同時空有無礙四微細相容安立門
此就相說微細有二一所容微細以毛孔攝

性能容諸剎諸剎存相既不能徧是以所容微細也二能容微細以一塵一毛即能容故一切理事主伴一多染淨等皆從一心中齊現若諸門隱映互相顯發重重復重重成其無盡者即是帝網門中攝若諸門一時炳然齊現猶如束箭齊頭顯現不相妨礙者即是此微細門中攝如經明一微塵中見不可說差別淨穢國土又云無盡佛國不出一塵五十世隔法異成門此約三世說如是十世以緣起力故相即復相入而不失三世前後短長之相故云隔法一切教義理事等十法相即復相入而不失始終差別故名異成十世者三世遞相即入即成九九世束為一念一念即是平等世合前九為十世如五指成拳不失五指十世一念不壞短長華嚴經頌云無量無數劫解之即一念知念亦無念如是見世間無量諸國土一念悉超越經於無量劫不動於本處不可說諸劫即是須臾頃莫見短與脩究竟剎那法心住於世間世間住於心於此不妄起二非二分別又迴向品頌云有數無數一切劫菩薩了知即一念於此善入菩提行常勤修習不退轉六諸藏純雜具德門此約諸行說如似說一施門說者則一切萬法皆悉名施則是純而此施門即具諸度等萬行名雜如是純雜不相妨礙故名具德以純雜義緣起不盡互俱互立能所相生具德圓融資攝無礙七一多相容不同門此約理說如是一多緣起皆是法界中實德法性海即力用故得如然非是方便緣修所成故隨智取則論一義隨智用則顯多門非一

非多恒不失體而多而一豈礙隨緣此大緣起陀羅尼法若無一即一切不成所言一者非自性一緣起成故乃至十者皆非自性十由緣成故是故一切緣起皆無自性隨去一緣即一切不成是故一中即具多者方名緣起一耳是以一中多多中一相容無礙仍不相是問一多義門爲一時圓具爲前後不同耶答即圓具即前後逆順同體德用自在問所明來去即入之義其相如何答自位不動而恒去來何以故去來不動即一物故但爲生智顯理故說去來等義問爲由智耶法如是耶答同時具足故以一入多多入一故名相容即體無前後而不失一多之相故曰不同又一與多互相生起且一依多起則一是所起而無力也多是能起故有力也以多有力能攝一以一無力入於多是故此一恒是多多依一起准上知之是則此多恒在一中也以俱有力及俱無力各不並故無彼不相在也以一有力一無力不相違故有此恒相在也緣起法界理數常尒如大涅槃經云尒時樹林其地狹小以佛神力如針鋒處皆有無量諸佛世尊及其眷屬等坐而食所食之物亦無差別入諸法相即自在門此約用說若帝網門即互映重現若微細門即一時齊現若此相即門說三世間圓融無礙自在即入而成無盡如弥勒閣中現三世之事如上自在法門即是其法界緣起如理實德非是變化對緣方便故說也若是大乘宗所明者即言神力變化故大小得相入或云菩薩力故入又云不二故入不同此一乘實教所說

問若此宗明即入不論神力乃言自體常如此者斯則通無疆界無終無始何緣得辯因果教義等十法耶答只以隨智差別故舉一爲主餘皆爲伴猶如帝網舉一孔爲首衆孔現中一孔旣介一切孔現亦如是又如諸方菩薩皆來證誠同其名號一切十方證誠皆亦如是所以成其無盡復無盡而不失因果先後次第而體無增減故經云一切衆生成佛佛界不增衆生界不減九唯心迴轉善成門此約心說一切義門無盡等諸理事並是如來藏性淸淨眞心之所建立顯現無礙若善若惡若凡若聖隨心所轉世尊所說華嚴身徧七處九會乃至十方法界虛空界一切塵中毛道皆不離最初成道處經云雖復七處九會而不離寂滅道場又云不離菩提樹而昇忉利天此則萬境萬緣皆不出一眞心矣如迴向品頌云如是一切人中主隨其所有諸境界於一念中皆了悟而亦不捨菩提行又頌云一切諸佛刹佛子悉充徧平等共一心所作皆不空一切毛端處一時成正覺如是等大願無量無邊際虛空與衆生法界及涅槃世間佛出興佛智心境界問若一切淨穢萬法皆由心成者如人先見障外有物別有人去物時心猶謂有余時物實無何名由心成耶答若隨虛妄心中轉此障外物亦隨心之實無此亦心隨去物不失物而轉矣若論如來藏性眞實淨心說者此物不動本處體應十方性常不轉縱發到他方而常不動本處也又迷時境攝心悟時心攝境何者迷時但隨境轉境正心正境邪心邪著邪正

之緣成善惡之業若悟時知唯我心心有境
有心空境空不定空有之緣豈成物我之別
則非空非有能有能空一一皆自在轉也所
以淨名經云天魔外道皆吾侍也此猶約對
治教中為被物轉者方便言轉若直見心性
之人既無所轉之物亦無能轉之智總上十
玄門皆於此唯心迴轉門成就不出一心之
義以平等心是一義差別心是多義以一心
即一切心是相即義是同時相應義以一切
心入一心是相入義以一心攝一切心是隱
義以一切心資一心是顯義以不壞差別心
而現平等心是多中一義以不隱平等心而
現差別心是一中多義又微細心不礙廣大
心廣大心不礙微細心是一多不同義以一
實心是純差別心是雜差別心即一實心雜
恒純一實心即差別心純恒雜即諸藏純雜
義以一心帶一切心還入一心是帝網義因
心現境見境識心是託事顯法義長劫短劫
延促時量皆從積念而成一心所現是十世
義因一心正義須難思法門究竟指歸言亡
慮絕即唯心迴轉義自心既爾彼心亦然涉
入交羅重重無盡十託事顯法生解門此約
智說以智觀照則萬法如鏡能生正解不起
邪倒如經最初舉金色世界顯始起於實際
之心所見法界中一切幢一切蓋等事皆顯
無生智行如善財所見樓觀園林皆入法界
如上十玄門自在無礙皆是緣起相由具有
力無力有體無體即入相持似有顯現此宗
鏡是法界大緣起門皆因即入二義得有諸
門成就顯此一心無礙以體用二法成其即

入二義一據體有空不空皆同體故有相即義二約用則有有力無力互相交徹有力持無力故有相入義又以用收體更無別體故有相入以體收用更無別用故唯相即以體用無二故常相即即入又體即是理用即是事無分是理分即是事分與無分皆無障礙各有四句先理四句一無分限以徧一切處故二非無分以一法中無不具故三具分無分謂分無分一味故以全體在一法而一切處恒滿故如觀一塵中見一切處法界故四俱非以自體絕待故事四句者一有分以隨自事相有分劑故二無分以全體得理故大品云色前後際不可得三具分無分二義無礙是故具此二義方是事故四俱非以二義融故以一切緣起不出理事以事故非一以理故非異於無差之性隨有差之相則性隨相異此是不異而異於有分之事隨無分之理則事隨理一此是不一而一不一而一方成其一不異而異方成其異又理事諸法由不異方得不一何者若異即妄有體不係眞立不係眞故即不有妄今有妄者由不異故得成不一以妄無自體故全係眞成明妄成故與眞不一如波依水由不異水遂得成波以成波故與濕不一又不一方成不異由有能係所係故交徹不異如有波故說波即濕由有濕故說水即波是故一異無性全體相收不壞大小之形而成即入之勢以理事各無性故互相成立以事無定體故長非長短非短相既無長短即不用壞以即相無相故所以長劫即短劫短劫即長劫以無相即相

故大塵入小塵小塵入大塵以即故理同以入故事異以理即事故非異即是非一以事即理故非一即是非異由非一即非異故令此事法不離一處而全徧十方由非異即非一故全徧十方而不動一位一無性理自在義成微細相容無礙安立如上理事融通非一非異非有非無不墮邊邪方能悟入如理無分限揔曰無邊事有分限故名有邊若依理成事理性全隱則無邊即邊若會事歸理事相全盡則邊即無邊今則不奪不失理而事現云無邊之邊不壞事而理顯云邊之無邊若定言一異非一非異非非一非非異等盡同戲論不契眞如故三無性論復次無戲論故名爲眞實無戲論者於相等離一異虛妄故乃至若眞如與相等異即有三過失一者此眞如則非相等實體二者修觀行則不依相等爲方便得通達眞如三者覺眞如已則應未達相等諸法不相關故也若眞如與相等是一亦有三過一者眞如既無差別相等亦應無差別二者若見相等即見眞如三者若見眞如不能淸淨如見相等則無有聖人無得解脫無有涅槃世出世異是故由離一異等無戲論故無變異無變異故即是眞實性也是知非一非異非有非空此宗鏡奧旨自在圓融謂欲一則一欲異則異欲存即存欲泯便泯異不礙一泯不礙存方爲自在常一常異常存常泯名爲圓融又如弄珠鈴之者其珠不住空中不落地上不在手裏既不在三處亦不住一處不住空中即喻不住空觀不落地上即喻不住假觀不在手裏即

喻不住中觀既不住三亦不成一則非一非三而三而一斯爲妙矣若未偶斯旨所有見聞皆墮斷常不成玄妙若入宗鏡無往不真昔所不知而今得知昔所不見如今得見如大涅槃經云於一心中則具足現五趣身所以者何以得如來大涅槃經之勢力故是則名爲昔所不得而今得之乃至於一念中徧知六趣衆生之心是名菩薩昔所不知而今得知

宗鏡錄卷第三十八

音義

螺落戈反水虫蚌屬也　鎧苦亥反甲之別名　勵力制反勸也　駛吉史反日行千里　泠郎丁反濘泠　矢式視反　椽直緣反　栱居勇反欂拱也　鐸徒落反　暢丑亮反通也　屍式之反　陂彼爲反

丁未歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第三十九　東

慧日永明寺主智覺禪師 延壽集

夫覺王明勅大教指歸末法比丘須於四念處修道其旨如何　答此出大般涅槃經最後垂示撫前教迹同此指歸以四念處即是宗鏡所明一切衆生身受心法如經云佛告阿難如汝所問佛涅槃後依何住者阿難依四念處嚴心而住觀身性相同於虛空名身念處觀受不在內外不住中間名受念處觀心但有名字名字性離名心念處觀法不得善法不得不善法名法念處阿難一切行者應當依此四念處住又云譬如國王安住已界身心安樂若在他界則得衆苦一切衆生亦復如是若能自住於已境界則得安樂若至他界則遇惡魔受諸苦惱自境界者謂四念處他境界者謂五欲也華手經云佛告跋陀婆羅於尒時世一切善人應作是念我等當自依四念處四念處者於聖法中一切諸法皆名念處何以故一切諸法常住自性無能壞故一切諸法皆名念處者故知即法是心即心是法皆同一性豈能壞乎若有二法則能相壞大寶積經偈云得無動處者常住於無處無動處者則自心境界此境界即無處所如金剛三昧經云心無邊際不見處所論釋云心無邊際者歸一心原心體周徧十方故無邊周三世故無際雖周三世而無古今之殊雖徧十方而無此彼之處故言不見處所大法炬陀羅尼經云夫念處者云何念義皆知是念無有違諍隨順如法趣向平等遠離邪念無有移轉及諸別異唯是心

入不動定若能如是名為念義如天台智者廣述眞詮大小兼弘教觀雙辯末後唯說觀心論章意亦如是亦如祖師馬鳴菩薩廣釋經造論末後唯製一卷略論名大乘起信論云有摩訶衍能起大乘信根立心眞如心生滅二門摠論一心別開體用若了此一心大旨即是起一切衆生大乘信根若未信者設經無量億劫廣大修行不入祖佛正宗皆是假名菩薩以此一論之要義摠攝諸部之廣文以源攝流有何不盡亦是諸聖製作大意亦是宗鏡本懷乃諸佛所知群賢所證衆德所備萬行所弘妙義所詮究竟所趣此四念處破入顛倒一不淨中作淨想二苦中作樂想三無常中作常想四無我中作我想此是外道凡夫四倒又一淨中作不淨想二樂中作苦想三常中作無常想四我中作無我想此是二乘四倒共成八倒是以修四念處觀破八顛倒於中而般涅槃是十方諸佛出世本懷究竟指歸秘密藏中最後放捨身命之處正當宗鏡大旨一心法門輔行記云四念處觀者一一念處皆悉先明空假破倒次以中道結成秘藏自他俱滿義兼大小言俱破者既以中道顯秘密藏故四念處咸皆破倒何者以即空故破常倒義兼於小以即假故破無常倒義兼於大中道為正故曰義兼大小以即中故雙照大小雙非大小即是雙照雙破八倒三諦相即兼無前後破無次第即破即立即照即遮四榮四枯者大涅槃經云東方雙者喻常無常南方雙者喻樂無樂西方雙者喻我無我北方雙者喻淨不淨四方

各雙故名雙樹方面皆悉一枯一榮榮喻於常等枯喻無常等如來於中北首而卧入般涅槃表非枯非榮榮即表假枯即表空即是於其空假中間而入秘藏後分經云東方一雙在於佛後西方一雙在於佛前南方一雙在於佛足北方一雙在於佛首入涅槃已東西二雙合為一樹南北二雙亦合為一二合皆悉垂覆如來其樹慘然皆悉變白常無常等二即不二常樂我淨徧覆法界故二合垂覆如來即是如來契於秘藏亦是念處無非寂滅白者即是衆色之本常等稱本故名為變白言北首者增一阿含云表於佛法久住北天長阿含第四云佛告阿難安我頭南首面向北則使佛法久住不滅況涅槃終極不表秘藏耶然一代教門凡諸所表文義顯著莫過雙樹以四念處能為大小觀行初門是故今也殷勤遺囑意在於斯又但凡夫謂身為淨言受是樂執心是常計法為我由斯四倒而起貪愛無明而有諸行乃至老死苦集恬然八萬四千煩惱火燒於五陰舍宅故法華經云四面俱時欻然火起即喻四倒若小乘觀人即觀身不淨破於淨倒觀受是苦破於樂倒觀心無常破於常倒觀法無我破於我倒是則由前迷心顛倒謂身是常樂我淨故起貪愛諸煩惱今既觀知身是不淨乃至苦無常無我則不起貪愛無明行識乃至老死滅則生死河傾涅槃路轍即是競其推排爭出火宅到無畏觀為是因緣勸為小行之人令依念處修道也大乘四念處者觀生死五陰之身非枯非榮即大寂定涅槃經云色

解脫涅槃乃至識解脫涅槃若修此念處觀即是觀一切六道眾生即是常樂我淨大涅槃具足佛之知見如常不輕圖信成就經云施城中最下乞人與難勝如來等是則豈可分別是田非田可施不可施耶故念處觀即平等種子若不修則見生死涅槃有異凡聖有殊聖是敬田即崇仰而施凡是悲田則猒賤而不捨若入一心平等法界念處法門則無分別夫四念處者念即觀慧之心處即智照之境能所冥合唯是一心今依天台四念處觀略明四教四念處四句分別者若非苦非樂結成生滅苦樂乃至非我非無我結成無我是三藏意若非苦非樂結成無苦無樂之苦樂爲通教攝淨名經云五受陰通達空無所起是苦義結受念處觀如大品不淨觀即是摩訶衍皆不可得故以是不淨心觀色自念我身本脫是法本免三界生猶應受百千生死故言未脫引廣乘品成身念處觀諸法不生不滅是無常義結成心念處觀於我無我而不二是無我義結成法念處觀是通教意若作非常非無常結成常非垢非淨結成淨非苦非樂結成樂非我無我結成我即成別教常樂我淨斷惑歷別來證也若作非垢非淨雙照垢淨非苦非樂雙照苦樂非常非無常雙照常無常非我非無我雙照我無我結成圓教圓心修習不斷煩惱而入涅槃又前三藏通別等非今所用是以略引令重廣引圓四念處文助成後信四念處觀云四念處者念是觀慧大論云念想智皆一法異名初錄心名念次習行名想後成辦名智

處者境也皆不離薩婆若能觀之智照而常寂名之爲念所觀之境寂而常照名之爲處境寂智亦寂智照境亦照一相無相無相一相即是實相實相即是一實諦亦名虛空佛性亦名大般涅槃如是境智無二無異如如之境即如如之智智即是境說智及智處皆名爲般若亦例云說處及處智皆名爲所諦是非境之境而言爲境非智之智而名爲智亦名心寂三昧亦名色寂三昧亦是明心三昧亦是明色三昧請觀音經云身出大智光如燒紫金山大涅槃經云光明者即是智慧金光明經云不可思議智境不可思議智照此諸經皆明念只是處處只是念色心不二二而不二爲化衆生假名二說耳此之觀慧只觀衆生一念無明心此心即是法性爲因緣所生即空即假即中一心三心三心一心此觀亦名一切種智此境亦名一圓諦一諦三諦三諦一諦諸佛爲此一大事因緣出現於世欲令衆生佛知見開諸佛出世事足大涅槃經云王道夷坦無量義經云行大直道無留難故法華經云具足道雖言三智其實一心爲向人說令易解故而說爲三若教道爲言所斷煩惱如翻大地河海俱覆似崩大樹根枝悉倒用此智斷藏亦復如是通別塵沙無明一時清淨無量功德諸波羅蜜萬行法門具足無缺佛法秘藏悉現在前大品經云諸法雖空一心具足萬行大涅槃經云發心畢竟二不別法華經云本末究竟等等故名妙覺平等道當知此慧即法界心靈之原三世諸佛無上法母以法常故諸佛亦常樂

我法等亦復如是亦名寶所亦名秘藏佛及一切之所同歸前三藏隘路不得並行通教共稟共行共入入不能深別教紆迴歷別迢遠即不能達今此念處曠若虛空際於無際猶如直繩直入西海故名圓教四念處耳張衡曰翔鵾仰而不逮況青鳥與黃雀當知前三念處所不能及唯圓念處孤飛獨運陵摩絳霄無上無等無等等竪無高蓋故言無上橫無儔例故言無等等等於十方三世諸佛言無等等也欲重說此義更引天親唯識論唯是一識復有分別識無分別識分別識者是識識無分別者似塵識一切法界所有瓶衣車乘等皆是無分別識龍樹云四念處即摩訶衍摩訶衍即四念處一切法趣身念處即是一性色得有分別色無分別色分別色者如言光明即是智慧是也無分別色即是法界四大所成色皆是無分別等是色心不二彼既得作兩識之名此亦作兩色之說若色心相對離色無心離心無色若不得作此分別色無分別色云何得作分別識無分別識耶若圓說者亦得唯色唯聲唯香唯味唯觸唯識若合論一一法皆具足法界諸法等故般若等內照既等外化亦等即是四隨逐物情有難易大智度論云一切法併空何須更用十喻答空有二種一難解空二易解空十喻是易解空今以易解空喻難解空唯識意亦如是但約唯識是一切法門而衆生有二種一多著外色二少著內識如上界多著內識下二界著外色多著內識少如學問人多得外解若約唯識論者破外向內今觀明

白法界法皆是一識識空十法界空識假十法界假識中十法界亦中尊以內心破一切法若外觀十法界即見內心當知若色若識皆是唯識若識若色皆是唯色今雖說色心兩名其實只一念無明法性十界即是不可思議一心具一切因緣所生法一句名爲一念無明法性心若廣說四句成一偈即因緣所生心即空即假即中故般若經云受持一四句偈與十方虛空等法華經云聞一偈亦與菩提記一句亦然三句亦如是今只觀此一心即不可思議十界恒現前入心地法門故能不起寂場現身八會只是一句一句中有無量無量中只一句是爲不思議故如心諸佛尒如佛衆生然心佛與衆生是三無差別諸佛解脫當於衆生心中求衆生心亦於諸佛解脫中求始是般若究竟等來了者一切法正一切法邪不以心分別即一切法正若以心分別一切法邪心起想即癡無想即泥洹此不思議非靑黃赤白方圓長短無名無相究竟寂滅唯當心知口不能說若有因緣善方便用四悉檀亦可得說爲衆生無量劫自性心不爲煩惱所染而染難可了知迷妄名染染即覆心不見淨性稱以爲生死不能返本還原原實難解二乘尚不聞其名何況凡夫今佛爲作習因如大通佛所繫珠至釋迦時方成果實令此種子漸漸積習後遇聲光發此種子轉凡入聖漸積功德具足大悲心皆已成佛道若不尒者無明覆法性出十法界五陰重迷積劫若能超悟超二乘五陰乃至佛陰華嚴經頌云心如工畫師造

種種五陰一切世間中無不由心造諸陰只心作耳觀無明心畢竟無所有而能出十界諸陰此即不思議如法華經云一念夢心行因得果在一念眠中無明心與法界性合起無量煩惱尋此煩惱即得法性問別圓俱作此譬云何有異荅別則隔歷圓則一念具如芥子含須弥山故名不思議一微塵中有大千經卷智人開塵出經是一念無明心有煩惱法有智慧法煩惱是惡塵善塵無記塵開出法身般若解脫法華經云如是性相等一界十界百千法界究竟皆等今觀此無明心從何而生爲從無明爲從法性爲共爲離若自若他四皆叵得名空解脫門只觀心性爲有爲無爲共爲離若常若斷四倒不可得名無相解脫門只此心性爲眞爲緣爲共爲離非四句所作名無作解脫門無生而說生是十法界性相也無無明性即是實性亦言無明即是明明亦不可得是爲入不二法門。但衆生迷倒不見心之無心明成無明尒又大涅槃經云其後不久王復得病醫占王病定應服乳王者入倒衆生也其後病者初倒伏後倒起故言不久也定服乳者應授四榮之術也正是今之念處意耳又譬有人以毒塗鼓衆中打之近者死遠者未死後打毒鼓近遠俱死初塗四枯止枯分段故言未死今塗四榮無明根斷故近遠俱死亦是今四念處意也又云如鳥出籠纔得離網今二鳥俱飛高翔遠遊去住自在正是今四念處意也又云初枯生死不能照明佛法不能開悟衆生於佛法無功夫於衆生無利益故言枯樊樹令

圓顯佛法大益衆生夫有心者皆當作佛入千聲聞得見佛性如秋收冬藏成大果實故言四學莊嚴雙樹大涅槃經云不令噉酒糟麥麩不與特牛同共一群不在高原亦不下濕下濕者凡邪四倒也高原者偏曲四倒也酒糟是忌癡麥麩是嗔恚特牛是貪欲選擇中原安處其子法華經云正直捨方便但說無上道又諸佛法久後要當說眞實眞實者非生死非涅槃無邪無偏無御無倒咄哉丈夫示昔繫珠咄哉去來寶處在近是故從本垂迹與法身眷屬隱實揚權藏高設下共化衆生開示正道內秘外現開顯令得入妙正是此四念處也所言四者不可思議數也一即無量無量即一一一皆是法界三諦具足攝一切法出法界外更無有法法界無法界具足法界雖無法具足諸法是不思議數也華嚴中云一微塵具一切塵及一切法於一念具一切念及一切法塵即是色念即是心色心即念處之異名耳大品經云四念處即摩訶衍摩訶衍即四念處者於一念處與三念處無二無別一切法趣四念處是趣不過念處尚不可得云何當有趣不趣此亦不思議意同也普賢觀經云觀心無心法不住法名大懺悔觀心既然觀色亦尒大涅槃經云佛性者亦一非一非一非非一亦一者一切衆生悉一乘故非一者說三乘故非一非非一者數非數不決定是故當知於四數不可決定即不思議之四也乃至若不依宗鏡中四念處行道設有智解修行皆成外道所以云若無念慧一切行法皆非佛法非行道人

皆空剃頭如放牧者空著染衣如木頭幡雖執鉢錫如病人乞具雖讀誦經書如盲人誦賦雖復禮拜如碓上下雖復興造媒衒客作種樹貨易沉淪生死纏縛自纏無解脫期捨身命財但得名施非波羅蜜雖復持戒不免雞狗雖復精進精進無秀媚雖復坐禪如彼株杌雖復知解狂顛智慧常在此岸不到彼岸不降愛見不破取相不得入道品非賢聖位不成四枯樹非波羅蜜何以故無念慧故以念慧能破邪顯正大涅槃經云舊醫乳藥其實是毒如蟲食木偶成字耳是蟲不知是字非字更有新醫從遠方來曉八種術謂四枯四榮以新四枯破其舊乳法華經云大火從四面而起即斯意也是以八種異術破八倒之迷途一心妙門入一乘之種智　問此平等法性一乘妙心一切衆生聲聞緣覺菩薩諸佛悉皆共稟云何於異生界等此一靈性念念觀輪迴於聲聞乘同共一法中而不得此事　答如黃石中金以福德爐火因緣成就若大福人得金中福人得銀下福人得銅此亦如是凡夫人唯得煩惱無明聲聞人但證無常生滅唯佛菩薩究竟常樂涅槃如大集經云如然燈器金則黃光銅則赤光其色雖異燈無差別法界亦爾諸佛然之智光無邊聲聞然之智光有邊而法界性實無差別且心之一法微妙幽玄見有淺深智分優劣須憑廣學以至法原法華經云其不習學者不能曉了此外書云玉不琢不成器人不學不知道但堅志節常聞未聞熏修而觀力轉深暫練而行門益淨常起難遭之想道業

恒新長懷慶幸之心終無退轉所以華嚴經云菩薩日夜唯願聞法喜法樂法依法隨法解法順法到法住法行法菩薩如是勤求佛法所有珍財皆無悋惜不見有物難得可重但於能說佛法之人生難遭想是故菩薩於內外財為求佛法悉能捨施無有恭敬而不能行無有憍慢而不能捨無有承事而不能作無有勤苦而不能受若聞一句未曾聞法生大歡喜勝得三千大千世界滿中珍寶若聞一偈未聞正法生大歡喜勝得轉輪王位若得一偈未曾聞法能淨菩薩行勝得帝釋梵王位住無量百千劫若有人言我有一句佛所說法能淨菩薩行汝今若能入大火坑受極大苦當以相與菩薩介時作如是念我以一句佛所說法淨菩薩行故假使三千大千世界大火滿中尚欲從於梵天之上投身而下親自受取況小火坑而不能入然我今者為求佛法應受一切地獄衆苦何況人中諸小苦惱菩薩如是發勤精進求於佛法如其所聞觀察修行此菩薩得聞法已攝心安住於空閑處作是思惟如說修行乃得佛法非但口言而可清淨又普賢行願品頌云智海廣難量不測反增謗牛飲水成乳蛇飲水成毒智學成菩提愚學為生死如是不了知斯由少學過大涅槃經偈云或有服甘露傷命而早夭或有服甘露壽命得長存或有服毒生有緣服毒死無礙智甘露所謂大乘典如是大乘典亦名雜毒藥如酥醍醐等及以諸石蜜服消則為藥不消則為毒方等亦如是智者為甘露愚不知佛性服之則成毒又

如木中火性乳中酪性緣若未具有亦同無眾生佛性亦復如是不學不知非不成佛如金剛三昧經云地藏菩薩言尊者知有非實如陽燄水知實非無如火性生如是觀者是人智耶論釋曰如經云若說法有一如燄水迷倒若見於法無如盲無日倒故知實非無非無之義如火性生謂如木中有火性分析求之不得火相而實不無木中火性鑽而求之火必現故一心亦介分析諸相不得心性而實不無諸法中心脩道求之一心顯故是以含識界中從無始來內為五陰所縻外為六塵所桔觸途現境寓目生情如獼猴而互處俱黏類蛣蛛而諸塵盡伯所以見不超於色界聽不出於聲塵若投網之魚猶處籠之鳥進退俱阻如抵羊之觸藩驚懼齊臨似亂蠶之巢幕若能知塵是識了物唯心不為延促之所拘豈令大小之所轉即能隨緣應跡赴感徇機不動道場分身法界常在此而恒在彼不居方而不離方入此宗門廣大如是會差別之迹徹平等之原如金剛山純現金光似師子王師子園達摩梨山內盡出栴檀若聽薝林中唯聞香氣比須彌南面靡現雜形如金沙大河無復迴曲同金剛之斧力欲擬皆空等無翳之日光所臨俱朗如入法界品中逝多林中所現境界頌云汝應觀此逝多林以佛威神廣無際一切莊嚴皆示現十方法界悉充滿十方一切諸國土無邊品類大莊嚴於其座等境界中色像分明皆顯現又如慈行童女毗盧遮那藏殿內一一壁中一一柱中一一鏡中一一相中一一形中一

一摩尼寶中一一莊嚴具中一一金鈴中一一寶樹中一一寶形像中一一寶瓔珞中悉見法界一切如來從初發心修菩薩行成滿大願具足功德成等正覺轉妙法輪乃至示現入於涅槃如是影像靡不皆現如淨水中普見虛空日月星宿所有衆像又如法寶髻長者宅中得菩薩無量福德寶藏解脫門其宅廣博十層八門善財入已次第觀察見最下層施諸飲食見第二層施諸寶衣見第三層布施一切寶莊嚴具乃至見第十層一切如來充滿其中從初發心修菩薩行超出生死成滿大願及神通力淨佛國土道場衆會轉正法輪調伏衆生如是一切悉使明見釋曰逝多林之無際遮那藏之顯現寶髻宅之廣博皆是不思議之心執攝無礙十層則十波羅蜜入門則入正道分乃至一切莊嚴具中示現佛事盡是一心法門體用周徧重重顯道一一提宗以昧之者不悟不明以執之者爲緣爲對如盲不見非無五色之紋似聾不聞豈絕五音之響又如若逝多林裏聲聞不知恒河水中餓鬼不見皆是自業所障非法隱藏今勸未省之人觀聽直入猶谷中聞響絕無異音似鏡裏見形更非他質分明可驗自絕思量現證無疑復誰前後可謂聖遠乎哉體之即神道遠乎哉觸事而眞矣

問旣以眞心爲宗爲本如何辯其功能湛然常住盡未來際　荅此心法妙故如袖不可測無像無住非古非今只是有而不可見聞非是一向空寂蘊無盡之妙用不斷不常具莫測之靈通非隱非顯古德云因離涅槃永

寂而智體不無不分將何窮未來際故知此之心神凡聖之本盡未來際無有斷絕諸佛常正念此法祖師唯的指此宗斯乃無相之真真何有盡無為之道道何有窮如幽谷之風相續而微聲不斷若洪鐘之響隨扣而清韻常生寶藏論云唯道無根靈照常存唯道無體微妙恒真唯道無事古今同貴唯道無心萬物圓備釋曰夫有根則有住住即入於闇室如穿針不見天拾針不見地無根則無住如日月光明照見種種色乃靈照常存矣夫有體則差別質礙無體則一性常通乃微妙恒真矣夫有事則為相所為無事則心地坦然乃古今同貴矣夫有心則分別各取無心則逆順同歸乃萬物圓備矣既達此常住宗體自然盡未來際不休息佛業即是佛後普賢絕是利他無始無終無盡之行所以寶性論有自然不休息佛業偈云佛體如鏡像如彼獨鷄絕人非不有聲如天妙法鼓非不作法事如彼大雲雨非不作利益而地非不生種種諸種子如梵天不動而非不絕寂如彼天日輪非不破諸暗如彼如意寶而非不希有猶如彼聲響非不因緣成猶如彼虛空非不為一切眾生作依止猶如彼大地而非不住持一切種種物以依彼大地荷負諸世間種種諸物故依諸佛菩提出世間妙法成就諸白業諸禪四無量及以四空定諸如來自然常住諸世間有如是諸業一切非前後作如是妙業無生義六若無有妙神一向空寂者則不應有佛出世說法度人故知本地有妙神不空不斷乃至師子吼言佛性者名

第一義空第一義空名爲智慧智慧即是妙神故云因滅是色獲得常住解脫之色故知如中含有妙色五陰常住不動神不滅篇云夫神者何耶精極而爲靈者也精極則非封像之所圖故聖人以妙物而爲言雖有上智猶不能定其體狀窮其幽致神也者圓應無主妙盡無名感物而動假數而行感物而非物故物化而不滅假數而非數故數盡而不窮有情則可以物感有識則可以數求數有精麁故其性各異智有明昧故其照不同推此而論則知化以情感神以化傳情爲化之母神爲情之根情有會物之道神有冥移之功但悟徹者反本惑理者逐物耳乃至或衆散於一化不思神道有妙物之靈而謂精麁同盡不亦悲乎如火之傳於薪猶神之傳於形深惑者見形朽於一生便以爲神情俱喪猶觀火窮於一木謂終期都盡耳故知緣諸形枯真靈不墜如薪盡火滅火性常然此緣雖滅於今生彼緣復興於異世故般若吟云百骸雖潰散一物鎮長靈可謂真心湛然常住矣如華嚴經云知一切幻心所緣法無量故佛子如如意珠隨有所求一切皆得求者無盡意皆滿足而珠勢力終不匱止菩薩摩訶薩亦復如是入此三昧知心如幻出生一切諸法境界周徧無盡不匱不息何以故菩薩摩訶薩成就普賢無礙行智觀察無量廣大幻境猶如影像無增減故佛子譬如凡夫各別生心已生現生及以當生無有邊際無斷無盡其心流轉相續不絕不可思議菩薩摩訶薩亦復如是入此普幻門三昧無有邊

際不可測量何以故了達普賢菩薩普幻門無量法故佛子譬如難陀摩那斯龍王及餘大龍降雨之時滴如車軸無有邊際雖如是雨雲終不盡此是諸龍無作境界又於一念中盡知一切心非心地境界之藏於非心處示生於心遠離語言安住智慧同諸菩薩所行之行以自在力示成佛道盡未來際常無休息一切世間衆生劫數妄想言說之所建立神通願力悉能示現釋曰證知一切心非心地境界之藏者識行於境名之曰心智行於境名曰非心故楞伽經云得相者識不得相者智故知菩薩隨順妄緣不捨世法於方便中悉能示現隨增減劫任長短緣乘大願風相續不斷供佛利生無有休息如華嚴論云十一地等覺位菩薩以大慈悲心行赴俗濟生之門表自出世道滿無更求解脫離染離淨之心但以乘法性船張大慈悲帆以大智為船師順本願風吹諸波羅蜜網常遊生死海漉一切衆生有著之㝵安置無依普光明之智岸常生一切幻住萬行功德法界無礙寶堂如下慈氏所居樓閣是

宗鏡錄卷第三十九　　章

音義

慘 七感反　欻 許勿反　嗑 [illegible]　曠 苦謗反　衝 [illegible]

糟 作曹反　鵰 [illegible]　[illegible] 絳 古巷反　僻 芳辟反　沓 徒合反　咄 當沒反　敢 [illegible]

[illegible] 嫌 [illegible]　悽 [illegible]　衒 黃練反　鑽 借官反　媚 [illegible]　縻 [illegible]　[illegible] 枯 [illegible]　確 [illegible]

[illegible] 溉 [illegible]　蔴 [illegible]　紋 [illegible]

丁未歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第四十

慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫真心無相云何知有不空常住湛然之體
答以事驗知因用可辯事能顯理用能彰體
如見波足知有水體十八空論云不捨離空
菩薩修學此定止爲功德善根無盡何以故
一切諸佛於無餘涅槃中亦不捨功德善根
門有依果報已盡功德善根本爲化物故恒
有此用如來雖入涅槃猶隨衆生機緣現應
化兩身導利含識即是更起心義故衆生不
盡應化之用亦不盡故言雖入無餘而不捨
功德善根也若二乘入滅無更起心以慈悲
薄少不化衆生若佛入無餘而更起心者以
諸佛菩薩三身利物無窮故如來法身即是
一切無流法之依處故言不捨離功德也所
以得知涅槃之中猶有法身者以用證體既
觀應化之用不盡故知此身之體常自湛然
永無遷壞如毘婆沙師說無涅槃無有自相
而可言無何以故爲能顯事用故若不依涅
槃不成智慧智慧不成則煩惱不滅涅槃既
能生道道能滅惑即是涅槃家事既見有事
則知應有體故不得言無也　問有何勝義
廣集一心正宗於末學進修得爲入道不
答若以宗鏡示人直至道場速證菩提更無
迂曲法華經偈云宣暢實相義開闡一乘法
廣導諸衆生令速成菩提如有頌云行自境
界中獲得所應得行他境界中如魚墮陸地
是以若行自境內如同己物取復何難若行
他境中即不自在如王失國似鳥離空足可
知之此是千聖入道之門諸佛證真之路若

有入者一入金剛地凡夫位齊諸佛法華經云乘此寶乘直至道場可謂頓入頓超諸乘匪及以二乘之人不知諸塵唯是識故執心外實有境界凡夫二乘雖有發心趣向解脫而猶計有生死可厭涅槃可欣不了唯心道理若知一切法唯是識疊捨彼事識外計分別既了唯心趣理速疾異前漸悟故論云速趣涅槃又凡夫二乘不覺賴耶但依分別事識資持力故而發心修行以不達本故向大菩提踈而且遠故云漸也菩薩既了賴耶本識則依此識資持力故而發心修行以了本故向大菩提親而且近故云速也此宗鏡中開示大意唯論自心妙達何待他文為末學者假以文言示令親悟纔聞便入日擊道存故止觀云直聞其言病即除愈如經云佛告菩提樹神過去有佛名曰寶勝滅後有長者名曰持水善知醫方救諸病苦持水有子名曰流水是時國內天降災變流水見已自思惟言我父年邁不能至彼城邑聚落便至父所問醫方已因得了知一切方術備至城邑作如是言我是醫師我是醫師善知方藥療治一切一切眾生聞許治病直聞是言所患即除此譬聞妙境得入初住以不思議境本自圓成長時顯現上根纔覽直達無疑不待擧明重加指示如華嚴迴向品頌云諸佛隨宜所作業無量無邊等法界智者能以一方便一切了知無不盡是以若入此宗鏡已眼圓明一一皆照自心決定不從他學法藏而全開身聚智燈而高挂靈臺步步現無盡法門念念成六波羅蜜如首楞嚴三昧經云

傍告堅意菩薩住首楞嚴三昧六波羅蜜世世自知不從他學舉足下足入息出息念念常有六波羅蜜何以故堅意如是菩薩身皆是法行皆是法堅意譬如有王若諸大臣百千種香擣以為末若有人來索中一種不用餘香共相熏雜堅意如是百千種衆香末中可得一種不雜餘不不也世尊堅意是菩薩以一切波羅蜜熏身心故於念念中常生六波羅蜜堅意菩薩云何於念念中生六波羅蜜堅意是菩薩一切悉捨心無貪著是檀波羅蜜心善寂滅畢竟無惡是尸波羅蜜知心盡相於諸塵中而無所傷是羼提波羅蜜勤觀擇心知心離相是毗梨耶波羅蜜畢竟善寂調伏其心是禪波羅蜜觀心知心通達心相是般若波羅蜜堅意菩薩住首楞嚴三昧如是法門念念皆有六波羅蜜　問依此寂滅無為之道即入絕學絕待之門莫不沉空成於斷見不　答未入玆門觸途虛幻待真立俗對色明空纔證斯宗萬緣俱寂如異色之鳥投須彌而純變金光猶三十三天入雜林而更無分別是以諸法無體相待而成皆無待而成待若執有法互相待成則不成待以有自體各定不假相待故如中觀論偈云若法有待成未成云何待若成已有待成已何用待若法因待成是法先未成未成則無無則云何有因待若是法先已成已成何用因待是二俱不相因待是知未成已成俱無有待若悟入宗鏡之時了知虛空尚是幻生豈更有法可為對待如首楞嚴經云若一人發真歸原此十方空一時消殞菩薩瓔珞經

去佛告天子如吾昔求道從無數劫分別本末未能究盡一法定意云何爲一法所謂無念也菩薩得無念者觀一切法悉皆無形天子吾今成佛由此一行得成無上正真之道既萬法無形對何稱有既不有曷得云常空復何空憑誰辯斷若心外有法即成斷常若法外無心孰言空有所以傅大士云君不見自心非斷亦非常普在諸方不入方亦復不係前後際又復非圓非短長寂然無生亦無滅非黑非白與青黃雖復念慮知諸法而實不住念中央衆生入而無所入雖趣六境實無傷智者分明了知此是故号曰法中王故思益經云若有於法生見則於其人佛不出世世尊若有法定見涅槃者是人不度生死所以者何涅槃名爲除滅諸相遠離一切動念戲論是以若論成壞有空皆徇世間名字不出外道諸見如狗逐塊豈遠自宗則知名字如塊真理如人無明癡犬逐名言塊禪智師子得理亡名故知言語從覺觀生息覺觀則名言絕言思絕則待絕亡中觀論疏云盡不盡門者若念念遷滅無可成若念念相續續非始成若念念遷滅滅無始壞若念念相續續不可壞故盡不盡俱無成壞又諸法日夜中念念常滅盡過去如水流不住是則名盡是事不可取不可說如野馬無決定性云何可分別說有成又念念生滅常相續不斷故名不盡云何可分別說言今是成時是故盡亦無成不盡亦無成既無成亦無壞是以一切諸法尚無有成云何說斷皆以實際爲定量則無有變異如經問何等是真智

慧荅言無變異相如衆生無變異相真智慧
亦無變異又問云何是衆生相荅假名字畢
竟離是衆生相如是相則無變異乃至如虛
空無變異相一切諸法亦無變異相云何緣
變異以無二故亦無無二爲成真智但云無
有二非是有無二如華嚴經頌云常於諸法
不作二亦復不作於不二於二不二並皆離
知其悉是語言道是知一切言語皆從覺觀
而生纔有覺觀便形紋綵發萌芽於境上起
非眹於心中心境對治便爲質礙若入宗鏡
自絕言思妙旨潛通了無所得又若一切修
行趣佛乘人但先得旨之後方可以佛知見
治諸餘習以正定水盪滌禪支用多聞慧助
生觀力乃至習誦熏修萬行嚴飾若未入宗
鏡不了自心縱多聞習誦俱不成就如善星
受持讀誦十二部經獲得四禪不達無生退
墮地獄又如阿難多聞不明實相遭婬席所
縛爲文殊所訶應須先入正宗後修福智如
瑠璃之含寶月似摩尼之置高幢方得遍透
無瑕能雨衆寶自他兼利豈虛搆哉又此絕
待無作真心非是斷空但空若衆生一切妄
心世間一切幻法以情識分別不及故目之
爲空如洞山和尚偈云世間塵事亂如毛不
向空門何處消若待境緣除蕩盡古人那得
喻芭蕉龐居士偈云識樂衆生樂緣繩妄走
作智樂菩薩樂無繩亦無縛若有發心者直
須學無作莫道怕落空得空亦不惡見礦不
識金入爐始知錯羨和尚去無人敢入此
門惡是落空蓋望涯而退證道訶云嗟末法
惡時代衆生薄福難調制去聖遠兮邪見深

魔強法弱多冤害聞說如來頓教門恨不滅除令瓦碎作在心殃在身不須怨訴更尤人欲得不招無間業莫謗如來正法輪　問悟此心宗修行之人得圓滿普賢行不　答一切理智無邊行願皆不出普賢一毛孔若實入此宗鏡中乃至凡聖之身一一毛孔皆能圓滿普賢之行如華嚴經海幢比丘入般若波羅蜜境界清淨光明三昧經行地側結加趺坐入于三昧離出入息無別思覺身安不動從其身分出十法界身雲一切供具雨無量法雨等又如善見比丘告善財言我經行時一念中一切十方皆悉現前智慧清淨故一念中一切世界皆悉現前經過不可說不可說世界故又如喜目觀察衆生夜神入大勢力普喜幢解脫門於其身上一一毛孔出無量種變化身雲隨其所應以妙言音而為說法普攝無量一切衆生皆令歡喜而得利益又如善財童觀普賢一一身分一一毛孔悉有三千大千世界風輪水輪地輪火輪大海江河及諸寶山須彌鐵圍村營城邑宮殿園苑一切地獄餓鬼畜生閻羅王界天龍八部人與非人欲界色界無色界處日月星宿風雲雷電晝夜月時及以年劫諸佛出世菩薩衆會道場莊嚴如是等事悉皆明見如見此世界十方所有一切世界悉如是見如見現在十方世界前際後際一切世界亦如是見各各差別不相雜亂如說海幢身分之上善見一念之中普賢毛孔之內盡十方法界虛空界所有一切凡聖境界淨穢國土靡所不現可證宗鏡無外無法不含如卷大海之

波瀾收歸一滴總攝十方之刹土指在一塵如古德云以遮那之境界衆妙之玄門知識說之而不窮善財酌之而不竭文殊體之而寂寂普賢證之以重重何者以文殊是自心如理之體體常湛然以普賢是自心如量之用用周法界所以寶性論明有二種修行一如實修行了如理一味二徧滿修行備知一心有恒沙法界是以悟此眞如無盡之心成得普賢無盡之行亦云梵行已立已事已辦如不了此而妄有所修非唯不具普賢行門乃至三歸五戒等一切修進之門悉不成就以不達本故所以法華經云若不能得見聞讀誦書持供養是法華經者當知是人未善行菩薩道以自他所爲但爲愛見之心未達一乘豈成同體之行又云此經難持若暫持者我則歡喜諸佛亦然如是之人諸佛所歎是則勇猛是則精進是名持戒行頭陀者則爲疾得無上佛道故知見性修行性周萬行如華嚴經云菩薩行即如來性如來性即菩薩行若明見此旨方稱圓修權教因思下位天隨讚一念隨喜福尚無量何況正念修行爲人開示所以文句疏釋一念隨喜者自未有行但隨喜法及人功報尚多況行到耶隨喜心有二若聞開權顯實即於一念心中解非權非實之理信佛知見又雙解權實事理圓融雖具煩惱性能知如來秘密之藏此即竪論隨喜又若聞開權顯實之意即於一心廣解一切心又一一切法皆是佛法無有障礙若欲分別辯說無窮月四月至歲旋轉不盡雖未得眞隨喜心能如此解法說如此人亦

如是此約橫論隨喜即橫而豎即豎而橫故大涅槃經云寧願少聞多解義味即此意也故知纔聞一心能生隨喜則洞了諸法無有遺餘可謂一聞千悟得大揔持於凡夫心能生圓信格量功德唯佛方知若外道得五通者能移山竭海而不伏見愛不及煖法人二乘無學子果俱脫猶被涅槃縛不知其因果俱權通教人修因雖巧發心不識五百由旬得果止除四住別人雖勝二乘修因則偏其門又拙非佛所讚皆不及初隨喜一念圓信之人又止觀云能如是入唯心觀者則具一切法門該括周備規矩初心送行人到彼薩雲蓋如來積劫之所勤求道場之所妙悟正在茲乎故知萬途雖別一性無差若未歸此自心之性終非究竟凡有所作心境不亡皆墮輪迴不入真實如大智度論云復次如水性下流故會歸於海合為一味諸法亦如是一切揔相別相皆歸法性同為一相是名為法性如金剛在山頂漸漸穿下至金剛地際到自性乃止諸法亦如是智慧分別推求已到如中從如入自性如無本末生滅諸法戲論是名為法性又如犢子周章鳴喚得母乃止諸法亦如是種種別異取捨不同得到自性乃止無復過處是名法性如一切菩薩求道修行若未到宗鏡心終不止所以宗鏡略有二意一為頓悟知宗二為圓修辦事如首楞嚴經云佛責阿難言非汝歷劫辛勤證修雖復憶持十方如來十二部經清淨妙理如恒河沙只益戲論汝雖談說因緣自然決定明了人間稱汝多聞第一以此積劫多聞熏

習不能免離摩登伽難何須待我佛頂神呪
摩登伽心婬火頓歇得阿那含於我法中成
精進林愛河乾枯令汝解脫是故阿難汝雖
歷劫憶持如來秘密妙嚴不如一日修無漏
業遠離世間憎愛二苦如摩登伽宿爲婬女
由神呪力消其愛欲法中今名性比丘尼與
羅睺母耶輸陀羅同悟宿因知歷世因貪欲
爲苦一念熏修無漏善故或得出纒或蒙授
記如何自欺尚留觀聽乃至阿難等旣開悟
後重請妙修行路如經云世尊我今雖承如
是法音知如來藏妙覺明心徧十方界含育
如來十方國土淸淨寶嚴妙覺王刹如來復
責多聞無功不逮修習我今猶如旅泊之人
忽蒙天王賜以華屋雖獲大宅要因門入唯
願如來不捨大悲示我在會諸蒙闇者捐捨
小乘畢獲如來無餘涅槃本發心路乃至佛
告阿難汝等若欲捐捨聲聞修菩薩乘入佛
知見應當審觀因地發心與果地覺爲同爲
異阿難若於因地以生滅心爲本修因而求
佛乘不生不滅無有是處以是義故汝當照
明諸器世間可作之法皆從變滅阿難汝觀
世間可作之法誰爲不壞然終不聞爛壞虛
空何以故空非可作由是始終無壞滅故釋
曰詳夫諸大乘經祖佛正意凡從今日去紹
佛乘人先須得本悟自眞心不生不滅爲因
然後以無生之旨徧治一切所以華嚴論云
若有習氣還以佛知見治之若不入佛知見
設有修行但成折伏終不能入諸佛就求之
流如法華明開示悟入佛之知見只是於衆
生心中而論開示以佛知見蘊在衆生心故

若宗門中從上來去先須知有然後保任又
去頭尾須得相稱不可理行有闕心口相違
入我宗中無有是處若未悟自心無生之理
唯以生滅心爲因欲求無生之果如蒸砂作
飯種苦求甘因果不同體用俱失邪修妄習
猶九十六種但目生華趣寂執權似三乘道
人勞神費力若入宗鏡理行俱圓可謂一見
之良醫釋真之皎日矣故大涅槃經云譬如
霧露勢雖欲住不過日出日既出已消滅無
餘善男子是諸衆生所有惡業亦復如是住
世勢力不過得見大涅槃日是日既出悉能
除滅一切惡業未來遇宗鏡正法之日一心
實智之海歸前所有一切修行三昧諸行皆
是無常不成上善以未究竟故如經云佛言
善男子雖修一切契經諸定未聞如是大涅
槃經咸言一切悉是無常聞是經已雖有煩
惱如無煩惱即能利益一切人天何以故曉
了己身有佛性故是名爲常復次善男子譬
如衆流皆歸于海一切契經諸定三昧皆歸
大乘大涅槃經何以故究竟善說有佛性故
所以繞知有佛性自然解行相應如結網而
終是取魚裹粮而必須前進如云若唯解而
無行同沙井之非潤專虛而不實似空雲而
無雨是以此錄全爲修習菩薩道圓滿普賢
門遂乃廣集了義金文先德遺旨皆令信順
與道相應該括始終自他兼利以真如一心
性無盡故法尒如是順性而行無有窮息自
然圓滿一切智慧一切慈悲一切三昧一切
神通一切行願一切因果一切理事一切權
實一切行布一切圓融所以華嚴論云經明

法雲地菩薩隨心念力廣大微細自他相入一多大小至參神通德用自在皆隨自心念所成故如一切衆生作用境界皆是自心執業所成人天地獄畜生餓鬼善惡等報果一依心造如此十地菩薩以無作法身大智之力隨所心念莫不十方一時自在皆悉知見以普光明智爲體爲智體無依稱性遍周法界與虛空量等周滿十方世界以無性智大用隨念以不忘失智隨念皆成以具總別同異成壞俱作以廣狹大小自在智化通無礙以與一切衆生同體智能變一切衆生境界純爲淨土之刹以自他無二智一身而作多身多身而作一身以法身無大小離量之智能以毛孔廣容佛刹以等虛空無邊無方之智而一念現生滿十方而無去來以如響智而能響應對現等衆生應形以是具足圓滿福德智而恒居妙刹常與一切衆生同居若非聖所加持力而衆生不見如華嚴經云佛子譬如有人以摩尼寶置色衣中其摩尼寶雖同衣色不捨自性菩薩摩訶薩亦復如是成就智慧以爲心寶觀一切智普皆明現然不捨於菩薩諸行何以故菩薩摩訶薩發大誓願利益一切衆生度脫一切衆生承事一切諸佛嚴淨一切世界安慰衆生深入法海爲淨衆生界現大自在給施衆生普照世間入於無邊幻化法門不退不轉無疲無厭佛子譬如虛空持衆世界若成若住無厭無倦無羸無朽無散無壞無變無異無有差別不捨自性何以故虛空自性法應介故菩薩摩訶薩亦復如是立無量大願度一切衆生心

無厭倦乃至佛子菩薩摩訶薩以此開示一切如來無差別性此是無礙方便之門此能出生菩薩衆會此法唯是三昧境界此能勇進入薩婆若此能開顯諸三昧門此能無礙普入諸刹此能調伏一切衆生此能住於無衆生際此能開示一切佛法此於境界皆無所得雖一切時演說開示而恒遠離妄想分別雖知諸法皆無所作而能示現一切作業雖知諸佛無有二相而能顯示一切諸佛雖知無色而演說諸色雖知無受而演說諸受雖知無想而演說諸想雖知無行而演說諸行雖知無識而演說諸識恒以法輪開示一切雖知法無生而常轉法輪雖知法無差別而說諸差別門雖知諸法無有生滅而說一切生滅之相雖知諸法無麁無細而說諸法麁細之相雖知諸法無上中下而能宣說最上之法雖知諸法不可言說而能演說清淨言詞雖知諸法無內無外而說一切內外諸法雖知諸法不可了知而說種種智慧觀察雖知諸法無有眞實而說出離眞實之道雖知諸法畢竟無盡而能演說盡諸有漏雖知諸法無違無諍然亦不無自他差別雖知諸法畢竟無師而常尊敬一切師長雖知諸法不由他悟而常尊敬諸善知識雖知法無轉而轉法輪雖知法無起而示諸因緣雖知諸法無有前際而廣說過去雖知諸法無有後際而廣說未來雖知諸法無有中際而廣說現在雖知諸法無有作者而說諸作業雖知諸法無有因緣而說諸集因雖知諸法無有等比而說平等不平等道雖知諸法無有言

說而決定說三世之法雖知諸法無有所依而說依善法而得出離雖知法無身而廣說法身雖知三世諸佛無邊而能演說唯有一佛雖知法無色而現種種色雖知法無見而廣說諸見雖知法無相而說種種相雖知諸法無有境界而廣宣說智慧境界雖知諸法無有差別而說行果種種差別雖知諸法無有出離而說淸淨諸出離行雖知諸法本來常住而說一切諸流轉法雖知諸法無有照明而恒廣說照明之法釋曰譬如虛空持衆世界若成若住無厭無倦者以普賢智了一切法皆如虛空性故虛空之性即凡聖身只爲衆生不了迷爲生死變作根塵菩薩故能對現色身隨應說法故云普賢身相如虛空又偈云心聞洞十方生于大因力又偈云空生大覺中如海一漚發是知若法若行皆我之心性猶如虛空豈有厭倦乎若不了一切法同虛空性執有前境相狀可觀隨相發心緣塵起行不達同體之旨遂墮有爲盡成愛見之悲終成厭倦若依宗鏡如說修行所有一毫之功畢趣菩提之果是以無緣之緣顯無化之化謂衆生眞心攝理不可得故若無緣即無所化若眞心隨緣不壞緣起則亦有所化如是則非眞流之行無以契眞非起行之眞不從行顯良以體勤行而因圓行該眞而果徹攝行彙備因果同時圓解圓修方成宗鏡又此普賢之行全是佛智佛智即是眞心如華嚴經頌云佛智廣大同虛空普徧一切衆生心悉了世間諸妄想不起種種異分別則全佛智是衆生心世間妄想皆從衆生

心變能變之心既是佛智所變之境豈成實耶則了世間妄想皆空終不起於異見分別謂凡謂聖謂有謂無等又了世間妄想即如量智不起異分別即如理智如量觀俗如理了眞又即體之相包含是如量智即相之體一味是如理智若理量雙消方冥佛智是以若欲眞俗雙照因果俱圓不出如理如量之二智如佛性論云此理量二智有二種相一者無著二者無礙言無著者見衆生界自性清淨名爲無著是如理智相無礙者能通達觀無量無邊境界故是名無礙是如量智相又此二智有二義如理智爲因如量智爲果言如理爲因者能作生死及涅槃因如量爲果者由此理故知於如來眞俗等法具足成就又如理智者是清淨因如量智者是圓滿因清淨因者由如理智三惑滅盡圓滿因者由如量智三德圓滿故知成佛皆由二智如理智者即一心之體爲因如量智者即一心之用爲果所以體用相即因果同時初後卷舒悉於一心圓備乃至法界顯於塵內寶刹現於毛端皆是如理智中如量境界若但證如理之旨普賢大用不得現前若唯行如量之宗文殊正智不能究竟具此二門方明宗鏡所以善財一生能辦多劫之行古釋云善財既因眼目仙人善友力瞬息之間或有佛所見經不可說不可說佛刹微塵數劫修行不爾何得一生不經多劫仙人之力長短自在故如世王質遇仙之碁令斧柯爛三歲尚謂食頃既能以長爲短亦能以短爲長如周穆隨於幻人雖經多年實唯瞬息故不應以

長短之時廣狹之剋定其旨也故知隨心轉變不定長短心長則長心短即短延促是心非干時分一切萬法皆是心成離心計度皆失宗旨

宗鏡録卷第四十

音義

迂 憶俱反 曲也
邁 莫壞反
挂 古賣反
擣 都皎反 築也
眹 直引反
透 他候反 跳也
搆 告候反
瀾 落干反 大波
撮 倉括反
駛 疎吏反速

丁未歲分司大藏都監開板

宗鏡録巻第四十一

慧日永明寺主智覺禪師 延壽 集

夫此宗如何投湊即得相應　答向之即背迫之即離取而復失急而復遲千聖拱手而無計校一門深入而忘覺知此是心中自證法門非待問答而得如法華經偈云我意難可測亦無能問者無問而自說稱歎所行道所以先德云諸祖共傳諸佛清淨自覺聖智眞如妙心不同世間文字所得若有悟斯眞實法性此人則能了知三世諸佛及一切衆生同一法界本來平等常恆不變先曹山和尚偈云從緣薦得相應疾就體消機道却遲瞥起本來無處所吾師暫說不思議故知千聖皆目此一念心起時了不可得是眞不思議離此決定別無殊勝如是了者豈非疾乎何待消融方能見道若不直見其事欲以意解情求如將兎角之弓駕龜毛之箭以無手之者擬射碎須彌之山似領壓沙之油點無煙之火貯漏巵之内欲照破鐵圍之闇徒役在心無有是處故思益經云問以何法修道答言不以見聞覺知法不以得不以證於一切法無相無示名爲修道華嚴疏云頓教者惣不說法相唯辯眞性無有八識差別之相者釋云八識心王尚無差別況心所變豈當有耶心生則種種法生心滅則種種法滅故起信論云一切諸法唯依妄念而有差別若離心念則無一切境界之相是故一切法從本已來離言說相離名字相離心緣相畢竟平等無有變異唯是一心故名眞如以一切言說假名無實但隨妄念不可得故所以隨

云一切所有唯是妄想一切法界唯是絕言故起信論云言眞如者亦無有相謂言說之極因言遣言此眞如體無有可遣以一切法悉皆眞故亦無可立以一切法皆同如故當知一切法不可說不可念故名眞如以一切法性皆離言故亦通四種法界皆不可說名無得物之功物無當名之實理本無言故事理交徹不可作事理說事事相即不可作一多說如楞伽雖明五法名相妄想正智如如五皆空寂何者謂迷如以成名相妄想是生悟名相之本如妄使稱智則無名相妄想唯如智矣智因如立智體亦空如假智明本來常寂故並空矣況入識約事皆緣生性空因有我法說二無我我尚叵得無我寧存故中論偈云諸佛或說我或說於無我諸法實相中無我無非我故雙遣也疏云訶教勸離毀相泯心者訶教者謂以心傳心不在文字故勸離者令離法法雖無量不出色心離心心如離色色如故令皆離則契心體離念矣毀相約境凡所有相皆是虛妄故泯心約智了處相空假稱為智相既不有智豈有眞心境兩亡則皆泯絕心無心相即是安心故說生心即妄不生即佛言生心者非但生於餘心縱生菩提涅槃觀心見性亦曰生心並為妄想念相都寂方曰不生寂照現前豈不名佛故達磨碑云心有也曠劫而滯凡夫心無也刹那而登正覺言心無者非了心空不生於了耳故韋侍御問仰山和尚了心之旨荅云若欲了心無心可了無了之了是為眞了華嚴經頌云一切法不生一切法不滅若能如

是解諸佛常現前言如是解者如不生解而無解相非謂空解於不生耳蹤云無佛無不佛無生無不生者重拂前迹爲迷衆生言即心即佛既無衆生何嘗有佛故經偈云平等眞法界無佛無衆生執佛言無佛非謂是無佛故云無不佛矣則違之又違之若少有所得皆是妄想故佛藏經云於法少有所得則與佛諍者與佛諍者皆入邪道非我弟子又只說無佛以爲眞佛故言無不佛耳故經頌云性空即是佛不可得思量若有生心生心是妄故說不生佛尚不有何有無生作無生解還被無生之所纏縛故云無不生矣又一切法不生則般若生故云無不生矣則生與不生反覆相違亦反覆相成唯亡言者可與道合虛懷者可與理通矣若亡言則止止不須說豈強起言端乎若虛懷則我法妙難思寧妄生知解乎又夫入宗鏡法爾亡言非智所知唯信所及如讚般若偈云若人見般若論義心皆絕猶如日出時朝露一時失故祖師云論即不義義即不論若欲論義終非義論昔梁武帝於華林園重雲殿集四部衆自講三慧般若經時傳大士在會太子遣問大士何不論義答曰皇帝菩薩所說非長非短非廣非狹非有邊非無邊如如正理復有何言劉中丞又問大士何不往復衆所願聞答曰日月傳景四時和適又中天竺有出家外道馬鳴世智辯才善通言論唱言若諸比丘能與我論義者可打揵搥如其不能不足公鳴揵搥受人供養時長老脅到彼國言但鳴揵搥設彼來者吾自對之即鳴揵搥外道即問

今日何故打此木耶答言此方有長老沙門來聽提椎外道問言欲論義耶答言然於是廣備論揚大衆雲集乃至長老脇言吾既年邁故從遠來又先在此坐理應先語外道言亦可爾耳現從所說吾盡當破長老脇即言當令天下泰平大王長壽國土豐樂無諸災患外道默然不知所言論法無對即墮負處伏爲弟子剃除鬚髮度爲沙彌受具足戒又有學人請忠國師和尚立義師云立了也學人罔措被師喝出非公境界故知若入宗鏡玄鑒豁然如臨鏡中自見面像見即便見更俟發言耶所以月上女經云時舍利弗復問女言衆生界者復有幾許其女報言如彼過去未來現在諸佛境界舍利弗言若如此者汝說何事是何解釋其女報言依尊者問我還依答時舍利弗復問女言我問何義其女答言問文字說舍利弗言彼文字識無有足跡其女答言尊者舍利弗如是識相一切法中如有問者如有答者二俱識相不可得也華手經云佛告跋陀婆羅善哉善哉如汝所說如來道場所得法者是法非法亦非非法我於此智不能行目不能見無有行處慧所不通明不能了聞無有著於此法中無受無取無指無淨若我說是自所得法若以行相行是法者則皆違聞佛藏經云佛言舍利弗於聖法中計得寂滅皆墮邪見何況言說何況說者如是空法以何可說舍利弗佛何以故說諸語言皆名爲邪不能通達一切法者是則皆爲言說所覆是故汝今知諸語言皆爲是邪乃至少有言語不得其實舍利弗諸

佛阿耨多羅三藐三菩提皆無想無念何以故如來於法不得體性亦不得念大法炬陀羅尼經云佛告毗舍佉應當先為說彼六波羅蜜次第修已然後為說空解脫門若為眾生說此空法或有得聞或有思惟或能證者是亦不應但有言說何以故如是空法不可惟以心想知故若彼空法但以心想能證知者一切眾生未修道時亦應即是阿羅漢也毗舍佉彼空法者亦不可說相貌形體若可說者則是作相若有作相則有願求若有願求則是三世何以故毗舍佉無相法中一切三世皆不可得所以者何過去未來現在等事皆寂滅故云何起願復次應觀是色作無相想云何觀色作無相想當知此色生滅輪轉念念不得毗舍佉如是色相不可眼見當知彼是心識境界唯意所知是故不可以眼得見毗舍佉一切眾生所有心意不可言說唯佛智知雖可慮知而不可見念念不住猶如幻化云何可取而可得見如是毗舍佉不可以彼眾生心識取心真相既不可取云何可說何以故以愛憎事遠平等故毗舍佉若欲滅除愛憎想者當勤精進觀一切法悉皆空寂無有取著

問豈無今時學路何乃頓斷方便之門

荅中下之機不無學路童蒙之訓豈斷今時故楞伽經云宗通為菩薩說通為童蒙助觀之門深有利益若一向皆已徇文執學而辯則對木人而待語期石女以生兒空歷塵沙終無得理設爾外學得成皆非真實如云寫月非真月圖龍失本龍如今若要真成但能淨意內觀則了然寂現猶臨

明鏡自見其形若以見聞妄求如撈水月豈
有得時所以眞覺謌云淨五眼得五力唯證
乃知難可測鏡裏看形見不難水中捉月爭
拈得盤山和尚云向上一路千聖不傳學者
勞形如猿捉月龐居士偈云行學非眞道徒
勞神與軀千生尋水月終是枉功夫　問如
何即是　答是則第二頭非則第三手心智
路絶限量情消所以文殊般若經云不可解
者即般若般若非可解非不可解肇論云玄
道在於絶域故不得以得之妙智存乎物外
故不知以知之大象隱於無形故不見以見
之大音匿於希聲故不聞以聞之唯信入之
時自然洞豁若洞徹圓明了達之際尚不因
於心念何況就他人而求自法取彼眼而作
圓通數寶終不濟貧說食焉能得飽但自親
到頓入絶學之門唯在發明方達無爲之旨
若能如是如是入理思惟則能如是如是了
然顯現自然二際冥合物我無差契萬境以
虛玄同一心之憺怕皆依空而立抱一而生
是以雲融曳而緩倩霄山幽隱而閑緑野喬
松倚巖而自長脩竹拂徑而長新內則襟懷
憺然外則道性常爾故心要牋云若一念不
生則前後際斷照體獨立物我皆如直造心
原無知無得不取不捨無對無修然迷悟更
依眞妄相待若求眞去妄似棄影勞形若體
妄即眞似處陰滅影故無心於忘照則萬累
都捐若任運以寂知則衆行爰起放曠任其
去住靜鑒覺其源流語默不失玄微動靜未
離法界靈叓吟云我欲學菩提輸他釋迦先
我欲學闡提落他調達後不傍二家風未免

中途趍設使憩不是憑何而開口開口不開口切忌犯靈叓若會箇中意望薩觀北斗傳大士頌云人道行路難我道行路易入山數載餘長伸兩脚睡行路易路易莫思量剎那心不異何處不天堂如上雖廣引先達誠言纔入宗鏡之中法爾言思道斷識智齊泯勝負俱亡四辯莫窮羣賢罔測故淨名私記云淨名黙然從前已來至此究竟實智滿足亦如善財值彌勒入樓觀方得究竟今黙無言即樓觀體大集經云光明寂靜無諍三句法竟釋迦黙然而住與今無異又如西天顰陁山中有一羅漢名富樓那馬鳴往見端坐林中志氣眇然若不可測神色謙退似而可屈遂與言曰沙門說之敢有所明要必屈伏我若不勝便刎頭相謝沙門黙然容無負色亦無勝顏知之數四曾無應情馬鳴退自思惟我負矣彼勝矣彼安無言故無可屈吾以言之雖知言者可屈自吾未免於言負可愧矣遂投出家　問若如上說道體自然則祖佛何須出世　答古教云不得一法疾與授記祖師云不得一法號曰傳心了煩惱性空即佛出世故經云貪瞋癡出即是佛出但令衆生絕凡聖之情無出沒之相閑居靜住無所施爲達斯法門是眞佛出說如斯事是眞實慈　問既無心念木石何殊又絕見聞如何覺悟　答只謂強覺妄知而能障道唯當脫黏內伏發自靈知根塵既消光明頓發釋摩訶衍論云以一切法本來唯心實離於念者即是自宗正理所謂法性從無始來唯是一心無一法而非心故而有妄心不覺起念見

諸境界故說無明若一心之性寂滅無起即是本覺慧明如論云心性無起即是大智慧光明義又妄心起見一向唯轉虛妄境中不能通達真實境界所以者何真偽相違不契當故如論云若心起見則有不見之相真實知見離能所之邊見如論云心體若離見即是徧照法界義又若心有動轉相即是無明熏習氣故心性寂靜無有喧動正直無有顛倒之解即是實智之照如論云若心有動非真識知若一心有動轉相更有前境可緣者能見之心所見之境二差別故本覺功德則不圓滿而本性德雖過恆沙唯一心量終無二體所以者何如是諸德悉皆各各不分其體於一法界其量等故首楞嚴經云佛告阿難如是六根由彼覺明有明明覺失彼精了黏妄發光是以汝今離暗離明無有見體離動離靜元無聽質無通無塞嗅性不生非變非恬嘗無所出不離不合覺觸本無無滅無生了知安寄汝但不循動靜合離恬變通塞生滅暗明如是十二諸有為相隨拔一根脫黏內伏伏歸元真發本明耀耀性發明諸餘五黏應拔圓脫不由前塵所起知見明不循根寄根明發由是六根互相為用阿難汝豈不知今此會中阿那律陀無目而見跋難陀龍無耳而聽殑伽神女非鼻聞香驕梵鉢提異舌知味舜若多神無身有觸如來光中映令暫現既為風質其體元無諸滅盡定得寂聲聞如此會中摩訶迦葉久滅意根圓明了知不因心念阿難今汝諸根若圓拔已內瑩發光如是浮塵及器世間諸變化相如湯消氷

應念化成無上知覺阿難如彼世人聚見於眼若令急合瞳相現前六根黯然頭足相類彼人以手循體外繞彼雖不見頭足一辯知覺是同緣見因明暗成無見不明自發則諸暗相永不能昏根塵既消云何覺明不成圓妙　問如上所說並約大根如初日照高山駃馬見鞭影若中機下品不可孤然未入之人以何方便　答亦須自省開發信心若未發時直須靜慮以時研究永斷攀緣身心一如以悟為限或因聞入或從境明豁爾意消真心自現　問境識俱無自體者境從識生識從何起　答識從真性起　問真性從何而起　答真性則無所起　問若無所起云何顯現　答無起即起起即無起非起不起是不思議起　問如何是不思議起　答紅埃飛碧海白浪涌青岑　問修習此宗聞解信人得何法利獲何勝報　答此是第一之說無等之詮學而不得福猶勝於人天聞而不信尚結菩提之種十方金口同共稱揚諸大乘經無不具載法華經云一念隨喜皆記無上菩提一句受持悉同如來供養古釋華嚴出現品云此品文旨宏奧能頓能圓究衆生之本原罄諸佛之淵海根本法輪之內更况其心生在金輪種中復為嫡子妙中之妙玄中之玄並居凡類之心小功而能遠證安得自欺不受今聞解能欣尤須自慶故知慕斯法者起信樂心纔舉念時已作如來真子始迴向際便成無上菩提與少學而齊上賢施微功而獲大果促三祇於一念圓萬德於小成猶長者得摩尼之珠盡未來施而不盡

似小國獲輪王之寶備法界用而無窮妙德藥王獻香華而侍立釋迦合寶同歡喜而證明隨所至方接足而如逢善逝說一偈處起塔而堪作寶坊法利何窮功德無盡華嚴論云修信解力者常信自他凡聖一體同如無所依住無我無我所心境平等無二相故一切凡聖本唯法界無造作性依真而住住無所住與一切諸佛衆生同一心智住性真法界所有分別是一切諸佛本不動智凡聖一真共同此智全信自心是佛種智及一切智不於心外別有信佛之心亦不於自心之內見自心有佛相故信如斯法自力未充以此是人獲得人中一切勝報衣服飲食隨念而至又不唯正報依報具足乃至有情無情悉皆歸順以得法界根本更有何事而不從乎如華嚴經云時大光王告言善男子我淨修菩薩大慈幢行我滿足菩薩大慈幢行乃至善男子此妙光城所住衆生皆是菩薩發大乘意隨心所見不同或見此城其量狹小或見此城其量廣大或見土沙以爲其地或見衆寶而以莊嚴或見聚土以爲垣牆或見寶墻周帀圍繞或見其地多諸瓦石高下不平或見無量大摩尼寶間錯莊嚴平坦如掌或見屋宅土木所成或見殿堂及諸樓閣階墀牕闥軒檻戶牖如是一切無非妙寶善男子若有衆生其心清淨曾種善根供養諸佛發心趣向一切智道以一切智爲究竟處及我昔時修菩薩行曾所攝受則見此城衆寶嚴淨餘皆見穢善男子此國土中一切衆生五濁世時樂作諸惡我心哀愍而欲救護入於

菩薩大慈爲首隨順世間三昧之門入此三昧時彼諸衆生所有怖畏心惱害心怨敵心諍論心如是諸心悉自消滅何以故入於菩薩大慈爲首順世三昧法如是故善男子且待須臾自當現見時大光王即入此定其城內外六種震動諸寶地寶牆寶堂寶殿臺觀樓閣階砌戶牖如是一切咸出妙音悉向於王曲躬敬禮妙光城內所有居人靡不同時歡喜踊躍俱向王所舉身投地村營城邑一切人衆咸來見王歡喜敬禮近王所住鳥獸之屬互相瞻視起慈悲心咸向王前恭敬禮拜一切山原及諸草樹莫不迴轉向王敬禮陂池泉井及以河海悉皆騰溢流注王前釋摩訶衍論云自所作之功德迴向三處一者眞如二者一心法三者本覺佛性是名爲三以何義故迴向三處謂爲欲自所作功德令平等故迴向眞如或爲欲自所作功德令廣大故迴向一心或爲欲自所作功德令明了故迴向本覺應如是知應如是觀如是迴向有何利益謂衆多故此義云何譬如用一微塵置大地中所置微塵與彼大地等無差別迴向法門亦如是故又譬如用一渧水置大海中所置渧水與彼大海等無差別迴向法門亦如是故又譬如破一小有即便與大虛空等無差別迴向法門亦如是故已說展舒功德令廣門次說施於衆生普利門言普利一切衆生界者即是施於衆生普利門謂舉廣大圓滿功德周徧利益衆生界故頌云歡喜大士志心勸無量佛子衆海中我已超毛頭三角過於生華之四根第一無數粗滿訖

第二僧祇始入無如宜汝等諸佛子以放左右之兩手捧於本識之明鏡臨亡識散慮之面見六塵境界之垢洗法執人我之各汝等佛子若如是法身應化之三身如舒伊字圓現前常樂我淨之四德如入遠離具出生我從四王自在天下入大海龍宮殿隨分窺諸契經海憩有一百洛叉數如是諸經眞寶法無量無邊差別義摩訶衍論立義中該攝安立具足說有善男子善女人若自手捧斯經卷名捧百洛叉經者若口自誦經本分名誦百洛叉經者此人所得之功德十方世界微塵數諸佛及大菩薩衆各出微塵數舌相如是微塵劫數中不息稱說不能盡何況觀察其義理思惟文下之所詮是以若人於此宗鏡之中或介爾起心或瞥然舉意或偶得手觸或暫以目觀皆成入道之緣盡結一乘之種以是祖佛正詮經論本宗高布涅槃之天深窮般若之海又此中文包義富宗贍理圓搜之而句句盡徹根原編之而一一徧含旨趣何況信解悟入正念修行書寫受持開演傳布格量功果唯佛乃知非筭數之可量豈讚揚之所及　問唯心之體前已略明唯識之相如何指示性相雙辯方顯正宗理事俱通始祛邪執　答欲顯正宗先除邪執者故須因事明理會妄歸眞眞是依妄之眞因情說會事是從理之事破執言明無執而理事俱虛離情而眞妄雙絕翳消而空華自謝念息而幻境俄沉今依諸聖於衆生界中抱教迷宗蓋非一二撮其樞要無先二空以迷人空故起我見之愚受妄生死以迷法空故遠

現量之境障礙菩提所以我法俱空唯從識變令立第一心法能變識有三一第八異熟識變二第七思量識變三第六了別境識變既唯識變我法皆虛因此二空故契會玄旨以我空故煩惱障斷以法空故所知障消煩惱障斷故證真解脫所知障斷故獲大菩提然後行滿因門心冥果海則境識俱寂唯一真空　問從上宗乘唯令絕學單刀直入教外別傳何假智慧多聞廣論性相言繁理隱水動珠昏　答顯宗破執權拂[illegible]路討論違旨融通非離文字解脫法華經云若有利根智慧明了多聞強識乃可為說大凡參玄之士須具二眼一已眼明宗二智眼辯惑所以禪宗云眾明自已不了目前如此之人只具一眼理孤事寡終不圓通隻翼單輪豈能飛運若執只要單刀直入不用廣參者則善財初見妙德發明之後不合徧參法界故知初後心等理行同時所以善財至彌勒佛果圓後却指再見初友文殊如先德云文殊之妙智究是初心普賢之玄門曾無別體是則理事冥齊於一旨本末匪越於剎那易乃守一疑諸頓迷法界捨此取彼寧割虛空又若以智慧為非則大智文殊不應稱法王之子若以多聞是過則無聞比丘不合作地獄之人應須以智慧合其多聞終不執詮而認指以多聞而廣其智慧免成孤陋而面牆所以云有智無行國之師有行無智國之用有智有行國之寶無智無行國之賊是以智應須學行應須修開智則為道之[illegible]無行乃國之賊當知名相關鎖非智鑰而難開情想勾牽匪

慧刀而莫斷應須責躬省己策發進修是以
復圓通之人豈隨絕言之見發菩提之者不
生斷滅之心若能言亭自心即是單刀直入最
為省要以一解千從攝法無餘故亦是教外
別傳離此別無奇特又此宗鏡大意以妙悟
見諦為期不取依通齊文作解法既真實行
須契同唯在心知不俟言說為未了者亦不
絕言究竟相應終須親省此是十方諸佛同
證同說古今不易一際法門如經云我不見
有一佛國土其中如來不說此法是以佛佛
道同心心理合故知離宗鏡外無法可說以
見有言教偶不當平等性故終無有二所以
經云如大師子殺香象時皆盡其力殺兔亦
爾不生輕想諸佛如來亦復如是為諸菩薩
及一闡提演說法時功用無二仰唯聖旨鑒
誠昭然豈可於平等至教之中起差別解耶
於一真眾生界中生勝劣見耶若入宗鏡之
中自見斯答今所錄者一一皆是古佛聖教
於無量億劫捨無數身命普為一切眾生求
此難得阿耨多羅三藐三菩提法付囑諸大
菩薩為末代求無上菩提之人千途異說共
顯一心云何負恩不生信受如智度論云諸
摩訶衍經皆名為法此中求法者書寫讀誦
正憶念如是等治眾生心病故集諸法藥不
惜身命如釋迦文佛本為菩薩時名曰樂法
時世無佛不聞善語四方求法精勤不懈了
不能得爾時魔變作婆羅門而語之言我有
佛所說一偈汝能以皮為紙以骨為筆以血
為墨書寫此偈當以與汝樂法即時自念我
世世喪身無數不得是利即自剝皮曝之令

乾欲書其偈處便燒身是時佛知其志心即從下方踊出為說深法即得無生法忍又如薩陀波崙苦行求法如釋迦文菩薩五百釘釘身為求法故又如金堅王割身五百處為燈炷投巖入火如是等種種難行苦行為眾生求法故知善知識者難得遭逢譬如梵天投一芥子安下界針鋒之上猶易值明師道友得聞正法甚難如西天九十六種外道皆求出離因遇邪師反說生死是以涅槃經云具因因緣能證涅槃之道一者親近善友二者聽聞正法三者如理思惟四者如說修行若不遇善友不得聞正法何者因聞正法則能思惟信入正念修行有如是法利應須殷重生難遭想摧我慢心乃至遇經卷得聞或因人舉示如有悟入之處皆是我師況此宗鏡唯錄要文可謂端拱垂衣不出門而知天下易辦成現帶動足而到龍宮是以華嚴經云善男子善知識者如慈母出生佛種故如慈父廣大利益故如乳母守護不令作惡故如教師示其菩薩所學故如善導能示波羅蜜道故如良醫能治煩惱諸病故如雪山增長一切智藥故如勇將殄除一切怖畏故如濟客令出生死暴流故如船師令到智慧寶洲故善男子常當如是正念思惟諸善知識復次善男子汝承事一切善知識應發如大地心荷負重任無疲倦故應發如金剛心志願堅固不可壞故應發如鐵圍山心一切諸苦無能動故應發如給侍心所有教令皆隨順故應發如弟子心所有訓誨無違逆故應發如僮僕心不厭一切諸作務故應發如養母心

受諸勤苦不告勞故應發如僕作心隨所受教無違逆故應發如除糞人心離憍慢故應發如已熟稼心能低下故應發如良馬心離惡性故應發如大車心能運重故應發如調順象心恒伏從故應發如須彌山心不傾動故應發如良犬心不害主故應發如栴陁羅心離憍慢故應發如特牛心無威怒故應發如舟船心往來不倦故應發如橋梁心濟度忘疲故應發如孝子心承順顏色故應發如王子心遵行教命故是以因人歸法因法悟道因道修行因行成佛豈可憍慢而不順旨乎故世尊言我今得成佛最初皆因遇善友因緣且如外道須跋陁最後若不遇釋迦何由捨邪歸正故大涅槃經云佛言須跋陁仁者若受苦行便得道者一切畜生悉應得道是故先當調伏其心不調伏身以是因緣我經中說斫伐此林莫斫伐樹何以故從林生怖不從樹生欲調伏身先當調心心喻於林身喻於樹須跋陁言世尊我已先調伏心佛言善男子汝今云何能先調心須跋陁言世尊我先思惟欲是無常無樂無淨觀色即是常樂清淨作是觀已欲界結斷獲得色處是故名為先調伏心復次觀色色是無常如癰如瘡如毒如箭見無色常清淨寂靜如是觀已色界結盡得無色處是故名為先調伏心次復觀想即是無常癰瘡毒箭如是觀已獲得非想非非想處是非想非非想即一切智寂靜清淨無有墜墮常恒不變是故我能調伏其心佛言善男子汝云何能調伏心也汝今所得非想非非想定猶名為想涅槃無想

汝云何言獲得涅槃善男子汝已先能訶責麤想今者云何愛著細想不知訶責如是非想非非想處故名為想如癰如瘡如毒如箭善男子汝師鬱頭藍弗利根聰明尚不能斷如是非想非非想處受於惡身況其餘者世尊云何能斷一切諸有佛言善男子若觀實想是人能斷一切諸有須跋陀言世尊云何名為實想善男子無想之想名為實想世尊云何名為無想之想善男子一切法無自相他相及自他相無無因相無作相無受相無作者相無受者相無法非法相無男女相無士夫相無微塵相無時節相無為自相無為他相無為自他相無有相無無相無生相無生者相無因相無因因相無果相無果果相無晝夜相無明闇相無見相無見者相無聞相無聞者相無覺知相無覺知者相無菩提相無得菩提者相無業相無業主相無煩惱相無煩惱主相善男子如是等相隨所滅處名真實想善男子一切諸法皆是虛假隨其滅處是名為實想是名法界名畢竟智名第一義諦名第一義空

宗鏡錄卷第四十一

音義

湊倉會奏聚反也水拱居手懷袍反也瞥步目箴翳反也歷烏鎮甲也反
剘巨反劍蒲反反雨瑄
丁積嬌武剣搜玄元痛
己也斐粉頭魏戸大反也
反蘇之反其反萌也蝗
腸自是頭翁反在是
虛反反反居頭驕營已知
業輸郎也索反告音反也
遶式反反齊志也闇
莫來黏駛反他反
壞伸女反棟迷開達
懵失也康由鳥廣攏
徒反人理顋反玄也糊開
敢反也許鼻埃反黯也
怕舒救取鳥反嫡反
蔣反眇反蕪闔都反敵
伯之反以岑歷龍反
喬沼跋纖針垣壁

陂古項反 反𢇁
彼反丁速弥𢇁
爲 反也徙總
謚依 輿也
夷猶鑰 反
質謚以反瀑
反 杓 㒲蒲
訣 剝 本巿
古訣北削反
穴別甬也傭
編 反 余反
甫反賸 封
連 薄覊穢
袪 瓡乾古反
去反反 訏
魚 龠 灖
戧盧昆於寄

丁未歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第四十二

慧日永明寺主智覺禪師 延壽 集

夫大乘圓頓識智俱亡云何却述緣生反論因果　荅經云深信大乘不謗因果又云深入緣起斷諸邪見夫唯識之旨不出因果正因相者由識變故諸法得生以識爲因正果相者由種識故生諸分別法體之果及異熟等分位之果所以上至諸佛下及衆生皆因果所收何得撥無墮諸邪網只爲一切外道不達緣生唯執自然撥無因果二乘眇目但證偏空滅智灰身遠離因果世間業繫纏縛凡夫五欲火燒執著因果盡成狂解不體圓常皆背法界緣起之門悉昧般若無生之旨今所論因果者唯以實相爲因還用實相爲果但了平等一心故終不作前後同時之見若能如是信入一心皆成圓因妙果如賢劫定意經云指長吉祥見者悅然無不吉利此者皆是一心之報又云其廣光明無所不照多所安隱是一心報又云威光巍巍無見頂相是一心報華手經偈云汝等觀是心念念常生滅如幻無所有而能得大報又偈云是心不在緣亦不離衆緣非有亦非無而能起大果顯揚論頌云由彼心果故生已自然滅後變異可得念念滅應知論曰彼一切行是心果故其性纔生離滅因緣自然滅壞又復後時變異可得當知諸行皆剎那滅云何應知諸行是心果耶頌曰心熏習增上定轉變自在影像生道理及三種聖教論曰由道理及聖教證知諸行是心果性道理者謂善不善法熏習於心由習氣增上力故行得生

又說定障心清淨者一切諸行隨心轉變由
彼意解自在力故種種轉變又由定心自在
力故隨其所欲定心境界影像而生是名道
理聖教若謂三種聖言如經中偈云心將引
世間心力所防護隨心生起已自在皆隨轉
又說是故汝等應善審精如正道理觀察於
心乃至廣說又說慈觀當知言城主者即是
一切有取識蘊是名聖教是知福隨心至惡
逐心生如響應聲似影隨質如阿那律供辟
支佛之一食甘露而常盈空器金人而用盡
還生阿那律者此翻無貧賢愚經云弗沙佛
末世時飢饉有辟支佛利吒行乞空鉢無獲
有一貧人見而悲惻自言勝士能受稗不即
以所敬奉之食已作十八變後更採稗有兔
跳抱其背變為死人無伴得脫待暗還家妻
抱卻成金人拔指隨生用腳還出惡人惡王
欲來奪之但見死屍而其金寶九十一劫果報
充足故號無貧貧業已後家業豐溢日夜增
益父母欲試之蓋空器皿往送發看百味具
足而其門下日日常有一萬二千人六千取
寶六千還直出家已後隨所至處人見歡喜
欲有所須如己家無異又如金色王施辟支
佛一飯後滿閻浮提於七日內雨七寶一
切人民貧窮永斷當知此七寶不從餘處來
皆從彼王供養心中出因起自心中果不生
異處如阿那律金人自作自受所以福者見
為金寶惡人觀是死屍故知轉變從心前塵
無定又如來開空器甘露不無隨福所生百
味具足善惡之境皆是自心故唯識論云境
隨業識轉是故說唯心則無有一法不歸宗

鏡已上是世間因果次論諸佛因果者如華
嚴論云顯佛果有三種不同一云言絕行獨
明法身無作果二從行積修行滿功成多劫
始成果三創發心時十住初位體用隨緣所
成果初云言絕行所明法身無作果者即涅
槃經行等經是隱身不現萬事休息又云羅
剎為雪山童子說諸行無常是生滅法生滅
滅已寂滅為樂是無作果不具行故二從行
積修行滿多劫方明果者即權教之中說從
行修成三僧祇劫行滿所成佛果是也此以
不了無明十二有支本是法身智慧故而以
空觀折伏現行煩惱析別淨門三從凡十住
初心創證隨緣還用所成果者即華嚴經是
也十信終心即以方便三昧達無明十二有
支成理智大悲即具文殊普賢體用法界法
門又從化佛所施因果教行定經三僧祇中
所有功德總是修生百劫修相好業修權得
光明不殺得長壽布施得資財忍辱得端正
一一因果屬對相似具足仍對治種種法門
始得見性成佛如華嚴經即不然一念頓證
法界法門身心性相本唯法體施為運用動
寂皆平任無作智即是佛也為一切佛法應
如是無長無短始終畢竟法皆如是於一真
法界任法施為悉皆具足恒沙德用即因即
果以此普門法界理智諸障自無無別對治
別修別斷不見變化變與不變無異性相故
普觀一切無非法門無非解脫但為自心強
生繫著為多事故況潛苦流故勞聖說種種
差別於所說處復生繫著以此義故聖說不
同或漸或圓應諸根器如此經教頓示圓乘

人所應堪受設不堪受者當須樂修究竟流歸畢居此海是故餘教先因後果不同此教因果同時爲法性智海中因果不可得故爲不可得中因果同時無有障礙也可得因果即有前後有所得者皆是無常非究竟說也若先因後果者因亦不成故果亦壞也緣生之法不相續故即斷滅故自他不成故如數一錢不數後錢無後二者一亦不成爲剎那不相續剎那因果壞多劫不相續多劫因果壞待數後錢時前一始成因果亦爾要待一時中無間者因果始成若爾者如數兩錢同數無前無後誰爲一二如豎二指誰爲因果如二指等隨心數處爲因後數爲果若是有前有後即有中間者還有剎那間斷有間斷者不成因果若同時者如豎二指無先無後誰爲因果亦皆不成如此華嚴經因果同時者俱無如是前後因果及同時情量繫著妄想有無俱不俱常無常等繫著因果但了法體非所施設非因果繫名爲因果非情所立同時前後之妄想也如是者何異楞伽漸教之說此則不然乃至楞伽中唯論破相但救顯理無繫著故不論緣起如緣起法界者法界不成不破但知了法如是故是故楞伽經云先亦相似物後當與眞實又云得相者是識不得相者智如此經中無有假法諸法總眞純眞無假更無相似存眞存假經云衆生界即佛界也如文殊以理會行普賢以行會理二人體用相徹以成一眞法界前後相收品品之中互相該括前後相徹文義更收一法門中具多法也是故經偈云於多法中爲一

法於一法中為衆多然此心是法界之都無
法不攝非但凡聖因果乃至逆順善惡同歸
若一一悟是自心則事事無非正理如經云
提婆達多不可思議所修行業皆同如來六
羣比丘實非弊惡所行之法皆同佛行有修
善者地獄受惡行之人天上受報如不達
斯文則逆順分歧為能美惡同化然初章之
內已述正宗若上上機人則一聞千悟斯皆
宿習見解生知若是中下之根須憑開導因
他助發方悟圓成為此因緣微細纂集所以
云若有一微塵處未了此猶有無明在以不
了處為障礙故何況自身根門之內日用之
中有無量應念法門全未明一如生盲人每
日喫一百味飲雖然得喫品饌何分若言無
分又每日得喫若言有分設問總不知若欲
為求學之人憑何剖析只成自誑反墮無知
自眼未開焉治他目是以善財首見文殊已
明根本智入聖智流中然後徧參道友為求
差別智道習菩薩行門遇無猒足國王如幻
法門見勝熱婆羅門無盡輪解脫尚乃迷宗
失旨對境茫然故知佛法玄微非淺智所及
何乃將蚊子足擬窮滄溟之底用蜘蛛絲欲
懸妙高之中益抱慚顏須申懺悔是以般若
海闊入之者方悟無邊法性山高昇之者乃
知彌峻伏自大雄應世諸聖發揚至像法初
則有馬鳴龍樹等五百論師大弘至教及像
法中復有護法陳那等十大菩薩廣解深經
辯空有之宗立唯識之理悉是賢劫千佛十
刹能仁同酬本願之懷共助無緣之化何乃
持螢光而干日馭捧布鼓而過雷門不揆寡

聞退慚劣解牛跡豈將大海齊量腐草焉與靈椿等榮今此持論爲成法器深心好樂大乘之者如大寶積經云佛言若有求大利益善男子善女人信我教者後滓濁世極覆藏時善人難得時聞如是等甚深法已應爲如理者說不爲不如理者爲信者說非不信者我今亦爲如理者說非不如理者爲信者說非不信者又識者愛者貴若珠珍不識不愛賤同泥土仰惟叅玄之士願稟佛言深囑慕道之賢同遵祖意　問依上標宗甚諧正脉何用更引言詮廣開諸道　荅馬鳴祖師雖標唯心一法開出眞如生滅二門達磨直指一心建立隨緣無礙四行詳夫宗本無異因人得名故云祖師頓悟直入名禪宗諸佛果德根本名佛性菩薩萬行原究名心地衆生輪廻起處名識藏萬法所依名法性能生般若名智海不可定一執多生諸情見是以金光明經云法性甚深無量無量者非別有一法名爲無量毗盧遮那徧一切處一切諸法皆是佛法甚深者亦非別有一法名爲甚深即事而眞無非實相可謂一中之多當存而正眾多中之一在卷而亦舒如華嚴經云菩薩摩訶薩知三界唯心三世唯心而了知其心無量無邊是爲無等住又先德云言雖不能言然非言無以傳是以聖人終日言而未嘗言也以終日言故不絕漚和之心而未嘗言故靡失般若之性以漚和故不違大化之門以般若故不見言象之迹又經云諸佛常依二諦說法若不得世諦不得第一義以了俗無性即是眞門何乃逐物隨情橫生異見

爾方隅之遠近是器量之淺深如尺蠖尋條安前足而進後足似癡猴得樹放高枝而捉低枝若能除器量空自云方圓長短知心是境豈有高下是非且如此諸門中有八萬四千塵勞煩惱於諸凡夫妄想中唯生死一法最大以有生死心境並生若無生死人法俱寂故知了得今日不可因循夫業繫四生身居九有得人身者如爪上之塵失人身者猶大地之土處三塗地而永堙塵劫居四空天而恒沒禪支設暫生人中千般障難或機鈍而難省或根利而信邪或身器不完或遮障俱重皆不可化無由證眞如大智度論云當知人身難得佛世難值好時易過一墮諸難永不可治若墮地獄燒炙屠割何可教化若墮畜生共相殘害亦不可化若墮餓鬼飢渴熱惱亦不可化若生長壽天千萬佛過著禪定味故皆不覺知如安息國諸邊地生者皆是人身愚不可教化雖生中國或六情不具或四支不完或盲聾瘖瘂或不識義理或時六情具足諸根通利而深著邪見言無罪福不可教化故爲說好時易過廬諸難中設無諸難煩惱業障仍爲八苦火燒五濁所亂夫言苦者無量或三苦五苦八苦乃至瑜伽一百一十苦及八萬四千塵勞之苦皆不出流轉之苦及行苦等而凡夫甘處曾不覺知如俱舍論頌云如以一睫毛置掌人不覺若置眼睛上爲苦極不安凡夫如手掌不覺行苦緣智者如眼睛極生厭怖故知生老病死之苦誰能免乎四山常來切人如先德云故賢與不肖豪強羸弱同爲四遷一無脫者梵

王帝釋貧窮下賤堯舜桀紂三皇四凶併歸
灰壤皆為苦依夫八苦者生苦則衆苦積聚
之因六趣受身之本如食糞中之果猶養毒
樹之根取甘露而墮坑貫上食而致死功德
黑闇二女姻隨有智主人二俱不受斷結論
云生苦者衆苦所依故衆苦逼迫故九月十
月處胎藏間如在糞穢坑中長受寒熱等種
種衆苦生熟藏間如兩山迫逼趣產門時其
苦難堪下出風飄如刀割錐刺不覺失聲發
忘已前所有事業名為生苦老苦者時分變
異故苦身分沉重諸根熟昧皮膚緩皺行步
傴曲寢膳不安起坐呻吟喘息氣逆所為緩
緩為人所輕世情彌篤世事皆息名為老苦
又老者忘昔嬰兒經猶兒者以危脆衰熟之
質當易破壞之時落日西垂萎華欲謝如
甘蔗之滓無三種出家禪誦之味勸勇力而
金剛老賊擒壯色而將付死王猶邁遺竈而
摧殘似草折軸而無用若枯河之水不利於
人如殘燭無倍勢寧得久病苦者四大變易
乖違故苦百節酸疼四支苦楚能壞一切安
隱樂事由此經言如人壯美王妃竊愛遣信
私通王便捉獲挑其眼目截其耳鼻刖其手
足形容頓改為人惡賤病苦所逼以是難堪
為人所惡亦復如是為苦惱愁憂之本作死
亡怖畏之由如雹壞苗似怨所逼劫奪正命
摧殘壯容滅福力而退大善提增放逸而失
眞善本此名病苦死苦者壽命變壞故苦風
刀解支節無處不苦瘡張口歎息手足紛亂
翻睛沮漆捫摸虛空汗液交流便溲零落皆
雖假以沐浴必歸不淨昔雖假以塗熏必歸

照光吞萬像法界洞然豈更有一纖塵而作障翳乎如是則空心不動具足六波羅蜜何者若不見一塵則無所取若無所取亦無可與是布施義是大捨義故經云無可與者名曰布施如是則慳施同倫取捨平等不歸宗鏡何以裁之如一鉢和尚歌云慳時捨捨時慳不離內外及中間亦無慳亦無捨寂寂寥寥無可把又證道歌云默時說說時默大施門開無壅塞有人問我解何宗報道摩訶般若力又若不見一塵則無持無犯故云若覓戒三毒瘡痍幾時差辱境如龜毛忍心不可得精進心不起無法可對治內外心不生定亂俱無寄悉入無生忍皆成般若門　問本宗大旨舉意便知何待繁揚勞神述作　答一切施爲無非佛事盡堪悟道皆是入門所以普賢佛國以瞪目爲佛事南閻浮提以音聲爲佛事乃至山海亭臺衣服飲食語默動靜異相施爲一一提宗皆入法界但隨緣體妙遇境知心乃至見色聞聲俱能證果華飛釧動盡可栖神如論云有國王觀華飛葉動得辟支佛釧動者禪經云有國王令宮女摩身爲鐶釧鬧令漸漸減釧乃至唯一則不復聲因思此聲從因緣生悟辟支佛亦如獼猴見辟支佛坐禪後於餘處見諸外道種種苦行乃效外道加趺而坐手捻其口令合其眼諸外道歎云必有勝法外道受教皆證辟支佛故知但遵教行者依法不依人無不證果唯除不信人于佛不能救如華嚴經中說信爲手如人有手至珍寶所隨意採取若當無手空無所獲如是入佛法者有信心手隨意

恐人相類而見者惶懼敷在身邊不可覺知者此明人死在身最後邊然不能知死之時節也又諸識昏昧六腑空虛餘息奄奄心魂愀愀無常經偈云命根氣欲盡支節悉分離衆苦與死俱此時徒歎恨兩目俱翻上死不隨業下意想並憧惶無能相救濟所以先德云人命無常一息不追千載長往幽途綿邈無有資粮苦海伎深船筏安寄聖賢訶棄無所恃怙年事稍去風刀不賒豈可晏然坐待痠痛譬如野干失耳尾牙詐眠望脫忽聞斷頭心大驚怖遭生老病尚不為急死事不賒那得不怖怖心起時如鑊湯火六塵五欲不暇貪染如阿輸柯王弟大帝王聞栴陁羅朝朝振鈴一日已盡六日當死雖有五欲無一念受行者怖畏苦到懺悔不惜身命如野干使絕無所思念如彼怖王是知萬禍之因衆苦之本皆從一念結構而生應須密護根門常防意地無令妄起暫逐前塵如佛垂般涅槃略說教誡經云此五根者心為其主是故汝等當好制心心之可畏甚於毒蛇惡獸怨賊大火越逸未足喻也動轉輕躁但觀於蜜不見深坑譬如狂象無鉤猨猴得樹騰躍踔躑難可禁制當急挫之無令放逸縱此心者喪人善事制之一處無事不辦是故比丘當勤精進折伏汝心故知生死難出應須兢慎且如二乘聖人及自在菩薩俱出三界之外尚有變易之身四種生死何況三界之內現行煩惱業繫凡夫分段死乎四種生死者則是一切阿羅漢辟支佛大地菩薩由四種障不得如來四德一方便生死二因緣生死三

有有生死四無有生死無上依經云佛告阿難於三界中有四種難一者煩惱難二者業難三者生報難四者過失難無明住地所起方便生死如三界內煩惱難無明住地所起因緣生死如三界內業難無明住地所起有有生死如三界內生報難無明住地所起無有生死如三界內過失難應如是知阿難四種生死未除滅故三種意生身無有常樂我淨波羅蜜果唯佛法身是常是樂是我是淨波羅蜜汝等應知愛別離苦者大涅槃經云因愛生憂因愛生怖若離於愛何憂何怖法華經云諸苦所因貪欲為本淨名經云從癡有愛則我病生怨憎會苦者大涅槃經云觀於五道一切受生悉是怨憎合會大苦若未了無生於所生之處無非是怨無非是苦何者為境所縛不得自在故求不得苦者有其二種一者所希望處求不能得二者多役功力不得果報五陰盛苦者生苦老苦病苦死苦愛別離苦怨憎會苦求不得苦是故名為五陰盛苦以執陰是有為陰所籠便成陰魔衆苦所集五濁者一劫濁四濁增劇聚在此時瞋恚增劇刀兵起貪欲增劇飢餓起愚癡增劇疾疫起三災起故煩惱倍隆諸見轉熾麁弊色心惡名穢稱攝年減壽衆濁交湊如水奔昏風波鼓怒魚龍擾攪無一聊賴時使之然如劫初光音天墮地地使有欲如忉利天入麁澁園園生鬪心是名劫濁相煩惱濁者貪海納流未曾飽足瞋虺吸毒燒諸世間癡闇頑嚚過於遂昆慢高下視陵忽無度疑網無信不可告實是為煩惱濁相見濁者無

人謂有人有道謂無道十六知見六十三見等猶如羅網又似稠林纒縛屈曲不能得出是見獨相衆生獨者攬於色心立一宰主譬如黐膠無物不著流浪六道處處受生如貧如來名長名富是爲衆生獨相命濁者朝生暮殞晝出夕没波轉烟迴眴息不住是命濁相居此濁亂之時遮障增劇境飄識皦燒盡善根業動心風吹殘白法著顚魑魅之鬼趣墮癡羅剎之網中爲貪愛王之拘留被魔怨王之驅役孰能頻省傲此圓修既得在中華又難逢佛世今須慶幸得遇遺文況收宗鏡之中前後無非眞實言可以悟道字字唯是標宗直須曉夜忘疲兢兢研究忽從聞省悟我眞心頓爲得道之人永紹菩提之種若未見道念念緣差一失人身萬劫不復所以古教云一息有四百生滅性命在呼吸之間若未得道之人只有輪迴生死命若懸絲若得朝聞夕死可矣故提謂經云如有一人在須彌山上以纖縷下之一人在下持針迎之中有旋嵐猛風吹縷難入針孔人身難得甚過於是又菩薩處胎經偈云盲龜浮木孔時時猶可值人一失命根億劫復難是海水深廣大三百三十六一針投海底求之尚可得又偈云吾從無數劫往來生死道捨身復受身不離胞胎法計我所經歷記一不記餘純作白狗形積骨億須彌以利針地種無不值我體何況雜色狗其數不可量吾故攝其心不貪著放逸伏自祖教西至賢聖交馳皆爲明心決擇生死生死所起不出根塵因不覺而妄念忽生迷法界而幻境潛現從此執人

執法並自互相隨對待而違順牽情遂分別
而愛憎關念遂乃紛擾互趣鬪四生今欲
反究安原須明起處故首楞嚴經云佛告阿
難如汝所說真所愛樂因于心目若不識知
心目所在則不能得降伏塵勞譬如國王為
賊所侵發兵討除是兵要當知賊所在使汝
流轉心目為咎故知心為罪妄之原因是諸
見之本是以生死之始起惑之初因迷自心
而作外塵為識妄識而為內我由我而強為
主宰從想而違並自他起幻境虛遂成顛倒
顛倒之法略說有三一心顛倒二見顛倒三
想顛倒心如傳賊之人見是賊身想如賊脚
根塵是賊媒內外搆連劫盡家寶是以見劫
眼根善聲劫耳根善香劫鼻根善味劫舌根
善觸劫身根善法劫意根善諸時領趣智藏
空虛如幾許親誰有知者如或識賊賊無能
為若了境識心終不更為外塵所侵內結能
縛且如心王入法乃至六種無為攝要一百
法門並是眾生日用無一時而不具無一念
而不生以此校量故非閑事若不能深濟生
死危苦急難則往聖古賢處處製作為有深
益方可施為聖不誑凡真焉或偏今所錄者
略證此宗尋萬丈而未得毫釐指百分而纔
言一二請不厭繁息志子細披尋覽之如登
寶山信之似遊海藏又此雖假文言一一示
其真實不可隨語生著昧我正宗如經云刀
輪害閻浮人頭其失猶少有所得心說大乘
者其罪過彼也大智度論云執有與無諍乃
至非有非無與有無諍如牛皮龍繩俱不免
患中觀論云諸佛說空法本為化於有若有

著於空說佛所不化若定言諸法非有非無
者是名愚癡論若失四悉檀意自行化他皆
名邪法若得四悉檀意自他俱無著也又論
云佛法中不著有不著無有無亦不著非有
非無非非有非非無亦不著不著亦不著如
是則不容難譬如以刀斫空終無所傷為衆
生故隨緣說法自無所著故般若燈論序云
觀明中道而存乎中觀空顯第一而得一乖
空然則目論之筆不綻若照膽之鏡為鑒
羣人緣覺則鏡無所疏不違則尊不為用斯
諸法中道既興衆若如斯者寧容執教隨言
語之所轉乎是以若未遇宗鏡大錄祖佛微
細正意雖得見性但外學多聞者則身雖出
家心不入道故大涅槃經云佛言我諸比丘
身雖得服袈裟染衣其心猶未得染大乘清
淨之法讀誦比丘雖行乞食經歷多處初未
曾乞大乘法食故云雖有勝意之通善星之
辯若不知實相之理者不免陷魂於裂地之
愚如首楞嚴經云如第四禪無聞比丘妄言
證聖天報已畢衰相現前謗阿羅漢身遭後
有墮阿鼻獄又云善星妄說一切法空生身
陷入阿鼻地獄故知若未入宗鏡先悟實相
真心假饒大辯神通長劫禪誦終不免斯咎
若違此旨凡所施為舉足下足自然不離一
心涅槃之道如月上女經云舍利弗告月上
女言汝於今者欲何所去月上女報言汝問
今欲向何所去者我今亦如舍利弗去作如
是去耳舍利弗報月上女言我今欲入毗耶
離城汝於今者乃從彼出云何報言我今乃
如舍利弗去作如是去爾時月上女復報舍

利弗言然舍利弗舉足下足凡依何處舍利
弗言我舉足下足並依虛空我亦如
是舉足下足悉依虛空而虛空界不作分別
是故我言亦如舍利弗去作如是去耳女言
舍利弗此事且然今舍利弗行何行舍利弗
言我向涅槃如是行也月上女言舍利弗一
切諸法豈不向涅槃行也我今者亦向行也
舍利弗問月上若一切法向涅槃者汝今云
何不滅度月上女言舍利弗若向涅槃即不
滅度何以故其涅槃行不生不滅不可得見
體無分別無可滅度者經曰其涅槃行不生
不滅者即自心無生之義縱千途並設靡離
涅槃之門任萬法縱橫豈越無生之道故法
華經偈云佛子住此地即是佛受用常在於
其中經行及坐臥如上所述似如逆耳本之
正意皆是擊發之心猶石中之火若無人扣
擊千年萬年其成頑石終不成火用如孔子
家語云孔子曰良藥苦口而利於病忠言逆
耳而利於行湯武以諤諤而昌桀紂以唯唯
而亡君無諍臣父無諍子兄無諍弟士無諍
友無其過者未之有也故曰君失之臣得之
父失之子得之兄失之弟得之已失之友得
之是以國無危亡之兆家無悖亂之惡父子
兄弟無失而交友無絕也今宗鏡內雖廣引
苦切之言皆為後學成器普令悛惡從善慕
道進修使法國土無背道之臣令大乘家絕
邪見之子是以菩薩雖能自利又乃識他常
為衆生不請之友故勝鬘經云以攝受折伏
故令佛法久住是以潙山有警策之文無非
苦口淨名垂訶責之力盡破執心若佛法中

有諍友則學般若道偕保無過失故書云道吾惡者是吾師道吾好者是吾賊又云三人同行必有我師爲況佛法內學出世良因寧不依師匠乎今若於初機助道門中此宗鏡文深資觀力言下現證修慧頓成如云爲道日損爲學日益損者損於情欲益者益於知見不同外道邪師及學大乘語者口雖說空不損煩惱此非善達正法皆是惡取邪空唯法器圓機方能信受堪差邪見垢重之人聞亦不信如憩疏云歷千佛而不驚住萬劫而莫曙釋云十方無量世界衆生佛向身中出家成道說法度生衆生豈不覺知都由無明迷本覺性不知如來藏中出現如來識即衆生第八識故云歷千佛而不驚以不知即心是佛故又如一室中有一醉客有百千盞燈照而不醒喻闇法不識其理不能深神都無省悟故云住萬劫而莫曙曙者明也何者爲燈即方便智爲燈照見心境界

宗鏡錄卷第四十二

音義

[illegible]

[illegible]

賒以反反也也 宏不灼 車交鄭 反也直反落 許 側偏 齋則也 反 柯 古枝 嶶祠 反也 躁 則 到 反 躍

動 稠投 戒 㑹直反 眴 跉 部目郎反 由樣落 [illegible] 讚 也 反 許 [illegible] 反

也 讚反也反 膳 都 附設也反 耿膽反 丁動閨 也反 跉 也反 藕丑也反 扣 知 聽 普反 苦 反 丁反 丑 反 䰩 也 [illegible]

悖 胡部反息也 藏遊管也常也 非 摸 縵 吐非莫以 跛 莫癈司譏胡寸 [illegible]

持 撲 摸

也反 墳 挽墳持 梟 譏習 執尺 反 德叙 螻 名反 反落 揆 侯 爐瑜 蟻 起設蟻叔 反蟻豈 反 攎 似側 嫩加 反 孽 列呂

丁未歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第四十三　　駕

慧日永明寺主智覺禪師　延壽　集

夫初祖西來唯傳一心之法二祖求緣慮不安之心不得即知唯一眞心圓成周徧當下言思道斷達磨印可遂得祖印大行迄至今日云何著於言說違背自宗義學三乘自有階等　答前標宗門中已唯提大旨若決定信入正解無差則舉一例諸言思路絕竊見今時學者唯在意思多著言說但云心外無法念念常隨境生唯知口說於空步步恒遊有內只總舉心之名字微細行相不知若論無量法門廣說窮劫不盡今所錄者爲成前義終無別旨妄有披陳此一心法門是凡聖之本若不先明行相何以深究根原故須三量定其是非眞詮匪濫四分成其體用正理無虧然後十因四緣辯染淨之生處三報五果鑒眞俗之所歸則能斥小除邪剗情破執遂乃護法菩薩正義圓明西天大行教傳此土佛日沉而再朗慧雲散而重生遂得心境融通自他交徹不一不異觸境冥宗非有非空隨緣合道若不達三量眞妄何分若不知四分體用俱喪故知須說心之名字微細行相濳然不知終不覺心境緣拘自他見縛日下狐疑不斷臨終詳濟何憑所以般若是送神符臨終能令生死無端只爲盲無智眼數觀不明從無始已來不能洞曉遣現量而失自心體遂比非而妄認外塵終日將心取心以幻緣幻似狗齩枯骨自嚥其津如象鼻取水還淋己體必無前境而作對治自從受身含識已來居三界塵勞之內猶熱病見鬼於

非想處語慧若聞眼生菩向無愛中起愛妄
執生死空是空非都不覺知莫能斷者今更
不信復待何時生死海深匪慧舟而不渡塵
勞網密非智刃而莫揮其四分三量諸多義
門下當廣辯　問祖佛大意皆為心行採藥
衍文只益戲論所以法藥詞何難云將開詳
佛佛何不自開關導如一念還源深造
答此為未知者說不為已知者言為未行者
言不為已行者說若已知已行者則心達
而云何待言說今只為初學未知者已眼不
開圓機未發須假開悲以助初心為未行者
但執依通學大乘語如蟲食木猶數數發方
至塵沙發門皆為此之二等因茲見諸如說
而行且智慧之光如日普照多聞之力猶膏
助明以勇解衆生從無始來受無量劫洞然
之善只為迷正信路失妙慧門坐亂用心顯
總行專何乃言無智照灼嫌見實慧光實開
法財更積多聞寶藏如華嚴經云欲度衆生
令住涅槃不離無障礙解脫智無障礙解脫
智不離一切法如實覺一切法如實覺不離
無行無生行慧光無行無依行慧光不離禪
菩巧決定觀察智禪善巧決定觀察智不離
善巧多聞是以因聞緣心能辯決定觀察之
禪因禪發起無行無生之慧因慧了達諸法
如實之覺因覺開滿無礙解脫之智斷皆全
因最初多聞之方成護菩提若離此宗鏡別
無成佛之門設有所修皆成魔外之法大智
度論偈云有慧無多聞是不知實相譬如大
暗中有目無所見多聞無智慧亦不知實相
譬如大明中有燈而無目多聞利智慧是所

說聽受無聞無智慧是名人身中亦如有慧無多聞者況如大暗中有目而無所見雖有智眼而不能徧知萬法法界緣起諸識熏習等如處大暗之中一無所見是以實相遍一切法一切法即實相未曾有一法而出於法性若不徧知一切法則何由深達實相故云亦不知實相多聞無智慧者況如大明中有燈而無目雖有多聞記持名相而無自證真智圓解不發唯隨無明大信不成空成邪見如大明中雖有日月燈光無眼何由覩見雖開如來寶藏一乘傳唱聽受無疲已眼不開但數他寶智眼不發焉辯教宗如是之人故是不知實相聞慧具足方達實相之原聞慧俱無如牛羊之眼豈辯萬法性相總別之方隅耶夫學般若菩薩不可受人牛之誚總佛乘大士寧甘隨蟲衆之譏若乃智人應須三省是以未知心佛之寶甘處塵勞纔聞性覺之宗便登聖地如賢劫定意經云喜王菩薩宴坐七日過七日已詣佛啟請行何三昧能悉通達八萬四千諸度法門佛告喜王有三昧門名了諸法本菩薩行時便能通達諸度法門諸度法門者諸佛有三百五十功德一一德各修六度為因釋曰諸法本者即衆生心若隨善心成六度門若隨惡心作三塗道當樂土而爲苦境皆是心成處地獄而變天堂悉由心轉或即刹那成佛或即永劫沉淪只在最初一念之力故云法無定相但隨人心如天意樹隨天意轉可謂變通立驗因果現前不動絲毫徧窮法界如牖隙之內觀無際之空似徑尺鏡中見千里之影有斯奇特

昧者不知如見金爲虵怪執寶成礫故密嚴經偈云譬如殊勝寶野人所輕賤若用飾冕旒則爲王頂戴如是賴耶識是淸淨佛性凡位恒雜染佛果常保持如美玉在水苔衣所纏覆賴耶處生死習氣縈不現於此賴耶識有二取生相如虵有二頭隨樂而同往賴耶亦如是與諸色相俱一切諸世間取之以爲色惡覺者迷惑計爲我我所若有若非有自在作世間賴耶雖變現體性恒甚深於諸無智人悉不能覺了是以若能覺了即密動心萬境萬緣皆從此起若心不動諸事寂然入如實門住無分別如入楞伽經偈云但有心動轉皆是世俗法不復起轉生見世是自心來者是事生去者是事滅如實知去來不復生分別又若執經論無益翻成諸聖虛功則西土上德聲聞徒勞結集此方大權菩薩何假翻經如抱沉痾之人不須妙藥似迷險道之者爲用導師良醫終不救無病之人導師亦不引識路之者嘉餚美膳豈可勸飽人之饕異寶奇珍未必動廉士之念見與不見全在心知行之不行唯關意密實不敢以已妨於上上機人但一心爲報佛恩依敎略而纂錄如備營中之見莫則義矣似偷壁鑿之光焉禪德曰今遵慈勅敎有明文法爾沙門須具三施三施之內法施爲先此入識心王性相分量上至極聖下至凡夫本末推窮悉皆具足只於明昧得失似分諸聖了之成眞如妙用盡未來際建佛事門衆生昧之爲煩惱塵勞從無始來造生死事於日用中以不識故莫辯心王與心所寧知內塵與外塵如有

目之人處闇室之內猶生盲之者居寶藏之中無般若之光何由辯真識偽闇智眼之翳焉能別寶探珠遂乃以妄為真執常為斷不應作而作投虛妄之苦輪不應思而思集顯倒之惡業只為不遇出世道友未聞無上圓詮任自習襟縱我情性取一期之暫樂積萬劫之餘殃以日繼時罔知罔覺從生至老不省不思以無明俱時而生以無明俱時而死從一闇室投一闇室出一苦輪入一苦輪歷劫逾生未有休日此身他世幾是脫時宗鏡本懷正為於此是以照之如鏡何法而不明歸之如海何川而不入若千年闇室破之唯一燈無始塵勞照之唯一觀此具足詮旨傳入而不動神情成現法門諦了而匪勞心力若更不信徒抱惛迷深屬後賢無失法利故法華經偈云不求大勢佛及與斷苦法深入諸邪見以苦欲捨苦為是眾生故而起大悲心為不依正覺廣大威勢之力及正念一心住戒德力於心外取法成諸邪見以生滅為因以生滅為果本出生死重增生死為是等故而起大悲拔其妄苦以生死是眾苦之本雖年百歲猶若剎那如東逝之長波似西垂之殘照擊石之星火驟隙之孤駒風裏之微燈草頭之懸露臨崖之朽樹爍目之電光若不遇正法廣大修行則萬劫沉淪虛生浪死如大涅槃經云復次菩薩修於死想觀是壽命常為無量怨讎所遶念念損減無有增長猶山瀑水不得停住亦如朝露勢不久停如囚趣市步步近死如牽牛羊詣於屠所迦葉菩薩言世尊云何智者觀念念滅善男子譬

如四人皆善射術聚在一處各射一方俱作是念我等四箭俱發俱墮復有一人作是念言如是四箭及其未墮我能一時以手接取善男子如是之人可說疾不迦葉菩薩言如是世尊佛言善男子地行鬼疾復速是人有飛行鬼復速地行四天王疾復速飛行日月神天復速四天王堅疾天復疾日月衆生壽命復速堅疾善男子一息一眴衆生壽命四百生滅智者若能觀命如是是名能觀念念滅也善男子智者觀命繫屬死王我若能離如是死王則得永斷無常壽命復次智者觀是壽命猶如河岸臨峻大樹亦如有人作大逆罪及其受戮無憐愍者如師子王大飢困時亦如毒蛇吸大風時猶如渴馬護惜水時如大惡鬼瞋恚發時衆生死王亦復如是善男子智者若能作如是觀是則名為修集死想善男子智者復觀我今出家設得壽命七日七夜我當於中精勤修道護持禁戒說法敎化利益衆生是名智者修於死想復以七日七夜為多若得六日五日四日三日二日一日一時乃至出息入息之頃我當於中精勤修道護持禁戒說法敎化利益衆生是名智者善修死想又梁朝有高僧嵩帝請百大德試有道者請至朝門嚴備一百甲兵旌旗耀日怖百大德九十九人悉皆驚走唯有一大德而無驚怖王問和尚何故不怕僧荅云怕何物我初生嬰童之時刹那刹那念念已死故知諸佛菩心菩薩誓志為救衆生如是悲切應須遞相警策不可悠悠因循且三界受身未脫死地新新生滅念念輪迴直饒天帝

五欲之榮輪王七寶之富泰來逼合賞悅暫時報盡緣終悲憂長久物極則返因果相酬處業繫中誰能免者故法界箴云莫言無畏其禍鼎沸勿言無傷其禍猶長爭如一念還原紹隆佛種念念不忘利物步步與道相應究竟同歸莫先宗鏡所以華嚴經云佛子此菩薩摩訶薩復於一切衆生生利益心安樂心慈心悲心憐愍心攝受心守護心自己心師心大師心作是念言衆生可愍墮於邪見惡慧惡欲惡道稠林我應令彼住於正見行真實道又作是念一切衆生分別彼我互相破壞鬭諍瞋恨熾然不息我當令彼住於無上大慈之中又作是念一切衆生貪取無猒唯求財利邪命自活我當令彼住於清淨身語意業正命法中又作是念一切衆生常隨三毒種種煩惱因之熾然不解志求出要方便我當令彼除滅一切煩惱大火安置清涼涅槃之處又作是念一切衆生爲愚癡重闇妄見厚膜之所覆故入蔭翳稠林失智慧光明行曠野險道起諸惡見我當令彼得無障礙清淨智眼知一切法如實相不隨他教又作是念一切衆生在於生死險道之中將墮地獄畜生餓鬼入惡見網中爲愚癡稠林所迷隨逐邪道行顛倒行譬如盲人無有導師非出要道謂爲出要入魔境界惡賊所攝隨順魔心遠離佛意我當拔出如是險難令住無畏一切智城又作是念一切衆生爲大瀑水波浪所沒入欲流有流無明流見流生死洄洑愛河漂轉湍馳奔激不暇觀察爲欲覺恚覺害覺隨逐不捨身見羅刹於中執取將

其眾入愛欲稠林於所貪愛纏生死著住我
慢原阜安六處聚落無善教者無能度者我
當於彼起大悲心以諸善根而為救濟令無
災患離欲寂靜住於一切智慧寶洲又作是
念一切眾生處世牢獄多諸苦惱常懷愛憎
自生憂怖貪欲重械之所繫縛無明稠林以
為覆障於三界內莫能自出我當令彼永離
三有住無障礙大涅槃中又作是念一切眾
生執著於我於諸蘊窟不求出離依六處空
聚起四顛倒行為四大毒蛇之所侵惱五蘊
怨賊之所殺害受無量苦我當令彼住於最
勝無所著處所謂滅一切障礙無上涅槃
所以於上經云我當令彼住於正見行真實
道又云令彼安置佛法寶洲之處又云令彼
知一切法如實相不隨他教又云令住無畏
一切智城又云住於一切智慧寶洲又云令
彼住於最勝無所著處故知句句悉皆指歸
宗鏡何者若悟自心即是正見離顛倒故楞
佛經云心外見法名為外道若悟自心即是
涅槃離生死故論云心外有法生死輪迴若
了一心生死永絕若悟自心即是實相離虛
妄故法華經云唯此一事實餘二即非真若
悟自心即是智城離愚癡故思益經云愚癡
陰界入而欲求菩提陰界入即是離是無菩
提若悟自心即是寶洲具法財故華嚴論云
寶洲在何處即眾生心是若悟自心即是最
勝無所著處離諸相故若心外見法則隨處
生著法華經云拔出眾生處處貪著金剛經
云若菩薩心不住法而行布施如人有目
日光明照見種種色是知心目開明智日普

照光吞萬像法界洞然豈更有一纖塵而作障礙乎如是則空心不動具足六波羅蜜何者若不見一塵則無所取若無所取亦無可與是布施義是大捨義故經云無可與者名曰布施如是則慳施同倫取捨平等不歸宗鏡何以裁之如一鉢和尚歌云慳時捨捨時慳不離內外及中間亦無慳亦無捨寂寂寥寥無可把又證道歌云默時說說時默大施門開無壅塞有人問我解何宗報道摩訶般若力又若不見一塵則無持無犯故云若覓戒三毒瘡癩幾時差羼提如龜毛忍心不可得精進心不起無法可對治內外心不生定亂俱無寄慧入無生忍證成般若門　問本宗大旨無意便知何得敷揚勞神述作　答一切施爲無非佛事盡是悟道皆是入門所以普賢佛國以瞪目爲佛事南閻浮提以音聲爲佛事乃至山海亭臺衣服飲食語默動靜異相施爲一一提宗皆入法界但隨緣體妙還境知心乃至見色聞聲俱能證果華飛劍動盡可栖神如論云有國王覩華飛葉動得辟支佛劍動者禪經云有國王令宮妾摩身爲鐶釧鬧令漸漸減釧乃至唯一則不復聲因思此聲從因緣生悟辟支佛亦如獼猴見辟支佛坐禪後於餘處見諸外道種種苦行乃教外道加趺而坐手捻其口令合其眼諸外道歎云必有勝法外道受教皆證辟支佛故知但遵教行者依法不依人無不證果唯除不信人千佛不能救如華嚴經中說信爲手如人有手至珍寶所隨意採取若當無手空無所獲如是入佛法者有信心手隨意

採取道法之寶若無信心空無所得如昔人
云人之無道猶車之無輪車無輪不可駕人
無道不可行又云君子無親非道不同何得
一向路虛不勤求至道此宗鏡錄是珍寶聚
能得諸佛無上大菩提法寶一切不可思議
功德故是清淨聚無六十二之邪見垢入萬
四千之煩惱濁故能備一切衆生願能淨一
切衆生心如大智度論云是般若波羅蜜乃
至畢竟空亦不著不可思議亦不著是故名
清淨聚諸時須菩提應作是念是般若波羅
蜜是珍寶聚能備一切衆生願所謂令世樂
涅槃樂阿耨多羅三藐三菩提樂愚癡之人
而復欲破壞是般若波羅蜜清淨聚如如意
寶珠無有瑕穢如虛空無有塵垢般若波羅
蜜畢竟清淨聚而人自起邪見因緣欲作留
難破壞譬如人眼瞖見妙珍寶謂爲不淨故
知空華生病眼空本無華邪見起妄心法本
無見又若以不信惡心欲毀壞宗鏡般若正
義但自招謗罪妙旨何虧如人以手障矛但
自傷其手矛無所損夫般若說則福大謗亦
罪深若隨情謬解乃至不信等皆成謗如大
涅槃經云我今爲諸聲聞弟子等說毗伽羅
論所謂如來常存不變若有說言如來無常
云何是人舌不落地若能正信圓解無差徧
境徧空皆同妙證楞嚴會上佛告阿難十方
如來於十八界一一修行皆得圓滿無上菩
提於其中間亦無優劣但汝下劣未能於中
圓自在慧故我宣揚令汝但於一門深入入
一無妄彼六知根一時清淨是以憍陳那因
聲悟道優波尼沙陁因色悟道香嚴童子因

香悟道乃至虛空藏菩薩因空悟道則知自性徧一切處皆是入路豈局一門而專以蚊蚋之愚翻悖鵵鶵之量且法無遐遠見有淺深遮障之門各任輕重是以文殊菩薩頌云歸元性無二方便有多門聖性無不通順逆皆方便初心入三昧遲速不同倫此宗鏡錄中並是十方諸佛大威德不思議法門猶赫赫日輪豈嬰孩之所視高高法座非矮陋之能昇唯文殊大人普賢長子上上根器方堪能爾如華嚴論云大光王入菩薩大慈爲首三昧顯所行慈心業用饒益自在令後學者倣之以明無依之智入一切衆生心與之同體無有別性有情無情咸悉同體入此三昧所感業故令一切衆生及以樹林涌泉悉皆歸依悉皆低枝悉皆稽首夜叉羅刹悉皆息惡以明智隨一切衆生皆與同其業用一種無二如世間帝王有慈悲於人龍神順伏鳳集麟翔何況人焉而不歸仰況此大光王智徹眞原行齊法界慈心爲首神會含靈與衆物而同光爲萬有之根本如摩尼寶與物同色而本色不違如藝智無心以物心爲心而物無違也明同體大慈悲心與物同用對現色身而令發明故山原及諸草樹無不迴轉向王禮敬陂池泉井及以河海悉皆騰溢注王前者以智境大慈法合如此若衆生情識所變之境即衆生不能爲之如蓮華藏世界中境界盡作佛事以是智境非情所爲故聖者以智歸情令有情衆生報得無情草木山泉河海悉皆隨智迴轉以未爲本故如世間有志孝於心冰池涌魚冬竹抽筍尚自如斯

況眞智從慈者歟故知得法界之妙用用何有盡從眞性中緣起起無不妙則理無不事佛法即世法豈可揀是除非耶事無不理世法即佛法寧須斥俗崇眞耶但是未入宗鏡境智未亡異境念而異法現前發餘想而殊途交應致茲取捨違背圓常所以不能宣靜同觀善惡俱化者未聞宗鏡故耳　問何不依自禪宗躡玄學正路但一切處無著放曠任緣無作無修自然合道何必拘懷局志徇義迷文可謂弃靜求諠猒同好異　答近代相承不看古教唯專已見不合圓詮或稱悟而意解情傳設得定而守愚闇證所以後學訛謬不稟師承先聖教中已一一推破如云一切處無著者是以阿難懸知末法皆墮此愚於楞嚴會中示疑起執無上覺王以親詞破首楞嚴經云阿難白佛言世尊我昔見佛與大目連須菩提富樓那舍利弗四大弟子共轉法輪常言覺知分別心性既不在內亦不在外不在中間俱無所在一切無著名之為心則我無著名為心不佛告阿難汝言覺知分別心性俱無在者世間虛空水陸飛行諸所物像名為一切汝不著者為在為無無則同於龜毛兔角云何不著有不著者不可名無無相則無非無則相相有則在云何無著是故應知一切無著名覺知心無有是處又所言放曠任緣者於圓覺中猶是四病之數圓覺經云善男子彼善知識所證妙法應離四病云何四病一者作病若復有人作如是言我於本心作種種行欲求圓覺彼圓覺性非作得故說名為病二者任病若復有人

作如是言我等今者不斷生死不求涅槃涅槃生死無起滅念任彼一切隨諸法性欲求圓覺彼圓覺性非任有故說名為病三者止病若復有人作如是言我今自心永息諸念得一切性寂然平等欲求圓覺圓覺性非止合故說名為病四者滅病若復有人作如是言我今永斷一切煩惱身心畢竟空無所有何況根塵虛妄境界一切永寂欲求圓覺彼圓覺性非寂相故說名為病離四病者則知清淨作是觀者名為正觀若他觀者名為邪觀如上所說不唯作無著任緣之解墮於邪觀乃至起寂然冥合之心皆存意地如有學人問忠國師云不作意時得寂然不答若見寂然即是作意所以意根難出動靜皆落法塵故知並是執見修禪說病為法如蒸砂作飯緣木求魚費力勞功枉經塵劫且經中佛語幽玄則義語非文不同衆生情見麁淺乃文語非義又若執任緣無著之事盡落邪觀得悉檀方便之門皆成正教是以藥病難辯取捨俱非但且直悟自心自然言思道斷境智齊泯人法俱空向衆生三業之中開佛知見就生死五陰之內顯大菩提則了義金文可為繩墨實地知識堪作真歸故得智炬增輝照耀十方之際心華發艷榮敷法界之中又若深達此宗不收不攝即想念而成智當語默而冥真出入之定難親忻猒之懷莫及故云忻寂不當放逸還非如華嚴論云普眼等諸菩薩以出入三昧不得見普賢三業及座境界故舉幻術文字中種種幻相無所住處喻明幻術文字之體了無處所如何所來不可將

出入三昧處所示之去彼究寂生滅却令想
念明想令動用體自稱同用而常寂非見識
也以是普賢以金剛慧普入法界於一切世
界無所行無所住知一切衆生身非身無
去無來得無斷盡無差別自在神通此明住
物自真無之爲神不爲不思不定不亂不來
不去任智隨用利生自在知根應現名之爲
通爲法如是無出入處亂方稱普賢所行三
業作用及座如十地菩薩座體但言滿三千
大千世界此達此普賢座量等虛空一切
法界大蓮華藏故明如十地菩薩智量猶隔
以此來無於位如許量入出如許不可說
三昧之門猶有限隔來得十地果位
後普賢菩薩大自在故故三昧普賢三昧等異
遣却生想念方始現身及說十三昧境界之
事意彰終十地猶有求於出世間生死境界
來得等於十方任用自在以此知來教令却
生想念去彼十地中染習出世淨心故此明
十地緣真俗出世餘習氣故已上意明治
十地菩薩緣真俗二習令三昧亂二習未盡
於諸三昧有出入習故來得常入生死猶如
虛空無作者而常普徧非限量所收一切衆
生及以境界以之爲體普賢之智猶如虛空
一切衆生以爲生體有諸衆生自迷智者名
爲無明普賢菩薩隨彼迷事十方世界對現
色身以智無體猶如虛空非造作性無有去
來非生非滅但以等虛空之智隨於一切衆
生處落迷智無體相能隨等法界虛空界之
大用故豈將十地之位諸菩薩以出入三昧
有所推求云何得見是故如來爲諸菩薩說

幻術文字求其體相有可得不求幻之心尚不可得如何有彼幻相可求是故將出入三昧及以求心而求普賢大用無依善巧智身了無可得是故教諸菩薩却生想念殷勤三禮普賢菩薩方以神通方便應現身明智身不可以三昧處所求為智體無所住無所依故若想念願樂即如應現化無有處所依止故猶如谷響但有應物之音若有求即無有處所可得佛言普賢菩薩今現在此道場衆會親近我住初無動移者明以根本智性自無依名為現在此道場故為能治有所得諸見種故以無礙總別同異普光明智與十方一切諸佛大用體同名為衆會故無邊差別會為一時等用不移根本智體無依住智名為親近我住初無移故

宗鏡錄卷第四十三

音義

剖普剖反 嫉姑破反 備莫孔反亂也 心藪丑巧反 嶔赤狄句也反 膏

痾古反 勞 讃何負 辛反 饋英負反 隳胡反 繁孔反 方也 德亡冠反 鎛覔 孛反 琉諾力 檮束旅反 稗負也反

瘠也反 方 瘕 纇 奔 鎛 拮 茲私 羸鬧也 駒 槳 轝 燦書反 撰荷

鵝反 數 方 消 賸 隳 舊 撰 諾 嵬 裰 迢 靖 諒 鹍 拮 殽 夥 吶 駱 嬙 學 分 反 褫 皐 燦 反 斛 殽 罇 嵬

鷁 賸 鶴 隸 揞 噬 嬙 俶 矛 皐 蠲 燦 戟

躡 躧 屣也 軌 反 訛 五禾反 謬 靡 幼 反 也

鵞

丁未歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第四十四　　架

慧日永明寺主智覺禪師　延壽　集

夫若談心佛唯論性宗者則舉一攝諸不論餘義今何背己違教迷宗　答夫論至教皆爲未了之人從上稟承無不指示如忠國師臨終之時學人乞師一言師云教有明文依而行之即無累矣吾何言哉如斯殷勤真實付囑豈爲已見生上慢心終不妄斥如來無上甘露不可思議大悲所熏金口所宣難思聖教如云依而行之者且依何旨趣不可是依文字語句而行不可是依義路道理而行直須親悟其宗不可輒生孟浪若決定信入者了了自知何須他說聞甚深法如清風屆耳今只爲驟徇文之者假以言詮方便開示直指出六根現用常住無生滅性與佛無異親證現知分明無惑免隨言語之所轉不逐境界之所流令於六根之中且指見聞二性最爲顯現可驗初心疾入圓通同歸宗鏡且見性者當見之時即是自性以性徧一切處故不可以性更見於性分明顯露絲毫不隱古教云摩尼殿有四角一角常露祖師云眼門放光照破山河大地又諺云應眼時若千日萬像不能逃影質凡夫只是未曾觀何得自輕而退屈是知顏貌雖童毫見性未曾虧明暗自去來靈光終不昧則是現今生滅中指出不生滅性方知窮子衣中寶乃輪王髻裏珠貧女室中金是如來藏中物何假高推極聖自鄙下凡一向外求不能內省枉功多劫違背已靈空滯行門失本真性所以首楞嚴經云佛告阿難若汝見時是汝非我見

性周徧非汝而誰云何自疑汝之真性性汝不真取我求實故知明暗差別是可還之法真妙性乃不還之門若隨物觀為大小之所在若約性見絕器量之方圓見性即成如來於一毛端遍十方之寶剎徇物即為凡夫向真空裏現六趣之差等變易在人一性無異迷悟由已萬法不遷如經云波斯匿王起立白佛我昔未承諸佛誨勅見迦旃延毗羅胝子咸言此身死後斷滅名為涅槃我雖值佛今猶狐疑云何發揮證知此心不生滅地今此大衆諸有漏者咸皆願聞佛告大王汝身現存今復問汝汝此肉身為同金剛常住不朽為復變壞世尊我今此身終從變滅佛言大王汝未曾滅云何知滅世尊我此無常變壞之身雖未曾滅我觀現前念念遷謝新新不住如火成灰漸漸銷殞殞亡不息決知此身當從滅盡佛言如是大王汝今生齡已從衰老顏貌何如童子之時世尊我昔孩孺膚腠潤澤年至長成血氣充滿而今頹齡迫於衰耄形色枯悴精神昏昧髮白面皺逮將不久如何見比充盛之時佛言大王汝之形容應不頓朽王言世尊變化密移我誠不覺寒暑遷流漸至於此何以故我年二十雖號年少顏貌已老初十年時三十之年又衰二十于今六十又過于二觀五十時宛然強壯世尊我見密移雖此殂落其間流易且限十年若復令我微細思惟其變寧唯一紀二紀實為年變豈唯年變亦兼月化何直月化兼又日遷沉思諦觀剎那剎那念念之間不得停住故知我身終從變滅佛言大王汝見變

化遷改不停悟知汝滅亦於滅時知汝身中有不滅耶波斯匿王合掌白佛我實不知佛言我今示汝不生滅性大王汝年幾時見恒河水王言我生三歲慈母携我謁耆婆天經過此流爾時即知是恒河水佛言大王如汝所說二十之時衰於十歲乃至六十日月歲時念念遷變則汝三歲見此河時至年十三其水云何王言如三歲時宛然無異乃至于今年六十二亦無有異佛言汝今自傷髮白面皺其面必定皺於童年則汝今時觀此恒河與昔童時觀河之見有童耄不王言不也世尊佛言大王汝面雖皺而此見精性未曾皺皺者為變不皺非變變者受滅彼不變者元無生滅云何於中受汝生死而猶引彼末伽梨等都言此身死後全滅王聞是言信知身後捨生趣生與諸大衆踊躍歡喜得未曾有又如衆生入識之中前眼耳鼻舌身等五根及第八識俱緣現量得諸法之自性不帶一切名言又無二種計度分別隨念分別即現前不空識若六七二識猶在比非二量及具計度隨念分別即念念常生滅亦是於生滅中有不生滅性已上經文此是因闍王示擬聲破外道斷見有此方便分別生滅不生滅二性若不執斷常見性之人則入識心王同一眞性皆是實相無有生滅如大智度論云當知色生時但是空生色滅時但是空滅中觀論偈云無物從緣起無物從緣滅起唯諸緣起滅唯諸緣滅故知萬法既不從緣生亦不非緣生又不空亦不不生空亦不生何者若一切法是不空者即無有生以無自性空

故方能隨緣成諸幻有若一切法是空者亦無有生以無自體故無有生相既無有生亦無有滅如論偈云果不空不生果不空不滅以果不空故不生亦不滅果空故不生果空故不滅以果是空故不生亦不滅但隨心現畢竟無生如首楞嚴經云佛言善男子我常說言色心諸緣及心所使諸所緣法唯心所現汝身汝心皆是妙明真精妙心中所現物云何汝等遺失本妙圓妙明心寶明妙性認悟中迷晦昧為空空晦昧中結暗為色色雜妄想想相為身聚緣內搖趣外奔逸昏擾擾相以為心性一迷為心決定惑為色身之內不知色身外洎山河虛空大地咸是妙明真心中物譬如澄清百千大海棄之唯認一浮漚體目為全潮窮盡瀛渤汝等即是迷中倍人如我垂手等無差別如來說為可憐愍者如上所說見性周遍湛然似鏡常明如空不動萬像自分出沒一性本曾往還但隨生滅之緣遺此妙明之性是以一切祖教皆指見性識心不從生因之所生唯從了因之所了相遷易辯性察難明隨轉處而莫知在照時而方了如今不見者皆被三惑心牽六塵境撓不知境元是我翻成主被客迷但能隨流得性之時自然無惑復有云般若唯以心神契會以心傳心方成密付不可以言述事相而求者此是為未入人顯宗破執恐取相背心情求意解故有是說若融會而論則隨緣體妙即相恒真且如正見相時是誰見相以六塵鈍故名不自立相不自施以六根利故強自建立而為緣對若能了境本寂識自無

全剛入華樂真法發究竟覺見性等故云見性圓融非染而言謂圓性者即今聞性具三真實次深解三種證可知觀音入門圓通從聞非從行得不宜得為豈振功成本來妙覺首楞嚴經偈云譬如人靜居十方俱擊鼓十處一時聞此則圓真實目非觀障外口鼻亦復然身以合方知心念紛無緒隔垣聽音響遐邇俱可聞五根所不齊是則通真實音聲性動靜聞中為有無無聲號無聞非實聞無性聲無既無滅聲有亦非生生滅二圓離是則常真實讚曰此是直說如今一切眾生日用現行聞性三具真實之理一圓真實二通真實三常真實一圓真實者以聞性徧一切處十方齊應處處俱聞所以同時聞徧一一皆不離自性知不越彼彼不離不以聲處全聞聞等無法所是等聞自具圓通之性非待證聖方有斯等故華嚴經偈云又云所生耳情淨無瑕穢以此常耳聞三千世界聲又云持是法華持誦未得天耳但用所生耳功德已如是二通真實者以眼根見性雖即洞然能觀前而不觀後鼻舌身等三根皆以合中知因能所而妄起若意知根所緣不定念念遷移故五根所不齊唯耳根圓通無礙聽響之際在隔礙而遠近俱聞妙應之時無揀擇而大小咸備故普賢和尚歌云應耳時若幽谷大小音聲無不足十方擊鼓一時鳴靈光遍運常相續則處處身而不斷聲體仍非常常現常遍靈妙不能遮其神識非間非斷矣魔不能然其威光不壞緣生之耳根圓具一靈之妙性三常真實者音聲性動靜者動靜

是音聲之體性亦聞中似有似無若無聲時
号無聞非實無聞性以聞性常在若聞性隨
聲塵滅則前聲滅時後聲不合更聞故知聲
塵自無聞性非滅聲塵自有聞性非生又非
唯聞性無生滅聲塵亦無生滅以從緣而
起自體全無如華嚴論云一切諸法猶如谷
響楞嚴疏鈔云如谷中無聲無聲即無響法
界中皆無聲一切聲皆是妄心妄心不動時
皆無妄想以有差別心執受即有聲四大如
枯木即本無聲皆緣執故諸大菩薩不以音
聲聽法是知聲塵本無皆因執有情識變
萬法本虛有無斷處生滅何有則知我性與
如來性無異一切皆聞法即是佛法故經云
是法住法位世間相常住如橋隙孔因聲悟
道妙音密圓古釋云若有能所未得名密悟
四諦理推能聞及所聞皆是自心心即是本
覺光明圓照法界始覺智心亦圓照法界即
是因聲得悟一切衆生依此觀亦得解脫若
聞聲可意不可意生憎愛便被聲縛但觀心
海中無聲起處以心緣元無有相心雖合聲
聲亦無相無相即於一切聲中而得解脫故
知無法不心無心不法如是明達則於一切
諸法不合不散無縛無脫矣故佛告阿難汝
學多聞未盡諸漏心中徒知顛倒所因真倒
現前實未能識恐汝誠心由未信伏吾今試
將塵俗諸事當除汝疑即時如來勅羅睺羅
擊鐘一聲問阿難言汝今聞不阿難大衆俱
言我聞鐘歇無聲佛又問言汝今聞不阿難
大衆俱言不聞時羅睺羅又擊一聲佛又問
言汝今聞不阿難大衆又言俱聞佛問阿難

汝云何聞云何不聞阿難大衆俱白佛言鐘聲若擊則我得聞擊久聲消音響雙絕則名無聞如來又勑羅睺羅擊鐘問阿難言尒今聲不阿難言聲少選聲消佛又問言汝今聲不阿難大衆答言無聲又須羅睺羅更來撞鐘佛又問言尒今聲不阿難大衆俱言有聲佛問阿難汝云何聲云何無聲阿難大衆俱白佛言鐘聲若擊則名有聲擊久聲消音響雙絕則名無聲佛語阿難及諸大衆汝今云何自語矯亂大衆阿難俱時問佛我今云何名為矯亂佛言我問汝聞汝則言聞又問汝聲汝則言聲唯聞與聲報答無定如是云何不名矯亂阿難聲消無響汝說無聞若實無聞聞性已滅同于枯木鐘聲更擊汝云何知知有知無自是聲塵或無或有豈彼聞性為汝有無聞實云無誰知無者是故阿難聲於聞中自有生滅非為汝聞聲生聲滅令汝聞性為有為無汝尚顛倒惑聲為聞何怪昏迷以常為斷終不應言離諸動靜閉塞開通說聞無性如重睡人眠熟床枕其家有人於彼睡時擣練舂米其人夢中聞舂擣聲別作他物或為擊鼓或復撞鐘即於夢時自怪其鐘為石木響於時忽寤遄知杵音自告家人我正夢時惑此舂音將為鼓響阿難是人夢中豈憶靜搖開閉通塞其形雖寐聞性不昏縱汝形消命光遷謝此性云何為汝消滅楞嚴疏云擊鐘以辯真妄者即聞性而可真舉聲塵而辯妄若因聲有聞此聞不離聲若離聲有聞此是真聞汝今但執隨聲之聞此聞不離於聲又合是聲不合是聞若真聞性如來

不滅聲塵如風故水成波故有聞相聲塵不
[illegible]
起聞相即無而聞性不滅以性不滅聲塵若
來還有聞相如水不滅若風動時即有波相
如色眞性徧十方界隨心感現則有色相此
之聞性亦復如是故知不認自體恒常之聞
性却徇聲塵生滅之聞相遂乃聞讃而生喜
聞毀而起瞋以迷本聞故隨聲流轉故文殊
云衆生迷本聞循聲故流轉阿難縱強記不
免落邪思豈非隨所淪旋流獲無妄又云旋
汝倒聞機返聞聞自性性成無上道圓通實
如是如今以聲爲聞背心循境豈不是倒聞
之機若能旋聲塵之有流復本聞之無妄則
是返聞自性得本歸源内滅聲根外消塵境
能所既脫本覺道成寂照圓通眞實如是所
以佛告阿難以諸衆生從無始來循諸色聲
逐念流轉曾不開悟性淨妙常不循所常逐
諸生滅由是生生雜染流轉若棄生滅守於
眞常常光現前根塵識心應時銷落想相爲
塵識情爲垢二俱遠離則汝法眼應時淸明
云何不成無上知覺是以若了聞性即成正
覺若是心境雙融動靜俱泯如觀音言彼佛
教我從聞思修入三摩地初於聞中入流亡
所所入既寂動靜二相了然不生如是漸增
聞所聞盡盡聞不住覺所覺空空覺極圓空
所空滅生滅既滅寂滅現前忽然超越世出
世間十方圓明獲二殊勝一者上合十方諸
佛本妙覺心與佛如來同一慈力二者下合
十方一切六道衆生與諸衆生同一悲仰是
以初從聞性入時先亡動靜聲塵之境次亡
能聞所聞之心既心境俱亡又不住無心境

又能覺所覺之智則覺智俱空此空亦空方成圓覺故云空覺極圓空所空滅始盡生滅之原到寂滅本妙覺心之地如起信論云一切諸法皆由妄念而有差別若離妄念則無境界差別之相故知妄念空而根境識想消而塵垢淨則法眼應時清明常光了然頓現見聞本性既爾諸根所現亦然故經云六自在王常清淨故又首楞嚴經偈云一根既返原六根成解脫見聞如幻翳三界若空華聞復翳根除塵消覺圓淨淨極光通達寂照含虛空却來觀世間猶如夢中事但以未覺時前於寂淨中有一毫見聞取捨之處皆在三界無明長夜生死夢中纔得見性便同覺後自覺覺他故名爲佛又此自心之性徧一切處隨處得入非獨見聞或意消香界而入圓通或心隱塵境而證法忍或入水觀而達性或審風力而悟宗或刺足發痛而純覺遺身或了心無際而入佛知見或觀煖觸而成火光三昧或演法音而降伏魔怨當此大悟之時終不見有一境可生一言可執今只爲迷性徇文皆心求道者假以言說指歸自心從此一向內觀詮究理斯則豈不是因言悟道藉教明宗然此之人不無利益遂使初心學者信有所歸便能息外馳求迴光反照頓見自己了了明心如正飲醍醐親開寶藏方悟隨言之失深慙背己之愆故阿難等因世尊開示自性之後發自慶言消我億劫顛倒想不歷僧祇獲法身故能不動塵勞現身成佛祖佛言教有如是不可思議之力爲是廣大無邊法利故所以具引全文佛語爲證

云何反有背己之言論文之詣乎若不觀心
內證法律禪師等各有十種過患如像法決
疑經云三師破壞佛法略各有十過一法師
十過者一但外求文解而不內觀修心釋論
云有論而無慧所說不應受二不融經息諍
趣道但執己非他我慢自高不識見心苦集
三不遵遺囑不依念處修道不依木叉住非
佛弟子四經云非禪不慧偏慧不禪一翅一
輪豈能遠運五法本無說說破貪求名利弘
宣寧會聖旨六貴耳入口出何利於己經云
如人數他寶自無半錢分無行而宣何利於
他八又多加水乳無道之教教誤後生九四
衆失眞法利轉就澆譌十非但不能光顯佛
法亦乃破於佛法也禪師十過者一經云假
名阿練若納衣在空閑自謂行眞道好說我
等過二者恃行陵他不識戒取苦集煩惱三
無慧修定盲禪無目寧出生死也　四不遵
遺囑不依念處修道不依木叉而住非佛弟
子五無慧之禪多發鬼定生破壞佛法死墮
鬼道六名利坐禪如扇提羅死墮地獄七設
證得禪即墮長壽天難八加水乳禪教授學
徒紹三塗種子九四衆不審眞法之僞轉就
澆譌十非止不能光顯三寶亦乃破佛法也
律師十過者一但執外律不識內戒故被淨
名訶二執律名相諍計是非不識見心苦集
三然戒定慧相資方能進道但律不慧不禪
何能進道四弘在名譽志不存道果在三塗
五不遵遺囑不依念處修道不依木叉而住
六執律方便小教以為正理而障大道七師
師執律不同弘則多加水乳入不依聖教傳

發誤聚從生九四衆不露眞法轉說饒滿十
非止不能治顯三寶亦乃破佛法也是知若
不觀心異如上大失如大智度論云菩薩
摩訶薩若欲不生貪國中之施者當學般若
波羅蜜又寶梁經云若學大乘佛法者受施
主摶食如須彌山受施法衣可數大地如不
學者等來隨僧數十方無雖地處維摩經亦
云教學如師繼起學心便有為人天之分或
闡宗鏡一句定成佛無疑故法華經云若有
聞是法無一不成佛唯除未聞者直爾不信
人若已聞者皆是曇因既受衣珠曾親佛會
不可放逸須悉拔尋思過緣差空無所得所
以瑜伽論云不緩加行中又能如是勇猛精
進謂我今定當趣證所應證得不應慢緩何
以故我有多種横死因緣所謂身中或風或
熱或痰發動或所飲食不正消化住在身中
或有食病或為蚊虻蛇蠍蚰蜒百足等類諸
惡毒蟲之所蛆螫或復為人非人類等之所
驚恐因斯夭殁於如是等諸横死處恒常思
惟修無常想住不放逸由住如是不放逸故
恒自思惟我之壽命儻得要經七日六日五
日四日三日二日一日一時半時須臾或經
食頃或從入息至於出息或從出息至於入
想乃至存活經尒所時於佛聖教精勤作意
修習瑜伽剎尒所時於佛聖教我當決定多
有所作如是名為不緩加行　問義學多樂
聽讀諸宗唯樂內觀然教觀二門闕一不可
若但觀心而不尋教墮闇證上慢之愚若但
尋教而不觀心發執指數寶之譏有不達者
遍相是非今宗鏡廣搜祖教意足請為微細

開析設使深疑　答教觀難明須分四句如云一教門非理門教是能通理是所通能所異故二理門非教門吾聞解脫之中無有言說故三教門即理門文字即解脫故四理門即教門解脫即文字故又以門對教四句分別一得教不得門文字法師是二得門不得教觀慧禪師是三得門復得教聞慧法師是四門教俱不得假名阿練若是又或隨方便之詮則執權害實若達圓頓之教則了實開權執權則教觀兩分了實則人法一旨人法一旨則境智俱冥教觀兩分則信法雙現信法雙現則有觀有聞境智俱冥則無內無外斯乃隨根利鈍有此開遮若能就旨圓融自無取捨則塵塵合道信行同法行之機念念歸宗教門等觀門之旨如是則無一心可照誰執觀門無一法可開孰論教道方入宗鏡與此相應未達斯門終成隔礙且教中具述有二種修行人一是信行二是法行薩婆多明此二人位在見道因聞入者是為信行因思入者是為法行曇無德云位在方便自見法少憑聞方多後時要須聞法得悟名為信行憑聞力少自見法多後時要須思惟得悟名為法行止觀云若論利鈍者法行利內自觀法故信行鈍藉他聞故又信行利一聞即悟故法行鈍歷法觀察故或俱利或俱鈍信行人聞慧利修慧鈍法行人修慧利聞慧鈍已上且約三歸所說自然不可偏執觀心與教道宗據聽學與坐禪今若得一心萬邪滅矣則何心而非教若一聞千悟獲大總持則何教而非心何教而非心則心外無法何心

亦非教則法外無心更納智者大師對法行
二人以止觀安心隨四悉檀意以逗機宜俱
令入道師即問言汝於定慧為志何等其人
若言教聞佛說善知識者如月光漸漸圓
若又如梯隥漸漸增高巧說轉令心得道大
因緣忘旅渴飲如犢逐母嘗知是則信行人
也若言我聞佛說明鏡若不動色像自分明
淨水無波魚石自現依捨惡覺如弃重擔當
知是則法行人也既知根性於一人所八番
安心喻善男子擬量劫來欲狂散毒馳逐五
塵昇沉三界猶如猛風吹兜羅毦大熱沸鑊
黃豆昇沉從苦至惱從惱至苦何不息心違
李以一其意若一者何事不辦善集得一
則不輪迴無明得一不至於行乃至不至老
死摧折大樹畢故不造新以斧得一則度彼
岸唯此為快善巧方便種種因緣種種譬喻
廣讚於止發悅其情是名隨樂欲以止安心
也又善男子如天亢旱河池悉乾萬卉燋枯
百穀零落娑伽羅王七日構雲四方霔雨大
地霑洽一切種子皆萌芽一切根株皆開發
一切枝葉皆欝茂一切華果皆敷榮人亦如
是以散遠故應生善不復生已生善還退失
禪定潤乾道品樹滅萬善潰枯百福萎悴因
華道果不復成熟若能閑林一意內不出外
不入靜雲興也發諸禪定即是降雨也功德
叢林煗頂方便暖智明覺信忍順忍無生寂
滅忍乃至無上菩提悉皆潤獲善巧方便種
種緣喻廣讚於止生其善根是名隨便宜以
止安心也又善男子夫散心者惡中之惡如
無鉤醉象蹋壞華池穴鼻駱駝翻倒負馱疾

於掣電壽逾蜒舌重者孟嶄娛謫罹靈聽近
實遠俱皆不見若能修定如密室中燈能破
巨闇金鎞抉膜空色朗然一指二指三指皆
了大雨能淹囂塵大定能靜狂遠止能破散

宗鏡四十五卷　十四張　寫

虛妄滅矣善巧方便種種緣喻廣讃於止破
其睡散是名對治以止安心也又善男子心
若在定能知世間生滅法相亦知出世不生
不滅法相如來成道猶尚樂定況諸凡夫有
禪定者如夜見電光即得見道破無數德洞
然之惡乃至得成一切種智善巧方便種種
緣喻廣讃於止即會眞如是名隨第一義以
止安心也其人若言我闇寂滅都不入懷若
闢分別聽受無厭即應為說三惡燒然驅驢
重徒鐵蟲飢渴不名為苦凝闇無聞不識方
隅乃是大苦多聞分別樂見法法善樂以善
攻惡樂無著阿羅漢是名為最樂從多聞人
聞甘露樂如教觀察知道遠離境循直去不
迴善巧方便種種緣喻廣讃於觀發悅其情
是名隨樂欲以觀安心又善男子月開蓮華
日興作務賓應隨王莊盡須勝壞不過火鑠
須臾用盲不得導一步不前行無觀智亦復
如是一切種智以觀為根本無量功德之所
莊嚴善巧方便種種緣喻廣讃於觀生其功
德是名隨便宜以觀安心又善男子智者識
怨怨不能害武將有謀能破強敵非風何以
卷雲非雲何以遮熱非水何以滅火非火何
以除闇析薪之斧解縛之刀豈過智慧善巧
方便種種緣喻廣讃於觀使其破惡是名對
治以觀安心又善男子并中七寶闇室瓶盆
要待日明日既出已皆得明了須智慧眼觀

如諸法實一切諸法中皆以等觀入般若波羅蜜最爲照明善巧方便種種緣喻廣讚於觀令得悟解是名第一義以觀安心如是入者爲信行人說安心也其人若云我樂息心默以復默損之又損之遂至於無爲不樂分別坐馳無益此則法行根性當爲說止故勿外尋但內守一攀覺流動皆從妄生如旋火輪轍手則息洪波皷怒風靜則澄淨名經云何謂攀緣謂有三界何謂息攀緣謂心無所得瑞應經云其得一心者則萬邪滅矣龍樹云實法不顚倒念想觀已除言語法皆滅無量衆罪除淸淨心常一如是尊妙人則能見般若夫山中幽寂神仙所讚況涅槃澄靜賢聖尊崇佛語經云比丘在聚身口精勤諸佛戚憂比丘在山息事安卧諸佛皆喜況復結跏束手緘脣結舌思惟寂相心原一止法界洞寂豈非要道唯此爲貴餘不能及善巧方便種種因緣種種譬喻廣讚於止發悅其心是名隨樂欲以止安心其人若云我觀法相只增紛動善法不明當爲說止止是法界平正良田何法不備止捨攀緣卽是檀止體非惡卽是戒止體不動卽是忍止無間雜卽是精進止則決定卽是禪止法亦無止者亦無卽是慧因止會非止非不止卽是方便一止一切止卽是願止止愛止止見卽是力與止如佛止無二無別卽是智止具一切法卽是祕藏但安於止何用別修諸法善巧方便種種緣喩令生善發卽是隨便宜以止安心也若言我觀法相散睡不除者當爲說止大有功能止是發定八風惡覺不能入止是淨水

傷於貪婬八倒猶如朝露見陽則晞止是大慈怨親俱愍能破恚怒止是大明呪癡疑皆遣止即是佛破除障道如阿伽陁藥徧治一切如妙良醫呪枯起死善巧方便種種緣喩令其破惡是名對治以止安心其人若言我觀察時不得開悟當為說止止即體眞照而常寂止即隨緣寂而常照止即不止止雙遮雙照止即佛母止即佛父亦即文即母止即佛師佛身佛眼佛之相好佛藏佛住處何所不具何所不除善巧方便種種緣喩廣讚於止是為第一義以止安心彼人言止狀沉寂非我悅樂當為說觀推尋道理七覺中有擇覺支八正中有正見六度中有般若於法門中為主為導乃至成佛正覺大覺徧覺皆是觀慧異名當知觀慧最為尊妙如是廣讚是為隨樂欲以觀安心若勤修觀能生信戒定慧解脫解脫知見知病識藥化道大行衆善普會莫復過觀是為隨便宜以觀安心觀能破闇能照道能除怨能得寶傾邪山竭愛海皆觀之力是為隨對治以觀安心若觀法時不得能所心慮虛豁朦朧欲開但當勤觀開示悟入是為用第一義以觀安心是為八番為法行人說安心也復次人根不定或時迴轉鞞婆沙明轉鈍為利成論明數習則利此乃始終論利鈍不得一時辯也今明衆生心行不定或須臾而鈍須臾而利任運自尒非關根轉亦不數習或作觀不徹因聽即悟或久聽不解暫思即決是故更論轉根安心若法行轉為信行逐其根轉用八番悉檀而授安心若信行轉成法行亦逐根轉用八番悉

擅而發定心得此意應時自在說之轉不轉合有三十二安心也自行安心者當察此心欲何所樂若欲息妄念相寂然是樂法行若樂聽聞教無明底是樂信行樂觀者知妄從心出息心則衆善普舉若欲照知須知心原心原不二則一切諸法皆同虛空是爲隨樂欲自行安心其心驗發分別心及諸法而信念精進善善不生即當擬停其動諸善功德因靜而生若發徬時彌見從寂都無進忍當計校善惡之令起若念念不住如行馬奔逸即當以止對治融蕩掛靜默然無記與睡相應即當修觀破諸昏塞修進既久不能開發即應修觀觀一切法無礙無畏恬怡明利衛覺如空悟觀若又聞障不除宜更修止止諸緣念無能無所所我皆寂空慧將生是爲自修法行八番善巧布歷令得心安信行安心者或欲聞教安如須彌不畏入動即應聽止欲聞刹觀破諸煩惱如日除闇即應聽觀聽觀多如日除暑即應聽止潤以定水或聽定淹久如芽爛不生即應聽觀令風日發動使善法現前或時融覺一念叵信即應聽止以治散心或沈昏懷懷坐霧即當聽觀破此睡熟或聽止豁豁即尊聽止或聞鑿明朗即尊聽觀是爲自修信行八番巧安心也若法行心轉爲信行信行心轉爲法行皆隨其所宜巧轉研之自行有三十二化他亦三十二合爲六十四安心也復次信法不孤立須聞思相資如法行者隨聞一句體寂湛然夢妄皆遣還坐思惟心生歡喜又聞止已還更思惟即生禪定又聞於止還即思惟喜念皆

破又開止已還更思惟頭然欲悟又聞觀已還更思惟心大歡喜又聞觀已還更思惟生善破惡欲悟等唯前可知此乃聽少思多名爲法行非謂不聽法也信行端坐思惟救滅伏頭末生起已聞止歡喜甘樂端坐念善善不能發起已聞止信我精進倍更增多端坐治惡惡不能遣起已聞止散動破滅端坐即眞眞道不發起已聞止豁如悟救是爲信行坐少聞多非都不思惟前作一向根性今作相資根性說相資中復論轉不轉亦有三十二安心化他相資亦有三十二安心合六十四合前爲一百二十八安心也夫心地難安違苦順樂今隨其所願逐而安之譬如養生或飲或食適身立命養於身亦爾以止爲飲以觀爲食藥法亦爾或丸或散以除冷熱治無明病以止爲丸以觀爲散如陰陽法陽則風日陰則雲雨雨多則爛日多則燋陰陽如定慧定慧偏者皆不見佛性入者調和實在得意一種禪師不許作觀唯尊用止引偈云思思徒自思思思徒自苦息思即是道有思終不覩又一師不許作止專在於觀引偈云止止徒自止昏闇無所以止止即是道觀觀得會理兩師各從一門入以己益教抑學者不見意一向服乳撥擿難得況復醍醐若一向作解者佛何故種種說耶天不常晴醫不專散食不恒飯世間尚爾況出世耶今隨根隨病迴轉自行化他有六十四若就二番止觀即三百八十四又一心止觀復有六十四合五百一十二三悉檀是世間安心世醫所治差已復生一悉檀是出世安心如來所

治畢竟不發世出世法互相成顯若離三諦
無安心處若離止觀無安心法若心安於諦
一句即足如其不安巧用方便令心得安一
目之羅不能得鳥得鳥者羅之一目耳衆生
心行各各不同或多人同一心行或一人多
種心行如爲一人衆多亦然如爲多人一人
亦然須廣施法網之目捕心行之鳥耳如是
委細種種安心利鈍齊收自他兼利若有闇
者頂戴修行

宗鏡録卷第四十四

音義

屠也古舍拜也反互耄莫老報耄也反蘮鼓安也爲反鄙歷古也甕耻反
也菲邊方反匿安力反脛丁尼反殮千嫩反
齡郎半丁也反穢而小藏遇也反滕會皮秦厚反類杜遼回悴以秦醉
反悖年燕也破側乾嫩反也也理非死胡廣反嫩洎也其襄也反反瀛反反蠶
凊也渤蒲反面設垣胡垣晉墻反也遇兄近反也閣反選忍思案昌反大丈
蘧直盤降打反也繑居諒夭也天春嵙反客遣市反綠綠桴蠍与
燒古反堯潙呂反之囊奴丈闌蓝反痰徒上甘木反病貿也反許蝎
反蝻以反閣蜒以反然蛆七在余內反中垂也盤拖垂僂蕫毒莫隘
都都聲也反咄當可殺也反晞仍蟹妻雖死也麼紓反物哉反慷
驟盧反驅徒罌同騏反獸留員佉也反杳徒重合也反謫於
反鏓邊叙鮑反扶芬殺使出兵也朦慕不各明反也目攻古反藎紅
也堦善堵咸陷反坏芬反林霚怖也苦巳反也止騎香日哀氣擊反
滕莫反紅龍盧崃紅臛反濛莫濛紅蛆反爾燈捕擇捉故也反臺

丁未歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第四十五

慧日永明寺主智覺禪師　延壽　集

夫已上是引台教明定慧二法安心次依華嚴宗釋華嚴經云於眼根中入正定於色塵中從定出示現色性不思議一切天人莫能知於色塵中入正定於眼起定心不亂說眼無生無有起性空寂滅無所作疏釋云定慧雖多不出二種一事二理制之一處無事不辦事定門也能觀心性契理不動理定門也明達法相事觀也善了無生理觀也諸經論中或單說事定或但明理定二觀亦然或敵體事理止觀相對或以事觀對於理定如起信論云止一切相乃至心不可得為止而觀因緣生滅為觀或以理觀對於事定此經云一心不動入諸禪了境無生名般若是也或俱通二此經云禪定持心常一緣智慧了境同三昧是也或二俱泯非定非散或即觀之定但名為定如觀心性名上定是也或即定之觀但名為觀如以無分別智觀名般若是也或說雙運謂即寂之照是也所以爲見之者隨矚一文互相非撥偏修之者隨入一門皆有剋證然非圓暢今此經文巧顯無礙略分五對第一對根境無礙謂觀根入定應從根出而從境出者爲顯根境唯是一心緣起無二理性融通是故根入境出耳境入根出亦然第二對理事二定無礙謂分別事相應入事定而入理定欲觀性空應入理定而入事定以契即事之理而不動故入理即是入事制心即理之事而一緣故入事即是入理而經文但云入正定不言事理及乎出觀境

中即云分別色相斯事觀也根中即云性空寂者理觀也亦合將根等對於境理以辯無礙第三對事理二觀無礙謂欲分別事相應從事觀起而反從理觀起以所觀之境既眞俗雙融法界不二故分別事智即是無生之智二觀唯是一心故亦應將境事理對根事理以辯無礙第四出入無礙以起定即是入定故起定而心不亂若以事理相望應成四句謂事入事起事入理起理入理起理入事起若以根境相望又成四句謂根事入境事起等一一思之皆有所由又或以理觀對於事止謂契理安息也或事觀對於理寂謂無念知境也或事觀對於事寂謂觀於一境心不動搖也或理觀對於理寂亡心照極也如百門義海云明出入定者謂見塵性空十方一切眞實之理名爲入定也然此見塵無性空理空時乃是十方之空也何以故由十方之心見於一塵是故全以十方爲塵定亦不礙事相宛然是故起定俱等虛空界但以一多融通同異無礙是故一入多起多入一起差別入一際起一際入差別起皆悉同時一際成立無有別異當知定即起起即定一與一切同時成立出入無礙也第五對二利體用無礙謂於深根起定心不亂是體也自利也而不礙理舒於廣境是用也人天不能知利他也良以體用無二故自利即是利他此上十義同爲一聚法界緣起相即自在菩薩善達作用無礙又經且約根境相對亦應境境相對謂色塵入正受聲音三昧起復應根根相對謂眼根入正受耳根三昧起等六

色性難思等者即色等總持是色陀羅尼自在佛等亦應云分別眼性難思有眼陀羅尼自在佛等又眼中云性空寂滅即眼之度門眼等本淨亦應云色等度門色等本淨不唯取相爲染無心爲淨而已也又以智論三觀束之分別色相等是假名觀也性空寂滅是空觀也此二不二色性難思中道觀也三無前後皆是一心上來無礙深妙難思始學之流如何趣入今當惣結但能知事理無礙根境一如念慮不生自當趣入是以事中即理何曾有礙心外無境念自不生如是則入宗鏡之一心成止觀之雙運方能究竟定慧莊嚴自利利他圓無盡行又若心不安人在三界內未入止觀門非習學之者情牽萬境意起百思投五欲旋火之輪奉曾路眼陷五濁堅牢之處何省暫離塵網千重密密而常籠意地愛繩萬結條條而盡繫情田聳高阜於慢山橫遮法界渦長波於貪海吞盡欲流若蟻聚蜂攢攀緣役役如鼠偷狗竊結搆營營八苦之燄長燒二死之河恒沒輪迴生滅苦惱縈纏皆是不能自安心耳今爲於生死長夜無明塵勞三界大夢之中獨覺悟人劃闢愛網欲透苦原將求如來大寂滅樂者如前所述安心之門直下相應無先定慧是自心之體慧是自心之用定即慧故體不離用慧即定故用不離體雙遮則俱泯雙照則俱存體用相成遮照無礙此定慧二法修行之要祖佛大旨經論同詮所以法華經云以禪定智慧力得法國土又云定慧力莊嚴以此度衆生華嚴經頌云衆生或見恒隨縛無始稠

林木除前與志共俱心並生常相羈繫永斷絕但唯妄想非實物不離於心無處所禪定境排仍遷轉金剛道滅方畢竟大涅槃經云定慧等學明見佛性又云先以定動後以智拔大智度論云禪定爲父智慧爲母能生一切導師又云以業力故入生死以定力故出生死故云禪非智無以窮其寂智非禪無以發其照何者謂禪無智但是事定若得智慧觀於心性即爲上定若智不得禪乃爲散善分別慧若有定如密室燈寂而能照離動分別成實慧故若定慧雙運動寂融通則念念入三昧之門寂寂運無涯之照如上種種開示種種證明如是調停如是剖析刪繁簡要去偽存真以無數萬億諸方便門皆令一切含生盡入此宗鏡如囊中有寶不探示之誰有知者猶宅中金藏不遇智人何由發掘若珠繫內衣裏第因親友所示乃致富饒然窮子之家珍非長者之誘引焉能承紹設或明了信入無疑更在當人親己成辦鍊磨餘習直取相應一切時中不得忘照自量生熟若逐便宜此是修定時此是修慧時若掉散心須行三昧若昏沉意宜啓慧門若處是修位中此是行時非是證時若居究竟即內此是證時非是行時不可如二乘怱怱取證沉實際之海滯解脫之坑又不可效無聞比丘妄指無生求昇反墜似若行外道唯援見網翔悟遺迷斷定慧門是真修路照宗門之皎日涉覺海之迅航爲大白牛車之二輪昇第一義天之兩翼等學而明見佛性莊嚴而可度衆生爲法國土之王因茲二力出生死海之

底全假雙修叢妄亂而似風吹雲破愚闇而如日照世勦邪見之深剌拔無明之厚根爲大覺海之陰陽作寶華王之父母備一乘之基地堅萬行之垣牆以此相應能入宗鏡前據台教明五百善安心法門皆爲逗機對病施藥令依祖教更有一門最爲省要所爲無心何者若有心則不安無心則自樂故先德偈云莫與心爲伴無心心自安若將心作伴動即被心謾法華經云破有法王出現世間淨名經云除去所有唯置一牀即是除妄心之有外境本空以心有法有心空境空故起信論云是故當知一切世間境界之相皆依衆生無明妄念而得建立如鏡中像無體可得唯從虛妄分別心轉心生則種種法生心滅則種種法滅故是以但得無心境自不現既無對待逆順何生以逆境故生瞋惱起賊于懷以順境故牽愛情箭入體能令心動故稱不安今若無心坦然無事則萬機頓赴而不撓其神千難殊對而不干其慮所以阿難執有而無據七處茫然二祖體無而自安言下成道若不直了無心之旨雖然對治折伏其不安之相常現在前若了無心觸途無滯絕一塵而作對何勞遣蕩之功無一念而生情不假忘緣之力又無心約教有二一者澄湛令無二者當體是無澄湛令無者則是攝念安禪蠲消覺觀虛襟靜慮漸至微細當體是無者則直了無生以一念起處不可得故經云一念初起無有初相是眞護念實藏論云夫離者無身微者無心無身故大身無心故大心大心故則智周萬物大身故則應

備無窮是以執身為身者則失其大應執心為心者則失其大智故千經萬論莫不說離身心破於執著乃入真實譬如金師銷鑛取金方為器用若有身者則有身礙有身礙故則法身隱於形殼之中若有心者則有心礙有心礙故則真智隱於念慮之中故大道不通妙理沉隱六神內亂六境外緣晝夜惶惶無有止息矣夫不觀其心者而不見其微不觀其身者而不見其離若不見其離微者則失其道要故經云佛說非身是名大身心亦如是此謂破權歸實會假歸真譬如金師銷鑛取金方為器用滅相混融以通大冶大冶者謂大道此大道冶中造化無窮流出萬宗若成若壞體無增減故經云有佛無佛性相常住所言混融相者但為愚夫著相畏無相也所以說相者為彼外道著於無相畏有相所以說中道者欲令有相無相不二也此皆破執除疑言非盡理若復有人了相無相平等不二無取無捨無彼無此亦無中間則不假聖人言說理自通也如上所述皆為有心成障若乃無心自然合道即是離其妄心真心不動如釋摩訶衍論云離心緣相者心量有十一者眼識心二者耳識心三者鼻識心四者舌識心五者身識心六者意識心七者末那識心八者阿賴耶識心九者多一識心十者一一識心如是十中初九種心不緣真理後一種心得緣真理而為境界今據前九作如是說離心緣相本有契經中作如是說甚深真體非餘境界唯自所依緣為境界故楞伽經云非心之心豈我說為心量者謂以

非心量爲遣心量若以非心量爲是斯即心量今謂非心量即不思議之心量者不礙心量故如華嚴經云菩薩住是不思議即非心量於中思議不可盡即之心量以二相即奪故思與非思俱寂滅又云於非心處示生於心者人多誤解情作非情非情作情若執於非心處示生於心是非情爲情者既言示生非眞無情爲有情矣大寶積經云佛言文殊汝入不思議三昧耶文殊師利言不也世尊我即不思議不見有心能思議者云何而言入不思議三昧我初發心欲入是定而今思惟實無心相而入三昧如人學射久習則巧後雖無心以久習故箭發皆中我亦如是初學不思議三昧繫心一緣若久習成就更無心想恒與定俱又先德云一念妄心纔動即具世間諸苦如人在荊棘林不動即刺不傷妄心不起恒處寂滅之樂一念妄心纔動即被諸有刺傷故經云有心皆苦無心乃樂當知妄心不起始合法身寂滅樂也問本自無心妄依何起答爲不了本自無心名妄若知本自無心即妄無所起眞無所得問何故有心即妄無心即無妄答以法界性空寂無主宰故有心即有主宰有主宰即有分劑無心即無主宰無主宰即無分劑無分劑即無生死問無心者爲當離心是無心即心得無心答即心得無心問即心是有心云何得無心答不壞心相而無分別問豈不辯知也答即辯知無能所是無心也豈渾無用始是無心譬如明鏡照物豈有心耶當知一切衆生恒自無心心體本來常寂寂而常用用而常寂

隨境鑒辯皆是實性自爾非是有心方始用也只謂衆生不了自心常寂妄計有心心便成境以即心無心故心恒是理即理無理故理恒是心理恒是心故不動心相心恒是理故不得心相不得心相故即是衆生不生不動心相故即是佛亦不生以生佛俱不生故即凡聖常自平等法界性也純一道清淨更無異法當知但有心分別作解之處俱是虛妄猶如夢中若未全覺所見纖毫亦猶是夢中事但得無心即同覺後絕諸境界但有一微塵可作修證不思議解處俱不離三界夢中所見經云無有少法可得佛即授記無生義云不退轉天子言此佛土未曾思惟分別於我見與不見我亦不思惟佛土見與不見故知諸見從有心而生佛土無心故不見天子天子有心而不生念故言不見佛土便成不異故知有心無心俱空融大師云鏡像本無心說鏡像無心從無心中說無心人說有心說人無心從有心中說無心有心中說無心是末觀無心中說無心是本觀衆生計有身心說鏡像破身心衆生著鏡像說畢竟空破鏡像若知鏡像畢竟空即身心畢竟空假名畢竟空亦無畢竟空若身心本無佛道亦本無一切法亦本無本無亦本無若知本無亦假名假名佛道佛道非天生亦不從地出直是空心性照世間如日智論問曰若知心不可見佛何以故說如實知不可見心答曰有坐禪人憶想分別見是心如清淨珠中縷觀白骨人中見心次第相續生或時見心在身或見在緣如經邊識處但見識無量無邊破

如是等虛妄故佛言如實知衆生心衆生心
自相空故無相相復次佛以五眼觀此心不
可得肉眼天眼緣色故不見慧眼緣涅槃故
不見初學法眼分別知諸法善不善有漏無
漏等是法眼入實相中則無所分別如先說
一切法無知者無見者是故不應見佛眼觀
寂滅相故不應見乃至不如凡夫人憶想分
別見復次五眼因緣和合生皆是作相虛誑
不實佛不信不用是故言不以五眼見又問
曰舍利弗知心相常淨何以故問答曰以菩
薩發阿耨多羅三藐三菩提心深入深著故
雖聞心畢竟空常清淨猶憶想分別取是無
心相以是故問是無心相心爲有爲無若有
云何言無心相若無何以讚歎是無等等心
當成佛道須菩提答是無心相中畢竟清淨
有無不可得不應難舍利弗復問何等是無
心相須菩提答畢竟空一切諸法無分別是
名無心相此無心相是即心無心非待斷滅
如經云若有衆生能觀一切妄念無相則爲
證得如來智慧又且無心者不得作有無情
見之解若將心作無此即成有若一切處無
心如土木瓦礫此成斷滅皆屬意根強知妄
識邊事是以稱不思議者以有無情見不
及故又澄湛是事當體是理事有顯理之功
亦有覆理之義理有成事之力亦有奪事之
能各取則兩傷並觀則俱是何謂顯理若妙
性未發須假事行助顯莊嚴如水澄清魚石
自現何謂成事若功行未圓必仗理觀引發
開顯何謂覆理若一向執事坐禪反迷己眼
未識玄旨徒勞念靜何謂奪事若天真頓朗

如日消冰何須調心收攝伏捺故經偈云若學諸三昧是動非是禪心隨境界流云何名為定是以不可執一執二定是定非但臨時隨用圓融得力自證深淺若也歸宗順旨則理事雙消心境俱亡定慧齊泯如永嘉集云以奢摩他故雖寂而常照以毗婆舍那故雖照而常寂以優畢叉故非照而非寂照而常寂故說俗而即真寂而常照故說真而即俗非寂而非照故杜口於毗耶斯則不唯言語道斷亦乃心行處滅所以圓覺經云有作思惟從有心起皆是六塵妄想緣氣非實心體已如空華用此思惟辯於佛境猶如空華復結空果展轉妄想無有是處　問既不得作有無之解如何是正了無心　答石虎山前鬪蘆華水底沉　問前標宗不言法相云何已下更用廣說諸識種現熏習差別義理瑜伽唯識百法五位事相法門　答祖佛大意唯說二空證會一心真如本性所以百法論云如世尊言一切法無我云何一切法所謂心法云何二無我所謂人無我法無我若一切眾生但得人法俱空知一切法即心自性復更有何異法而欲濟乎如瑜伽論是無著菩薩請彌勒所說論云無著菩薩位登初地證法光定得大神通事大慈尊請說此論理無不窮事無不盡文無不釋義無不詮疑無不遣執無不破行無不修果無不證正為菩薩令於諸乘境行果等皆得善巧勤修大行證大菩提廣為有情常無倒說乃至瑜伽中行觀緣少法欲令證得及欲現觀或說究竟清淨真如名為瑜伽理中最極一切功德共

相應故是以智者大師於淨名疏中問云今依龍樹之學何意用天親之義答龍樹天親豈不同入不二法門乎今本為佛教隨義有所關而用釋何得取捨定執也若分別界外結惑生死及諸行名義當細尋天親所作若觀門遣蕩安心入道何過龍樹若不取此論攝大乘論相暎望著他或謂於非義理多端強說也故知菩薩製作一一關於聖與故非出自胸襟廣引證明令生聞慧宗鏡纂集大意亦同若不先明識論天親護法等剖拆根塵微細生死又焉得依龍樹觀門遣蕩如無差別無可圓融若不先脈候察其病原何以依方施其妙藥只如淨名居士位臨等覺尚有原品無明實因疾未盡現受後有生死實果疾猶存如淨名疏問實報無障礙土何得猶有煩惱四分之因疾菩薩自體法界緣集即有四分所以然者取自體一實諦即是貪愛捨二邊生死即是瞋斷送一實諦無明未盡故猶有癡也三分等眾即是等分此即是根本之三毒故請觀音經云淨於三毒根成佛道無疑何況業繫凡夫分段生死之病然今時多不就己子細推尋及廣披聖典教觀俱昧躡行全虧唯尚隨語依通一時遣蕩拂迹而迹不滅歸空而空不亡以不曉法塵全為影事殊不識心王心所種現根隨微細根塵生滅起處心心流注念念現行如醉如癡瘖無知者智燈既闇定水全枯未審何門能得清淨但學成現高妙之語名標眾聖之前都無正念修行之門跡陷羣邪之後令普使知病識藥今得服行淨三毒之根見一

心之性且如馬鳴龍樹皆是西天傳佛心印祖師馬鳴製大乘起信論廣說阿賴耶等三細識六麁相一心眞如生滅二門龍樹製摩訶衍論引一百本大乘經證說八識心王性相微細等義云何末學不紹先賢可謂綆短而不勾深泉翅弱而弗能高逝又若不先論其事相之表何以辯其體性之原如世間法未見其海爭識其波未見其山寧諳其土今欲惣別雙辯理事具陳不違事而理非圓不了理而事奚立故云理隨事現一多緣起之無邊事得理融千差涉入而無礙又從惣出別因別成惣不得別而何成惣不因惣而豈稱別則理事惣別一際無差只爲今時但唯執惣滯理見解不圓法眼將明而不明疑心欲斷而非斷皆是理事成礙惣別不通故四弘誓願云法門無邊誓願學佛道無上誓願成何乃虛擲寸陰頓違本願守愚空坐辜負四恩若愚癡人不分菽麥似牛羊眼罔辯方隅現今對境尚不圓明臨終遇緣焉能甄別眞須達事通理徹果窮因無一法而不明無一塵而不照則見聞莫能惑境界不能拘故法華經云佛所成就第一希有難解之法唯佛與佛乃能究盡諸法實相所謂諸法如是相如是性如是體如是力如是作如是因如是緣如是果如是報如是本末究竟等故知一心實相悉是諸法諸法所生皆從現行善惡熏習第八識含藏種子爲因發起染淨差別報應爲果若不微細剖拆問荅決疑則何由到一心惣別之原徹八識性相之際古德云提綱意在張網不可去網存綱舉領意在

若衣不可棄衣取領若紙集而不敘如無綱之網若紙敘而不集如無網之綱故知理事雙明方通圓旨教觀齊運始達一乘且如等覺菩薩妙覺將圓却入幻網門倒學凡夫事習俗鬧三昧具工巧神通令之所宗且明大旨須先立後破以洗情塵然即破立同時而無所破不同權教定執教相之有門寧比小乘唯證析法之空理令則以別成總將偏顯圓別成總而一際無差偏顯圓而萬法齊旨開合自在隱顯無方若執之成萬有之贅疣若定之為四魔之根帶此百法明門大乘菩薩初地方了乃至十方諸佛本後二智俱證俱緣若不證唯識之性不成根本智無成佛之期若不了唯識之相百法明門不成後得智闕化他之行此唯識百法若乃是有為無為真俗一切法之性相根本所以經云若不證真如焉能了諸行若不證唯識真如之性焉能了唯識百法之行相故云根本智證百法性後得智緣百法相大乘起信論云信成就發心略說有三一發正直心如理正念真如法故二發深重心樂集一切諸善行故三發大悲心願救一切眾生苦故問一切眾生一切諸法皆同一法界無有二相據理但應正念真如何假復修一切善行救一切眾生答不然如摩尼寶本性明潔在礦穢中假使有人勤加憶念而不作方便不施功力欲求清淨終不可得真如之法亦復如是體雖明潔具足功德而被無邊客塵所染假使有人勤加憶念而不作方便不修諸行欲求清淨終無得理是故要當集一切善行救一切眾

生離復無勞客塵垢染顯現眞法起信疏云一直心正念眞如法者即心平等更無別歧何有迴曲即是二行之根本二深心者是窮原義若一善不備無由歸原歸原之來必具萬行故言樂集諸善行故即是自利之行本也大悲心者是普濟義故言欲拔衆生苦故即是利他之行本也又此初一直心唯正念眞如之法是宗是本因此起深重心大悲心是行又開此直心爲十心一廣大心謂誓願觀一切法悉如如故二甚深心謂誓願觀眞如要盡原底故三方便心謂推求簡擇趣眞方便故四堅固心謂設遇極苦樂受此觀心不捨離故五無間心謂觀此眞理盡未來際不覺其久故六折伏心謂若失念煩惱暫起即便覺察折伏令盡使觀心相續故七善巧心謂觀眞理不礙隨事巧修萬行故八不二心謂隨事萬行與一味眞理融無二故九無礙心謂理事統全融通不二還令全理之事而相即入故十圓明心謂頓觀法界全一全多同時顯現無障無礙故即此十心理行具足且無理不能導行無行不能成理可謂即眞如之理成眞如之行無有一法能出唯識之性相矣是知一心爲萬法之性萬法是一心之相相即性之相是一中之多性即相之性是多中之一若不了性亦不了相其相即妄若不識相亦不識性其性即孤應須性相俱通方得自他兼利如首楞嚴經云幻妄稱相其性眞爲妙覺明體是以若偏執相而成妄定據性而沉空今則性相融通眞妄交徹不墮斷常之見能成無盡之宗故知若欲深

達法原妙窮佛旨者非上智而莫及豈下機而能通所以法華經偈云如是大果報種種性相義我及十方佛乃能知是事又見解圓明是目行解相應是足目足更資理行扶助可趣涅槃之域能到清涼之池若定慧未熏如摩尼之匿礦性相不辯猶古鏡之未磨欲瑩雨寶鑒容無有是處若意珠既淨心鏡纔明更以萬行熏修轉加光潔如華嚴經云佛子譬如金師善巧鍊金數數入火轉轉明淨調柔成就隨意堪用菩薩亦復如是供養諸佛教化衆生皆爲修行清淨地法所有善根悉以迴向一切智地轉轉明淨調柔成就隨意堪用然雖萬行磨練皆是自法所行如先德云一切佛事無邊化門皆依自法起轉而行即自心中有眞如體大今日體解引出法身由心中有眞如相大今日了達引出報身由身中有眞如用大今日修行引出化身乃至十波羅蜜一切塵沙萬行但是自心中引出未曾心外得一法行一行若言更有從外新得者即是魔王外道說　問信入此法還有退者否　答信有二種一若正信堅固諦了無疑理觀分明乘戒兼急如此則一生可辦誰論退耶二若依通之信觀力麁浮習重境強遇緣即退如華嚴論云如涅槃經聞常住二字尚七世不墮地獄如華嚴經云設聞如來名及所說法不生信解亦能成種必得解脫至成佛故何故經言第六住心及從凡夫信位猶言有退此意若爲和會解云十信之中勝解未成未得謂得便生憍慢不近善友不敬賢良爲慢怠故久處人天惡業使起

能成就大地獄業若一信不慢常求勝友即無此失若權教第六住心可有退位實教中爲稽滯者責令進修如舍利弗是示現聲聞非實聲聞所作方便皆度衆生使令進策如權教中第六住心可說實退何以故地前三賢摠未見道所修作業皆是有爲所有無明皆是折伏功不強者便生退還若折伏有力亦不退失如蛇有毒爲呪力故毒不能起但於佛法中種於信心謙下無慢敬順賢良於諸惡人心常慈忍於諸勝己者諮受未聞所聞勝法奉行無妄所有虛妄依教蠲除於三菩提道常勤不息夫爲人生之法法合如然但不長惡而生何須慮退華嚴疏云深心信解常清淨者信煩惱即菩提方爲常淨由稱本性而發菩提心本來是佛更無所進如在虛空退至何所

宗鏡錄卷第四十五　　篤

音義

聳 息拱反高也引也　蜂 敷容反　攢 在丸反聚也　鸐 居屬反　緪 古恒反　謗

翅 施智反鳥翼　搽　䟫　奚　諳　航 胡郎反　兗 以轉反　軌　鑛 古猛反　蕎　綆 古杏反　鍛 都亂反

寶

丁未歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第四十六　篤

慧日永明寺主智覺禪師　延壽　集

夫欲顯正宗先除邪執者約外道小乘諸古師等謬解唯識正理凡有幾種　答不達唯識真性邪執蓋多宗鏡所明正為於此如唯識論云復有迷謬唯識理者或執外境如識非無或執內識如境非有或執諸識用別體同或執離心無別心所古釋云或執外境如識非無者此即有宗依十二處教執心境俱有是第一義論云或執內識如境非有者釋曰此破清辯依密意空教撥識亦無論云或執諸識用別體同者釋曰即大乘一類菩薩言入識體唯是一也如一水鏡多波像生論云或執離心無別心所者釋曰此即經部覺天所計以經言士夫六界除淨由心無心所故雖於蘊中亦有心所但於識上分位假立無別實有慧愍大師釋護法菩薩唯識論中略有四種一清辯撥無有境無心二中道大乘有心無境三小乘多部有境有心四邪見一說都無心境又四句分別一有見無相謂正量師不作相分而緣境也二有相無見謂清辯師三相見俱有餘部及大乘等四相見俱無即安慧等大乘起信論云對治邪執者一切邪執皆依我見若離於我則無邪執是我見有二種云何為二一者人我見二者法我見人我見者依諸凡夫說有五種云何為五一者聞脩多羅說如來法身畢竟寂寞猶如虛空以不知為破著故即謂虛空是如來性云何對治明虛空相是其妄法體無不實以對色故有是可見相令心生滅以一切色

法本來是心實無外色若無色者則無虛空之相所謂一切境界唯心妄起故有若心離於妄動則一切境界滅唯一眞心無所不徧此謂如來廣大性智究竟之義非如虛空相故二者聞脩多羅說世間諸法畢竟體空乃至涅槃眞如之法亦畢竟空從本已來自空離一切相以不知爲破著故即謂眞如涅槃之性唯是其空云何對治明眞如法身自體不空具足無量性功德故三者聞脩多羅之藏無有增減體備一切功德之法以不解故即謂如來之藏有色心法自相差別云何對治以唯依眞如義說故因生滅染義示現說差別故四者聞脩多羅說一切世間生死染法皆依如來藏而有一切諸法不離眞如以不解故謂如來藏自體具有一切世間生死等法云何對治以如來藏從本已來唯有過恒沙等諸淨功德不離不斷不異眞如義故以過恒沙等煩惱染法唯是妄有性自本無從無始世來未曾與如來藏相應故若如來藏體有妄法而使證會永息妄者則無是處故五者聞脩多羅說依如來藏故有生死依如來藏故得涅槃以不解故謂衆生有始以見始故復謂如來所得涅槃有其終盡還作衆生云何對治以如來藏無前後際故無明之相亦無有始若說三界外更有衆生始起者即是外道經說又如來藏無有後際諸佛所得涅槃與之相應則無後際故法我見者依二乘鈍根故如來但爲說人無我以說不究竟見有五陰生滅之法怖畏生死妄取涅槃云何對治以五陰法自性不生則無有

滅本來涅槃故復次究竟離妄執者當知緣
法淨法皆悉相待無有自相可說是故一切
法從本已來非色非心非智非識非有非無
畢竟不可說相而有言說者當知如來善巧
方便假以言說引導衆生得其旨趣者皆爲
離念歸於眞如以念一切法令心生滅不入
實智故但是不了正因緣皆成外道所執有
四一不知有情業緣執之爲道或執自然二
不知共業所感空劫執爲虛無之氣三不知
空後成劫執爲情僞兩分四不知上界有情
下生執爲天地變化故知見網難出邪解易
生如止觀細推觀諸見境者非一曰諸邪解
猶見又解知是見義推理不當而偏見分明
作定解名之爲見又聽學人誦得名相齊
文作解心眼不開全無理觀據文者生無證
者死又習禪人唯尚理觀觸處心融闇於名
相一句不識誦文者守株情通者妙悟兩家
互闕論評皆失大約邪見有三一佛法外外
道者本原有三一迦毗羅外道此翻黃頭計
因中有果二漚樓僧佉此翻休睺計因中無
果三勒沙婆此翻苦行計因中亦有果亦無
果又入大乘論迦羅所說有計一過作者與
作一相與相者一分與有分一如是等名爲
計一優樓佉計異迦羅鳩馱計一異若提子
計非一非異一切外道及摩迦羅等計異皆
不離此四從三四外道亦出枝派至佛出時
有六大師所謂富蘭那迦葉姓也計不生不
滅末伽梨拘賒梨子計衆生苦樂無有因緣
自然而爾刪闍夜毗羅胝子計衆生時熟得
道入万劫苦盡自解脫如縷丸綿盡自止阿

耆多翅舍欽婆羅欽婆羅麁衣也計罪報之苦以投巖拔髮代之迦羅鳩馱迦旃延計亦有亦無尼揵陀若提子計業所作定不可改二附佛法外道者起自犢子方廣自以聰明讀佛經書而生一見附佛法起故得此名犢子讀舍利弗毗曇自制別義言我在四句外第五不可說藏中云何四句外道計色即是我離色有我色中有我我中有色四陰亦如是合二十身見大論云破二十身見成須陁洹即此義也今犢子計我異於六師復非佛法論諸皆推不受便是附佛法邪人法也或云三世及無為法為四句也又方廣道人自以聰明讀佛十喻自作義云不生不滅如幻如化空幻為宗龍樹斥云非佛法理方廣所作亦是邪人法也三學佛法成外道執佛教門而生煩惱不得入理大論云若不得般若方便入阿毗曇即墮有中入空即墮無中入昆勒墮亦有亦無中中論云執非有非無名愚癡論倒執正法還成邪人法也若學摩訶衍四門既失般若意為邪見火所燒四成邪人法乃至若於觀文忽解無明轉即變為明明具一切法或謂無明不可得變為明明何可得此不可得亦具一切法或謂法性之明亦可得亦不可得非可得非不可得一門即三門三門即一門此解明利所破無不壞所存無不立無能踰勝亦復自謂是無生忍如此解者是圓教四門見發也又大乘四門皆成見者實語是虛妄生語見故涅槃是生死起貪著故多服甘露傷命早夭方便門墮於邪執故稱內邪見也又此土振旦亦有其

義周弘正釋三玄云易判八卦陰陽吉凶此約有明玄老子虛融此約無明玄莊子自然約有無明玄自外枝派祖原出此今且約此以明得失如莊子云貴賤苦樂是非得失皆其自然若言自然是不破果不辯先業即是破因禮制仁義衛身安國若不行用滅族亡家但現世立德不招後世報是爲破果不破因若言慶流後世弃前則是亦有果亦無果也約一計即有三行一謂計有行善二計有行惡三計有行無記如玄理分應爾富貴不可企求貧賤不可怨避生無足欣死何勞畏將此虛心令居貴莫憍處窮不悶貪恚心息安一懷抱以自然訓物作入理階能此其德也德有多種若言常無欲觀其妙無何等欲忽玉璧棄公相洗耳還牛自守高志此乃棄欲界之欲攀上勝出之妙即以初禪等爲妙何以得知莊子云皇帝問道觀神氣見身內衆物以此爲道似如通明觀中發得初禪之妙若言諸苦所因貪欲爲本若離貪欲即得涅槃此無三界之欲此得滅止妙離之妙又法名無滌若滌於法是滌涅槃無此滌欲得一道微妙妙此諸欲欲妙皆無汝得何等尚不識欲界欲初禪妙況後欲妙耶若與權論乃是逗機漸引覆相論欲妙不得彰言了義而說但息諸企之欲觀自然之妙論該之行既除仁讓之風斯在此皆計有自然而行善也又計自然任運恣氣亦不運御從善亦不勤役作惡若傷神和不會自然雖無取捨而是行無記行業未盡受報何疑若計自然作惡者謂萬物自然恣意造惡終歸自然斯乃

背無欲而企欲還於妙而就麁如莊周斥仁義雖防小盜不意大盜揭仁義以謀其國本以自然息欲乃攝自然而為惡此義可知也已上外道及內道執見有二並俠真偽者一就所起法並俠二就所依法並俠一今通從外外道四句乃至圓四門外道見通塞隨乃至圓門三念處三解脫名數是同所起見羅繫縛無異譬如金鐵二鏁又從外道四句乃至圓門四見名雖清異所起煩惱體是汙穢譬如玉石二璞又從外道四句乃至圓門四見雖同研鍊有成不成譬如牛驢二乳又從外道四句乃至圓門四見有害不害譬如迦羅鎮頭二菓所計神我乃是縛法非自在我各執己是餘為妄語至相是非何關如實自謂真道翻開有路望得涅槃方沉生死自言諦當終成邪僻愛處生愛瞋處生瞋雖起慈悲愛見悲耳雖安塗割乃生滅強忍雖一切智世情推度雖得神通報於變化有漏變化所讀韋陀世智所說非陀羅尼本非法界緣雖斷鬼使如屈步蟲世醫所治差已更發入十八使集諸結業三界生死苦輪無際沉著有漏永無出期皆是諸見如偽豈可為是實之道也二約所依法異者一切諸見各依其法三外外道是有漏人發有漏法以有漏心著於著法著法著心體是諍競非但因時起頭撥發諸見已謂是涅槃執成見扼毒增闘盛所依之法非其所發之見亦偽也此雖邪法若論得意以邪輔入正相如蒸飛葉動轄少因緣尚證支佛何況世間善法然支佛雖正無藥非正教外外聲悟而其法門但

過諸見非正法也皆由著心於著法因果俱
闕斷莫甚邪法生邪見也若三藏四門是出世
聖人得出世法體是清淨滅煩惱處非唯佛
經是正法吾所由亦能得道妙勝定云佛去
世後一百年千萬人出家尤萬人得道二百
年時十萬人出家一萬人得道當知以無著
心不著無著法發心真正覺悟無常念念生
滅剋不保分毫求出要不封門生滯而起戲
論譬如有人欲速見王受賜拜職從四門入
何暇盤停諍計好醜知門是運途不須諍計
如藥為治病不應分別速出火宅盡諸苦際
真明發時證究竟道累覺無諍無諍則無業
無業則無生死但有道滅心地坦然因果俱
無闕諍俱滅唯有正見無邪見也復次四門
雖是正法若以著心著此四門則生邪見見
四門異於修因時多起鬬諍譬如有人父住
城門分別瓦木評薄精麁謂南是北非東巧
西拙自作讚罰不肯前進非門過也著者亦
爾分別名相廣知煩惱多諳道品要名聚衆
講衒禁遠行自大鼓聲我慢恒誇矯於他至
生鬬諍執興校緣入十八使纏發浩然皆由
著心於正法門而生邪見所起煩惱與外外
道更無有異論所計法天地懸殊方等云種
種問難著善所謂人亦如是爲學道故修此
四門三十餘年分別一門尚未明了功夫纔
著弄已著失無三種味空生空死唐弄一期
如彼問難著何剎益此由著心著無著法而
起邪見失道數四門體是正法逍遙化城前
尚茲真巧難雖孫遠處無別如天門直華餘
門尚隔不住二門俱得還進若數死未二俱

遲纏著不捨留住門若因若果俱無諍著是名無著心不著無著法不生邪見也復次以著心著此直門亦生邪見或爲名爲衆爲勝爲利分別門相瞋愛慢結因此得生譬如以毒內良藥中安得不死以見著毒入正法中增長苦集非如來咎利根外道以邪相入正相令著無著成佛弟子鈍根內道以正相入邪相令無著有著成邪弟子豈不悲哉別圓四門巧拙利鈍俱通究竟涅槃因不住著果無鬪諍若封門起見則生煩惱與[illegible]樓住等以此而觀如明眼人臨於涇渭豈容迷名而不識清濁也輔行記釋云金鐵二鎖者大智度論云譬在囹圄桎梏所拘雖復蒙赦更繫金鏁人爲愛繫如在囹圄雖得出家更著禁戒如繫金鎖今借譬此內外生著在獄鐵鎖如外計違赦金鎖如內計金鐵雖殊被縛義等佛法雖勝見繫無差玉鼠二璞者璞者玉也鄭重玉璞若有得者與其厚賜周人聞之覬其厚賜周人風俗名死鼠爲玉璞乃將詣鄭鄭人笑之其人悟已答鄭人曰楚人鳳凰其實山鷄以楚王重鳳有不識鳳者路有擔山鷄者問之曰此何鳥擔者知其不識乃欺曰鳳凰其人謂實便問擔者賣耶答賣問幾錢答萬錢用價買之擬欲上王得已便死楚王聞之愧而召問王亦謂實乃以十萬錢賜之故知周鄭之體淨穢永殊無著如鄭起見如周名同體異此之謂也有於三藏乃至圓教四門之名義如璞起於見愛其如死鼠牛驢二乳者又論云餘處或有好語亦從佛經中出若非佛法初聞似好久則不妙譬如驢

乳其色雖同秤但成糞故佛法外道語同有不殺慈悲之言搜窮其實盡歸虛妄今此亦爾外計雖有有無等言研覈無實盡是虛妄佛法大小一十六門雖云有無但破執心自歸正轍故云有成不成於外起計如驢乳藏等起計如牛乳乳名雖同其體永別見名雖等所執各異外雖除執無理可成藏等離著自入正轍又大智度論云謂佛教如牛乳修得解脫如牸得酪生熟酥等外道教猶彼驢乳本非出酪之物外道之教無解脫味故抨驢乳但成屎尿依外道教修但招苦果無所成益迦羅鎮頭二果者大涅槃經云善男子如迦羅林其樹衆多唯有一株鎮頭迦樹二果相似異果熟時有一女人悉皆拾取鎮頭迦果唯有一分迦羅迦果乃有十分女人不識將來詣市凡愚不識買迦羅迦噉已命終有智人輩聞是事已問是女人於何處得是果衆女人示處諸人即言彼方多有無量迦羅迦樹唯有一株鎮頭迦樹諸人知已笑而捨去經譬僧伽藍淸濁二衆今借以譬內見外見二見名同有害不害如外見發說無因果歸於邪無善內見起猶執大小經論所詮害諸損其善根故知或名同體異不可雷同或名異體同應須甄別邪正既辯玉石俄分不微初修深辯後學又華嚴演義云此方儒道玄妙不越三玄周易爲眞玄老子爲虛玄莊子爲談玄老子道德經云道生一一生二二生三三生萬物注云一者沖和之氣也言道動出沖和妙氣於生物之理未足又生陽氣陽氣不能獨生又生陰氣積沖氣之一

故云一生二生積陽氣之二故云二生三陰陽含孕沖氣調和然後萬物阜成故云三生萬物次下又云萬物負陰而抱陽沖氣以爲和上來皆明萬物自然生也莊子宗師篇云在太極之先而不爲高在六合之下而不爲深先天地生而不爲久長於上古而不爲老疏云言道之無所不在也故在高爲無高在深爲無深在久爲無久在老爲無老無所不在所在皆無也又云知天之所爲知人之所爲疏云知天之所爲者自然也意云但有知有爲皆不爲而爲故自然也今斷云若以自然爲因者斷義也即老子意由道生一道是自然故以爲因是邪因也又若謂萬物自然而生即莊子意則萬物自然無使之然故曰自然即無因也如鳥之黑即莊子文涅槃經意同易云一陰一陽謂之道陰陽不測謂之神釋云一謂無也無陰無陽乃謂之道一得爲無者無是虛無虛空不可分別唯一而已故以一爲無也若有境則有彼此相形有二有三不得爲一故在陰之時而不見爲陰之功在陽之時而不見爲陽之力自然而有陰陽自然無所營爲此則道之謂也今斷云若以陰陽變易能生即是邪因又一者無也即是無因若計一爲虛無自然則皆無因也則人自然生應常生人不待父母等衆緣善提自然生則一切果報不由修得又易云寂然不動感而遂通天下之故禮云人生而靜天之性也感物而動性之欲也後儒皆以言詞小同不觀前後本所建立致欲渾和三教但見言有小同豈知義有大異是知不入正宗

焉知言同意別未明已眼寧鑒名異體同所以徇語者迷據文者惑恐參大旨故錄示之且如外道說自然以為至道不成方便仍壞正因佛教亦說自然雖成正教猶是悉檀對治未為究竟以此一例其餘可知又直饒見超四句始出單四句猶有複四句具足四句且單四句者一有二無三亦有亦無四非有非無複四句者一有有有無二無有無無三亦有亦無有亦有亦無無四非有非無有非有非無無而言複者四句之中皆說有無具足四句者四句之中皆具四故第一有句具四者謂一有有二有無三有亦有亦無四有非有非無第二無句中具四者一無有二無無三無亦有亦無四無非有非無第三亦有亦無具四者一亦有亦無有二亦有亦無無三亦有亦無亦有亦無四亦有亦無非有非無第四非有非無具四者一非有非無有二非有非無無三非有非無亦有亦無四非有非無非有非無上四一十六句為具足四句第四絕言四句者一單四句外一絕言二複四句外一絕言三具足四句外一絕言有三絕言上諸四見一一皆有八十八使相應是見即外道見故若約佛法歷四教四門各生四見又一種四門各一絕言如是一一六各有八十八使六十二見百八等惑百法鈔云破邪執者即二邊之邪執總有三種二邊一外道斷常二邊如有外道一向執常即四徧常論等是此即常見邊又有外道一向執斷即七斷滅論是此即斷見邊第二小乘假實二邊或有小乘一向執假即一說部等執一

切法假有假名而無實體即是著假邊又有小乘一向執實即薩婆多犢子部等執諸法皆實即是著實邊第三大小乘空有二邊即小乘有部等執心外有法是著有邊大乘清辯菩薩等撥菩提涅槃無即是著空邊顯中道者有二一假施設中道二真實中道真實中道有三一者能證即分般若是其妙有智起惑盡名曰真空妙有真空正處中道二者能證有爲是其妙有所證真理名曰真空妙有真空正處中道三者唯於法身上說本來實性名爲妙有即此實性便是真空妙有真空正處中道二假施設中道者即佛於後得智中而假施設亦有三種一者不斷不常中道謂佛經中說有異熟識爲愆報主此陰纔滅彼陰便生即不是斷此破外道斷常二邊又說生滅不定名曰無常即是不常二者不假不實中道者謂佛經中說一切色心從種而生者即是不假依此分位或有相狀即是不實稱實而說正處中道此破小乘假實二邊三者不有不無中道即經說拔法徧計即是不有依圓妙有即是不無離有離無正處中道此破大小乘空有二邊是以欲執二邊之情即著中道之理纔作四句之解便失一乘之路須知非離邊有中亦非即邊是中若離邊求中則邊是本源若即邊是中中解猶存是以離解難知唯深般若執之如大火聚四邊不可觸之了之若淸涼池諸門皆可入矣故知法無定相迴轉隨心執即成非達之無咎如四句法通塞猶人在法名四句悟入名四門若計名四執毀法名四謗是知

四句不動得失空生一法無差昇沉自異又唯心訣破一百二十種見解云或和神養氣而保自然或苦節標形而為至道或執無著而棲立前境或求靜慮而伏捺妄心或割情滅法以凝空或附影緣塵而抱相或喪靈原之真照或殞佛種之正因或純識凝神費報於無情之地或澄心復色住果於八難之天或著有而守乾城或撥無而同鬼見或絕見而居闇室或立照而存所知或認有覺是真佛之形或勸無知同木石之類或執妄取究竟之果如即泥是瓶或忘緣趣解脫之門似撥波求水或外騁而棄與夢事或內守而端居抱愚或宗一而物像同如或見異而各立法界或守愚癡無分別而為大道或尚空見排善惡而作真修或解不思議性作頑空或體真善妙色為實有或推究機絕想同有漏之天或學覺觀思惟墮情量之域或不窮妄性作寡初之解或睎於幻體立空無之宗或認影像而為真或捨虛妄而求實或認見聞性為活物或指幻化境作無情或起意而乖寂知或斷念而齊佛用或迷性功德而起色身之見或緣覺空而生斷滅之心或執大理而頓棄莊嚴或違漸說而一向造作或據體離緣而墜性執或忘詮一切而守已愚或定人法自然而墮無因或執境智和合而生共見或執心境混同亂能所之法或著分別真俗縛智障之愚或守一如不變而隨常或定四相所遷而沉斷或執無修而祛聖位或言有證而背天真或執依正而隨世輪迴或厭生死而棄真解脫或迷真空而崇因著果或

昧實際而欣佛厭魔或著隨宜所說而守語
為眞或失音聲實相而離言求默或宗教乘
而厭自性之定或弘禪觀而斥了義之詮或
闇奇特而但顧出身徒沉識海或作淨潔而
唯求玄密反墮陰城或起殊勝知解而幹內
為瘡或任本性淸淨而執藥成病或尋文採
義而飲客水或守靜居閑而坐法塵或起有
得心談無相大乘或運圖度想探物外玄旨
或廢說起絕言之見或存詮招執指之機或
認動用而處生滅根原或專記憶而住識想
邊際或安排失圓覺之性或縱任虧入道之
門或起身心精進而滯有為或守任眞無事
而沉慧縛或尋計念勤思而失於正受或傲
無礙自在而放捨修行或隨結使而恃本性
空或執纏蓋而妄加除斷或保重而生法愛
或輕慢而毁佛因或進求而乖本心或退墮
而成放逸或語證相違而虧實地或體用各
據而乖佛乘或欣寂而住空失大悲之性或
泯緣而厭假違法爾之門或著我見而昧人
空或迷現量而堅法執或解不兼信而滋邪
見或信不具解而養無明或云人是而法非
或稱境深而智淺或取而迷物性或捨而乖
即眞或離而違因或即而亡果或非而謗實
或是而毁權或惡無明而背不動智門或憎
異境而壞法性三昧或據同理而起增上慢
或取別相而破方便門或是菩提而謗正法
輪或非衆生而毁眞佛體或著本智而非權
慧或逐正宗而執化門或滯理弱無為之境
或執事棲虛幻之網或絕邊泯迹違雙照之
門或保正存中失方便之意或定慧偏習而

燋爛道芽或行願孤興而沉理佛道或作無作行修有爲善提或著無著心學相似般若或疑淨相而迷垢實性或住正位而失俗本空或立無相觀而障礙眞如或起了知心而違背法性或守眞詮而生語見服甘露而早終或敎圓理而起著心飮醍醐而成毒已上略標一百二十種見解並是迷宗失旨背覺乖眞捏目生華迷頭認影若敲冰而索火如緣木以求魚覓影逃空捫風捉電若非甘種砂豈飯因皆不能以法性融通一旨和會盡逐方便悉入見纏不達正宗皆投見網綿密難出邪曲奔突於稠林勢猛力強猶瀑河漂於眷屬所以天魔外道本無其種修行失念遂派其原故知但有所重所依立知立解絲毫見處不亡皆成外道如華嚴經頌云以法無性故無有能了知如是解諸法究竟無所解以法無自體還何作解如辯兎角之大小了龜毛之短長理事俱虛可取笑於天下情歷自騰寶藏道於目前如華嚴論云見在即凡情云即佛祖師云不用求眞唯須息見法華經云此法非思量分別之所能解圓覺經云若以思惟心測度如來圓覺境界如將螢火燒須彌山終不能著斯皆是有作世俗之心豈能探無作出世之旨如先德云俗務者非但說來還斥名爲俗務並驅五塵六欲即是世務又專念空無相願亦是世務又念着生塗炭慈悲愍救亦是世務若能念念於無念非念非無念一心中覺了非世務是以若實悟宗之人尚不得無見無解豈可更隨言執意而起有見有解乎如大法鏡經云若諸

菩薩隨言取義不如正理思擇法故便生二十八不正見謂初相見者謂聞大乘經中所說一切諸法皆無自性無生無滅本來寂靜自性涅槃等言不善密意但隨此言義便生勝解謂佛所說一切諸法定無自性定無生等執著如是無性等相是名相見彼執著如是無性等相時便謗三自性謂徧計所執自性依他起自性圓成實自性等是知若謗此三性則撥眞俗二諦等一切法所以有無二見爲諸見本若能斷於諸見自然以宗鏡相應華手經云爾時世尊告舍利弗所言正見爲何謂也舍利弗其正見者無高無下等觀諸法乃至又正見者無一切見何以故諸有所見皆是邪見無一切見即是正見佛藏經云佛言一切諸見皆從虛妄緣起舍利弗若作是念此是正見是人即是邪見舍利弗於聖法中拔斷一切諸見根本悉斷一切語言道如虛空中手無觸礙諸沙門法皆應如是又云佛言舍利弗諸佛阿耨多羅三藐三菩提唯是一義所謂離也何等爲離離諸欲諸見欲者即是無明見者即是憶念何以故一切諸法憶念爲本所有念想即爲是見見即是邪是以若能離見即成諸佛十方稽首萬類歸依如中觀論云瞿曇大聖主憐愍說是法悉斷一切見我今稽首禮又夫遠離二邊住於中道者約華嚴經釋略舉四種以等一切一者除障約惑二者縛脫通惑業三者有無還事理四者一異約心境何以有此謂成菩提旣離細念妄惑盡已顯現法身智慧純淨若爲此見未免是邊故經云若有見正

覺解脫離諸漏不著一切世此非證道眼今
了於惑體性本空復無所淨故離二邊又除
淨交徹故無住著是曰離邊縛脫者謂昔常
被惑業繫縛流轉無窮今謂菩提釋然解脫
若爲此見即是住邊菩薩智了本自無縛於
何有解無縛無解則無苦樂故得離耳有無
邊事理者若昔謂惑有今了惑空昔謂心空
今知妙有又眞樂本有失而不知妄苦本空
得而不覺今日始知空者妄苦有者涅槃若
如是知並未離邊又煩惱業苦本有今無菩
提佛身本無今有等皆三世有法菩提之性
不屬三世故三世有無皆是邊攝眞智契理
絕於三世故離有無之二邊等一異有二一
者心境不了則二契合則一亦成於邊二者
生佛有異今了一性亦名爲邊今正覺了此
中無有二亦不有無二若善見者如理安住
故離此邊令一契菩提一切都寂故云遠離
義淨禪師云瑜伽則眞有俗無以三性爲本
中觀乃眞無俗有實二諦爲先般若大宗会
斯兩意致使東夏則道分南北西方乃義隔
有空如上所說或諸凡夫執有著空情見非
一四倒八邪之執五謗二見之愚或諸賢聖
判教分宗智解亦別三時八教之道五性十
宗之科未顯圓文或得或失若入宗鏡正解
分明體用相合心境交涉空具德而徹萬有
之表事無礙而全一理之中又若究竟欲免
斷常邊邪之見須明華嚴六相義門則能任
法施爲自亡能所隨緣動寂不壞有無具大
惣持究竟無過矣此六相義是辯世間法自
在無礙正顯緣起無分別理若善見者得智

修□而要[illegible]
徹時圓不隱顯[illegible]
雖總同時繁興不有雜然異別寘敘非無不
句以有心知不可以無心會詳法界內無總
別之文說果海中絕成壞之旨今依因門智
照古德略以喻明六相義者一總相二別相
三同相四異相五成相六壞相總相者譬如
一舍是總相椽等是別相椽等諸緣和同作
舍各不相違非作餘物故名同相椽等諸緣
遞互相望一一不同名異相椽等諸緣一多
相成名成相椽等諸緣各住自法本不作故
名壞相又椽即是舍爲椽獨能作舍若離椽
舍即全不成故若得椽時即得舍故所以椽
非是少力共成皆是全力故舍既即是椽餘
瓦木等總並是椽若却椽即舍無故舍壞故
不名瓦木等是故瓦木等即是椽也若不
即椽者舍即不成椽瓦木等皆不成今既並
成故知相即耳椽即瓦木等一椽既爾餘一
切緣例然是故一切緣起不成即已成也
別相者椽等諸緣別於總故若不別者總義
不成由無別時即無總故以因別而得總故
是故別者以總爲別也如椽即舍故名總相
即是椽故名別相若不即舍不是椽若不即
椽不是舍例如若不即總不名別若不即別
不名總問若相即者云何說別答只由相即
是故成別若不相即者總在別外故非總也
別在總外故非別也同相者椽等諸緣和同
作舍不相違故皆名舍緣非作餘物故名同
相總相唯望一舍說今此同相約椽木等諸
緣說雖體各別成力義齊故名同相若不同
者椽等諸緣互相違故皆不同作舍舍不得

有故是斷也若相違不作舍而執有舍者無因有舍故即是常也異相者椽等諸緣隨自形類相差別故問若異者應不同耶答只由異故所以同耳令既舍成同名緣者當知異也又因同不異故方說於諸法異耳是以經云奇哉世尊能於無異法中而說諸法異前別相者俱椽等諸緣別於一舍故令異相者椽等諸緣遞互相望各各異故若不異者壞本緣法不成舍故即是斷若壞緣不成舍而執有舍無因有者即是常也成相者以諸緣各住自法本不作故舍義得成若椽作舍即失本緣法故舍義不得成壞相者椽等諸緣各住自法本不作故是壞義若椽作即失椽法失椽法故舍即無椽不得有舍是斷也若失椽法而有舍者無椽即無因無因而有舍即是常也是故異如一心為總相能攝世出世間一切法故約攝諸法得總名能生諸緣成別異法法皆齊為同相隨相不等稱異門建立境界歸成不動自位而為壞又云一總相者一舍多德故二別相者多德非一故三同相者多義不相違故四異相者多義不相似故五成相者由此諸義緣起成故六壞相者諸緣各住自性不移動故此上六相義門是菩薩初地中觀通世間一切法門能入法界之宗不墮斷常之見若一向別遂行位而乖宗若一向同失進修而墮寂所以位位即佛階降宛然重重錄磨本位不動斯則同異俱濟理事不虧因果無差迷悟全別欲論大旨六相還同夢裏渡河若約正宗十地猶如空中鳥跡若約圓修斷惑對治習氣非

無理行相資闕一不可是以文殊以理印行差別之道無虧普賢以行會理根本之門不廢如上微細揀見眞實識心可謂教觀相應境智冥合正助齊運目足更資則定可以繼先德之後塵紹覺王之末裔矣

宗鏡錄卷第四十六　　篤

音義

評反去塗反反撲
符評刪吏也謨五也
兵量所除反拔反奠
反姦削憍義堂誤
佉反也牽違揭綠也
立反脛喬也居反反
伽丁皮反列衙
鳩尼厚哮謀黃自
居聚反也力言莫計縮媒
求也踰東哮學謀反也
反平反反反也逕
泒朱航僻古反
延分殀羊嗣芳郵靈
芳流於殁青也辟鏵滑
反也非也反反也云反
賒反諭璞賁
式車企擻延角圖
郎反拌直和苦剖方也反粗
丁普反中也奴破斂未也
國耕反反也敲囊
魚也聚孕傚口聲鮮齒
奉欻下反以懷胡發交也制囊
反名華謠孳殺也反反也
守也栗反也反擱
柽式反稹撥莫手
之足覩房複找也奔撫
日曰尿六卷來除反持
反柽叙覓反繃反也以
在也吊纖者理濬
楛儡樁翰叙傈
古反譬儡執頑鳥轉闊也
呋回司紅也八也反
販反也反反麦
方顯沖剠賧虛斟

丁未歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第四十七　　繁

慧日永明寺主智覺禪師　延壽　集

夫言唯識義約有幾種識　答經論通辯有八種識　一眼識　二耳識　三鼻識　四舌識　五身識　六意識　七末那識　八阿賴耶識　正文出護法菩薩唯識論十卷　此論釋天親菩薩唯識三十頌文　慈恩大師製疏釋論　此頌文初爲居士所掌　後有樂觀者輸金一兩　慈恩成唯識論掌中樞要云　世親菩薩業綜於三乘　乃備遊於諸部　知小教而非極　遂迴趣於大乘　因聞誦華嚴十地品　阿毗達磨　猶大乘品　遂悔謗前非　誓諸先見　持刀截舌　用表深衷　其兄無著菩薩止其自割　說以利害　雖以舌謗法　罪彌深廣　讚釋大乘　以悔先犯　菩薩斂鋒　兄諾因歸　妙理遂製十地論攝大乘論　故此二論菩薩創歸大乘之作　既而久蘊玄宗　情深與奪　家論用暢深極　採擷幽機　提控精邃　著唯識三十頌　以暢大乘之妙趣也　萬像含於一字　千訓備於一言　道超羣藝　冠衆聖　略談既畢　廣釋方陳　機感未符　智從冥往　復有護法等菩薩賞翫頌文　各爲義釋　雖分峯崐競疏幹瓊枝　而獨擅光輝　穎標奔騰者　其唯護法一人乎　菩薩果成先劫　位克今賢　撫物潛資　隨機利見　春秋二十有九　知息化之有期　厭無常以禪習　誓不離於菩提樹以終　三載禪禮之暇　筆裁斯釋　文邁旨遠　智贍名高　執殺累於一言　紛解窮於半頌　文殊永久　則會符眼緣　義等江湖　乃疏成請獨平郊　弭群登層峯而挫漢垤阜　巖巖秀崒　窿以恒蕩　俯鑽邃而無底　仰尋高

而雜際跡文殘義訛演不窮浩句宏宗闡甄
有極功逾千聖道合百王時有玄鑒居士識
鳳鴻之殺羽麥麟龍之潛跡每罄所資恒爲
供養深誠固志物竭積年善護誘接多端荅
遺芳釋而識之曰我識之後凡有來觀即取
金一兩既達神穎嘗可傳通終期既漸奄絕
玄導善鑒名振此州論釋聲超依止有靈之
類詳不懷歎朝聞夕殞豈揆金璧者市趣賢
妙在疊賞五天鶴望來飄流行大師敷發天
耆識假循詩舞神迹而不瞻禮何墨敎而不
披誦聞斯妙理殷衛論來居士記先聖之遺
言必令賢之是囑乃奉茲草本并五蘊論釋
大師賞翫猶觀聖容每置掌中不殊眞說自
西雜玉牒東馳素象雖復廣演微筌賞之以
爲緘使及乎神摇別館景阻炎暉請耳目以
徵思護心靈而釋妙乃曰今者方怡我心耳
宣尼云我有美玉蘊匱藏之諱爲善價我今
詰諸基風運阜雍九歲了數自爾志託煙霞
加每庶幾緇服厭俗屢賞幼絕情分至年十
七遂預緇林別奉明詔得爲門侍自參預三
千即欣覩七千必諸善願福果函丈不以散
才之質遂得隨從譯僚助尋操觚叅受此論
初功之際十釋別翻昉尚光基四人同受闕
師執筆撿文纂義既爲令範務各有司數朝
之後基求退迹大師固聞甚慇懃請曰自夕
夢金容晨趨白馬英髦間出靈智肯隨聞五
分以心祈禮八藏而遐望雖得法門之糟粕
然失玄源之淳粹今東土榮賢並目擊玄宗
幸復擢秀萬方穎超千古不立功於參糅可
謂失時者也況羣聖制作各馳譽於五天雖

文具傳於貝葉而義不備於一本情見各異稟者無依況時漸人澆命促慧舛討支離而頹究攢殊指而難悟請錯綜羣言以為一本指定真謬權衡盛則久而遂許故得此論行焉大師理遣三賢獨授庸拙此論也括衆經之秘包羣聖之旨何滯不融無幽不燭仰之不極俯之不測遠之無智近之有識其有隱括五明搜揚八藏幽關每擁玄路未通囑猶毫氂丘盈投之以炎爍霜氷凋積沃之以畏景信巨夜之銀輝昏旦之金鏡矣雖復本出五天然彼無茲糅釋直爾十師之別作鳩集猶難況更攄此幽文誠為未有斯乃此論之因起也　問此八種識行相如何　答經論成立自有明文此八種識具三能變一異熟能變即第八識二思量能變即第七識三了別能變即前六識唯識論云識所變相雖無量種而能變識類別唯三一謂異熟即第八識多異熟性故二謂思量即第七識恒審思量故三謂了境即前六識了境麁相故論頌曰初阿賴耶識異熟一切種不可知執受處了常與觸作意受想思相應唯捨受是無覆無記觸等亦如是恒轉如瀑流阿羅漢位捨初能變識大乘教名阿賴耶此識有能藏所藏執藏義故謂與雜染互為緣故有情執為自內我故古釋云一能藏者即能含藏義猶如庫藏能含藏寶貝得藏名此能含藏雜染種故名為藏亦即持義二所藏者即是所依義猶如庫藏是寶等所依故此識是雜染法所依處故三執藏者堅守不捨義猶如金銀等藏為人堅守執為自內我故名為藏此識

爲緣末那堅執爲我故名爲藏起信鈔釋云第八能藏所藏義者且所藏義謂此識體藏也是根身種子器世間所藏處也以根身等是此識相分故如藏中物像如身在室內欲覓賴耶識只在色心中欲覓摩尼珠只在青黃內又能藏義謂根身等法皆藏在識身之中如像在珠內欲覓一切法總在賴耶中欲覓一切像總在摩尼內與前義互爲能所瑜伽論云以八種義證本識有一依止執受相二最初生起相三有明了性相四有種子性相五業用差別相六身受差別相七處無心定相八命終時分相又古德依論解釋證有第八識者論云此第八識非是世間現量所見之境唯憑聖言量及以眞正道理而知有之引七本經證之阿毗達磨經有二頌初頌云無始時來界一切法等依由此有諸趣及涅槃證得無始時來界者言界是因義爲第八識從無始至今能持一切漏無漏色心等諸法種子又能與漏無漏種子力令生現行即第八與一切種子爲依持生起二因一切法等依者依是緣義爲第八識能變爲身器作有情依與一切漏無漏現行等而爲所依以能執受五色根身與前七識現爲俱有依故即第八識能與一切現行色心等法爲增上緣依也由此有諸趣及涅槃證得者此第八識不唯獨與有漏流轉法爲依持用兼能與一切無漏還滅法爲依持用第二頌云由攝藏諸法一切種子識故名阿賴耶勝者我開演者即第八識自證分能持種故名種子識解深密經頌云阿陀那識甚深細一

切種子如瀑流我於凡愚不開演恐彼分別執為我阿陀那者此云執持為此識能執持諸法種子及能執受色根及根依處亦能執取結生相續故說此識名阿陀那一切種子如瀑流者謂第八識中一切種子若遇緣鼓擊便生轉識現行或種子有生住異滅不停如似瀑流楞伽經頌云譬如巨海浪斯由猛風起洪波鼓冥壑無有斷絶時藏識海常住境界風所動種種諸識浪騰躍而轉生又小乘增一阿含經云有根本識是諸識所依此根本識即是第八識以第八識能發起前六轉識故二上座部說有有分識便是第八識此有分識體常不間斷徧三界有有謂三有分者因義即三有之因皆由此識三化地部中說有窮生死蘊緣此第八徧三界九地恒常有故但有生死處即常徧為依直至大乘金剛心來煩惱盡時方捨故名窮生死蘊若諸轉識即無此功能以第六識體多間斷故入五位無心時六識皆間斷不行此時應不名有情以無識住持故即應爛壞四一切有部說此識名阿賴耶有愛樂欣喜四種阿賴耶愛是總句總緣三世為境餘三是別句別緣三世樂是現在欣是過去喜是未來即此第八識是諸有情當執為自內我是真愛著處故名阿賴耶是經部證有十一者持種心唯識論云謂契經說雜染清淨諸法種子之所集起故名為心若無此識彼持種心不應有故謂諸轉識在滅定等有間斷故根境作意善等類別易脫起故如電光等不堅住故非可熏持不能持種非染淨種所集起故二異熟心唯

識論云如契經說有異熟心善惡業感若無此識彼異熟心不應有故者即第八識謂前世中以善不善業為因招感得今生第八異熟心是果論云定應許有真異熟識酬牽引業徧而無斷變為身器作有情依身器離心理非有故三界趣生體唯識論云契經說有情流轉五趣四生若無此識彼趣生體不應有故須信有第八識為三界九地五趣四生之體若無此識即一切有情不應得有四有執受唯識論云又契經說有色根身是有執受若無此識彼能執受不應有故其有色界中有情有五色根及內五塵是第八親相分唯第八識能執受若是餘識即無此能五壽煖識三證有第八識唯識論云又契經說壽煖識三更互依持得相續住若無此識能持壽煖令久住識不應有故六生死時有心證有第八識唯識論云又契經說諸有情類受生命終必住散位作無心定若無此識生死時心不應有故又將死時由善惡業上下身分冷觸漸起若無此識彼事不成第七引緣起依證有第八識唯識論云又契經說識緣名色名色緣識如是二法展轉相依譬如束蘆俱時而轉若無此識彼識自體不應有故小乘云我將六識為名色依何要第八論破云眼等轉識攝在名中此識若無說誰為識論主云眼等六識已攝在名中為識蘊故須得第八為名外識支與名色為依又如此界人生時中有初念心執取結生時由未有前六識為名中識蘊名色唯具三蘊此三蘊名色一念間依何而住故知信有第八識是名

外識支與名色為依入引識食證有第八識唯識論云又契經說一切有情皆依食住若無此識彼識食體不應有故所以佛告外道言所為一切有情皆依食住此是正覺正說餘不能知彼外道自餓已身終無有益食是資益義任持義九引滅定有心證有第八識唯識論云又契經說住滅定者身語心行無不皆滅而壽不滅亦不離煖根無變壞識不離身若無此識住滅定者識不離身不應有故論主云入滅定聖人身語心行無不皆滅即出入息是身加行受想是心加行尋伺是語加行此三加行與第六識相應在滅定中皆悉滅故而壽不滅者即第八識種上有連持一報色心不斷功能名壽言亦不離識者煖觸是第八識相分即此二法皆不離第八識既在滅定中六識身語心加行皆悉不行而有壽煖存者明知即是第八識與壽煖為緣十引染淨心證有第八唯識論云又契經說心雜染故有情雜染心清淨故有情清淨若無此識彼染淨心不應有故謂染淨法以心為本因心而生依心而住受彼熏持彼種故以心為本者即一切染淨有為無為法皆以第八識為根本依心而住者即前七現行皆依第八識而住言受彼熏者即第八識受彼前七識熏言持彼種者即第八能持前七三性染淨種子所以密嚴經云是身如起屍亦如熱時焰隨行因緣轉非妄亦非實為受之所牽性空無有我意等識所識與心而共生五識復更依意識而因起如是一切時大地而俱轉類耶為於愛所熏而增長既自增

長已復增於餘識展轉不斷絕猶如於井輪以有諸識故衆趣而生起於是諸趣中識復得增長識與世間法更互以爲因譬如河水流前後而不斷亦如芽與種相續而轉生各各相差別分別而顯現識行亦如是旣三和合已而復更和合差別相而生如是而流轉常無有斷絕內外一切法皆因此而起愚不了唯心彼等勤觀察華嚴經云善男子諸業虛妄積集名心末那思量意識分別眼等五識了境不同愚癡凡夫不能知覺怖老病死求入涅槃生死涅槃二俱不識於一切境妄起分別又由未來諸根五塵境界斷滅凡愚之人以爲涅槃諸佛菩薩自證悟時轉阿賴耶得本覺智善男子一切凡愚迷佛方便執有三乘不了三界由心所起不知三世一切佛法自心現量見外五塵執爲實有猶如牛羊不能知覺生死輪中無由出離善男子佛說諸法無生無滅亦無三世何以故如自心現五塵境界本無有故有無諸法本不生故聖者自悟境界如是善男子愚癡凡夫妄起分別無中執有有中執無取阿賴耶種種行相躋於生滅二邊見中不了自心而起分別善男子當知自心卽是一切佛菩薩法由知自心卽佛法故則能淨一切剎入一切劫是以藏識頓變根身器世間故爲甚深之義現量比量俱不能量又過量無量故如經偈云法界非有量亦復非無量牟尼悉超越有量及無量故知識性從智難明究竟窮通唯佛能了是以宗鏡廣引斯文爲微密難知故一問唯識正義爲破我法二執顯二空理證一

真心云何世間及諸聖教說有我法　答但是假說唯依識變如唯識頌云由假說我法有種種相轉彼依識所變此能變唯三謂異熟思量及了別境識世間聖教說有我法但由假立非實有性我謂主宰法謂軌持乃至云何應知實無外境唯有內識似外境生實我實法不可得故如何實我不可得耶諸所執我略有三種一者執我體常周徧量同虛空隨處造業受苦樂故二者執我其體雖常而量不定隨身大小有卷舒故三者執我體常至細如一極微潛轉身中作事業故初且非理所以者何執我常徧量同虛空應不隨身受苦樂等又常徧故應無動轉如何隨身能造諸業乃至中亦非理所以者何執我體常住不應隨身而有舒卷既有舒卷如橐籥風應非常住乃至後亦非理所以者何我量至小如何速巡身如旋火輪以轉動故則所執我非一非常諸有往來非常一故又所執我復有三種一者即蘊二者離蘊三者與蘊非即非離初即蘊我理且不然我應如蘊非常一故又內諸色定非實我如外諸色有質礙故心心所法亦非實我不恒相續待衆緣故餘行餘色亦非實我如虛空等非覺性故中離蘊我理亦不然應如虛空無作受故後具非我理亦不然許依蘊立非即離蘊應如瓶等非實我故又既不可說有為無為亦應不可說是我非我故彼所執實我不成乃至如是所說一切我執自心外蘊或有或無自心內蘊一切皆有是故我執皆緣無常五取蘊相妄執為我然諸蘊相從緣生故是如幻

有妄所執我橫計度故決定非有故契經說
勢劫當知世間沙門婆羅門等所有我見一
切皆緣五取蘊起　問若離心外無實我及
實法者則假法亦無以假法依眞而建立故
若夫假法者但是虛假似有而轉必不像眞如
唯識論云有作是難若無離識實我法者假
亦應無謂假必依眞事似事共法而立乃至
答云又假必依眞事立者亦不應理眞謂自
相假智及詮俱非境故謂假智詮不得自相
唯於諸法共相而轉亦非離此有別方便施
設自相為假所依然假智詮必依聲起聲不
及處此便不轉能詮所詮俱非自相故知假
說不依眞事由此但依似事而轉似謂增益
非實有相聲依增益似相而轉故不可說假
必依眞　問此第八識有幾能變令諸識生
長顯現　答有二能變一因能變二果能變
唯識論云能變有二種一因能變謂第八識
中等流異熟二因習氣等流習氣由七識中
善惡無記熏令生長異熟習氣由六識中有
漏善惡熏令生長二果能變謂前二種習氣
力故有八識生現種種相等流習氣因緣故
八識體相差別而生名等流果果似因故異
熟習氣為增上緣感第八識酬引業力恒相
續故立異熟名感前六識酬滿業者從異熟
起名異熟生不名異熟有間斷故即前異熟
及異熟生名異熟果果異因故此中且說我
愛執藏持雜染種能變果識名為異熟
問第八識廣容周徧為萬法根原經論同稱
故稱第一微細體性如何指陳　答此體不
可說微妙最難知周徧法界而無住心依持

一切而不現相如空中飛鳥雖往來騫翥而跡不可尋似眼裏童人任照矚森羅而眼終不見若月合一色徧分萬像之形等日耀千光普照四天之下類摩尼無思而雨寶廣濟群生猶磁石無覺而轉移周迴六趣密嚴經偈云藏識持於世猶如線貫珠亦如車有輪隨於業風轉陶師運輪杖器成隨所用藏識與諸界共力無不成內外諸世間彌綸悉周徧譬如衆星象布列在虛空風力之所持運行常不息如空中鳥跡求之不可見然爲不離空頓退而進退藏識亦如是不離自他身如海起波濤如空含萬像藏識亦如是蘊藏諸習氣譬如水中月及以諸蓮華與水不相離不為水所著藏識亦復然習氣莫能染如目有童子眼終不自見藏識住於身攝藏諸種子徧持壽煖識如雲覆世間業用曾不停衆生莫能見又云諸仁者一切衆色皆阿賴耶與色習相應變似其相非別有體同於愚夫妄所分別諸仁者一切衆生若坐若臥若行若立惛醉睡眠乃至狂走莫不皆是賴耶識乃至如磁石力令鐵轉移雖無有心似有心者阿賴耶識亦復如是為生死法之所攝持往來諸趣非我似我如水中有物雖無思覺而隨於水流動不住阿賴耶識亦復如是雖無分別依身運行乃至若有於此能正觀察知諸世間皆是自心是分別見即皆轉滅又頌云能持世間因所謂阿賴耶第八丈夫識運動於一切如輪轉衆瓶如油徧在麻鹽中有鹹味亦如無常性普徧於諸色　問此識周徧凡聖境還為當離此別有真性為復

即是　答非一非異得此識名不合而合成其藏義此阿賴耶識即是真心不守自性隨染淨緣不合而合能含藏一切真俗境界故名藏識如明鏡不與影像合而合影像此約有和合義邊說若不和合義者即體常不變故号真如因合不合分其二義本一真心湛然不動若有不信阿賴耶識即是如來藏別求真如理者如離像覓鏡即是惡慧以未了不變隨緣隨緣不變之義而生二執　問第八識變義如何　答變謂識體轉似二分釋云論明諸識體即自證分轉似相見二分而生此說識體是依他性轉似相見二分非無亦依他起依此二分執實二取聖說爲無非無依他中無此二分論說唯二依他性故此緣真智緣於真如無相分故餘皆有相不爾如何名他心智後得智等不外取故許有相見二體性故說相見種或同或異若同種者即一識體轉似二分相用而生如一蝸牛變生二角此說影像相見離體更無別性是識用故若言相見各別種者見是自體義用分之故離識更無別種即一識體轉似見分別用而生識爲所依轉相分種似相而起以作用別性各不同故相別種生於理爲勝故言識體轉似二分此依他起非有似有實非二分似計所執二分見相故立似名相別有種何名識變不離識故內識變時相方生故此顯能變相見二分用體別有何故又說識似二分生論說相見俱依自證起故若無自證二定不生如無頭時角定非有及無鏡時面影不起皆於識上現相貌故故說二分依識體生

夫非唯相見二分從識體生乃至凡聖之身淨穢之土皆從識現如彌勒菩薩云日月燈明佛出家教我修習唯心識定入三摩地歷劫已來以此三昧事恒沙佛求世名心歇滅無有至然燈佛出現於世我乃得成無上妙圓識心三昧乃至盡空如來國土淨穢有無皆是我心變化所現世尊我了如是唯心識故識性流出無量如來今得授記次補佛處佛問圓通我以諦觀十方唯識識心圓明入圓成實遠離依他及徧計執得無生忍斯為第一是故以十方諸界淨穢國土皆是我心中變出故是我屋宅真實隨心巧拙由智對大菩薩權攝淨穢方眾生現斯穢土十方如來皆是我心中流出者古釋云如海上漚各各不同時有差別心體即有彼此但水體是一即知一佛出現時即一切佛土現離自他相故但眾生有亂十方如來為種種身而助化之非但如來令於一義一切眾生亦是我諸出　問轉變變現其義同別　答古釋云有唯轉變非變現者轉變之言通於種現現能熏種種能生種種生現行皆名轉變變現之言唯現心等能起見相名之為變不通於種相分色等　問既入本識與所生果為復是一是異　答非一非異論云本識中親生自果功能差別此與本識及所生果不一不異體用因果理應爾故釋云本識是體種子是用種子是因所生是果此之二法理應如是不一不異本識望種於出體中攝相歸性故皆無記種從現行望於本識相用別論故通三性若即是一不可說為有因果法有體有

法若一向異應殺變等能生豆等以許因果一向異故不爾法滅應方有用以許體用一向異故用體相似氣勢必同因果相似功能狀貌可相隨順非一向異 問阿賴耶識與幾心所相應 答識論云常與觸作意受想思相應阿賴耶識無始時來乃至未轉於一切位恒與此五心所相應以是徧行心所攝故一觸者論云謂三和分別變異令心心所觸境爲性受想思等所依爲業釋云以此五種體是遍行心所攝故決定相應雖復不增亦不可減定俱生滅名徧行故觸謂三和者即根境識體異名三不相乖返更相交涉名爲隨順根可爲依境可爲取識三所生可依於根而取於境此三之上皆有順生一切心所功能作用名爲變異分別之用是觸功能謂觸之上有似前三順生心所變異功能說名分別分別即是領似異名如子似父名分別父問何故三和唯根獨勝答一由主故有殊勝能名之爲主二由近故能近生心及心所故三由徧故不唯心所亦能生心故四由續故常相續有境識不爾故境體雖能生心心所以非主故又非近故徧闕二義不名爲勝心雖是主近生心所不能生心不自在故非徧也徧闕一義故非勝境識皆不續識有境生故俱闕續義非得勝名唯根獨勝問觸自性是實是假答此觸數定是實有四食性故二作意者論云作意謂能警心爲性於所緣境引心爲業釋云作意警心有二功力一者令心未起而起二者令心起已趣境故言警覺應起心種引令趣境三受者論云受謂

領納順違俱非境相爲性起愛爲業四想者論云想謂於境取像爲性施設種種名言爲業謂要安立境分劑相方能隨起種種名言釋云此中安立取像異名謂此是青非青等作分劑而取其相名爲安立由此取像便起名言此是青等性類衆多故名種種五思者論云思謂令心造作爲性於善品等役心爲業謂能取境正因等相驅役自心令造善等此五段是徧行所攝故與藏識決定相應此觸等五與異熟識行相雖異而時依同所緣事等故名相應此識行相極不明了不能分別違順境相微細一類唯與捨受相應又此相應受唯是異熟隨先引業轉不待現緣任善惡業勢力轉故唯是捨受苦樂二受是異熟生非眞異熟待現緣故非此相應又由此識常無轉變有情恒執爲自內我若與苦樂二受相應便有轉變寧執爲我故此但與捨受相應釋曰此觸等五與異熟識行相雖異而時依同所緣事等故名相應者由四等故說名相應謂事等處等時等所依等令約見分爲行相影像相分爲所緣自體名事等者相似義體各唯一境相相似故所緣事皆名爲等以觸等五相託本識相生所緣既相似故名爲等唯識爲宗不約本質名爲所緣亦非影像名爲行相時謂刹那定同一世依謂根俱無有間唯與捨受相應者此有五義一極不明了是捨受相若苦樂受必明了故受總有五一憂二喜三苦四樂五捨此中憂喜入苦樂中依三受門分別不言憂喜二不能分別順違境相取中容境是捨受相若是餘

受取違順境故三由微細若是餘受行相必
麁四由一類若是餘受必是易脫此行相定
故成一類五相續而轉若是餘受必有間斷
此恒相續故唯捨受若能分別違順境相非
眞異熟異熟若取境定故若麁動者如餘心
非異熟主顯行相難知異餘識也由此五義
必其有故便能受熏持種相續又解此識極
不明了曾無慧念慧念行相極明了故不能
分別違順境相顯唯捨受非苦樂俱及能不
與善染等並相續而轉顯無有欲令有希望
方有欲起此相續故無有欲也由此五義等
二義正顯唯捨受所由所餘四義因簡別境
等故唯與捨受俱　問此識既與捨受相應
如何亦是惡業異熟　答論云捨受不違善
惡品故如無記法善惡俱招釋云無記既寂
靜何為惡業果捨雖寂靜不違二故得為惡
果不同禪定寂靜此無所能為故通惡業感
餘七轉識設起苦樂此識皆俱以捨不違苦
樂品故若或苦樂不俱於人天中應不受苦
果以相違故三惡趣中應不受樂果亦相違
故此中苦樂皆是別招故捨不違　問亦識
云何不與別境等五心所相應　答論云互
相違故為欲希望所樂事轉此識任業無所
希望勝解印持決定事轉此識瞢昧無所印
持念唯明記曾習事轉此識昧劣不能明記
定能令心專注一境此識任運剎那別緣慧
唯簡擇得等事轉此識微昧不能簡擇故此
不與別境相應此識唯是異熟性故善染汙
等亦不相應惡作等四無記性者有間斷故
定非異熟釋云定能令心專注一境此識任

運剎那別緣者定離影像相分剎那新起至加行時所觀本質前後相續恒專注境此識任運不作加行專注本質恒緣現在影像所緣但新新起且定行相一一剎那深取專注趣向所緣此識深取行相不爾故非定位言任運者是隨業轉惡作等定非異熟者非眞異熟不遍異熟生亦有惡作等非一切時常相續故非此相應故知第八眞識常如梏相以任運之緣合恒常之道不爲垢法之所染寧爲淨法之所治非生死之所羈豈涅槃之能寂是以稱爲識主故號心王遍後因一念無明起七識波浪遂生心所失本心王皆因强覺覺明分能立所起明了之解心境歷然運分別之情自他宛爾因茲有情心內遂懵愛而結怨親無情境中隨想念而標形礙遂使外則桒由變海海變桒田內則親作怨由怨爲親種互爲高下反覆相酬從茲業果恒新苦緣不斷是以首楞嚴經云佛告富樓那明妄非他覺明爲咎所妄既立明理不踰以是因緣聽不出聲見不超色乃至唯殺盜婬三爲根本以是因緣業果相續富樓那如是三種顚倒相續皆是覺明明了知性因了發相從妄見生山河大地諸有爲相次第遷流因此虛妄終而復始是故若欲還原反本旋妄歸眞但一念不生前後際斷分別心滅輪迴業亡根盡枝枯因空果喪無始之情塵識垢應念全消本來之佛眼常身隨眞頓現

宗鏡錄卷第四十七

音義

羈[illegible]　稟[illegible]　翕[illegible]　謇[illegible]　乾　翥章恕反[illegible]

戊申歲分司大藏都監開板

[illegible]

丁未歲分司大藏都監開板

毛反䌰織子也所娉 也也反也也山崑撮 也

也細雜女縷案常淡明昌惨 剌 狄 崙挑子頡

爍也救也反也反也究 鄙良㕍 弭 諒 牽梧 反胡

灼書 反 淳 注從反 也习聚都反綿也息也反 結

爍藥 擢 也嘗 鬖 夕說 反土回 婢上拱 控 顅

也反抽直林倫役莫牛文 殞 也反 峨 也反也苦反胡

沃 也角也反也抱相日 殺于 鵝 嗟五跳坡吉貢 朗

灌鳥 出反 瀆 反昔對 也愍鳳於喚何也 也也反 磝

也酷也拔 粹 糟 操 反醫表也反 軌 引以蔡

反 也絲雖糟作特七 歒 反 窿 幹 邃 引之

澆 也遂粕曹也刀 歪以 鱗 穹力並古也雖鐵反

也古 反也反 反 也鬲鱗力 窿中 幹 新 邃 遂也可

薄堯 賫 粕 舧 反鳳玲 反 反也反 踻

也反也洛糟尼酒古 匱 也反 鑽 邁 際牛古

妖胝代粘否爵胡 匱徒 顈 又借行莫 崐 小蛙

毳 也反 反也反 也谷 反古 借官也話 反古 螺反

粃糙 与 綜 範 反光逈玩反遠反 渾也蝸

宗鏡錄卷第四十八　　　　篤

慧日永明寺主智覺禪師　延壽　集

夫三性法門該通萬法於第八識何性所攝約有幾位　答論云諸有漏種與異熟識體無別故無記性攝因果俱有善等性故亦名善等諸無漏種非異熟識性所攝故因果俱是善性攝故唯名為善釋云此有漏種其下第八識體無別故性類是同唯是無記若能所生法皆通善等三性謂此種子本能熏習現行之因及後所生現行之果皆通三性故言因果俱善等性即是功能差別門說非依體門性唯無記此約有漏種說若無漏種非異熟性所攝故故非無記體性不順本識體故體既不同不可相即又性類別能治所治漏無漏殊不可相即問無漏既不從識名無記性此為何性答因果俱是善性攝故唯名為善法余一切無漏之法順理違生無惡無記又攝論云然第八識總有二位一有漏位無記性攝唯與觸等五法相應但緣前說執受處境二無漏位唯善性攝與二十一心所相應謂遍行別境各五及善十一與一切心恒相應故常樂證知所觀境故於所觀境恒印持故於曾受境恒明記故世尊無有不定心故於一切法常決擇故極淨信等常相應故無染汙故無散動故此唯亦與捨受相應任運恒時平等轉故以一切法為所緣境鏡智遍緣一切法故　問本識於一切時中為有間斷為無間斷定緣於內定緣於外　答此識從初至末無有剎那間斷內外俱緣瑜伽論云阿賴耶識於一切時無有間斷器

世間相譬如燈燄生時內執膏炷外發光明如是阿賴耶識緣內執受緣外器相生起道理應知亦尒又緣境無廢時無變易從初執受剎那乃至命終一味了別而轉

問阿賴耶識與諸轉識為復作因為復作果

答互為因果攝論偈云諸法於識藏識於法亦尒更互為果性亦常為因性攝大乘論說阿賴耶識與雜染法互為因緣如炷生燄展轉生燒又如束蘆互相依住釋云諸法於識藏能攝藏也為與諸識作二緣性一為彼種子二為彼所依識於法亦尒所攝藏也為諸轉識與阿賴耶亦為二緣一於現法長養彼種二於後法轉攝植彼種互相生故如燈炷束蘆者顯增上緣喻因緣義如燈炷與燄展轉生燄內炷生燄如種生現內燄燒炷如現熏種又如束蘆相依為俱有因類顯二法為喻喻因緣義　問種子識與阿賴耶識為一為異　答非一非異攝論云是不淨品法種子在阿賴耶識中為有別體故異為無別體故不異二俱有失須明不一不異此阿賴耶識與種子如此共生雖有能依所依不由別體故異乃至能是假無體所是依是實有體假實和合異相難可分別以無二體故此識先未有功能熏習生後方有功能故異於前前識但是果報不得名一切種子後識能為他生因說名一切種子前識但生自相續後識能生自他相續故勝於前譬如麥種生於自芽有功能故說麥是芽種子麥若陳久或為火所損則失功能麥相不異以功能壞故不名種子此識亦尒若有生一切法功能由與

功能相應說名一切種子此功能若謝無餘但說名果報識非一切種子是故非不異
問種子有幾多　答攝論云種子有二一外種子但是假名以一切法唯有識故二內種子則是真實以一切法以識為本此二種子念念生滅剎那剎那先生後滅無有間故此法得成種子何以故常住法不成種子一切時無差別故復次云何外種子如穀麥等無熏習得成種子由內外得成是故內有熏者外若成種子不由自能必由內熏習感外故成種子何以故一切外法離內則不成是故於外不成熏習一由內有熏習得成種子又第八識從種子生故稱果報識能攝持種子故亦名種子識又本識是集諦故名種子是苦諦故名果報又二果俱有與所生現行果法俱現和合方成種子釋云謂此種子要望所生現行果法俱時現有現者一顯現二現在三現有三義名現由此無性人第七識不名種子果不顯現故即顯現言簡彼第七現在簡前後現有簡假法體是實有方成種子故顯現唯在果現有唯在因現在通因果和合簡相離　問種子為是本有為新熏生
答唯識論云一切種子皆本性有不從熏生由熏習力但可增長如契經說一切有情無始時來有種種界如惡叉聚法尒而有界即種子差別名故又經偈云無始時來界一切法等依界是因義瑜伽亦說諸種子體無始時來性雖本有而由染淨新所熏發諸有情類無始時來若般涅槃法者一切種子皆悉具足不般涅槃法者便闕三種菩提種子如

是等文誠證非一契經說心性淨者說心空理所顯眞如眞如是心眞實性故或說心體非煩惱故名性本淨非有漏心性是無漏故名本淨由此應信諸有情無始時來有無漏種不由熏習法爾成就後勝進位熏令增長無漏法起以此爲因無漏起時復熏成種有漏法種類此應知釋云心性者眞如也眞如無爲非心之因亦非種子能有果法如虛空等故非有漏心性是無漏名本性淨也又若取正義本有新熏合生現行非有前後一本有者謂無始時異熟識內法爾而生蘊處界等功能差別世尊依此說諸有情無始時來有種種界如惡叉聚法爾而有一切種子與第八識一時而有從此能生前七現行現行頭上又熏種子二新熏者謂無始時來數數現行熏習而有名新熏故世尊依此說有情心染淨諸法所熏習故無量種子之所積習故護法意云有漏無漏種子皆有新熏本有合生現行亦不雜亂若新熏遇緣即從新熏生若本有遇緣即從本有生若偏執唯從新熏或偏執但是本有二俱違教若二義俱取善符教理古德問此總本聞熏時此本有從何而生答謂從無始時來此身與種子俱時而有如外草木等種又古德解熏種義諸法雖有新舊二種當生現時或從新生或從舊生名爲二種非謂二種於一念中同生一現若介即有多種共生一芽不遇以此推知色等相分種並同於此又問八識之中既具本有新熏之義何識是能熏因所熏果皆依經論正義即是前七現行識爲能熏因緣之因

熏生新熏種子第八識是前七現行識所熏
生因緣之果又問本識等雖無力能熏自種
而能親生自種故現行本識等得自生種為
因緣者既不熏自種如何能生自種又熏與
生何別答熏者資熏擊發之義生者生起從
因生出之義謂本識等雖無力資熏擊發自
種之義而有親生自種之義如有種性者法
爾本有無漏種子雖有生果之能若不得資
如二位有漏諸善資熏擊發即不能生現須
假有漏諸善資熏方能生現又如本識中善
染等種能別次後自類種子雖有生義無自
熏義如穀麥等種雖有生芽之能若不得水
土等資熏擊發亦不能生其現行本識雖有
生種之能然自力劣須假六七與熏方生由
是義故本識等雖非能熏而能生種故與親
種得為因緣五根塵等諸根分亦應然此解
令像因性現行望自親所熏種能為二緣即
是因緣增上緣唯除第八及六識中極劣無
記非能熏故今按此文現於親種得為因緣
中既除第八及六識中極劣無記非能熏故
望自親種無因緣義若言本識及六識中極
劣無記能生自種得為因緣者便犯異熟有
能熏過違聖教失又問如前六識所變五塵
相分不能自熏新種須假能變心緣方能熏
自種故五塵相分得為能熏其極劣無記亦
假能變心緣何故不同五塵相分得為能熏
答今約有為法分為三品一者上品如七轉
識及相應等一分能緣慮故力最強盛有力
自熏二者中品如五塵相分等雖有熏力而
力稍微假心與力故方自熏三者下品即極

劣無記而極羸病無力之人不能自起縱之與力扶持亦不能起本識等類亦復如是本無熏力謂心與力亦不能熏由是義故極劣無記一向無力故非能熏與五塵相分不同彼自有力但力稍劣不能獨熏假心相助自有半力故是能熏由是義故今正解者第八識聚及此所變異熟五根相分并異熟扶根等及異熟前六識等並無新種以其極劣非能熏故從本有舊種所生其長養五根及此扶根及等流五塵等相分前六識所變者皆可各有新本二種　問淨法種子從聞熏生於本識中與不淨種子熏發之義有何同異

答染淨種子皆具熏義則增減有殊若染法熏損本識若淨法熏增本識如攝論云轉依名法身由聞熏四法得成一信樂大乘是大淨種子二般若波羅蜜是大我種子三虛空器三昧是大樂種子四大悲是大常種子此聞熏習及四法為四德種子四德圓時本識都盡四德本來是有不從種子生從因作名故稱種子此聞熏習非為增益本識故生為欲滅損本識力勢故生能對治本識與本識性相違故不爲本識性所攝若不淨種子則熏習生增益本識與淨種有異　問熏習以何為義

答熏者發也或猶致也習者生也近也數也即發致果於本識內令種子生近生長故熏有二種一習熏謂熏心體成染淨等事二資熏謂現行心境及伽　惑相資等經云大慧不思議熏及不思議變是現識因取種種塵及無始妄想熏是分別事識因是以無明能熏真如成其染法本覺能熏無明

起其淨用此皆不可熏而能熏名不思議熏不可變異而變異云不思議變勝鬘經云不染而染難可了知染而不染難可了知顯識論云分別識者若起妄立熏習力於第八識中熏習力故譬如燒香熏習衣香體滅而香氣猶在衣中名為熏衣此香不可言有香體滅故不可言無香氣在故如六識起善惡留在熏力於本識中能得未來報名為種子

問能熏所熏各具幾義能成熏習

答各具四義令種子生長故名熏習唯識論云先所熏四義者一堅住性二無記性三可熏性四和合性古釋云即此四義各有所簡論云一堅住性若法始終一類相續能持習氣乃是所熏此遮轉識及聲風等性不堅住故非所熏釋云夫為所熏識者且須一類堅住相續不斷能持習氣乃是所熏令簡六轉識若五位無心時皆間斷故既非堅住非是所熏此亦遮經部師將色心更互持種論主云且如於無色界入滅定時色心俱間斷此時將何法能持種又如五根五塵皆不通三界亦非堅住如何堪為所熏性又第七識在有漏位雖不間斷在十地位中亦有解脫間斷謂得無漏時不能持有漏種以有漏無漏體相違故以第八識雖是有漏以在因中體無解脫唯無覆性即不妨亦能持無漏種得名所熏應立量云前七轉識是有法非所熏宗因云不堅住故同喻如電光聲風等問若言有堅住性即是所熏者只如佛果第八亦是堅住性應名所熏答將第二義簡論云二無記性若法平等無所違逆能容習氣乃是

所熏此遮善染勢力強盛無所容納故非所熏釋云夫為所熏者須唯是一類無記即不違善惡性方受彼熏今佛果第八既是善性即不容不善及無記性非是所熏以佛果圓滿故如似沉麝不受臭穢物熏若不善性者即是煩惱又不容信等心所熏互不相容納故其所熏性如寬心捨行之人能容納得一切善惡事若惡心性人即不中第八識似寬心捨行之人能容一切習氣有此義故方名所熏若如來第八無漏淨識唯在因中曾所熏習帶些舊種非新受熏以唯善故違於不善等又本善染如沉麝非蒜等故不受熏無記如素帛故能受熏如善不容於惡猶白不受於黑若惡不容於善如臭不納於香唯本識之含藏同太虛之廣納矣問若言有堅住性及無記性二義便名所熏者且如第五心所同心王具此二義應是所熏又如無為亦有堅住性義為所熏何失答將第三義簡論云三可熏性若法自在性非堅密能受習氣乃是所熏此遮心所及無為法無為堅密故非所熏言自在者正簡離隨諸第八五心所變受熏論主云心所不自在故依他生起非所熏性言非堅密者即簡馬鳴菩薩真如受熏論主云無為體堅密如金石等而不受熏夫可熏者且須體性虛疎能容種子方得馬鳴教云我言真如受熏者以真如是性第八是相性相不相離若熏著相時兼熏著性或攝相歸性故真如受熏何失如將金石作指鐶等護法破云熏相不熏性如火燒世界不燒虛空今唯是第八心王體性虛疎方可

受熏如衣服處蹤方能受香等熏問若言有堅住性無記性及可熏性三義即是所熏者應可此人第八識受他人前七識熏以此人第八是可熏性故答將第四義簡論云四與能熏等和合性若與能熏同時同處不即不離乃是所熏此遮他身剎那前後無和合義故非所熏唯異熟識具此四義可是所熏非心所等釋云令將此人第八望他人前七無同時同處和合義故非是所熏亦遮經部師將前念識體熏後念識相不同時亦非所熏次能熏四義者一有生滅二有勝用三有增減四與所熏和合此四義亦各有所簡且外人問無爲法得名能熏不答將第一義簡論云一有生滅若法非常能有作用生長習氣乃是能熏此遮無爲前後不變無生長用故非能熏釋云令前七識有生滅有生長作用乃是能熏問若爾者且如業感異熟生心心所及色法不相應行等皆有生滅亦有作用應是能熏答將第二義簡論云二有勝用若有生滅勢力增盛能引習氣乃是能熏此遮異熟心心所等勢力羸劣故非能熏釋云其業感異熟生心心所等劣弱無強盛作用能熏色法雖有強盛又無緣慮勝用不相應行二用俱闕此非能熏又勢用有二一能緣用即簡諸色爲相分熏非能緣熏二強盛用爲不任運起即異熟心等有緣慮用無強盛用爲相分熏非能緣熏內色等有強盛用無能緣用異熟心等有能緣用無強盛用不相應法二俱無皆非能熏即緣勢用可致熏習如強健人能致功效故問若有生滅及有

勝用即名能熏者且如佛果前七識亦具此二義應是能熏答將第三義簡論云三有增減若有勝用可增可減攝植習氣乃是能熏此遮佛果圓滿善法無增無減故非能熏彼若能熏便非圓滿前後佛果應有勝劣問若言具有生滅有勝用有增減三義即名能緣者且如他人前七識亦有上三義應與此人第八熏得種不答將第四義簡論云四與所熏和合而轉若與所熏同時同處不即不離乃是能熏此遮他身剎那前後無和合義故非能熏唯七轉識及彼心所有勝勢用而增減者具此四義可是能熏如是能熏與所熏識俱生俱滅熏習義成令所熏中種子生長如熏苣勝故名熏習釋云攝論云苣勝本來是炭多時埋在地中便變爲苣勝與苣勝與華俱生俱滅內熏習故生香氣又種子是習氣之異名習氣必由熏習而有舉喻如麻香氣華熏故生即胡麻中所有香氣必假華熏方得香也西方若欲作塗身香油先以華香取苣勝子聚爲一處淹令極爛後取苣勝壓取油遂香氣芬馥此本胡麻中無香氣因華熏故生熏習義者要俱生滅熏習義成非如種生芽異時故不同生滅說以爲喻問若言須與所熏和合一處方名能熏者且如生若父母及先亡子孫等後人爲作功德此亦是熏他識以獲福故如何不許答此有二解一云此但爲增上令亡者自發心非熏他識二云七分之中許獲一分雖只此所獲一分功德便是此人造福他人受果應乖唯識義答有云方唯識不判一定方二通方三借識

力四大願力五法威德力聞七能熏中熏第八四分之中約熏何分答前五轉識能熏阿賴耶相分種子第六意識能熏第八相見分種子第七末那唯熏第八見分種子問前七識四分何分能熏答見相二分能熏種以此二分有作用故問相分是色何能熏種答但是見分與力令相分熏種如象附塊而成卵殼又見分是自證分與力同前五識與第八熏相分種者其第八相分有三境令熏何相分種答但熏內身及外器實五塵相分種餘即不熏以不能緣故問五識於一切時爲皆熏三種爲有不爾答皆熏三種縱異界相緣時五識須託自第八相而熏本質種又如二禪已上借初禪三識緣上地三境時亦答熏三種其相質種二禪已上眼見分種即屬初禪繫以識界地地法繫故言借若得諸根互用緣自他五塵境皆熏三種子以是性境故本質同是第八相分故若第六緣第八見分時熏得見質二種皆是心種即與第八熏得見分種又自熏得第六見分種中間相分即不熏若第六緣第八相分時或熏三種子爲自熏得能緣見分種若現量時亦自熏得相分五塵種又與第八熏得五根塵本質種多分只熏見質二種問第六緣第八三境相分時皆與熏得三境種不答只熏根身器界種緣種子境即不熏種爲犯無窮過故其第六緣五根及種子境時皆是獨影境有說是性境者即須相分是實便有兩重五根現行犯有情界增過故知不可問第六能緣第八四分何言唯熏見相分種答以內二分與見分同

是心種故於見分中稱問第六緣一百法時
皆熏本質種不答若緣無爲并不相應行及
心所中一分假者皆不熏本質種實者即熏
以緣假法時但是獨影境故亦不熏相分種
其能緣見分種即熏若第七識緣第八見分
熏種者但熏見質二種定不熏相分種其中
間相分但從兩頭合起仍通二性一半從本
質上起者是無覆性一半從能緣見分上生
者是有覆性 問如前第三所熏中護法難
馬鳴真如受熏義夫熏習之義熏相不熏性
如火燒世界不燒虛空此真如受熏之義如
何會通 答夫能所之熏約有二宗 一法相
宗二法性宗前護法是依法相宗所難今馬
鳴是依法性宗今依法性宗亦七識等而爲能
熏八爲所熏其第八中以如來藏隨緣成立
含有生滅不生滅義故今言熏者是不熏之
熏不變之變即熏生滅門中真如隨緣之相
若真如門中即不熏此熏變義俱不可思議
以不染而染故如起信論云復次以四種法
熏習義故染淨法起無有斷絕一淨謂真如
二染謂無明三妄心謂業識四妄境謂六塵
熏習義者如世衣服非臭非香隨以物熏則
有彼氣真如淨法性非是染無明熏故則有
染相無明染法實無淨業真如熏故說有淨
用云何熏習染法不斷所謂依真如故而起
無明爲諸染因然此無明即熏真如既熏習
已生妄念心此妄念心復熏無明以熏習故
不覺真法以不覺故妄境相現以妄念心熏
習力故生於種種差別執著造種種業受身
心等衆苦果報妄境熏義有二種別一增長

分別熏二增長執取熏妄心熏義亦二種別一增長根本業識熏令阿羅漢辟支佛一切菩薩受生滅苦二增長分別事識熏令諸凡夫受業繫苦無明熏義亦二種別一根本熏成就業識義二見愛熏成就分別事識義云何熏習淨法不斷謂以真如熏於無明以熏習因緣力故令妄念心厭生死苦求涅槃樂以此妄心厭求因緣復熏真如以熏習故則自信己身有真如法本性清淨知一切境界唯心妄動畢竟無有以能如是如實知故修遠離法起於種種諸隨順行無所分別無所取著經於無量阿僧祇劫慣習力故無明則滅無明滅故心相不起心不起故境界相滅如是一切染因染緣及以染果心相都滅名得涅槃成就種種自在業用妄心熏義有二種別一分別事識熏令一切凡夫二乘厭生死苦隨己堪能趣無上道二意熏令諸菩薩發心勇猛速趣涅槃真如熏義亦二種別一體熏二用熏體熏者所謂真如從無始來具足一切無量無漏亦具難思勝境界用常無間斷熏眾生心以此力故令諸眾生厭生死苦求涅槃樂自信己身有真實法發心修行用熏者即是眾生外緣之力有無量義略說二種一差別緣二平等緣差別緣者謂諸眾生從初發心乃至成佛蒙佛菩薩等諸善知識隨所應化而為現身平等緣者謂一切諸佛及諸菩薩以平等智慧平等志願普欲拔濟一切眾生任運相續常無斷絕以此智慧熏眾生故令其憶念諸佛菩薩或見或聞而作利益入淨三昧隨所斷障得無

礙眼於念念中一切世界平等顯現見無量諸佛及諸菩薩莊嚴記云是則真如亦爲能熏亦能受熏故攝論經云不思議熏不思議變是現識因謂不可熏而熏故名不思議熏真如不變而隨緣成法名不思議變亦即不深而深也藏法師云業心通業識及事識今據其本言業識耳言熏習故有深相者真如本無相隨熏現相又顯妄法無體故但云相此釋經中如來藏爲惡習所熏等上即生滅門中真如言有淨用者此是生滅門中本覺真如故有熏義真如門中則無此義由此本覺內熏不覺令成厭求反流順真故云用也此釋經中由如來藏故能厭生死苦樂求涅槃也涅槃經云闡提之人佛性力故還生善根故言佛性力者即此本覺內熏之力耳良以一識含此二義更互相熏徧生染淨也此中佛者是覺性者是本故名本覺　問佛種從緣起者即是熏習義能發三身中是何佛種從緣起　答是報身佛由熏成故以智爲種法界無爲緣熏所顯不從種子生以法報身不能起化現即化身是法報之用唯報佛性即是一切衆生聞熏種子皆如世間甘露藥上霧露凝潤滴入土中一滴成一遶珠又現濕潤坐其芽莖佛性亦爾幾等第六識見分及自證見分如同皆露藥如來大乘教法如似霧露耳識第六識熏得大乘種子似潤濕落在第八識中如入土中生得道珠後發資熏蒸成自受用報身佛更遇濕潤生起芽莖故知佛種全自熏成初學之人爭不快於聞法之力見聞生諦資正因性須

假緣因發起如大智度論云如經中說二因緣發起正見一者外聞正法二者內有正念又如草木內有種子外有雨澤然後得生若無菩薩衆生雖有善因緣無由發起然欲弘揚佛法剖析圓宗應須性相雙明總別俱辯故法華經偈云如是大果報種種性相義我及十方佛乃能知是事今宗鏡本意要理事分明方顯一心體用具足若有體而無用如有身而無手足若有用而無體如有手足而無身若無身手人相不具若無體用法身不圓釋摩訶衍論云自性清淨無漏性德從無始來一向明白亦無垢累亦無染汙而以無明而熏習故即有垢累無明藏海從無始來一向闇黑亦無清明亦無白品而以本覺而熏習故即有淨用如是染淨但是假立染非實染淨非實淨皆是幻化無實自性故知染淨無體隨熏所成若離熏習之緣決定無法可得若無第八識所熏之體萬法不成以前衆多義門成就皆識即知無有一法不從心化生隨善惡以熏成因修習而爲種似裛香之紙染芬馥以勝馨如繫魚之繩近腥羶而作氣況異熟本識堅住真心聞善法熏則淨種子增長因惡法發則染種子圓成是以內則爲因雖然本有外爲緣助須仗新熏遂能起果酬因爲凡作聖故經云佛種從緣起故知無緣不熏成是以多聞熏習之功須親道友積學鍊磨之力全在當人不可虛度時光不勤妙行如木中火性是火正因未遇人工不成火用如身中佛性是佛正因不偶淨緣難成妙用　問心識無形無對云何說受熏

之義　答經明若熏若變俱不思議約隨緣鼓動熏變之相以根本無明熏本覺時即本覺隨動故說爲熏又本覺之體理雖不變由隨緣故故說爲變雖然熏變深而不深雖不熏變不深而深莫可以心意測故云不思議熏難可以文句詮故云不思議變

宗鏡錄卷第四十八　　儒

音義

嗇古螢反暗也　礹方山反肺也　蘆湛胡反　烇之戌反燈也　嶜神夜反

寬誇變反　嘗也名　韮爆昌反　稼蘋蘇反費也　勉孚數反摩也　殖六房反

帶職生也　薔　菁古鳥反　淹衣貪反　覒清也　芬　額

芬夜香反氣也　梟古堯反鳥也　塊苦土反　馨呼刑反香也　鑼

彙氣也　蹞于鬼反　過也

丁未歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第四十九

慧日永明寺主智覺禪師　延壽　集

夫一切情識因執受得名只如第八種子根身器等爲總有執受爲無執受

荅種子器世即第八緣而不執執受各具二義且執二義者一攝義二持義言攝者即攝爲自體言持者即持令不散受二義者一領義二覺義且領者即領以爲境言覺者即令生覺受安危共同根身具執受四義一攝爲自體同是無記性故二持令不散第八能任持此身令不爛壞三領已爲境此根身是第八親相分四令生覺受安危共同若第八危五根危第八安五根安若器世間量但緣非執受即受二義中領已爲境又言非執受者而無攝爲自體持令不散令生覺受三義不似他根身名非執受即無受四義中領已爲境一義問何以器界不似根身第八親執受荅以與第八遠故所以不攝爲自體又器界損時第八亦不隨損安危共同所以不執受若髮毛爪齒腸胱宿水等雖近已同外器攝所以第八亦不執受由此第八或持或緣應具四句一持而不緣即無漏種二緣而不持即器界現行三俱句即內身根塵四俱非即前七現行問第八何不緣前七現行荅有多過故不緣若變影緣即第八犯緣假過若親緣即犯唯識義不成過親取他心故西明云若變影緣即有情界增過以變起前七現行故而有兩重第七等又解以心法要種而生今異熟第八微劣設緣得前七亦不能熏種故不緣也問第八何不緣長等荅是假故不

緣問無為是實第八何故不緣荅若實無為因位不證若假無為又非彼境三量分別者散位心心所若具四義即名現量一任運緣二不帶名言三唯性境四無計度分別今第八四義既足極成現量假實分別者因中第八見分定不緣假唯因緣變故因緣變具二義一任運義二種子義為境從種生識任運緣名因緣變今第八所緣境定以見分別種生是因緣變問第八與前五皆因緣變何故前五緣境有本質第八便無荅前五非根本識緣境即須藉本質今第八是根本識故不假本質忽若離自三境外更有法與第八為質者即心外有法然第八若望緣定果色及他人扶塵異界器即有本質不遮故知第八緣三境唯實非假問識中無漏種子具此三義不荅一切有漏種子即具三義若是無漏種子不隨第八成無記唯是善性即第八不領為境以相違故不妨持而不緣三義中但具二義問若不領以為境應是心外有法荅但持令不散不離識故亦是唯識問無漏種子既不離識中有如何不緣荅具三義故所以不緣一能對治故即無漏然對治有漏法亦能破壞有漏法二體性異故以第八唯無記無漏種子唯善性三不相順故以無漏種子不順有漏第八識故無漏善性不順無記性故所以不緣問無漏種子是相分不荅有二一云第八不緣非是相分攝二云亦是相分因雖不緣是果中之相分流類故問種子與自證分既不離第八見分如何不緣自證分荅種子雖與自證不相離若見分緣時但緣

種子不緣自證分若緣自證分即犯因中有緣過喻如水中鹹味色裏膠青　問此第八識有幾執受　答有二種攝論云一切種子心識成熟展轉和合增長廣大依二執受一者有色諸根及所依執受二者相名分別言說戲論習氣執受　問前說第八具四義故成現量未審三量行相如何又八識各具幾量　答古德釋云現量者現謂顯現即分明證境不帶名言無籌度心親得法體離妄分別名之爲現言量者量度是揩定之義謂心於境上度量揩定法之自相不錯謬故名量比量者比謂比類量即量度以比類量度而知有故名爲比量非量者謂心緣境時於境錯亂虛妄分別不能正知境不稱心名爲非量顯揚論云現量者有三種相一非不現見相二非思構所成相三非錯亂所見相一非不現見相者復有四種應知謂由諸根不壞作意現前時同類生異類生無障礙不極遠同類生者謂欲纏諸根於欲纏境上地諸根於上地境已生等生若生起是名同類生異類生者謂上地諸根於下地境若已生等是名異類生無障礙者復有四種一非覆障所礙二非隱障所礙三非映障所礙四非惑障所礙覆障所礙者謂黑闇無明闇不澄淨色之所覆障隱障所礙者謂或藥草力或咒術力或神通力之所隱蔽映障所礙者謂少爲多物之所映奪故不可見或飲食等爲諸毒藥之所映奪或髮毛端爲餘麤物之所映奪如是等類無量無邊且如小光爲大光所映不可得見所謂日光映星月等又如能治映

奪所治令不可得謂不淨觀映奪淨相無常苦無我觀映奪常樂我相無相觀力映奪衆相或隨所礙者謂幻化所作或相貌差別或復相似或內所作目眩惛夢悶亂酒醉放逸顛狂如是等類名爲或障若不爲此四障所礙名無障礙不極遠者謂非三種極遠一處極遠二時極遠三推析極遠如是總名非不現見由非不現見故名現量二非思構所成相者謂建立境界取所依境纔取便成非思構之所成故名爲現量三非錯亂所見相者當有七種一想錯亂二數錯亂三形錯亂四顯錯亂五業錯亂六心錯亂七見錯亂想錯亂者謂於非彼相起彼相想如於陽燄鹿渴相起於水想數錯亂者謂於少數起多增上慢如醫眩者於一月處見多月像形錯亂者謂於餘形起餘形增上慢如於旋火見彼輪形顯錯亂者謂於餘顯色起餘顯色增上慢如爲迦末羅病損壞眼根於非黃色悉見黃相業錯亂者謂於無業起有業增上慢如執拳馳走見樹奔流心錯亂者謂即於五種所錯亂義心生喜樂見錯亂者謂即於五種所錯亂義忍受顯說妄立實臺妄想堅執若非如是錯亂所見名爲現量又云現量者如五塵色等是第八識所緣相分前五轉識并明了意識緣此之時最初墮境未起分別不帶名言能緣之智親證境體得法自性名爲現量得自相也若前五識及第八識於一切時皆是現量得法自相不簡因果隔無隔位一切皆爾若第六識緣彼五塵境時於彼法體生分別心而起言說言說所及不能親證以

是假智所緣名得共相不簡因中果位但於境體起分別心及起言詮之時皆名得於共相及佛後得智緣事境時起分別故起言說故亦是假智非是得彼共相法體但是得彼共相之義也因此更依因明解現量義准因明跡略有二解一現之量謂前五識依所依根於現在世緣現有境根亦與識同照前境有發識用根義顯勝得顯現名雖照於境以體是色無緣慮用不能量度但有現義不得量名唯心心所量度於境緣慮用增體具現義亦有量境之能今從能發之根顯所發識名現之量依士釋也二現即量謂明了意識一分除散意識及獨頭起者并取定意識及第八識能緣見分親緣現境作用顯現而彼所依意根界體非顯現故不取之但就能緣見分現即是量持業釋也又古師問若准前說假智所詮但得共相之義不得共相法體如口說色時口應被燒以彼色體以質礙為自相故既不被色礙故知不得彼體但得彼義者且如第八識及與眼識并明了意識現量智起緣火之時既言現量得法自相寧不燒心若不被燒應不得於火之自相何名現量境耶若許被燒即世間現見火時眼不被損便有世間現量相違過答曰雖不被燒亦得自相名為現量所以者何以心細色麁故心細無狀色麁有形故緣彼火時雖得自相然不被燒亦名現量又彼麁色實亦不能壞於細色何況心法如火災起時欲界火災但燒欲界然不能燒色界定地殊妙細色故彼色界自起火災燒於自地間既言心細

色麁心緣火時心不被燒者如阿羅漢在火
焚身心智隨滅此如何通答曰化火焚身但
燒扶根之塵非燒五種清淨色根及彼心智
其五種清淨色根及彼心智以無所依扶塵
緣闕不生得非擇滅雖是定火亦不能燒麁
細異故定火對世火雖是細妙對心猶麁以
是色法有形質故比量者此復五種一相二
體三業四法五因果一相比量者謂隨其所
有相貌相屬或由現在及先所摧度境界如
以見幢故比知有車以見煙故比知有火等
二體比量者由現見彼自體性故比類彼物
不現見體或現見彼一分自體比類餘分如
以現在比類去來等三業比量者謂以作用
比業所依如見遠物無有動搖鳥集其上如
是等事比知是杌若有動搖等事比知是人
等四法比量者謂於一切相屬著法以一比
餘如屬無常比知有苦以屬苦故比空無我
以屬生故比有老法以屬老故比有死法等
五因果比量者謂因果相比如見物行比有
所至見有所至比先有行若見有人如法事
王比知當獲廣大祿位見大祿位比知先已
如法事王等三量八識分別者前五轉識唯
是現量以前五識緣現證境不作行解心得
法自性性遲轉故第六意識徧通三量有二
一明了意識與五同緣通三量初念得五塵
自性是現量第二念至作解心時若量境不
謬是比量若心所不稱境知即是非量二獨
頭意識有三一散位獨頭亦通三量多是比
非若緣現量比得五識引起獨散意識說為
於第一念緣前來五識所緣五塵之境得其

自性名現量二定中獨頭唯是現量三夢中獨頭唯是非量若見分唯非量內二分是現量第七末那約有漏位中唯是非量妄執第八見分爲我爲法故本來第八見分是自體無記然非是我今被第七妄執爲我不稱境知故名非量若第七內二分唯現量第八類耶同五現量如前已解　問眞似現量如何分別　答古釋現量有二一眞二似眞現量者體即五識身五俱意諸自證分諸定心兼第八識此等諸心心所有六義名現一現有簡龜毛等二現在簡過未三顯現簡種子無作用故四現離照現名爲現謂能緣之心行相遠離諸分別故謂離隨念計度名言種類諸門等分別心故因明論云此中現量謂無分別釋云即顯能緣行相不籌不度任運因循照符前境故也五現謂明現謂諸定心澄湛隨緣何境皆明證故即明證衆境名爲現量六現謂親現即親冥自體若一切散心若親於境明冥自體皆名現量第五明現第六親現此二種義簡諸邪智等如病眼見空華毛輪等雖離分別然不能明證衆境親冥自體故非現量也似現量者有理而言有五種智皆名似現量一散心緣過去二獨意緣現在三散意緣未來四緣三世疑智五緣現在諸惑亂解此等諸心能緣行相有籌度故皆不以自相爲境故又隨先所受分別轉故名似現量然有二種一無分別心謂愚癡人類及任運見於空華等雖無分別然不分明冥證境故名似現量二有分別心現帶名言不得法之自相妄謂分明得境自體

名似現量又云男女天地等見一合相名似現量此以衆緣合故如攬衆微以成於色合五陰以成於人名一合相如是見者是有分別智於義異轉故名似現量眞現量者如一合相相不可得金剛經云如來說一合相即非一合相以從緣合即無性故無性之性是所證理如是知者是正智生是自相處轉名眞現量又拂能所證跡爲眞現量謂若有如外之智與如合者猶有所得非眞實證能所兩亡方爲眞現唯識論云若時於所緣智都無所得尒時住唯識離二取相故經云亦無如外智能證於如乃是爲眞現量也是以諸佛施爲悉皆現量如守護國界主陀羅尼經云如來悉知彼諸衆生出息入息種種飲食種種資具種種相貌種種根器種種行解種種心性死此生彼刹那際住生滅相續如來悉知如是一切現量所得非比量知云何現量謂不動念如實而知非疏往心入於過去如是知時智慧具足隨衆生心種種說法

問本識變似根身器世間等爲是自變爲是共變　荅此有四句一共中共變二共中不共變三不共中不共變四不共中共變識論云所言共變者謂異熟識由共相種成熟力故變似色等器世間相即外大種及所造色雖諸有情所變各別而相相似處所無異如衆燈明各徧似一釋云此義意言由自種子爲因緣故本識變爲器世間相唯外非情此即能造及所造色在外處故言外大種非心外法且諸種子總有二種一是共相二不共相何爲共相多人所感故雖知人人所變各

宋雲泰　普泉撰

別名為唯識然有相似共受用義說名共相
實非自變他能用之若能用者此即名緣心
外法故然我此物為增上緣令多人可共受
用名共如山河等不共相者若唯識理唯自
心變名不共相一切皆是他變是他物自不
能用亦名不共相然今且約自身能用他不
得用名為不共如奴婢等又釋云共中有二
一共中共如山河等非唯一趣用他趣不能
用又唯識義鏡云共中共者多識同變名之
為共變已同用重名為共又唯識鈔云謂多
趣有情識所變色同在一處互相涉入其相
相似同共受用名共中共初之共字約所緣
緣後之共字約增上緣即無主山河等是若
有主者即共中不共所攝二共中不共如已
田宅及冠等所見猛火等物人見為水餘趣
餘人不能用故不共相中亦有二種一不共
中不共如眼等根唯自識依用非他用故二
不共中共如自扶根塵他亦受用故此言共
相種者即共中共如衆燈明各遍似一者此
釋共果同在一處不相障礙謂外器相如衆
燈明共在一室各各遍室一一自別而相相
似處所無異此如何知各各遍也一燈去時
其光常遍若共為一是則應將一燈去已餘
明不偏又相涉入不相障礙故說似一置多
燈已人影亦多故又云一不共中不共變如
眼等五根唯自第八於中有末心第一念託
父母遺體時變名不共唯自第八變故又唯
自受用復名不共如眼識唯依眼根發眼識
不託身識依身根等二不共中共變即內扶
塵根初唯自第八變名不共變至已後他人

亦有受用義復名爲共問若許受用他人扶塵者何名唯識心外取法答受用他人扶塵時自識先變一重相分在他人身上若受用時還受用自相分心外無法得成唯識問若言受用自相分因何殺他人得地獄罪以殺自相分故答自相分與他相分同在他身處殺自相分亦能令他五根相分斷壞故得罪也三共中共變如山河大地衆人共業力變又共得受用問多人共變名共者如有一樹二十人共變有二十重相分忽被一人斫却此樹自相分無可名唯識餘十九人相分亦無應非唯識以自不斫故答一人所斫相分是所隨餘十九人相分是能隨能隨相分必依所隨有故所隨既無能隨亦滅由此義邊亦名唯識故瑜伽論云相似業生隨順業轉即衆人共業變得名相似業其多人相分被一人受用即名隨順業轉又共變共受用故四共中不共變者如田宅妻子多人第八共變得名爲共若受用時唯自前六受用不通他人即名不共又如一水應四心隨業各異見　問諸識各變自根還變他根不　答唯變似他根依處他根於己都無用故論頌云識生變似義有情我及了此境實非有境無故識無難云八識生變似義者即是五塵義之言境以似他法似實有故變似有情者即是五根衆生數法情即是根名薩埵故變似我者是末那能變及了者六識緣了即第八緣根塵二色第七緣我六識緣六塵所了法義論云有義唯能變似根處他根於己非所用故似自他身五根現者說自他識各自

變義者此唯變他根依處他根於已都無用故若無用亦變何不變七識無緣慮用而得緣故若爾說自他根現文如何通所說自他何賴耶識各自變為根非自變他根一則無用不變他根二由不定說言自身本識變他根故不可為證　問色從識變者無色界無色云何說變　答下界衆生所見是業果色無色界現境即定果色俱不離心慈恩云由定中變異他身者瑜伽論云色無色天變身萬億共立毛端是平等心無色既無通力即唯是定力華嚴經說菩薩鼻根聞無色界宮殿之香阿含經云舍利弗入涅槃時色無色天宮中淚下如春細雨彼闍波提入涅槃時色無色天佛邊側立及實色中定境者是所變境力為相續為間斷若內身多續少分間斷由有生一念即便命終故或如蜉蝣等生已即死故若變外器多分長時隨業勢力任運變故　問本識定緣何法　答唯緣實法不緣假法慈恩問云本識豈不緣極略等四色答以假故不緣如不相應法對法論云極略極逈但是第六意識可析為極微故第八不緣受所引色中若定道共色即此不緣唯以現行思為體故徧計所起色唯是鏡像水月此亦不緣唯第六識徧計起故又定所生色中如十一切處觀亦不緣假想色故故此論文但緣實色不緣假故第八所緣必有用故彼無實用第八不緣然諸法體一者有法二者無法第八何故不緣無法此任運緣非分別故無籌度故後得智學有籌度故諸六識等有分別故由此故知第八識體不緣我

然第八識變必有用故不緣無用無用故
不緣無體用故說有法中略有二種
一者有為二者無為何故此識不緣無為若
實無為因本證故若假無為無體用故皆不
得緣　問有漏識變有幾種變　答略有二
種一因緣變二分別變識論云有漏識變略
有二種一隨因緣勢力故變二隨分別勢力
故變釋云因緣生者謂由先業及名言實種
即要有力任運心非由作意其心乃生即
五八識隨其增上異熟因為緣名言種為因
故變為境分別變者謂作意生心是籌度心
即六七識隨自分別作意生故由此六七緣
時影像相分無有實體未必有用初隨因緣
變必有實體用即五八等所變之境後隨分
別變但能為境非必有用即第七識等又解
初唯第八異熟五故所變處故能持種故變
必有用後緣七識所變色聲等皆無實用從
本質用故變中此於三境中性境不隨心因
緣變謂緣影像皆分別變又論云異熟識
變但隨因緣所變色等必有實用若變心等
便無實用相分心等不能緣故須彼實心等
從實種生故所變者必有體用若相分心
所緣境心等故不緣者緣便無用解深密經
說諸變化心無自依心有依他心依轉論云
無自緣應實體之心有隨見分所變相分似
應之心於鏡中現此即分別變四句分別者
一因緣變非分別變即五識心心所及第八
識心王為所緣相分從自種生故二唯分別
變非因緣變即有漏第七識及第八五心所
是為所變相分體變相分隨心生故三俱句即

有漏第六及無漏八識以能遍緣假實法故
四俱非即不相應行是以無實體故不與能
緣同種生故　問此識於善不善有覆無記
無覆無記四種法中何法所攝　答論云此
識唯是無覆無記異熟性故異熟若是善染
性者流轉還滅應不得成又此識是善染依
故若善染者互相違故應不與二俱作所依
又此識是所熏性故若善染者如極香臭應
不受熏無熏習故染淨因果俱不成立此唯
是無覆無記覆謂染法障聖道故又能蔽心
令不淨故此識非染故無覆記謂善惡有愛
非愛果及殊勝自體可記別故此非善惡故
名無記觸等亦如是謂如阿賴耶識唯是無
覆無記性攝觸作意受想思亦介諸相應法
必同性故釋云異熟若是善染性者流轉還
滅應不得成者善惡既是善應常生不善恒
生善故即無流轉惡之義由業故生死流
由善故生死轉惡趣斷亦然既恒生惡應無
還滅由道故還由滅故滅又此識是善染依
故者此識既是果報之主既恒是善應不爲
惡依是惡亦應不爲善依互相違故若善染
者如極香臭應不受熏者此識唯無記性可
受熏習既無熏習即無種子種子若無即是
無因因既無故其果亦無此唯無覆無記者
無記有三一相應無記謂諸無記心心所法
二不相應無記謂無記色不相應法三真實
無記謂虛空非擇滅又有無四種無記一能
變無記即無記心心所法是二所變無記即
諸色法及諸種子等是三分位無記即二十
四不相應行中有假無記法分位立者是四

勝義無記即虛空非擇滅無爲是又就第一能變無記中更有四種無記一異熟二威儀三功巧四變化異熟無記者異者別異即因果性別因通善惡果唯無記熟者成熟此唯屬果因果合說名爲異熟無記者不能記別當果名爲無記或於善惡中無所記別名無記此業感眞異熟無記即第八識業即善惡二思感者集義招義爲此現行思能造作感集當來總報識等五果種子又能招感當來異熟五蘊現行果故名業感言眞者實也簡命根雖是異熟而且是假又眞者常也體常相續更不間斷徧界地有者名眞異熟無記又若法體是異熟從異熟識起而無間斷徧界地有者名眞異熟亦名異熟生若法體是異熟從異熟識起有其間斷又不徧界地者但名異熟生不得名眞異熟即簡六識體必若體非異熟又有間斷又不徧界地雖從異熟識起不名眞異熟但得名異熟生若威儀功巧變化等雖有能作而不招善惡等果故名無記　問阿賴耶識若常則無轉變若斷則不相續如何會通得合正理　答不一不異非斷非常方契因緣唯識正理識論云此識非斷非常以恒轉故恒謂此識無始時來一類相續常無間斷是界趣生施設本故性堅持種令不失故轉謂此識無始時來念念生滅前後變異因滅果生非常一故可爲轉識熏成種故恒言遮斷轉表非常猶如瀑流因果法爾如瀑流水非斷非常相續長時有所漂溺此識亦爾雖無始來生滅相續非常非斷漂溺有情令不出離又如瀑流風等擊

起諸波浪而流不斷此識亦爾雖遇衆緣起眼識等而恒相續又如瀑流漂水上下魚草等物隨流不捨此識亦爾與內習氣外觸等法恒相隨轉如是法喻意顯此識無始因果非斷常義謂此識性無始時來剎那剎那果生因滅果生故非斷因滅故非常非斷非常是緣起理故說此識恒轉如流釋云一類者常無記義相續者未曾斷義界趣生本者即是依此識故施設三界五趣四生是引果故識是界趣生之本因滅果生非常一故者因果性故簡非我也有生滅故簡常非自性也常一之法無因果又若無因果即是斷常以是常故如虛空等應不受熏若不受熏即無生死涅槃差別若受熏須具四義一無記二堅住三可熏四非常一是四相應可爲轉識熏也

問此識既云恒轉如流定有生滅去來不

荅此識不守自性隨緣變時似有緣轉而實無生滅亦非去來如湛水起漚漚全是水華生空界華全是空識性未常去來虛空何曾生滅如馬祖大師云若此生所經行之處及自家田宅處所父母兄弟等舉心見者此心本來不去莫道見彼事則言心去心性本無來去亦無起滅所經行處及自家父母眷屬等今所見者由昔時見故皆是第八含藏識中憶持在心非今心去亦名種子識亦名含藏識貯積昔所見者識性虛通念念自見名逃舊識亦名流注生死此念念自離不用斷滅若滅此心名斷佛種性此心本是真如之體甚深如來藏而與七識俱傳大士云心性無來亦無去緣慮流轉實無停又心

無處所故云無停心體實無來去昔所行處了了知見性自虛通體無去住不用除滅此心若識此心本是佛體不須怕今有不識心人將此為妄終日除滅亦不可得滅縱令得滅證聲聞果亦非究竟只如過去諸佛恒沙劫事見如今日真如之性靈通自在照用無方不可同無情物佛性是生氣物不可兀爾無知但無心量種種施為如幻如化如機關木人畢竟無有心量於一切處無執繫無住著無所求於一切時中更無一法可得　問此阿賴耶識既為一切法因又稱引果只如因果之法為真實有為假施設　答皆從識變是假施設論云謂此正理深妙離言因果等言皆假施設觀現在法有引後用假立當果對說現因觀現在法有酬前相假立曾因對說現果假謂現識似彼相現如是因果理趣顯然遠離二邊契會中道諸有智者應順修學釋云今明諸法自相離言謂觀三世唯有現法觀此現法有能引生當果之用當果雖無而現在法有引彼用用者功能行者尋見現法之上有此功用觀此法果遂心變作未來之相此似未來實是現在即假說此所變未來名為當果對此假當有之果而說現在法為因此未來果即觀現在法功能而假變也其因亦爾觀此現法有酬前之相即異熟變相等觀此所從生處而能變為過去實非過去而是現在假說所變為現法即對此假曾有過去因而說現在為果而實所觀非因非不因非果非不果且如於因性離言故非實是因有功能故非定不因果亦如是

宗鏡録卷第四十九　　　　　駕

音義

膀步光反 胱古黄反 眩烏消反亂也 癲都年反病也 捲居轉反

蜉縛謀反 蝣以周反朝生暮死也

丁未歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第五十　編

慧日永明寺主智覺禪師　延壽　集

夫此第八識為定是真是假　答是真是假不可定執首楞嚴經云陁那微細識習氣成瀑流真非真恐迷我常不開演釋曰梵語阿陁那者此云執持識此識體淨被無明熏習水乳難分唯佛能了以不覺妄念故則為習氣變起前之七識瀑流波浪鼓成生死海若大覺頓了故則為無漏淨識執持不斷盡未來際作大佛事能成智慧海真非真恐迷者佛意我若一向說真則衆生不復進修墮增上慢以不淨而染非無客塵垢故又外道執此識為我若言即是佛性真我則扶其邪執有濫真修我若一向說不真則衆生又於自身撥無生斷見故無成佛之期是以對凡夫二乘前不定開演恐生迷倒不達如來密旨以此根本識微細難知故　問此第八識於真俗二諦中俱變立不　答染淨之本真俗俱存不達真俗熟正唯識人多執俗有真無強生異見不知諸佛密意執遣相空理以為究竟此乃破徧計情執是護過遮詮便撥緣他圓成悉作空華之相若緣依圓本識及一切法皆則無體既非實有成大邪見論云外道毀謗染淨因果亦不謂全無但執非實故若一切皆非實有菩薩不應為不捨生死精勤修集菩提資糧誰有智者為除幻敵求石女兒用為軍旅故應信有能持種心依之建立染淨因果彼心即是此第八識又契經說有異熟心善惡業感若無此識彼異熟心不應有故謂眼等識有間斷故非一切時是業

果故如電光等非異熟心異熟不應斷已更續彼離命根等無斯事故眼等六識業所感者猶如聲等非恒續故是異熟生非眞異熟定應許有眞異熟心酬牽引業徧而無斷變為身器作有情依身器離心理非有故不相應法無實體故諸轉識等非恒有故若無此識誰變身器復依何法恒立有情釋云外道亦不謂染淨等皆無現所見故但執非實染因不能感惡果善因不能感善果以非實故如空華等因果不無可信此識總立三性若於二諦中分別有無若我眞諦中亦非無法但不可說為因為果言語道斷故俗諦之中依他圓成有故徧計所執是無眞異熟心酬牽引業徧而無斷者眞異熟心一切時相續酬牽引業非餘滿業者有間斷者是滿業故餘轉識不能引業但容徧善惡之業果引果之識徧三界有六識不徧無色界無心定等五識及意無故無斷者言恒續故所以經云深信大乘不謗因果但眞諦中以一切法不可得設言語道斷故心行路絕故或言一切法空此是第一義空不可得空非是外道斷空小乘但空等不可執龜毛兔角之心執地是斷者之見

問受生命終既依本識生時死時復住何心

答夫論生滅之事必住散動之心經云有念即魔網不動即法印魔網在生死之道法印成涅槃之門故知散亂寂靜二途皆依本識而有論云契經說諸有情類受生命終必住散心非無心定若無此識生死時心不應有故謂生死時身心惛昧如睡無夢極悶絕時明了轉識必不現起又此

位中六種轉識行相所緣不可知故如無心
位必不現行六種轉識行相所緣有必可知
如餘時故眞異熟識極微細故行相所緣俱
不可了是引業果一期相續恒無轉變是散
有心名生死心不違正理又說五識此位定
無意識取境或因五識或因他教或定爲因
生位諸因旣不可得故受生位意識亦無乃
至又將死時由善惡業下上身分冷觸漸起
若無此識彼事不成轉識不能執受身故眼
等五識各別依故或不行故第六意識不住
身故境不定故徧寄身中恒相續故不應冷
觸由彼漸生唯異熟心由先業力恒徧相續
執受身分捨執受處冷觸便生壽煖識三不
相離故冷觸起處即是非情雖變亦緣而不
執受故知定有此第八識又契經說識緣名
色名色緣識如是二法展轉相依譬如束
蘆俱時而轉若無此識彼識自體不應有故
謂彼經中自作是釋名謂非色四蘊色謂羯
邏藍等此二與識相依而住如二束蘆更互
爲緣恒俱時轉不相捨離眼等轉識攝在名
中此識若無說誰爲識亦不可說名中識蘊
爲五識身識謂第六羯邏藍時無五識故又
諸轉識有間轉故無力恒時執持名色寧說
恒與名色爲緣故彼識言顯第八識　問一
切有情皆依食住即是第八識食約有幾種
行相如何　答識論云經說食有四種一者
段食變壞爲相謂欲界繫香味觸三於變壞
時能爲食事由此色處非段食攝以變壞時
色無用故二者觸食觸境爲相謂有漏觸纔
取境時攝受喜等能爲食事此觸雖與諸識

相應屬六識者食義偏勝觸麁顯境攝受喜
樂及順益捨資養勝故三者意思食希望爲
相謂有漏思與欲俱轉希可愛境能爲食事
此思雖與諸識相應屬意識者食義偏勝意
識於境希望勝故四者識食執持爲相謂有
漏識由段觸思勢力增長能爲食事此識雖
通諸識自體而第八識食義偏勝一類相續
執持勝故此四能持有情身命令不壞斷故
名爲食段食唯於欲界有用觸意思食雖徧
三界而依識轉隨識有無眼等轉識有間有
轉非徧恒時能持身命謂無心定熟眠悶絕
無想天中有間斷故設有心位隨所依緣性
界地等有轉易故於持身命非徧非恒乃至
由此定知異諸轉識有異熟識一類恒徧執
持身命令不斷壞世尊依此故作是言一切
有情皆依食住釋云此觸雖與諸識相應屬
六識者食義偏勝者此觸食體皆通八識雖
通與諸識相應屬六識者食義偏勝以所觸
之境相麁顯故別能攝受喜樂受故能生順
益身之捨故是偏勝義七八俱觸境微細故
全不能生喜樂受故雖生捨受但不爲損而
非益故由此義顯觸生憂苦非順益捨即非
食體不資養故增一經云世尊告阿那律曰
一切諸法由食而住在眼以眠爲食耳以聲
爲食鼻以香爲食舌以味爲食身以細滑爲
食意以法爲食涅槃以無放逸爲食爾時佛
告諸比丘如此妙法天飲食有九事人間有
四食一段食二更樂食三念食四識食復有
五種是出世間食一禪食二願食三念食四
八解脫食五喜食是出世間之表當共專念

捨除四種之食求辨出世之食所以維摩經云迦葉住平等法應次行乞食為不食故應行乞食為壞和合相故應取摶食為不受故應受彼食斯皆是破五陰法成涅槃食　問住滅定者於八識中滅何等識　答但滅六識以第八識持身故論云契經說住滅定者身語心行無不皆滅而壽不滅亦不離煖根無變壞識不離身若無此識住滅定者不離身識不應有故謂眼等識行相麤動於所緣境起必勞慮厭患彼故暫求止息漸次伏除至都盡位依此位立住滅定者故此定中彼識皆滅若不許有微細一類恒徧執持壽等識在依何而說識不離身若謂後時彼識還起如隔日瘧名不離身是則不應說心行滅識與想等起滅同故壽煖諸根應亦如識便成大過故應許識如壽煖等實不離身又此位中若全無識應如瓦礫非有情數豈得說為住滅定者又異熟識此位若無誰能執持

諸根壽煖無執持故皆應壞滅猶如死屍便無壽等既爾後識必不還生說不離身彼何所屬諸異熟識捨此身已離託餘身無重生故又若此位持種識無種如何得生過去未來不相應法非實有體已極成故諸色等法離識皆無受熏持種亦已遮故乃至無想等位類此應知又滅定等位稱無心者必全無成業論云心有二種一集起心無量種子集起處故二種種心所緣行相差別轉故滅定等位闕第二心名無心如一足馬闕一足故亦名無足　問小乘入滅盡定云何不能現其威儀　答小乘是事識大乘是理

滅如清涼疏云一切法滅盡三昧智通者謂五聚之法皆當體寂滅故斯即理滅不同餘宗滅定但明事滅唯滅六七心心所法不滅第八等但事滅故不能即定而用證理滅故定散無礙由即事而理故不礙滅即理而事故不礙用是以經云雖念念入而不廢菩薩道等亦非心定而身起用亦不獨明定散雙絕但是事理無礙故十地中云雖行實際而不作證能念念入亦念念起及淨名經云不起滅定現諸威儀皆斯義也又古師云若大乘滅定由具五蘊有第八識及第十淨分末那平等性智在而能引起種種威儀小乘唯有色行二蘊前六識已滅以小乘所現威儀事須意識始能引起既無意識則無運用之功與大乘有異　問大小等乘皆從意識能起威儀以第六意識是滅定所默即第六意識已無縱有第七平等性智且非起威儀之識第八識雖許持緣亦非能起威儀如何說能引起威儀耶　荅古釋云正入滅定之時雖無意識然未滅之前加行心中願我入滅之後若有衆生合聞我說法見我威儀我當教化以此願故入定之後擊發本識化相種子生起現行以平等性智而能現起威儀然平等性智雖與第六願樂所現威儀而不相應若欲起於平等之化須平等性智也已上猶是約行相分別若就理而論威儀即定定即威儀以色心其已久如故　問百法數中雖名義差別窮原究本但唯一識經中云何於命根中說為三法謂煖識等　荅雖是一識義別說三論云義別說三如四正勤等釋云

謂阿賴耶識初分色法身根所得名煖此識之種名壽以能持識故現行識是識故言三法義別說之非謂別有體性是則身捨煖時有餘二不必捨如無色界生如餘二捨時煖必隨捨然今此三約義別說但是一體如四正勤已生未生善惡二法義別說爲四體但是一體如四正勤已生未生善惡二法義別說爲四體但是一精進數　問識種即是命根者以何義爲根　答論云然依親生此識種子由業所引功能差別住時決定假立命根釋云言此者簡親生餘識種子言識者簡相應法種唯取識故言種者簡現行不取第八現行爲命根故彼所簡者非時命根令取親生之名言種上由先世業所引持身差別功能令色心等住時決定依此功能說爲命根非取生現行識義以此種子爲業力故有持一期之身功能差別令得決定若此種子無此功能身便爛壞阿賴耶識現行由此種故能緣及任持於眼等諸法亦名能持此種正能持於現行之識若不爾者現行之識應不得有及無能持餘根等法由此功能故識持於身現行內種力故生及緣持法不名命根非根本故由種生故此種不由現行有故種爲諸法之根本故又現行識是所持故從所持說能持種識名命根命根之法持體非命根令六處住時決定故故種子爲命根餘現行色心等非命根不恒續故非業所引故然業正牽時唯牽此種子種子方能造生現行非謂現行名命根故唯種是根又夫命根者依心假立命爲能依心爲所依生法師云楚新

之火旋之成輪輪必攬火而成那情亦如之必資心成用也命之依心如情之依心矣

問諸心法等爲有差別爲無差別　答法性無差約相有異雖然有異互不相違瑜伽論云如諸心法雖心法性無有差別然相異故於一身中一時俱轉如是阿賴耶識與諸轉識於一身中一時俱轉當知更互亦不相違如一瀑流有多波浪又如於一清淨鏡面有多影像一時而轉互不相違如是於一阿賴耶識有多轉識一時俱轉當知更互亦不相違又如一眼識於一時間於一事境唯取一類無異色相或於一時頓取非一種種色相及耳鼻舌身識乃至分別意識於一時間或取一境相或取非一種種境相當知道理亦不相違并末那亦恒與阿賴耶識俱轉常與俱生任運我慢等四種煩惱一時相應

問淨名經云從無住本立一切法無住本即阿賴耶識云何說此識爲一切法本　答此識建立有情無情發生染法淨法若有知有覺則眾生界起若無想無慮則國土緣生因緣法而六趣迴旋隨淨法而四聖階降可謂凡聖之本身器之由了此識原何法非悟證斯心體何境不真可謂絕學之門栖神之地矣瑜伽論云阿賴耶識是一切雜染根本所以者何由此識是有情世間生起根本能生諸根根所依處及轉識等故亦是器世間生起根本由能生起器世間故亦是有情互起根本一切有情相望互爲增上緣故所以者何無有有情與餘有情互相見等時不生苦樂等更相受用由此道理當知有情界互爲增

上緣又即此阿賴耶識能持一切法種子故於現在世是苦諦體亦是未來苦諦生因又是現在集諦生因如是能生有情世間故能生器世間故乃至阿賴耶識所攝持順解脫分及順決擇分等善法種子及眼識等十八界經云惡叉聚喻由於阿賴耶識中有多界故

問若成就阿賴耶識亦成就轉識不

答應作四句分別瑜伽論云或有成就阿賴耶識非轉識謂無心睡眠無心悶絕入無想定入滅盡定生無想天或有成就轉識非阿賴耶識謂阿羅漢若諸獨覺不退菩薩及諸如來住有心位或有俱成就謂餘有情住有心位或有俱不成就謂阿羅漢若諸獨覺不退菩薩及諸如來入滅盡定處無餘依般涅槃界

問至聖垂慈覺王應跡以廣長之舌相逸識寶之微言於無名相中布難思之教海以假名相說演無盡之義宗且如第八識心本無名相隨位立號因執得名至何位次之中而捨虛假之稱　答唯識論云第八識雖諸有情皆悉成就而隨義別立種種名謂或名心由種種法熏習種子所積習故或名阿陀那執持種子及諸色根而不壞故或名所知依能與染淨所知諸法為依止故或名種子識能徧任持世出世間法種子故此等諸名通一切位或名阿賴耶識藏一切雜染品法令不失故我見等執藏以為自內我故此名唯在異生有學非無學位不退菩薩有雜染法執藏義故或名異熟能引生死善不善業異熟果故此名唯在異生二乘諸菩薩位非如來地猶有異熟無記法故或名無垢

識最極清淨諸無漏法所依止故此名唯在
如來地有菩薩二乘及異生位持有漏種可
受熏習未得善淨第八識故如契經說如
來無垢識是淨無漏界解脫一切障圓鏡智
相應阿賴耶識名過失重故最初捨故此中
偏說異熟識體菩薩將得菩提時捨聲聞獨
覺入無餘依涅槃時捨無垢識體無有捨時
利樂有情無盡時故心等通故隨義應說釋
云積集義是心義集起義是心義以能集生
多種子故或能熏種於此識中既能積集復
起諸法故說此識名爲心義阿陀那者此云
執持執持諸種有色根故此通凡聖所知依
者即三性與後爲依名所知依又古德云阿
賴耶識名爲藏義良以異心不守自性隨熏
和合似一似常故諸愚者以似爲異取爲內
我我見所攝故名爲藏又能藏自體於諸法
中又能藏諸法於自體內二種我見永不起
位即失賴耶名又云第八識名者八地已上
無阿賴耶名唯有異熟識第七但執異熟識
爲法又第八識不無阿賴耶名由第七執第
八見分爲我令第八得阿賴耶名若不執時
但名異熟識第八或名爲心由種種法積
集種子故名爲心雖遭熏持種積集起義
得名心者唯自證分也譬如倉庫能藏諸物
能持一切種子故後令種子生起現行與種
子爲依持生起二因也即知第八受熏持種
得名心也因中持新舊種子故名爲心果位
持舊種一切無漏種子故名心也此亦名持
種心或名質多此名有爲心或名牟呼栗多
此云真實心即是真如此是無爲心或名阿

陀那此云執持謂能執持種子根身生相續義那是界趣生義此通一切位執持有三一執持根身令不爛壞二執持種子令不散失三執取結生相續者即有情於中有身臨末位第八識初一念受生時有執取結生相續義結者繫也屬也於母腹中一念受生便繫屬彼故亦如礠石吸鐵鐵如父母精血二點第八識如礠石一剎那間便覺而住同時根塵等種從自識中亦生現行名爲執取結生故在胎五位者初七日內名雜穢狀如蘊酪父精母血相和名雜自體不淨名穢二七日內名皰猶如豌豆瘡皰之形表裏如酪未生肉故三七日內名凝結謂稍凝結形如就了血四七日內名凝厚漸次堅硬五七日內名形位內風所吹生諸根形一身四支差別故從此三十五日盡其五根皆足六七日內名髮毛爪齒位七七日內名具根位以五根圓滿漸次生識即未具空明等緣或名種子識問此識與心義何別答種子與心義別即聚第八識現行所名種子故但是種能生現行故名種子識此識現行能起前七識即有能生諸種功能義邊第八識名種子識前言心者但是積集集起義名心又第八識而簡義別立種種名或名根本識流轉因還滅因果邊立體引果熟報立阿賴耶者此云我愛執藏異熟識者此是善惡業果位以善惡業果爲因即招感得此引果故前世業爲因因是善惡今世感第八識是無記異熟即果異於因故名異熟又具四義一實二常三徧四無雜是名眞異熟識問第八眞異熟識如

何名引果答為善惡業為能引第八為所引是能引家之果故名引果故是總報主前六識名為滿果有一分善惡別報來滿故此滿業所招名異熟生非真異熟也不具四義雖第八是引果真異熟識具四義故此通異生至十地皆有異熟識名至金剛心末一剎那間求捨也解脫道中即成無垢識名阿摩羅即果中第八識一純無漏不攝一切染法種子故不與雜染種現為所依故雖與鏡智相應名無垢識又心之別名有六一集起名心唯屬第八集諸種子起現行故二積集名心屬前七轉識能熏積集諸法種故或初集起屬前七轉識現行共集熏起種故後積集名心屬於第八含藏積集諸法種故此上二解雖各有能集所集之義今唯取能集名心如理應思三緣慮名心俱能緣慮自分境故四或名為識了別義故五或名為意等無間故六或名心又廣釋一集起名心者即第八識集諸種子起現行故言集諸種子者即色心人天三界有漏無漏一切諸法種子皆是能第八識能集猶如世間人庫藏言起現行故者為三界五趣有漏無漏一切色心等現行皆從第八識生起即第八識是能集起一切色心等種子是所集起今但取能集起名心今正取第八心王自證分名集起心相分是色見分是用證自證分接後邊故為自證分能集諸法種子令不散失復能起諸種現行功能從無始來更不間斷故獨有集起義即知第八自證分與識中種子為二因便是此中集起二義一為依持因即是集義二與力令

生起因即是起義二積集名心者亦第八識中持諸三界五趣種子故第八得名含藏積集即第八自證分能持舊種故名積又能集新熏故名集即知積集集起以解心第八識獨名心爲正義故唯識論云能徧任持世出世間諸法種故是藏識義即自證分是能任持能積集一切種子是所任持所積集前七名轉識者轉爲改轉是不定義即三性三量三境易脫不定方名轉識今第八唯是一類無記又唯性境唯現量故名不轉識又集起名心亦屬第七轉識集者爲集前七現行言起者即前七現行各自有力能熏生新種名起且如眼識緣色時必假同時意識共集熏種餘四識亦爾問若明了意識與五同緣所名共集且如獨頭意識緣十八界時不與餘識同緣亦熏起種何有共集之義答由第七爲所依第六方轉熏種亦名共集三緣慮名心者謂能緣慮自分境故即八箇識各能緣慮自分之境緣謂緣持慮即思慮若緣慮以解心是通名前五識唯緣五塵是自分境除諸根至罔及佛果位第六識緣十八界及三世法并一切有漏無漏世出世間是爲自分境第七識緣第八見分爲自分境第八識緣三境爲自分境是頓常緣三境以第八是常識境常有故不同前六識有間斷所緣境又非常有其第八正義若欲界繫者即緣欲界根身器界爲自分境若種子即通緣三界爲自分境上二界亦爾只除無漏種不能緣以有漏無漏種不相順故由是假能持而不能緣以持義躡緣義狹譬如赤眼人把火亦如

頂上戴物但持而不緣只持令不散不離識
故第四名了別識即八箇識見分皆能了別
自所緣境即眼識能了別色乃至第八識能
了別根身器界種子即了別以解識八識通
名識若了別麁境以解識即於六轉名識第
五或名爲意者等無間故即前念八識與後
念八識爲依止令取前念八識名意若前念
心不滅者後念無因得生後前滅處後方得
生於等無間自類心不間隔名等無間大乘
有二種一思量意即七識二無間意通八識
意者是依止義即如第七與第六爲依止故
名意若爲等無間以解意八識通名意若思
量以解意第七獨名意第六名心者或第八
名心第七名意第六名識此第六義是約勝
彰名謂積集集起以解心第八獨名心思量
以解意第七獨名意了別麁境以解識前六
獨名識即於八識各具通別二名爲第八具
二義名心一積集集起義二緣慮義第七亦
二一思量義二等無間義前六名識亦二一
了別義二了別麁境義其四義名麁一易可
了知乃至見實亦知二共許有即三乘共許
三行相麁爲了別行相顯故四所緣麁即五
塵是麁境又九識中總分四段第識別五十
名一第六識十名者一對根得名名爲六識
二能籌量是非名爲意識三能應惑塵境名
攀緣識四能徧緣五塵名巡舊識五念念流
散名波浪識六能辨前境名分別事識七所
在據他名人我識八愛業牽生名四住識九
令正解不生名煩惱障識十感報終盡心境
兩別名分段死識二第七識十名者一六後

得稱名為七識二根塵不會名為轉識三不覺習氣忽然念起名妄想識四無間生滅名相續識五障理不明名無明識六返迷從正能斷四住煩惱名為解識七與涉玄途順理生善名為行識八辯三界生死盡是我心更無外法名無畏識九照了分明如鏡顯像名為現識十法既妄起恃智為穢令真性不顯名智障識三第八識十名者一七後得稱名為八識二真偽雜間名為和合識三蘊積諸法名為藏識四住持起發名熏變識五凡成聖名為出生識六藏體無斷名金剛智識七體非靜亂名寂滅識八中實非假名為體識九藏體非迷名本覺識十功德圓滿名一切種智識四第九識十名者一自體非偽名為真識二體非有無名無相識三軌用不改名法性識四真覺常存體非隱顯名佛性真識五性絕虛假名實際識六大用無方名法身識七隨流不染名自性清淨識八阿摩羅識此翻名無垢識九體非一異名真如識十勝妙絕待號不可名目識解節經云佛告廣慧菩薩此識或說名阿陀那何以故由此本識能執持身故或說名阿梨耶識何以故此本識於身常藏隱同成壞故或說名質多何以故此識色聲香味觸等諸塵所生長故廣慧此本識是識聚得生謂眼識乃至意識依有識眼根緣外色塵眼識得生與眼識同一時共境有分別意識起若一眼識生是時一分別意識生與眼識共境此眼識若共二識或三四五共起是時一有分別意識與五識共緣境生如大水流若有一能起浪因至則

一浪起若二若多能起浪因至則多浪起是水常流不廢不斷復次於清淨圓鏡面中若有一能起影因至則一影起若二若多能起影因至則多影起是圓鏡面不轉成影亦無損減此本識猶如流水及鏡面等又成業論云心有二種一集起心無量種子集起處故二名種種心所緣行相差別轉故天台淨名疏云一法異名者諸經異名說眞性實相或言一實諦或言自性淸淨心或言如來藏或言如如或言實際或言實相般若或言一乘或言即是首楞嚴或言法性或言法身或言中道或言畢竟空或言正因佛性性淨涅槃如是等種種異名此皆是實相之異稱故大智論偈云般若是一法佛說種種名隨諸衆生類爲之立異字大涅槃經云如天帝釋有千種名解脫亦爾多諸名字又云佛性者有五種名故皆是赴機利物爲立異名也而法體是一未曾有異如帝釋千名名雖不同終是目於天主豈有聞異名故而言非實相理如人供養帝釋毀憍尸迦供養憍尸迦毀於帝釋如此供養未必得福末代弘法者亦尒或信賴耶自性淸淨心而毀畢竟空或信畢竟空無所有毀賴耶識自性淸淨心或言般若明實相法華明一乘皆非佛性此之求福豈不虞禍若知名異體一則隨喜之善遍於法界何所諍乎又諸經內逗緣稱機更有多名隨處安立以廣大義邊目之爲海以圓明理顯稱之曰珠以萬法所宗號之曰王以能生一切謂之曰母但是稱義之異義多亦不多無心之眞心一亦不一故華嚴私記云取

決斷義以智言之取能生長以地言之取其高顯以山言之取其深廣以海言之取其圓淨以珠言之此上約有名尚乃無數更有無名豈可測量如大法炬陀羅尼經云佛告諸菩薩汝等勿謂天定天也人定人也餓鬼定餓鬼也乃至如一事有種種名如一人有種種名如一天乃至餓鬼畜生有種種名亦復如是亦有多餓鬼全無名字於一彈指頃轉變身體作種種形如是衆生於一時間現無量色身云何可得呼其名也若餓鬼等有生處名字受食名字及壽命名字若地獄衆生無有名字生處者取其形亦無定彼中惡業因緣未盡故於一念中種種變身釋曰如地獄中一日一夜之中萬生萬死又無間獄中一一身無間各各盡徧八萬四千由旬地獄之量不相障礙如云清淨妙法身湛然應一切今時人稱謂諸佛法身能分能徧不信衆生亦一身無量身以衆生業果不可思議故是以經云佛界不可思議衆生界亦不可思議

宗鏡錄卷第五十　　篤

音義

惛乎昆反不明也　羯居列反　邏郎佐反　摶度官反　滑戶八反　臛烏酷反羹也　爛郎旰反火熟　吸許及反內息　攬盧敢反手攬取　豌一丸反豆也　硬五更反堅牢　涉時攝反歷也　執居術反法也　諮許正反語目也　皰防教反面瘡也

丁未歲分司大藏都監開板

宗鏡録巻第五十一　肥

慧日永明寺主智覺禪師　延壽　集

夫因相立名因名顯相名已廣辯識相如何答詮表呼召目之為名行狀可覩号之曰相第六分別事識是名取境緣心是相第七現識是名無明熏妄心是相第八藏識是名心清淨是相第九眞識是名體性不改是相斯皆是無名之名無相之相何者以名相不出心境故是以心無自性因境而生境無自性因心而有則張心無心外之境張境無境外之心若互奪兩亡心境俱泯若相資並立心境宛然此乃無性而空空而不空無性而有有而不有不有之有有顯一如不空之空空成萬德可謂摧萬有於性空蕩一無於畢竟矣又唯識樞要云起自心相之言有二解一云即影像相二云即所執相雖無實體當情現故諸説心相皆准應知釋曰影像相者萬法是心之影像所執相者諸境無體隨執而生因自心生還與心為相　問阿賴耶識因何得名為復自體而生為復和合而有

答若言自生是自性癡若言他生是他性癡若言和合而生是共性癡若言離自他生是無因癡今依世諦悉檀方便而説如法性與無明合而生一切法似眠心與夢合見一切境界之事此根本識從生滅門建立因眞妄和合得名起信論云心生滅門者謂依如來藏有生滅心轉不生滅與生滅和合非一非異名阿賴耶識此識有二種義謂能攝一切法能生一切法復有二種義一者覺義二者不覺義言覺義者謂心第一義性離一切妄

念相離一切妄念相故等虛空界無所不徧法界一相即是一切如來平等法身依此法身說一切如來為本覺以待始覺立為本覺然始覺時即是本覺無別覺起立始覺者謂依本覺有不覺依不覺說有始覺又以覺心原故名究竟覺不覺心原故非究竟覺乃至不覺義者謂從無始來不如實知真法一故不覺心起而有妄念自無實相不離本覺猶如迷人依方故迷迷無自相不離於方衆生亦爾依於覺故而有不覺妄念迷生然彼不覺自無實相不離本覺復待不覺以說真覺不覺既無真覺亦遣古德釋云不生滅心與生滅和合非一非異者以七識染法為生滅以如來藏淨法為不生滅不生滅心舉體動故心不離生滅相生滅之相莫非神解故生滅不離心相如是不相離故名和合為阿賴耶識以和合故非一非異若一即無和合若異亦無和合非一非異故得和合也又如來藏清淨心動作生滅不相離故云和合非謂別有生滅來與真合謂生滅之心心之生滅無相故心之生滅因無明成生滅之心從本覺起而無二體不相捨離故云和合如大海水因風波動水相風相不相捨離生與無生若是一者生滅識相滅盡之時心神之體亦應隨滅墮於斷邊若是異者依無明風熏動之時靜心之體不應隨緣即墮常邊離此二邊非一非異又上所說覺與不覺二法互熏成其染淨既無自體全是一覺何者由無明故成不覺以不覺義熏本覺故生諸染法又由本覺熏不覺故生諸淨法依此二義徧生

一切故言識有二義生一切法　問阿賴耶識以何爲因以何爲緣以何爲體　答顯揚論云阿賴耶識者謂先世所作增長業煩惱爲緣無始時來戲論熏習爲因所生一切種子異熟爲體此識能執受了別色根根所依處及戲論熏習於一切時一類生死不可了知又能執持了別外器世界與不苦不樂受等相應一向無覆無記與轉識等作所依因經云無明所覆愛結所繫愚夫感得有識之身此言顯有異熟阿賴耶識　問阿賴耶識當體是自相關善惡因故是果相受熏持種故是因相第八既是因果相於六因中屬何因五果中是何果　答六因中有因能持種子義邊是持種因若因種子俱時而有即俱有因若望自類種子前後相引即是同類因若望同時心所等即相應因無餘二因者異熟因是善惡性此識是無記若徧行因是染謂見疑無明等此識非染於五果中具四唯除離繫望自種子是等流果望作意等心所是士用果望第七識爲增上果望善惡因即異熟果　問諸心識中何識堅牢不爲諸緣之所飄動　答世間無有一法不從緣生緣生之法悉皆無常唯有根本心不從前際生不從中際住不於後際滅實爲萬有之根基諸佛之住處是以喻之如鏡可以精鑒妍醜深洞玄微抑之爲宗衛乎巨浸納川太虛含像密嚴經云心有八種或復有九與無明俱爲世間因世間悉是心心法現是心心法及以諸根生滅流轉爲無明等之所變異其根本心堅固不動世間因緣有十二分若根

若境能生所生剎那壞滅從於梵世至非非
想皆因緣起唯有如來離諸因緣內外世間
動不動法皆如瓶等壞滅爲性又頌云汝等
諸佛子云何不見闇藏識體清淨衆身所依
止或具三十二佛相及輪王或爲種種形世
間皆悉見譬如淨空月衆星所環遶諸識阿
賴耶如是身中住譬如欲天主侍衛遊寶宮
江海等諸神水中而自在藏識處於世當知
亦復然如地生衆物是心多所現譬如日天
子赫奕乘寶宮旋遶須弥山周流照天下諸
天世人等見之而禮敬藏識佛地中其相亦
如是十地行衆行顯發大乘法普與衆生樂
常讚於如來在於菩薩身是即名菩薩佛與
諸菩薩皆是賴耶名佛及諸佛子已受當受
記廣大阿賴耶而成於正覺密嚴諸定者與
妙定相應能於阿賴耶明了而觀見佛及辟
支佛聲聞諸異道見理無怯人所觀皆此識
種種諸識境皆從心所變瓶衣等衆物如是
性皆無悉依阿賴耶衆生迷惑見以諸習氣
故所取能取轉此性非如幻陽焰及毛輪非
生非不生非空亦非有譬如長短等離一即
皆無智者觀幻事此皆唯幻術未曾有一物
與幻而同起幻焰及毛輪和合而可見離一
無和合過來亦非有幻事毛輪等在在諸物
相此皆心變異無體亦無名世中迷惑人其
心不自在妄說有能幻幻成種種物幻師觀
瓦等所作衆物類種種若去來此見皆非實
如鐵因磁石所向而轉移藏識亦如是隨於
分別轉一切諸世間無處不周徧如日摩尼
實無思及分別此識徧諸處見之謂流轉不

死亦不生本非流轉法定者勤觀察生死猶如夢是時即轉依說名爲解脫此即是諸佛最上之教理審量一切法如秤如明鏡又如大明燈亦如試金石遠離於斷滅正道之標相修行妙定者至解脫之因永離諸雜染轉依而顯現　問本識與諸識和合同起同滅至轉依位諸煩惱識滅唯本識在如何分別滅不滅之異　答攝大乘論云若本識與非本識共起共滅猶如水乳和合云何本識不滅非本識滅譬如於水鵝所飲乳釋云譬如水乳雖和合鵝飲之時唯飲乳不飲水故乳雖盡而水不竭本識與非本識亦爾雖復和合而一滅一在　問此報本識心既稱爲一切法體又云常住不動只如萬法即此心有離此心有若即此心萬法遷變此心云何稱爲常住若離此心復云何得爲一切法體　答開合隨緣非即非離以緣會故合以緣散故開開合但緣卷舒無體緣但開合緣亦本空彼此無知能所俱寂密嚴經偈云譬如金石等本來無水相與火共和合若水而流動藏識亦如是體非流轉法諸識共相應與法同流轉如鐵因磁石周迴而轉移二俱無有思狀若有思覺賴耶與七識當知亦復然習繩之所繫無人而若有普徧衆生身周行諸陰趣如鐵與磁石展轉不相知　問第八藏識當有幾種　答釋摩訶衍論云阿賴耶識總有十種所以者何於契經中別別說故一者名爲大攝主阿賴耶識所謂即是總相大識義如前說二者名爲根本無明別立以爲阿賴耶識故十種妄想契經中作如是說制

闍只麥提王識直是妄說不能了達一法界
體一切諸法阿賴耶識以爲根本出生增長
無斷絶時若無提王識爲品眷屬永無所依
不能生長故此阿賴耶識當何決擇攝於本
論中作如是說所言不覺義者謂不如實知
眞如法一故不覺心起而有其念乃至廣說
故三者名爲清淨本覺阿賴耶識所謂自然
本智別立以爲阿賴耶故本覺契經中作如
是說自體淨佛阿賴耶識具足無漏圓滿功
德常恒決定無受熏相無變異相智體不動
具足自品是故名爲獨一淨識故此阿賴耶
識當何決擇攝於本論中作如是說復次覺
體相者有四種大義與虛空等猶如淨鏡乃
至廣說故四者名清淨本覺阿賴耶識所謂
不守自性陀羅尼智別立以爲阿賴耶識故
本因緣起契經中作如是說尒時光嚴童子
即白佛言尊者以何因故離入來會有會中
作如是說隨他緣起陀羅尼智名爲楞伽王
識云何名爲楞伽王以之爲喩示彼緣起陀
羅尼智於是尊者普光嚴言童子此楞伽王
常在大海摩羅山中卒十萬六千鬼神之衆
以爲眷屬如是諸眷屬衆華宮殿遊於諸刹
皆悉承賴彼楞伽王方得遊行所謂諸鬼神
衆作如是言我等神衆無有威德無有氣力
於諸所作無有其能如宜大王我等衆中與
堪能力彼楞伽王即隨其時與殊勝力不相
捨離而共轉謂楞伽王雖非分身而能徧滿
諸神衆中各令得全身之量於一切時於
一切處共轉不離不守自性智亦復如是能
受一切無量無邊煩惱諸法鬼神衆熏不相

捨離而俱轉故以此因緣故我離入中作如是說隨轉覺智名為楞伽王識故此阿賴耶識當何徒擇攝於本論中作如是說自性清淨心因無明風動心與無明俱無形相不相捨離乃至廣說故五者名為業相業識阿賴耶識所謂根本業相及與業識別立以為阿賴耶故本性智契經中作如是說阿賴耶識無能了作無所了作不可分析不可隔別唯由精動隱流義故名為鍵摩故此阿賴耶識當何徒擇攝於本論中作如是說復次依不覺故生三種相與彼不覺相應不離云何為三一者無明業相以依不覺故心動說名為業覺則不動動則有苦果不離因故六者名為轉相轉識阿賴耶識所謂能見境界之相及與轉識別立以為阿賴耶故大無量契經中作如是說阿賴耶識有見見轉無見見起故此阿賴耶識當何徒擇攝於本論中作如是說二者能見相以依動故能見不動則無見故七者名為現相識阿賴耶識所謂境界之相及與現識別立以為阿賴耶故實際契經中作如是說別異別異現前地轉相異相具足行轉是故名為阿賴耶識復次此阿賴耶識眞是異熟無記之法白淨相故或名成就故此阿賴耶識當何徒擇攝於本論中作如是說三者境界相以依能見故境界妄現離見則無境界故第八者名為性眞如理阿賴耶識所謂正智所證淸淨眞如別立以為阿賴耶故諸法同體契經中作如是說有識是識非識識攝所謂如如阿賴耶識故此阿賴耶識當何徒擇攝所謂淸淨般若質境

真如攝故九者名為清淨始覺阿賴耶識所謂本有清白始覺般若別立以為阿賴耶故果圓滿契經中作如是說佛告菩提樹王言自然始覺阿賴耶識常當不離清淨本覺清淨本覺常當不離始覺淨識隨是彼有隨彼是有或非同種或非異種故此阿賴耶識當何攸擇攝於本論中作如是說本覺義者對始覺者即同本覺故十者名為染淨始覺阿賴耶識所謂隨緣始覺般若別立以為阿賴耶故果圓滿契經中作如是說復次樹王如始覺淨識及自本覺說染淨始覺阿賴耶識不守自性緣起本覺亦復如是故此阿賴耶識當何攸擇攝於本論中作如是說始覺義者依本覺故而有不覺依不覺故而有始覺又以覺心原故名究竟覺不覺心原故非究竟覺乃至已說藏識別字別相門次說攝識攝生圓滿門此識有二種義能攝一切法生一切法一者覺義二者不覺義者而總顯示文識殊勝圓滿相故此義云何所謂具足二種圓滿故一者功德圓滿二者過患圓滿功德圓滿者覺義字句能攝一切無量無邊過於恒沙不離不斷諸功德故能生一切無量無邊過於恒沙不離不斷諸功德故過患圓滿者不覺義字句能攝一切無量無邊過於恒沙若離若脫諸過患故能生一切無量無邊過於恒沙若離若脫諸過患故

問若不立此第八識有何等過　荅有大過失一切染淨法不成俱無因故識論云若無此識持煩惱種界地往還無染心後諸煩惱起皆應無因餘法不能持彼種故若諸煩惱

無因而生則無三乘學無學果諸已斷者皆應起故又若無此識持世出世清淨道種異類心後起彼淨法皆應無因又出世道初不應生無法持彼法介種故初不生故後亦不生是則應無三乘道果若無此識持煩惱種轉依斷果亦不得成謂道起時現行煩惱及彼種子俱非有故染淨二心不俱起故道相應心不持彼種自性相違如涅槃故餘法持種理不成故既無所斷能斷亦無依誰由誰而立斷果若由道力後惑不生立斷果者則初道起應成無學後諸煩惱皆已無因永不生故許有此識一切皆成唯此能持染淨種故證此識有理趣無邊恐厭繁文略述綱要則有此識教理顯然諸有智人應深信受又此真唯識旨千聖同遵此土西天無有破者如百法鈔云眞唯識量者此量即大唐三藏於中印土曲女城戒日王與設十八日無遮大會廣召五天竺國解法義沙門婆羅門等并及小乘外道而爲對敵立一比量書在金牌經十八日無有一人敢破斥者故因明號去且如大師周遊西域學滿將還時戒日王王五印土爲設十八日無遮大會令大師立義徧諸天竺揀選賢良皆集會所遣外道小乘競生難詰大師立量無敢對揚者大師立唯識比量云眞故極成色是有法定不離眼識宗因云自許初三攝眼所不攝故同喻如眼識合云諸初三攝眼所不攝故者皆不離眼識同喻如眼識異喻如眼根問何不合自許之言答非是正因但是因初寄言簡過亦非小乘不許大乘自許因於有法上轉三支

皆是共故初明宗因後申問答初文有二初辯宗次解因且初宗前陳言眞故極成色五箇字色之一字正是有法餘之四字但是防過且初眞故二字防過者簡其世間相違過及違教等過外人問云世間淺近生而知之色離識有今者大乘立色不離眼識以不共世間共所知故此量何不犯世間相違過答夫立比量有自他共隨其所應各有標簡若自比量自許言簡若他比量汝執言簡若共比量勝義言簡今此共比量有所簡別眞故之言表依勝義即依四種勝義諦中體用顯現諦立問不違世間非學即可尒又如世尊於小乘阿含經亦許色離識有學者小乘共許心外有其實境豈不違於阿含等教學者小乘答但依大乘殊勝義立不違小乘之教學者世間之失問眞故之言簡世間及違教等過極成二字簡何過耶答置極成言簡兩般不極成色小乘二十部中除一說部說假部說出世部雞胤部等四餘十六部皆許最後身菩薩染汙色及佛有漏色大乘不許是一般不極成色大乘說他方佛色及佛無漏色經部雖許他方佛色而不許是無漏餘十九部皆不許有并前兩師不極成色若不言極成但言眞故色是有法定不離眼識是宗且言色時許之不許盡包有法之中在前小乘許者大乘不許今若立爲唯識便犯一分自所別不極成亦犯一分違宗之失又大乘許者小乘不許今立爲有法即犯他一分所別不極成及至舉初三攝眼所不攝因便犯自他隨一一分所依不成前陳無極成色爲

所依故今具簡此四說置極成言簡極成
二字簡其兩宗不極成色未審三藏立何色
為唯識答除二宗不極成色外取立敵共許
餘一切色總為唯識故因明疏云立二所餘
共許諸色為唯識故宗後陳言定不離眼識
是極成能別問何不犯能別不極成過且小
乘誰許色不離於眼識答今此是宗依但他
宗中有不離義便得以小乘許眼識緣色親
取其體有不離義亦許眼識當體亦不離眼
識故無能別不極成過問既許眼識取所緣
色有不相離義後合成宗體應有相扶過耶
答無相扶失今大乘但取境不離心外無實
境若前陳後陳和合為宗了立者即許敵者
不許立敵共諍名為宗體此中但諍言陳表
推意許辯宗竟次辯因者有二初明正因次
辯寄言簡過且初正因言初三攝者十八界
中三六界皆取初之一界也即眼根界眼識
界色境界是十八界中初三界也問設不言
初三攝但言眼所不攝復有何過答有二過
一不定過二違自教過且不定過者若立量
云真故極成色定不離眼識因云眼所不攝
喻如眼識即眼所不攝因闊向異喻後五三
上轉皆是眼所不攝故被外人出不定過云
為如眼識眼所不攝眼識不離眼識證極成
色不離眼識耶為如後五三亦是眼所不攝
後五三定離眼識却證汝極成色定離眼識
耶問今大乘言後五三亦不離眼識得不答
設大乘許後五三亦不離眼識免犯不定便
違自宗大乘宗說後五三定離眼識故故置
初三攝半因遮後五三非初三攝故問但言

初三攝不言眼所不攝復有何過答亦犯二過一不定過二法自相決定相違過且不定者若立量云眞故極成色定不離眼識因云初三攝隨如眼識即初三攝因闕向異喻眼根上轉出不定云為如眼識初三攝眼識不離眼識證極成色不離眼識耶為如眼根亦初三攝眼根非定不離眼識證極成色非定不離眼識耶問何不言定離而言非定不離答大乘眼根望於眼識非定即離且非離者根因識果以同時故即是非離也又色心各別名非即故今但言非定不離二犯法自相決定相違過者言法自相者即宗後陳法之自相言決定相違者即因違於宗也外人申相違量云眞故極成色是有法非不離眼識宗因云初三攝故喻如眼根即外人將前量異喻為同喻將同喻為異喻翻得成法自相相違耶答非眞能破夫法自相相違之量須立者同無異有敵者同有異無方成法自相相違今立敵兩家同喻有異喻有故非眞法自相相違過問既非法自相相違作決定相違不定過得不答亦非夫決定相違不定過立敵共諍一有法因喻各異皆具三相徧是宗法性同品定有性異品徧無性但乎不生其正智兩家猶預不能定成一宗名決定相違不定過今眞故極成色雖是共諍一有法因且是共又各闕第三相故非決定相違不定過問既無此過何以因明疏云犯法自相相違決定過答但是疏主縱筆之勢是前共不定過中分出是似法自相相違決定過非眞有故有此所因故置初三攝眼所不攝更

互簡諸不定及相違等過次明寄言簡過者問因初自許之言何用答緣三藏量中犯有法差別相違過因明之法量若有過許著言遮今三藏量既有此過故置自許言遮問何得有此過耶答謂三藏量有法中言雖不帶意許諸舍緣大乘宗有兩般色有離眼識本質色有不離眼識相分色若離眼識色小乘即許若不離眼識色小乘不許今三藏量去眞故極成色是有法若望言陳自相是立敵共許色及舉初三攝眼所不攝因亦但成立共許色不離於眼識若望三藏意中所許但立相分色不離眼識將初三攝眼所不攝因成立有法上意之差別相分色定不離眼識故因明疏云謂眞故極成色是有法自相定不離眼識色是法自相定離眼識色非定離眼識色是有法差別立者意許是不離眼識色問外人出三藏量有法相違過時自許之言如何遮得答待外人申違量時將自許兩字出外人量不定過外量既自帶過更有何理能顯得三藏量中有法差別相違過耶問小乘申違量行相如何答小乘云乍觀立者言陳自相二支無過及推所立元是諸舍若於有法上意之差別將因喻成立有法上意許相分色不離眼識者即眼識不得爲同喻且如眼識無不離色以一切色皆離眼識故既離眼識不得爲同喻便成異喻即初三等因卻向異喻眼識上轉故論云同品無處不成立者之宗異品有處返成敵者相違宗義即小乘不改立者之因中相違量云眞故極成色是有法非不離眼識宗因云初三攝眼

所不攝故同喻如眼識合云諸初三攝眼所不攝故者若非不離眼識同喻如眼識言非者無也小乘若無不離眼識色即違三藏意許相分色是無也所以三藏須著自許之言句顯他方佛色許與外人量作不定過也過云為如眼識是初三攝眼所不攝眼識非不離眼識色證汝極成色非不離眼識色耶為如我自許他方佛色亦是初三攝眼所不攝他方佛色是不離眼識色卻證彼極成色是不離眼識耶外人相違量既犯共中他不定過明知非真能破也三藏量卻成真能立也問因中若不言自許空將他方佛色與外人相違量作不定過有何不可答若空將他方佛色不言自許者即他小乘不許犯一分他隨一過他不許此一分他方佛色在初三攝眼所不攝因中故故因明疏云若不言自許即不得以他方佛色而為不定此言便有隨一過故問何不待外人申違量後著自許言何要預前著耶答臨時恐難所以先防或申問答者一問真故二字已簡違教過何故前陳宗緣上若不著緣言文有違宗之失答真故二字且簡宗體上違教過不簡宗因上違宗若極成二字即簡宗依上違宗等過也問後陳眼識與同喻眼識何別答言後陳眼識雖同意許答別後陳眼識意許是自證分同喻眼識意許是見分見不離自證分故如同宗中相分不離自證分也問若今何不立量云相分是有法定不離自證分是宗因云初三攝眼所不攝故同喻如見分答小乘不許有四分說恐犯隨一等過故但言眼識

問此豈言陳立得何色耶答若但慈言陳即
相質二色答成不得若將意就言即立得相
分色也又解若小乘來徵問前即將言就意
立若大乘答後即將意就言立也問既分相
分本質兩種色便是不極成故前陳何言極
成色耶相分非共許故答若望言陳有法自
相立微共許色故若極成若相分色是大乘
意許何關言陳自相寧有不極成乎諸鈔皆
出不得分開者非也若今小乘執佛有漏色
大乘佛無漏色許在前陳若不分開應名
極成色耶彼既不合此云何緣　問今說宗
顯性云何廣引三支比量之文　答諸佛說
諸尚依俗諦說三支比量理貫五明以破立
爲宗言生智了爲體緣凡小之異執定佛法
之綱宗所以教無智而不圓木非繩而靡直
比之可以塞議信邪倒之疑心量之可以
定眞詮杜狂愚之妄說故得正法之輪永轉
唯識之旨廣行則事有綱理之功言有定邦
之者盡思大師云因明論者元唯佛說文
廣義散備在衆經故地持論云菩薩求法當
於何求當於一切五明處求因明者爲破
邪論安立正道劫初足目創標眞似爰暨世
親再陳軌式雖綱紀已列而幽致未分故使
賓主對揚猶疑立破之則有陳那菩薩是稱
命世賢劫千佛之一佛也匿跡巖藪栖慮等
持觀述作之利害文義之繁約于時巖谷
振吼雲霞變彩山神捧菩薩足高數百尺唱
言佛說因明玄妙難究如來滅後大義淪絕
今幸福智攸邈深達聖旨因明論道願請重
弘菩薩乃放神光照燭機感時彼南印土按

達羅國王見放光明疑入金剛喻定請證無學果菩薩曰入定觀察將釋深經心期大覺非願小果王言無學果者諸聖仰請尊遠證菩薩撫之欲逡王請妙吉祥菩薩因彈指驚曰何捨大心方興小志為廣利益者當轉慈氏所說瑜伽匡正頹綱可製因明重成規非陳那教受指誨奉以周旋於是譚思研精乃作因明正理門論正理者諸法本眞之體我門者權衡照解之所由又瑜伽論云云何二因明處為於觀察義中諸所有事所建立能名觀察義能隨順法名諸所有事諸所有事即是因明為因照明觀察義故且如外道執聲為常若不以量比破之何由破執如外道立量云聲是有法定常為宗因云所作性故同喻如虛空所以虛空非所作性則因上不轉引喻不齊立聲為常不成若佛法中聲是無常立量云聲是有法定無常為宗因云所作性故同喻如瓶盆異喻如虛空等是知若無此量爭能顯正摧邪所以實際理地不受一塵佛事門中不捨一法若欲學諸佛方便須具菩薩禆行一一洞明方成大化如上廣引藏識之文祖佛所明經論共立第八本識眞如一心廣大無邊體性微細顯心原而無外包性藏以該通擅持種之名作總報之主達有情之體立涅槃之因居初位而總號賴耶處極果而唯稱無垢備本後之智地成自他之剎門隨有執無執而立多名據染緣淨緣而作衆體孕一切而如太虛包納現萬法而似大地發生則何法不收無門不入但以迷一眞之路作第二之觀初因覺明能了

之心發起內外塵勞之相於一圓湛析出根塵聚內四大為身分外四大為境內以識情為垢外因想相成塵無念而境貫一如有想而眞成萬別若能心融法界境豁眞空幻翳全消一道明現可謂裂迷途之緻網拈覺戶之重關惛夢醒而大覺常明狂性歇而本頭自現

宗鏡錄卷第五十一　　肥

音義

基其關竿縱反也拄反惛
居坻偃擷胥也隱囫呼不
之也反也反數譯昆明
反剖諳蘇反徒反反反
侵音也烏部侈含
子反官藏含也派衢
鴟反也反纖蕃戶反
環剛奏刃也庫
戶玉序雨反反孕
關環呂逐元吼以反
反也石也蟹哮反謐
磁反莫也佰裂
蕀以詰莫反警良反
之引去閒反也居霜講
反鑑吉也至影也緻
可也反醫反直反
鏈亂女力頹捐

戊申歲分司大藏都監開板

慧日永明寺主智覺禪師　延壽集

夫第二能變識者。識論頌云：次第二能變是識名末那，依彼轉緣彼，思量爲性相。四煩惱常俱，謂我癡我見，幷我慢我愛，及餘觸等俱。有覆無記攝，隨所生所繫，阿羅漢滅定出世道無有。乃至應知此意但緣藏識見分，非餘彼無始來一類相續似常一故，恒與諸法爲所依故。此唯執彼爲自內我，我語勢故說我所言。或此執彼是我之我，故於一見義說二義。若作是說，善順教理。多處唯言有我見故，我我所執不俱起故。未轉依位，唯緣藏識既轉依已，亦緣眞如及餘諸法，平等性智證得十種平等性故，爲諸有情緣解差別，示現種種佛影像故。釋云：此第七識但緣見分，非餘相分、種子、心所等。唯緣見分者，謂無始時來微細一類，似常似一，不斷故，似常麤境界彼色等法，皆間斷故，種子亦然，或被損伏，或時永斷，由此遮計餘識爲我，似一故簡心所心所多法故。何故不緣餘識？夫言我者，有作用相，見分受境，作用相顯，似於我故，不緣餘識自證等用細難知。問：何不但緣一受等爲我？亦常一故。答：夫言我者，是自在義，萬物主義，與一切法而爲所依，心所不然，不可爲我唯心王是所依故。此第七識恒執爲內我，非色等故。不執爲外我。若唯緣識，即唯起我，無有我所。我語勢故，論說我所。言非是離我別起我所執，唯執第八是我之我。前五蘊假者是第六所緣之我，後我第七所計，或前我前念，後我後念。二俱第七所計，或即一念計此

即是此唯第七所計或前是體後是識用於一我見之上亦義說之為我及所二言實但一我見多慮唯言有我見故者瑜伽論云由此末那我見慢等恒共相應顯揚論云由此意根恒與我見我慢等相應我我所執不俱起故者行相及境二俱別故不可並生無此事故若已轉依位善心等可然彼非執故亦不可例人法二執境是一故若未起對治斷其我執名未轉依唯緣藏識初地已去既轉依已入無漏心亦緣真如及餘一切法二乘無學等唯緣異熟識證得十種平等性者佛地經云一諸相增上喜愛二一切領受緣起三遠離異相非相四弘濟大慈五無待大悲六隨諸有情所樂示現七一切有情我愛所說入世間寂靜皆同一味九世間諸法苦樂一味十修植無量功德究竟即知十地有情緣解意樂差別能起受用身之影像論云未轉依位恒審思量所執我相已轉依位亦審思量無我相故者第七末那以思量為自性故攝論云思量是意即自證分前第八識了別是行相今既言意故知即是第七行相即是見分體性難知以行相顯其實思量但是行相其體即是識蘊攝故初地已前二乘有學恒審思量我相知有漏末那已轉依位亦審思量無我相故亦名末那論問如世尊言出世末那云何建立答有二義一名不必如義彼無漏第七亦名末那名是假故二能審思量無我相故亦名末那顯通無漏即知此名非唯有漏論云謂從無始至未轉依此意任運恒緣藏識與四根本煩惱相應我癡者

謂無明愚於我相迷無我理故名我癡我見者謂我執於非我法妄計為我故名我見我慢者謂倨傲恃所執我令心高舉故名我慢我愛者謂我貪於所執我深生耽著故名我愛乃至此四常起擾濁內心令外轉識恒成雜染有情由此生死輪迴不能出離故名煩惱釋云此第七意除四惑外不與餘心所相應者一恒故二內執故三一類境生故所以不作意而向外馳求唯任運而一向內執此第七識於五受中唯捨受相應論云此無始來任運一類緣內執我恒無轉易與變異受不相應故又問末那心所何性所攝論答云此意相應四煩惱等是染法故障礙聖道隱蔽真心說名有覆非善不善故名無記若已轉依唯是善性密嚴經偈云末那緣藏識如磁石吸鐵如蛇有二頭各別為其業染意亦如是執取阿賴耶能為我事業增長於我所復與意識俱為因而轉識於身生覆觸運動作諸業飲食與衣裳隨物而受用騰躍或歌舞種種自嬉遊持諸有情身皆由意功力如火輪垂髮乾闥婆之城不了唯自心妄起諸分別身相器世間若動搖幻夢無力不堅固分別亦復然分別無所依但行於自境譬如鏡中像識種動而見是失此迷惑非諸明智者仁主應當知此三種識現於斯迷惑觀是即圓成實　問此意有幾種差別　答略有三種論云一補特伽羅我見相應二法我見相應三平等性智相應初通一切異生相續二乘有學七地已前一類菩薩有漏心位彼緣阿賴耶識起補特伽羅我見次通一切異生

聲聞獨覺相續一切菩薩法空智果不現前位彼緣異熟識起法我見後通一切如來相續菩薩見道及修道中法空智果現在前位彼緣異熟識等起平等性智　問人法二執俱起何故分位前後不同　答人法必依法執起又法我通人我局論云補特伽羅我見起位彼法我見亦必現前我執必依法執而起如要迷杌等方謂人等故釋云今顯初位必帶後位以初短故人我位必有法我人我必依法我起故人我是主宰作者等用法我有自性勝用等故即法我通人我局

問此第七識云何離眼等識別有自體出何經文　答論云聖教正理為定量故謂薄伽梵處處經中說心意識三種別義集起名心思量名意了別名識是三別義如是三義雖通八識而隨勝顯第八名心集諸法種起諸法故第七名意緣藏識等恒審思量為我等故餘六名識於六別境麤動間斷了別轉故如入楞伽經說藏識說名心思量性名意能了諸境相是說名為識釋云雖通八識皆名心意識而隨勝顯第八名心為一切現行熏集諸法種現行為種子識為因能生一切法故是起諸法第七名意者因中有偏恒緣我境無漏緣第八及真如果上許緣一切法故餘六識名識於六別境體是麤動有間斷故了別轉故易了名麤轉易名動不續名間各有此勝各別得名又論云謂契經說不共無明微細恒行覆蔽真實若無此識彼應非有謂諸異生於一切分恒起迷理不共無明覆真實義障勝義眼如有頌說真義心當生

常時為障礙俱行一切分謂不共無明是故契經說異生類恒處長夜無明所盲惛醉纏心曾無醒覺若異生位有暫不起此無明時便違經義謂異生位迷理無明有行不行不應理故此依六識皆不得成應此間斷彼恒緣故許有末那便無此失釋云如緣起經有四無明一現二種三相應四不相應或有為二共不共等今說不共者謂此微細常行行相難知覆無我理蔽無漏智名覆蔽真實真實有二一無我理二無漏見義有二義一謂境義見分境故二謂義理真如即理故

問除行末那常與四惑相應如何說不共無明　若論云應說四中無明是主雖三俱起亦名不共從無始際恒內惛迷曾不省察癡增上故乃至謂第七相應無明無始恒行障真義智如是勝用餘識所無唯此識有故名不共又不共無明總有二種一恒行不共餘識所無二獨行不共此識非有釋云主是自在義為因依義與彼為依故名不共何故無明名為不共謂從無始際顯長夜常起恒內惛迷明一切時不了空理曾不省察彰恒執我無循反時此意總顯癡主自在義一恒行不共者此識俱是今此所論餘識無也二獨行不共者即與忿等相應起故名為獨行或不與餘俱起無明獨迷諦理此識非有又不共無明者無明是主故名不共者以主是不共義不共即是獨一之義謂無明是闇義七俱無明恒行不斷是長闇義由長闇故名為長夜唯此無明為長夜體餘法皆無長夜之義唯此獨有故名不共除此已外餘法有一

類長相續義而無間義或有一類雖有間義而無長相續義應作四句分別一者有是長而非是夜如七俱貪等三及妙平二智相應心品等二者有是夜而非是長如前六識相應無明三是長亦是夜七俱無明是四者非長非夜前六識除無明取餘貪等及因中善等并果中觀察成事二智相應心品等今此七俱無明除此不但不與餘識共兼亦不與自聚貪等三共謂雖與同聚貪等俱起而貪等無長夜闇義貪等以染著等為義此以長闇為義與彼不同故名不共此以第七恒時迷闇名不共六識中者無恒時義但有獨起之義名為不共　問恒行不共無明相應有幾種義　答有四義古德云一是主者謂前六識無明是客有間斷故第七無明是主無間斷故二恒行者有漏位中常起現行不間斷故名恒行三不共者不同第六識獨頭名不共第六不共但不與餘九煩惱同起名為不共若第七名不共者障無漏勝故又恒行不間斷故四前六識通三性心時此識無明皆起現行謂前六識善性心時於施等不能亡相者皆是第七恒行不共無明內執我令六識等行施時不能達三輪體空又以有不共無明常能為障而令復當生無漏智不生此無明與第七識俱有故至今不捨故名俱行又經云眼色為緣生於眼識乃至意法為緣生於意識若無此識彼意非有眼根色境為二緣能發引得眼識乃至意識法境為二緣能發得意識若無第七識者即應第六識唯有一法境為緣應無所依根緣也既有

俱有根者明知即是第七識與第六識為俱有根小乘云我宗取肉團與第六識為依何要別執有第七識耶論主破云亦不可說第六依於色故第六必緣意有說意非是色故又說第六有三分別隨念計度自性分別故若許第六依色而住者即同前五識無隨念計度二種分別救云我宗五識根先識後故即前念五根發後念五識論主破云但有根者如蘖條種起芽種俱時影響身生身影同有識依根發理必同時無前念根發後念識故既若五識有俱有根將證第六亦須有俱有根即第七識是也引理證者教中說有思量者即是第七識小乘云但是第六等無間名思量意何要別說第七為思量意耶論主破云且如第六意識現在前時念等無間意已滅無體如何有思量用名意耶且如第六識若爲現在時雖有思量但名為識不名意故要待過去方名意故須信有第七識恒審思量方得名意意者依止義若等無間意依此第七假得意名俱有依止思量用故又第七識與四惑俱名爲染汙恒審思量名之爲意常有恒行不共無明故名緣汙理最有覆性即覆真緣義藏淨妙智恒審思量者此揀第八前六識恒者不間斷審者決定執我法故問第八亦無間斷第六決定有思量何不名意答有四句一恒而非審第八恒無間斷不審思量我法故二審而非恒即第六雖審思量而非恒故不名意也前五俱非非恒非審第七俱稱而恒審故獨名意也問第七思量何法答執第八見分思量有我法故二

乘無學無我執以思量法我執故名意佛果我法二執俱無恒審思量無我理佛果第七亦名意問為第七自體有思量為第七相應遍行中思名思量耶不答取心所思量者即八識皆有思何獨第七問若唯取自體有思量者即何用心所中思耶答具二義一有相應思量二亦自體思量今取自體有思量名意問心所與心王一種是常審思量執第八為我如何不說心所為意答言意者依止義心所雖恒審思量非王是劣法非所依止故不名意也二者自體識有思量與餘七識為所依止唯取心王即名意也問若言自體有思量名意者即第七有四分何分名思量意答有二解第一見分名思量內二分不名思量但名意見分不名意有思量以是用故思量我無我內二分不能思量我無我但名意以是體故第二見分是思量相相者體相相狀內二分是思量性即內外皆名意三分皆思量但除相分相分是所量境也問何以得知內外三分總是思量答識論云思量為性相內二分是體名思量性外見分是思量相是用一種是思量三分皆名意即不取相分名思量以無能緣用故問見分緣執我法即思量我故得名思量自證分不緣於我相分如何自證分亦名思量答自證分證彼見分思量我執故亦名思量也問見分思量我是非量稱自證分證彼見分思量我自證分亦是非量耶答見分思量我見分妄執故名非量自證是內證見分妄執故自證體是現量即體用皆是思量即內二分亦名意亦名識

見分亦名意亦名識是意也用故思量是用
意是體思量即意釋義理也問第七識但緣
第八見分爲我云何不取相分及內二分等
答相分間斷又是分緣內二分作用沉隱難
知不執也種子無作用故不執爲我以見分
作用顯現故　問第七識三量假實如何分
別　答古釋三量分別者第七見分是非量
境不稱心故其第八見分本非是我今第七
妄執爲我所不稱本質又親緣第八見分不
著變相分緣相分本非是我第七又執爲我
又不稱相分即兩重不稱境故知非量假實
分別者第七緣他本質第八見分不著但緣
得中間假我相分故境假非實問中間相分
爲定是假爲亦通實答第七中間相分是假
無實種生但從兩頭起此相分說通二性若
一半從本質上起是無覆性即屬第八實若
一半從自能緣第七見分上起者同見分是
有覆性但兩頭心法燒成一相分今言境
假者但約隨妄心我相分以說問若言第七
當情相分但是假從兩頭起通二性者應可
第七所緣我相分中一半有覆一半無覆一
半是我一半非我者若第八見分上所起無
覆性相分爲能緣第七妄心徧計相分實合
一處若熟第七但無記若徧計有覆性假
相分爲自內我雖實合一處亦不能所執我
中道二性還如水中鹽味但執是有不執於
鹽水與鹽元不相離　問第七自有相分如
何不自緣相分緣他第八見分爲我耶
答古德云今言緣見分者即是疎緣若言親
者唯識義何在又問設許疎緣第八者且第

七自識於何法上起執答於自識相分起執又問相見何別答若論外境相見全殊若就心論相見無異相即是見故經云心如相顯現見如心所係問若無末那有何等過答若無第七則無凡可厭無聖可欣凡聖不成染淨俱失論云是故定應別有此意又契經說無想有情一期生中心心所滅若無此識彼應無染謂彼長時無六轉識若無此意我執便無乃至故應別有染汙末那於無想天恒起我執由斯賢聖同訶厭彼又契經說異生善染無記心時恒帶我執若無此識彼不應有謂異生類三性心時雖外起諸業而內恒執我由執我故令六識中所起施等不能亡相故瑜伽說染汙末那為識依止彼未滅時相了別縛不得解脫末那滅已相縛解脫言相縛者謂於境相不能了達如幻事等由斯見分相分所拘不得自在故名相縛依如是義有伽陀言如是染汙意是識之所依此意未滅時識縛終不脫釋云於無想天恒起我執由斯賢聖同訶厭彼者有第七故彼起我執是異生故由此定已後復沉生死起諸煩惱聖賢訶彼若無第七不應訶彼無過失異由執我故令六識中所起施等不能亡相若此我令緣行相麤動非第七起由第七故第六起此念由七生增明為論第六識中我執體有間斷通三性心間雜生故第七不緣外境生故已上略錄第七末那諸教同詮群賢共釋創入道者此意須明是起凡聖之因宜窮體性乃立解脫之本可究根原迷之則為人法執之愚悟之則成平等性之智於諸

識內獨得意名向有緣中作無明主不問不斷無想定伯而不謂常審常恒四空天遊而還起雖有覆而無記不外執而內緣常起現行能蔽眞而障道唯稱不共但成染而闇生是以欲透塵勞須知要徑將施妙藥先候病原若細意推尋冥心體察則何塵而不出何病而不消斷惑之門斯爲要矣

宗鏡錄卷第五十二　　肥

音義

倨居御反　傲五到反慢也　恃時止反依也　蔽必袂反掩也　躍以灼反

忿敷粉反　嬉許其反　爍書藥反　鞦七由反　韆七然反　透他候反跳也　循詳遵反善也

戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第五十三　陀

慧日永明寺主智覺禪師延壽集

第三能變者。唯識論頌云：次第三能變，差別有六種，了境為性相，善不善俱非。此三能變是了別境識，自證分是了別性，見分是了別相。有義：謂識以了境為自性，即復用彼為行相故，謂了境者是識自體，亦是行相，行相是用故。識論云：隨六根境種類異故，謂名色識乃至法識，隨境立名，順識義故，謂於六境了別名識，色等五識唯了色等，法識通能了一切法，或能了別法，獨得法識名，故六識名無相濫失。

問：若心外無實色，則眼等五識無有所緣。

答：識論云：雖非無色，而是識變，謂識生時，內因緣力變似眼等色等相現，即以此相為所依緣。然眼等根非現量得，以能發識比知是有，此但功能非外所造。外有對色理既不成，故應但是內識變現。釋云：眼等雖有所依所緣之色，而是識所變現，非是心外別有種識以成根境，但八識生時，內因緣種子力等，第八識變似五根五塵，眼等五識後發所變根緣故本質麤境，緣親不得要託發空實於本識色塵之上，變作五塵相現，即以彼五緣為所依，以彼及此二種五塵為所緣緣。五識若不託第八所變，便無所緣緣，所緣緣中有親疏故。若眼等根非現量得者，色等五塵世間共見現量所得，眼等五根非現量得，除第八識緣及如來等緣，是現量得，世不共言，餘散心中無現量得。此但能有發識之用，比知是有，此但有功能，非是心外別有大種所造之色，此功能言即是發生五識作

用觀所知體如觀生芽比知種體是有所以密嚴經偈云眼色等爲緣而得生於識猶火因薪熾識起亦復然境轉隨妄心猶鐵逐磁石如乾城陽燄愚渴之所取中無能造物但隨心變異復如乾城人往求皆不實衆生身亦尒進止悉非長亦如夢中見寤後即非有妄見蘊等法覺已本寂然四大微塵聚離心無所得華嚴經云自在主童子告善財言善男子我攝善知十八五明種種技術并六十二巻屬明論及内明等一切方法治内煩惱何等名爲内身煩惱有四因緣一謂眼根攝受色境二由無始取著習氣三由彼識自性本性四於色境作意希望由此四種因緣力故藏識轉已識波浪生譬如瀑流相續不斷善男子如眼識起一切根識微塵毛孔俱時出生亦復如是譬如明鏡頓現衆像諸識亦尒或時頓現善男子譬如猛風吹大海水波浪不停由境界風飄靜心海起識波浪相續不斷因緣攝作不相捨離不一不異如水與波由業生相深起繫縛不能了知色等自性五識身轉彼阿頼耶緣不自言我生七識七識不言從阿頼耶出但由自心執取境相分別而生如是深阿頼耶識行相微細究竟邊際唯諸如來住地菩薩之所通達愚法聲聞及辟支佛凡夫外道悉不能知　問眼識等爲復依根發識依境發識　答定依根發百法云眼識依根發識乃至意識亦尒若眼根變異眼識必隨變異如眼病所見青色爲黃色此不是壞境但是根損令識取境變爲黃色故知隨根得名爲眼識緣青色爲黃豈

不是非量答但是同時亂意識以眼根有損
今同時意識緣亂故便變青爲黃其實眼識
不作青黃緣也意根損意識亦損如初地我
法二執即時成無偏此時意根壞無其二執
能緣之識亦能壞却二執也故知依根所發
得名眼識但隨根立也護法云六識體性各
別但依根境而立其名若執有一識能緣六
境者若六境一時到如何一箇意識能一時
緣得耶若前後起即不偏故所以隨六根境
種類異故依根得名　問眼識等六既依根根
發識以何爲根　答護法通用現種爲根根
既然境亦尔瑜伽論亦云皆以現行及種子
二法爲眼等根由本熏時心變似色從熏時
爲名以四大所造清淨色故對所生之果識
假說現行爲功能實唯現色功能生識之義
火小共成　問根以何爲義　答根者即五
根有增上出生義故名之爲根於中有清淨
五色根有扶塵五色根若清淨五色根即是
不可見有對淨色以爲體性能發生五識有
照境用故若扶塵五色根者即扶清淨根能
照其境自體即不能照境爲扶塵根是麁顯
色故不妨與清淨根爲所依五蘊論云根者
最勝義自在義主義增上義是爲根義云何
眼根謂以色爲境淨色爲性謂於眼中一分
淨色如淨醍醐此性有故眼識得生無即不
生乃至身根以觸爲境並淨色爲性無即不
生　問未轉依中前五轉識於三量中定是
何量　答古德云且眼識緣色境相分即各
自緣自相分三量分別者是現量現量具三
義一現在非過未二顯現非種子三現有簡

無體法緣現量境名現量者不虛量也即因
修證境不帶名言是任運義即五識緣境得
法自相但中間無隔礙故名親緣相分有赤
色即得赤色之相分但不分別故任運不帶
名言故名得自相也識論云五識唯緣實五
塵境即不緣假但任運而緣不作行解不帶
名言是現量故且如眼識緣青黃赤白四般
實色時長短方圓假色雖不離實色上有眼
識但緣實不緣長短假色也眼識定不緣長
短色唯意識作長短心而緣也如五識初念
與明了意識緣五塵境時唯是現量得五塵
之實色若後念分別意識起時即行解心中
作長短色緣是比量心緣也即五識唯是現
量緣實不緣假故論云無有眼等識不緣實
境生即五識唯緣實是自相境如眼識緣青
境自相時得青色之自相若後念分別意識
起時即非青色解便是共相比量也纔作解
心時不實青色之體爲帶名言是在假相也
故識論云謂假智詮不得自相唯於諸法共
相而轉也言假智者即作行解心名假智也
言詮者心上解心名句文及聲上名句文是
能詮皆不得所詮自相也又釋云顯假不依
眞唯依共相轉即此眞事不說心識實體名
眞但心所取法自體相言說不及假智緣不
著說之爲眞此唯現量智知性離言說及智
分別此出眞體非智詮及如色法等而爲自
性水濕爲體但可證知言說不及第六意識
隨五識後起緣此智故發言語等但是所緣
所說法之共相非彼自相又違得自相名得
共相若所變中有共相法是可得者即得自

體應一切法可說可緣故共相諸亦說緣不
及然非是執不堅取故如五蘊中以五蘊事
爲自相空無我等理爲共相又以理推無自
相體且說不可言法體名自相可說爲共相
以理而論共相非共自亦非自爲互遮故但
各別說說空無我等是共相者從假智說此
但有能緣行解都無所緣空實共體入真觀
時則一一法皆別了知非作共解言說者著
自相者說火之時火應燒口火以燒物爲自
相故緣亦如是緣火之時火應燒心今不燒
心及不燒口明緣及說俱得共相若介喚火
何不得水不得火之自相故如喚於水此理
不然雖然慣習共呼故今緣於青作青解者
此比量智不稱前法如眼識緣色稱自相故
不作色解後起意識緣色共相不著色故遂
作青解遮緣非青之物遂作青解非謂青解
即稱青事故唯識頌云現覺如夢等已起現
覺時見及境已無寧許有現量此謂假智唯
緣共相而得起故法之自相離分別故言說
亦介不稱本法亦但只於共相處轉今大乘
宗唯有自相體都無共相體假智及詮但唯
得共不得自相若說共相唯有觀心現量通
緣自相共相若法自相唯現量得共相亦通
比量所得乃至故言唯於諸法共相而轉此
之自相證量所知非言說等境故又疏問云
何故名自相共相答曰若法自體唯證智知
言說不及是爲自相若法體性言說所及假
智所緣是爲共相問曰如一切法皆言不及
而復乃云言說及者是爲共相一何乖返答
曰共相是法自體上義更無別體又此名詮

火等法時遮非火等此義即遍一切火上故言共相即其義也非苦空等之共相理若爾即一切法不可言不可言亦不稱理遮可言故言不可言非不可言即稱法體法體亦非不可言故而今乃言名得共相之自性故今應解說非法體其義可然言名等詮共相非謂即得共相體但遮得自相故言名詮共相又自相者即諸法之自體相如火以煖為自相喚火之時不得煖故不得自相此煖自相唯身識現量證故非名所得共相者此以名下所詮之義名共相共相有二一者共自類相二者共異類相如言火時不說於水等但徧一切火上故名共自類相若言苦空無常等時不唯在一類法上及徧一切水火等法上故名共異類相又自相者唯五根五塵心心所得謂五根是第八現證五塵是五八心心所現量證自體性獨散意識等尚不得自體性何況名詮得自體性也五識緣五塵境時具四義故名得法自相一任運故二現量故三不帶名言故四唯緣現在境故得名自相意識所緣境有二若是獨頭意識所緣境即於法處收若明了意識所緣境即於色處攝且如眼識明了意識初一念率爾同緣色時俱緣色之自相後念明了意識分別所緣色上長等假色即是共相雖然長等假色是明了意識所緣境亦在於色處收為是假故眼識不緣也乃至聲亦耳且如耳識初剎那率爾與明了意識同緣聲時亦是得法自相後念意識起緣於聲上名句文三有分別行解等緣假也今五識既無分別行解所以不

緣假光明且如色有二十五種青黃等四般顯色是實餘是假聲有十二種唯執受不執受聲是實餘是假觸有二十六種四大是實餘是假此中實者五識緣於五塵處攝若假者論主說言五識不緣是意識緣如何不於法處攝耶答第六明了意識緣長等假色有三義故所以不於法處攝一明闇不同二以假從實三以影從質具此三義故於色處攝也若獨頭意識緣此三故所以法處攝且第一明闇有異者若明了意識與五識初念率爾心時即是現量不緣其假至後念明了意識分別心生即緣假色五識正緣實色時此意於五識所緣實色而生行解緣其假是六與五識不同時起分別故即此意識即是明也所緣假色等即於色處攝不於法處收若是獨頭意不假五識而生分別但約獨起者即是闇意識即於法處攝二以假從實者以長等假色依他實色上立雖意識緣攝此假色歸於實色總於色處攝也不於法處收三以影從質是等假色是第六識託五塵實色為質而變起長等假相分緣將此假相分長等色就五塵實色處收總於色處攝也若獨頭意識不必有本質也此有三義故假五塵色總於色收若是獨頭生闇意識所緣之境即法處收　問五根於何教中證是現量
答識證非一圓覺經云譬如眼光照了前境其光圓滿得無憎愛可證五根現量不生分別其眼光到處無有前後終不捨惡取親愛妍媸醜例如耳根不分毀讚之聲鼻根不避香臭之氣舌根不簡甜苦之味身根不隔澀

滑之觸以率尒心時不分別故剎那流入意地纔起尋求便落比量則染淨心生取捨情起　問眼等五根緣境之時當具幾義　答緣者是緣藉之義境有二義一所藉義二所照義言所藉者如緣有體境藉彼為所緣緣故言所照者雖不藉彼為所緣然是所照觸處亦說為境如眼等五根照色等境雖非所緣然對此根得名為境是所照故又眼根照色眼識緣色乃至身根覺觸身識了觸等又古德問五識既唯緣實色只如長短等依色境現前時眼根不壞此時眼識為緣為不緣若言緣者便犯五識緣假之過若不緣者何故閉眼不見開眼乃見耶答此時眼識但得青等實色而同時意識依眼根為門分明顯了取得長等據意識得合法處收但緣此時意識依眼根取對所依根故色處攝

問前五識具幾業能了前境　答前五識具六業瑜伽論云一唯了別自境所緣二唯了別自相三唯了別現在四唯一剎那了別五隨意識轉隨善染轉隨發業轉六能取愛非愛果　問眼識現量稱境而知若眼病之時或見青為黃豈稱境耶若不稱境何名現量答一師云見青為黃實是意識謂由根病故引得病眼識由病眼識故逐引非量意識見青為黃非眼識見青為黃由病眼識能起見黃識故作是說二師云由病眼根引病眼識雖見青為黃而不作黃解故是現量如無分別觀佛性真如為入自在我時雖不稱境而無分別智不作我解故得是現量此亦然也雜集論問云若了別色等故名為識何故但

名眼等識不名色等識耶答以依眼等五種解釋道理成就非於色等何以故眼中之識故名眼識依眼處所識得生故又由有眼識得有故所以者何若有眼根識定生不盲瞑者乃至闇中亦能見故不由有色眼識定生以盲瞑者不能見故又眼所發識故名眼識由眼變異識亦變異色雖無變識有變故如迦末羅病損壞眼根於青等色皆見為黃又屬眼之識故名眼識由識種子隨逐於眼而得生故又助眼之識故名眼識作彼損益故所以者何由根合識有所領受令根損益非境界故又如眼之識故名眼識俱有情數之所攝故色則不尒不決定故眼識既然餘識亦尒問為眼見色為識等耶答非眼見色亦非識等以一切法無作用故由有和合假立為見又由六相眼於見色中最勝非識等是故說眼能見諸色何等為六一由生因眼能生彼故二由依處見依眼故三由無動轉眼常一類故四由自在轉不待緣合念念生故五由端嚴轉由此莊嚴所依身故六由聖教如經中說眼能見色故如是所說六種相貌於識等中皆不可得識動轉者當知多種差別生起　問六根所成各有幾義　答古釋云各有二義一是異熟二是長養且如眼根者如過去業招今世眼名異熟眼於今世時因飲食等長小令大養瘦令肥名長養眼餘五根亦然　問若無外境應無現量能覺之心若無現量能覺云何世人作如是覺我今現證如是境耶　答古德云現覺如夢者如正起現量五識證色等五境之時但唯能證

所證色等境不能覺現量能覺之心所以者何覺能覺法是意識正隨起五識時必無意識故於此念必不能覺現量之心至第二念正起意識覺前念五識現量時無所覺現量五識及現量所覺之境並已謝滅所以者何以諸識不並生故起意識時現量五識已滅又有為法剎那滅故現量五識所緣之境此時亦已謝滅若言須有實外境方能生心者且如後念意識緣前念現量五識為境豈是實有法耶由過去無體故此過去現量五識已滅今雖無體猶能為境生於意識何必五識須緣心外實境而生耶謂若在睡時正起夢心即不能起覺夢之心至睡悟後起覺夢心時其所覺之夢心已滅其五識現量正起時未能起覺現量意識心及至第二念起擇覺現量五識之意識心其所覺現量五識已滅與覺夢心相似故舉為喻又難定許有現量耶謂正起覺現量之能覺意識時彼所覺五識定有耶答此時所覺已滅雖無體猶生能覺之心何妨外境是無能生識耶然大乘五境雖似有而非心外與凡小不同　問於眼等六識中有幾分別　答略有三種一自性分別唯緣現在所緣諸行自相行分別所緣行即五塵也自相行如色以青為行相眼識緣時亦任運作青行相名自行及自相行即能緣行簡其相行如緣青時即緣青不著二隨念分別於昔曾所受諸行追念行分別意緣過去三計度分別於去來今不現前思構行分別即非有計有是非量境然約三世計度不定一世又雜集論於三分別中復有七

種分別一謂於緣任運分別謂五識身如所緣相無異分別於自境界任運轉故二有相分別謂自性隨念二種分別取過現境種種相故三無相分別謂希求未來境行分別四尋求分別五伺察分別六染汙分別七不染汙分別此四分別皆用計度分別以爲自性所以者何以思度故或時尋求或時伺察或時染汙或不染汙種種分別又攝大乘論有十種根境微細分別論云復次總攝一切分別略有十種一根本分別謂阿賴耶識二緣相分別謂色等識三顯相分別謂眼識等并所依識四緣相變異分別謂老等變異樂受等變異貪等變異逼害時節代謝等變異捺落迦等諸趣變異及欲界等諸界變異五顯相變異分別謂即如前所說變異所有變異六他引分別謂聞非正法類及聞正法類分別七不如理分別謂諸外道聞非正法類分別八如理分別謂正法中聞正法類分別九執著分別謂不如理作意類薩迦耶見爲本六十二見趣相應分別十散動分別謂諸菩薩十種分別釋曰根本分別者謂阿賴耶識是餘分別根自性亦是分別故名根本分別緣相分別者謂色等者如是緣相顯相分別者謂眼識等并所依識顯現似彼所緣相故緣相變異分別者謂以色等影識變異所起分別老等變異者謂色等識似老等相起諸變異何以故內外色等皆有老等轉變相故等者等取病死變異樂受等變異者由樂受故身相變異如說樂者面目端嚴等者等取苦及不苦不樂受貪等變異者謂由貪

等身相變異等者等取嗔癡忿等如說忿等惡形色等逼害時節代謝等變異者謂殺縛等令身相等生起變異時節代謝亦令內外身樹色等形相改變如說髮等所逼切時身等變異捺落迦等諸趣變異者等即等取一切惡趣彼惡色等變異共了及欲界等諸界變異者等取色界無色界中無似色等影像識故於諸天中及靜慮中亦有有情及器色等種種變異如末尼珠威神力故種種淨妙光色變異顯相變異分別者謂由眼等所依根故令似色等影像顯現眼識等識種種變異即於此中起諸分別即知 如前說老等變異隨其所應而起變異何以故如說眼等根有利鈍識明昧故如無表色所依變異彼亦變異由樂受等變異亦尒如說樂者心安定故如說苦者心散動故貪等逼害時節代謝亦尒捺落迦等及欲界等依身變異識亦變異如應當知無色界中亦有受等所作變異諸識分別他引分別者謂善惡友親近所起及與聽聞正非正法為因分別即是外道迦比羅等及正法中諸蘇揭多所有分別名不如理如理分別如是二種隨其所應能生邪見正見相應二種分別薩迦邪見為因所起六十二見相應分別即梵網經中前際後際分別謂我過去為曾有耶如是等分別名執著分別言見趣者是品類義散動分別者散亂擾動故名散動此即分別是故說名散動分別此即擾亂無分別智何以故由此擾亂般若波羅蜜多故無分別智即是般若波羅蜜多謂諸菩薩十種分別者謂諸菩薩能發

語言他引而轉不稱真理十種分別何以故證會真理若正現前不可說故　問前三分別於八識中幾識能具　答八識中唯第六識具三分別自第七識唯有自性分別以緣現在故或可末那亦有計度以計度執我故若論體性計度分別以慧為性隨念以念為性分別以慧為性真法之中既無虛妄八識所以無此分別又古師於十種分別就八識廣辯問八識中各具幾分別答第六識具廣略十種分別前五識唯自性任運二種分別五識於自境界任運轉故第七識具計度隨念有相三種分別第八識同前五識得有自性任運分別若自性任運分別自現量若計度隨念無相分別唯比非二量若有招分別一分緣現在者通三量一分緣過去者唯比非二量若隨念分別無漏即是現量若有漏即比非二量　問何故五識無分別執耶答夫言執者須是分別籌度之意方能堅執五識雖有慧而但任運不能分別籌度故五無執唯第六也

宗鏡錄卷第五十三

音義

熾昌志反　溢夷質反　滑戶八反　瘦所祐反　搆古候反合也成也

伺相吏反察也　捺奴曷反手按也　騷蘇遭反擾也

戊申歲分司大藏都監開板

慧日永明寺主智覺禪師延壽　集

夫意言分別萬有俱空則名義無性一切衆生於見聞中應不成顛倒以名中無義義中無名俱是客故　若萬法本空熏習成有於本空中起諸情執顛倒寶性論云問名中無義義中無名二俱客者若人執名異於義義異於名此人既無顛倒則於義中應無僻執不應聞說好惡生憂喜心名義不相關故當知客義是汝顛倒荅由久時數習顛倒故有此僻執不關名義相應由名言熏習心故必由此法門生分別心起虛妄僻執如密嚴經偈云是時金剛藏復告大衆言賴耶無始來爲戲論熏習諸業所繫縛輪轉無有窮亦如於大海因風起波濤恒生亦恒滅不斷亦不常由不悟自心隨識境界現若了於自心如火焚薪盡通達於無漏則名爲聖人藏識變衆境彌綸於世間意執我我所思量恒流轉諸識類差別各各了自境積集業爲心徧積集名意了別名爲識五識取現境如瞖見毛輪隨見而迷惑於似色心中非色計於色譬如摩尼珠日月光所照隨其所應現各雨自類物阿賴耶亦尒如來清淨藏和合於習氣變現周世間與無漏相應雨諸功德法譬如乳變異成酪至酪漿藏識亦如是變似於衆色如瞖見毛輪有情亦復尒以惡習氣瞖住藏識眼中於諸非色處此所見諸色猶如於陽燄遠離於有無皆賴耶所現仁者依眼色而生似色識如幻住眼中飄動猶熱燄色皆是藏識與色習相應變似體非有愚夫妄分

別諸惛醉放逸坐卧及狂走頓起諸事業皆是賴耶識猶如盛赫日舒光照於地蒸氣如水流渴獸望之走賴耶亦復尒體性實非色而似於色現惡覺妄生著如礠石吸鐵迅速而轉移雖無於情識似情識而動如是賴耶識為生死所攝往來於諸趣非我而似我如海中漂物無思隨水流賴耶無分別依身而運動譬如二象鬪被傷者永退賴耶亦如是斷染無流轉譬如淨蓮華離泥而皎潔人天皆受用莫不咸珍敬如是賴耶識出於習氣泥轉依得清淨佛菩薩所重譬如殊勝寶野人所輕賤若用飾冕旒則為王頂戴如是賴耶識是清淨佛性凡位恒雜染佛果常寶持如美玉在水苔衣所纏覆賴耶處生死習氣縈不現於此賴耶識有二取相生如蛇有二頭隨樂而同往賴耶亦如是與諸色相具一切諸世間取之以為色惡覺者迷惑計為我我所若有若非有自在作世間賴耶雖變現體性恒甚深於諸無智人悉不能覺了譬如於幻師幻作種種獸或行而或走似有情非實賴耶亦如是幻作於世間一切諸有情體性無真實凡愚不能了妄生於取著起微塵勝性有無異分別及與於梵天丈夫等諸見

問眼見色者為是眼見為是識見　荅非眼識境等各有決定見性但以三和合故假名為見下五根聞嗅嘗觸等例尒雜集論云非眼見色亦非識等以一切法無作用故由有和合假立為見故辯眼能見色又識之於根乍出乍入如鹿在網猶鳥處籠喙一捨一周而復始無暫休息識亦根籠亦復如是或在

於耳或在於眼來去無定不可執常離復無定相續不斷何爲不斷以妙用無間故若凡夫爲色塵所縛不得自在若見一法則被一法礙不能圓通法界是以金剛經云若菩薩心住於法而行布施如人入闇則無所見首楞嚴經云由塵發知因根有相相見無性猶若交蘆由塵發知者卽見分因根有相者卽相分相見無性者心境互生各無自體心不自立由塵發知境不自生因根有相二虛相倚猶若交蘆知見立知卽無明本知見無見斯卽涅槃但了了見無可見卽通法界見卽是涅槃若了了聞無可聞無可聞卽通法界聞卽是涅槃一切諸法本來涅槃以分別心妄見所隔不知自識翻作無明又首楞嚴經云緣見因明暗成無見不明自發若不假明暗等見見色之時則見餘根若離念徧法界見鐵圍山一切相皆不能礙若六根俱則不得六根相如十人患瞖皆見空華一人眼可則不見餘九人還見若各自除瞖見則不得一切相物物皆異又十箇空華一人能見十人眼可餘華總云但一妄除皆不見諸相一相則一切相爲一切相皆然心起是知一瞖在目千華競飛一妄動心諸塵併起若能離念則當處登道場轉大法輪得成佛道

問耳聞說法聲時緣聲成識　答具三識等八先說耳無隔聲名句文爲本質了耳識緣聲意識同時緣名句文等方得解會故聞云且如緣佛聲名句文時爲自耳識意識緣得名句文名聞爲先要自第八識佛本質聲變起相分了耳識意識託第八識分爲質變

相分緣方得問若答設令何失難二俱有過若第八不先變佛聲爲意二識疎緣名句文者即因中前六識不能直緣須先假第八變若第八不先變即心外取法唯識不成若許自第八相分爲質緣者第六識所變相分即無名句文既無名句文即意不能生解爲第八識但變得佛本質聲直聲本質徑直聲上且無名句文爲第八不緣故此答云理實第六識緣自第八相分爲境謂佛本質聲及自第八變影像聲合爲一聲世尊本質聲既有名句文等第六識分自耳根緣第八相分聲名句文三不無爲佛本質聲上有名句文例如世間人共看一紙文書若不識書人但見其紙墨黑白色即不能知其義理差別若識書人見紙墨黑白亦能知其間義理差別今耳識及第八如不識書人第六如識書人第六既緣實聲亦能緣得名句文故文聲是所依名句文是能依名句文從實聲上有既有實聲其名句文自從聲上有故意識爲能分別故自然緣得又聞即比量聽聞名句文三等轉識心所上只有[illegible]解唯第六識具比量若緣名義便無詮等　問夫聞法者親說諸佛慈願爲本質作增上緣自生但自心識心上所變得爲親因若文義既自實無心外諸爲親見本信聖佛法喜如何引證印成後信入一乘門　答若餘即佛法佛法即證法云何更舉譬立況終爲未決定信者尊無方便者論此知解自成是且舉一二略類此宗如西國婆羅門鴦明常供養天神等後於夢中見有大人教與聲論等法然夢中

實無天人為說聰明法論呪等託天人為增上緣自識心上變作論呪解令衆生見聞亦介然於比況中夢喻最親以自夢中實無外境皆是夢心變起可為現證又比土周暢耕田母欲得子歸其母遂齧指周暢在田下心痛念云是母喚我及歸果如其言母雖有喚子之心而不發言如來但有說法之心而不說法自是衆生心上變起故若正解者即諸佛悲願為應機熟宜聞為感感應道交非一非異唯心方顯不落斷常不可各取一邊違於中道　問根塵所對現證分明如何圓通得入空理　答眼對色塵無而有見異熟業果不可思議唯智所知非情所測諸法實性親證方明有見有聞世俗心量若約真諦根境俱空且如世俗門中見無自性如眼勝義根如火既能發識又能照境識如人能了別境如物故知無根不能發識無識不能了境無境不能起見三法和合方成見性則見性無從和合非有如思益經偈云悉見十方國一切衆生類而於眼色中終不生二相諸佛所說法一切能聽受而於耳聲中亦不生二相能於一心中知衆生諸心自心及彼心此二不分別廣百門論破根境品云眼等根塵若執實有理必不然所以者何違比量故謂眼非見如耳等根耳亦非聞如眼等根鼻不能齅如舌等根舌不能嘗如鼻等根身不能覺如上諸根一切皆由造色性故或大種故或業果故又眼等根皆有實礙故可分析悉令歸空或無窮過是故不應執為實有但是自心隨因緣力虛假變現如幻事等俗有真無

又破情品云眼爲到色見耶不到色見耶若眼去到色乃見者遠色應遲見近色應速見何以故去法今故而今近救遠月一時見是故知眼不去若不去則無和合復次若眼力不到色而見者何故見近不見遠遠近應一時見故知見性無從諸根倒今如還原集自他觀門云兩身爲自他彼身爲他已身爲自一身復爲自他色身爲他心即爲自心復爲自他心即爲他智即爲自智復有自他有所得智爲他無所得智爲自無所得智復有自他淨智爲他是淨亦淨爲自觀身實相觀佛亦然稽首如空無所依心淨已度諸禪定無從則無本覺此名爲佛假名名爲佛亦無佛可成無成可成無出可出是名佛出無所見了了見了了見無所見但有名字名字性空無所有鏡像如虛空虛空如鏡像色心如虛空虛空如色心色心如鏡像鏡像身無二亦復非是一若能如是解諸佛從中出諸佛唯有名如空響聲無心究竟道法法自然平平處亦無平無平作平說此中言語斷心行處亦滅眼空俱色空色空俱眼空兩空自相俱則無眼識賊耳空俱聲空聲空俱耳空兩空自相俱則無耳識賊鼻空俱香空香空俱鼻空兩空自相俱則無鼻識賊舌空俱味空味空俱舌空兩空自相俱則無舌識賊身空俱觸空觸空俱身空兩空自相俱則無身識賊心空俱法空法空俱心空還是一空能俱二空亦能俱一空是故号空空假名說見諦若知六根淨即無六塵賊若無六塵賊心王自清淨方便持化凡隨名寄佛性釋曰是以

若眼空色不空色空眼不空則不可相傷以根境異故必為傷害若同一性即無疑矣如世間作保之人若是忠良人即可忠良人作保若惡行人則不可保以情性異故六種根塵和同既尒一切萬法順旨亦然故首楞嚴經云佛告阿難根塵同原縛脫無二識性虛妄猶如空華阿難由塵發知因根有相相見無性同於交蘆是故汝今知見立知即無明本知見無見斯即涅槃無漏眞淨云何是中更容他物　問色塵質礙可分析歸空聲性虛通應是實有　答聲塵生滅動靜皆空聲不至於耳根根不往於聲所既無一物中間往來則心境俱虛聲不可得如首楞嚴經云復次阿難云何十二處本如來藏妙眞如性阿難汝且觀此祇陁樹林及諸泉池於意云何此等為是色生眼見眼生色相阿難若復眼根生色相者見空非色色性應消消則顯發一切都無色相既無誰明空質空亦如是若復色塵生眼見者觀空非色見即消亡亡則都無誰明空色是故當知見與色空俱無處所即色與見二處虛妄本非因緣非自然性又推聲處文云阿難汝更聽此祇陁園中食辦擊鼓衆集撞鐘鐘鼓音聲前後相續於意云何此等為是聲來耳邊耳往聲處阿難若復此聲來於耳邊如我乞食室羅筏城在祇陁林則無有我此聲必來阿難耳處目連迦葉應不俱聞何況其中一千二百五十沙門一聞鐘聲同來食處若復汝耳往彼聲邊如我歸住祇陁林中在室羅城則無有我汝聞鼓聲其耳已往擊鼓之處鐘聲齊出應不

俱聞何況其中象馬牛羊種種音響若無來
往亦復無聞是故當知聽與音聲俱無處所
即聽與聲二處虛妄本非因緣非自然性又
推香處文云阿難汝又齅此鑪中栴檀此香
若復然於一銖室羅筏城四十里內同時聞
氣於意云何此香為復生栴檀木生於汝鼻
為生於空阿難若復此香生於汝鼻稱鼻所
生當從鼻出鼻非栴檀云何鼻中有栴檀氣
稱汝聞香當於鼻入鼻中出香說聞非義若
生於空空性常恒香應常在何藉鑪中爇此
枯木若生於木則此香質因爇成煙若鼻得
聞合蒙煙氣其煙騰空未及遙遠四十里內
云何已聞是故當知香鼻與聞俱無處所即
齅與香二處虛妄本非因緣非自然性推味
處文云阿難汝常二時眾中持鉢其間或遇
酥酪醍醐名為上味於意云何此味為復生
於空中生於舌中為生食中阿難若復此味
生於汝舌在汝口中只有一舌其舌爾時已
成酥味遇黑石蜜應不推移若不變移不名
知味若變移者舌非多體云何多味一舌之
知若生於食食非有識云何自知又食自知
即同他食何預於汝名味之知若生於空汝
噉虛空當作何味必其虛空若作鹹味既鹹
汝舌亦鹹汝面則此界人同於海魚既常受
鹹了不知淡若不識淡亦不覺鹹必無所知
云何名味是故當知味舌與嘗俱無處所即
嘗與味二俱虛妄本非因緣非自然性推觸
處文云阿難汝常晨朝以手摩頭於意云何
此摩所知誰為能觸能為在手為復在頭若
在於手頭則無知云何成觸若在於頭手則

無用云何名觸若各各有則汝阿難應有二身若頭與手一觸所生則手與頭當為一體若一體者觸則無成若二體者觸誰為在在能非所在所非能不應虛空與汝成觸是故當知覺觸與身俱無處所即身與觸二俱虛妄本非因緣非自然性今推十二根塵處所既無則前六根門無處而入後十八界無界而分可驗眾生界中即今現行心境俱空世俗諦中假施設說悉皆無有夫宗鏡所錄皆是現證法門一入全真更無前後如或不信但靜思看若見一念無生自然與經冥合如菩薩念佛三昧經偈云法身常無知如尊求瓦礫菩提無形色寂滅恒不生身不觸菩提菩提不觸身心不觸菩提菩提不觸心而能有相觸實為不思議釋曰故知色不至眼耳不到聲而有見聞是不可思議以自性離中而有顯現故知六根無對皆是無諍法門諸境含虛盡冥不二之道助令眾生境界真不可思議矣昔用遠求諸聖作聞而自鄙劣者哉此宗鏡是照眾生心靈闇同諸佛之光明使法界含生一時圓鑒如法鏡經云須菩提白佛言世尊眼色二法無所諍以不和合故以此二法不相到故六不合不到法皆無違諍世尊法無有二是故不諍廣百門論釋根境品云復次若耳根境合知者不應遠近一時俱聞聲從質來既有遠近不應一念同至耳根耳無光明不應遍境又聲離質來入耳聞亦不應理鐘鼓等聲現不離質遠可聞故若耳與聲無間而取如香等不辯方維若耳與聲不合而取應無遠近一切皆聞不合

體無相無別故或應一切皆不能聞是故耳
根聲合不合實取自境二俱不成又云心若
趣塵體則不徧心常往境我應無心然微細
心身中恒有睡眠悶等諸位常行有息等故
發可得故勢饒增故引覺心故任持身故觸
身覺故又若內身恒無心者如死屍等害應
無供應無福則與空見外道應同有執心
體不徧不行但用有行亦同此過心用心體
不相離故又若心體往趣前塵有觸內身應
無覺受應動思慮不損內心如是諸宗執實
根境皆不應理應信非真又一切世間有情
無情諸法義相如依陽燄有本想生誑惑自
心亦為他說由此妄想建立根塵及餘世間
諸事差別如願此想依多法成是假非真故
說想蘊乃至如讚幻事體實雖無而能發生
種種妄識眼等亦爾體相皆虛如矯誑人生
他妄識想隨此發境差為真根境皆虛猶如
幻事大集經偈云五心念法思惟法是故不
見色與聲若得入於法界爾時則無色聲
華嚴經若燈論偈云眼不見色塵意不知諸法
此名最上實世人不能度是以根境唯心名
相俱寂故知出諸真諦國離徧衆有情無情
為歸智境以真無中絕名絕相心智路斷是
不可思議以俗有中如幻如化無中顯現是
不可思議不可以情識知不可以有無測所
以廣百門論明出國諸有五種難測頌云世
間諸所有無不皆難測根境理同然智者何
驚異論曰如一思業能感當來內外無邊果
相差別如是一切所不能為是名世間第一
難測又如外種生長芽莖無量枝條華葉根

果形色間雜嚴麗宛然是名世間第二難測又如華樹名曰無憂婬女觸之衆華競發枝條垂拂如有愛心是名世間第三難測又如華樹名如樂音聞作樂聲擧身搖動枝條裊娜如舞躍人見是名世間第四難測又如華樹名好鳥吟聞鳥吟聲即便搖動枝條裊娜如喜於人是名世間第五難測如是難測世事無邊根境有無方之甚易世俗故有勝義故空諸有智人不應驚異如中觀論偈云以法知有人以人知有法離法何有人離人何有法法者眼耳苦樂等人者是本住汝謂以有法故知有人以有人故知有法今離眼耳等法何有人離人何有眼耳等法復次一切眼等根實無有本住眼耳等諸根異相而分別眼耳等諸根苦樂等諸法實無有本住因眼緣色生眼識以和合因緣知有眼等諸根不以本住故知如是故偈中說一切眼耳等根實無有本住眼耳等諸根各自能分別問曰若眼等諸根無有本住者眼等一一根云何能知塵若一切眼耳等諸根苦樂等諸法無本住者今一一根云何能知塵眼耳等諸根無思惟不應有知而實知塵當知離眼耳等諸根更有能知塵者答曰若爾者為一一根中各有知者為一知者在諸根中二俱有過何者若諸根各有知者即成多人若一知在諸根中者或眼正緣色時知已屬眼聲塵起時耳應不聞如無言說經偈云內外地界無二義如來智慧能覺了彼無二相及不二一相無相如是知金光女經云文殊師利語彼童女應觀諸界童女答言文殊師利譬如劫燒

時三界等亦尒般若波羅蜜經云彼一切法
無知者無見者彼說法師亦不可得不可以
心分別不可以意能知佛母經云阿娣眼不
見色乃至意不知法如是菩提離眼色離
乃至菩提離意法離等入楞伽經偈云如
水流枯竭波浪則不起如是意識滅種種識
不生又偈云此中無心識如虛空陽燄如是
知諸法而不知一法究竟一乘寶性論偈云
如一切世間依虛空生滅依於無漏界有諸
根生滅火不燒虛空若燒無是處如是老病
死不能燒佛性地依於水住水復依於風風
依於虛空空不依地等如是陰界根住煩惱
業中諸煩惱業等住不善思惟不善思惟行
住清淨心中自性清淨心不住彼諸法陰入
界如地煩惱業如水不正念如風淨心界如
空依性起邪念念起煩惱業能起陰界入依
上於五陰界入等諸法有諸根生滅如世界
成壞淨心如虛空無因復無緣及無和合義
亦無生住滅如虛空淨心常明無轉變為虛
妄分別客塵煩惱染又五現識不動唯意識
分別如首楞嚴經云佛告阿難識性無源因
於六種根塵妄出汝今徧觀此會聖衆用目
循歷其目周視但如鏡中無別分析汝識於
中次第標指此是文殊此富樓那此目揵連
此須菩提此舍利弗等如五現量周圓而現
如鏡中鑒像而無分別若第六意緣即次第
分別非如五現量頓現又經云識動見澄者
見澄即五現量識分別為動又經云本無所
從者此識心本來澄然不從性得本來澄寂
五現量識亦復如是　問意識緣境多少三

境三量如何分別　答古德云第六意識即比量意識能緣三世法三性法三界法一百法等法今皆是第六意識緣也有二一明了二獨頭且明了者唯於五根門中取五塵境是初念與五同緣時率尒心中唯是現量緣其實五塵境若後念已去不妨通比量非量作行解緣其長等假色即比量或於五塵上起執時便是非量即明了意識前後許通三量三境中若緣五塵實法時是性境若後念行解心緣長等假色時即具獨影似帶質二獨頭意識有三一夢中獨頭亦緣十八界法唯是獨影境非實此夢中境唯是法處收亦無本質二覺寤獨頭而緣一切法有漏無漏有為無為世出世間有體無體空華兔角三世一切法皆悉緣得　問此覺寤意識一念緣十八界時有幾相分幾本質幾見分　答本質相分各有十八箇見分唯一　問如何有十八相分答十八相分從十八本質起即有十八相分如一面鏡中觀無量人影外邊有十八實人鏡即是一於鏡上現有十八人影像見分亦尒一見分能緣得十八相分若緣影有十八以是所緣境則無過若一念有十八見分便有多心過三定中獨頭亦緣十八界一言法識來境分齊如等若假若實皆能緣故三量分別者若是明了意識前後念通三量夢中獨頭唯非量以不稱境故覺寤通三量若緣有體法時緣五境界等通現量故若緣五根界七心界等是比量若緣空華還未熟緣境比量非量若定中唯是現量攝緣假法以不妄執無計度故唯現量又獨頭

意識即獨生散意緣影像門影像者諸有極微是極逈極略二色皆是假影色也但於觀心析麁色至色邊際假立極微唯觀心影像都無實體

宗鏡錄卷第五十四

音義

僻芳辟反邪僻也　瞖於計反目瞖　蒸煮仍反冬祭　晃古辯反冕晃　旒力救反瀎搥也　啄竹角反鳥啄　暢丑亮反通也　齧五結反咬也　撞直降　銖市朱反分銖也　爇如劣反放火也　酥業詁反乳酪也齩　噉徒敢反食鞔也　鄙芳美反　矯居夭反詐　褭奴鳥反　娜奴可反　抃皮變反擊手也

戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第五十五

慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫論法處之色都有幾種　答有五種一極略色二極迥色三受所引色四遍計色五定果色一極略色者以極微為體但是析彼五根五塵四大定果色至極微位即此極微便是極略色體二極迥色者即空界六般光影明暗等麤色今析此六般麤色至極微位取此細色為極迥色體又若上下空界所見青黃赤白光影明暗即總名空一顯色及門窓孔隙中所現者即總名迥色三受所引色者受者是領納義所引色者即思種現上有防發功能名所引色意由於師教處領受為能引發起思種現上防發功能名所引色即此防發功能不能表示他故亦名無表色即以無表色為體四遍計色者即妄心遍計五定果色者定中現境色已上法處五般色都分為三門一影像門二無表門三定果門第一影像門者影者類義像者相似義即所變相分是本質之流類又與本質相似故名影像諸有極微者即是極略極迥二色此但是觀心析成細假立極微唯有觀心影像都無實體獨生散意者即闇室中及明了意識今唯取散位獨頭闇意識故此散意識搆獲緣五根五塵水月鏡像時當情變起遍計影像相分此是假非實故與極略等同立一影像門問且如水中月鏡中像眼識亦緣如何言假唯意識緣答水月鏡像唯是法境但以水鏡為緣其意識便妄計有月有像並非眼識之境亦是遍計色收又遍計是妄心極略

等是觀心同是假影像故所以總立第二無表門一律儀有表色者即師前受戒時是由此表色故方熏得善思種子有防發功能立其無表色二不律儀有表色者即正下刀殺生造業時是由此有表色方熏得不善思種子有防發功能立其無表色若處中有表色者即正禮佛行道及毆擊罵詈時是由此有無表色方熏得善惡思種亦有防發功能立其無表色問若水月鏡像是第六意識作解心緣唯是其假長短方圓色收者即是明了意識緣於色塵故如何是獨頭意識緣徧計色收耶答若是智者了此見相形假即於色塵處收若迷者不了妄執為實變起影像此假相分但徧計色收法處所攝問所去影像是二所緣者何答一親者影像疏者是質也先辯影像者親所緣緣者謂諸相分與能緣見分體不相離即見分所仗託境是所籌量處也即所託名為緣所慮名所緣緣此二義名所緣緣也即此影像有四名一影像二相分三內所慮託四親所緣緣次辯本質者若與能緣體相離即疏所緣緣以傍相分故即本質上能緣見分相離故名離隔既相離如何名所緣緣答為質能起相分生故以起約相分令見分有所慮故即本質起所緣故亦名所緣緣也以親所緣緣為增上緣故亦得名所緣緣即起所緣故亦有三名一名本質二名外所慮託三名疏所緣緣即為本質能起相分相分起見分見分起自證分自證分能起證自證分即為質能起約自所慮託一相分故說本質亦名所緣緣且如法識能了一

切法者即第六意識都有五般皆緣法境一定中獨頭意識緣於定境定境之中有理有事事中有極略極迥及定自在所生法處諸色二散位獨頭緣受所引及徧計所起諸法處色如緣空華兎角鏡像水月構畫所生者並法處攝三夢中獨頭緣夢中境徧計所執法處色四明了意識依五根門與前五識同緣五塵明了取境名明了意識五亂意識是散意識於五根中狂亂而起然不與五識同緣如患熱病見青爲黃非是眼識是此緣故緣徧計所執色又若明了意識於五根門與五同緣五塵境故應以五識爲俱有依除獨頭起獨頭起者總有四種一謂定中獨頭緣於定境不與五識同緣二夢中獨頭緣法塵境夢中諸相亦徧計所起三散位獨頭構劃境相緣徧計所起色四亂意識亦名獨頭可知　問六識與幾心所相應　答論頌云此心所徧行別境善煩惱隨煩惱不定皆三受相應此六轉識總與六位心所相應謂徧行等恒依心起與心相應繫屬於心故名心所如屬我物立我所名心於所緣唯取總相心所於彼亦取別相助成心事得心所名如畫師資作模填彩瑜伽說識能了別事之總相作意了此所未了相即諸心所所取別相觸能了此可意等相受能了此攝受等相想能了此言說因相思能了此正因等相故作意等名心所法此表心所亦緣總相餘處復說欲亦能了可樂事相勝解亦了決定事相念亦能了慣習事相定慧亦了得失等相由此於境起善染等諸心所法皆於所緣兼取別

相六位差別者謂徧行有五別境亦五善有十一煩惱有六隨煩惱有二十不定有四如是六位合五十一一切心中定可得故餘別別境而得生故唯善心中可得生故性是根本煩惱攝故唯是煩惱等染性故於善染等皆不定故乃至此六轉識易脫不定故皆容與三受相應皆領順違非二相故領順境相適悅身心說名樂受領違境相逼迫身心說名苦受領中容境相於身於心非逼非悅名不苦樂受釋云上三句頌列六位心所總名下一句正解受位心所行相者心取境之總相但總取而已不別分別如言緣青但總取青不更分別心所於彼取總別相故說亦言如畫師資作模填彩畫師謂博士資謂弟子如師作模畫形既已弟子填彩彩於模填不繫模故如取總相著彩色時令媚好出如亦取別相心心所法取境亦令識能了別事之總相不言取別相以是主故若取別相即心所故作意一法攝能了別攝多別相由作意能令心心所取境功力勝故有此總取多法別相瑜伽論云以作意爲初此論以觸爲初和合勝故名攝一義觸能取三謂可意不可意俱相違相受中攝受境害俱相違等想能了言說因相者能取境分齊相故謂此是青非青等種種言說說謂之相言說因也思了正因邪因俱相違等即是境上正邪等相業之因也一切心中定可得者即徧行不問何心但起必有故餘別境而得生者五別境也唯善心中可得生故者善十一法唯善心有體是根本能生諸惑即貪等六於善染心

皆不定者即不定四謂於善染無記三性心皆不定故此六轉識易脫不定故者然此六識非如七八體皆易脫恒不定故易脫是間斷轉變義不定是欣慼捨行互起故皆通三受　問如何是六識現起分位　答唯識頌云依止根本識五識隨緣現或俱或不俱如濤波依水意識常現起除生無想天及無心二定睡眠與悶絕根本識者阿陀那識染淨諸識生根本故依止者謂前六轉識以根本識為共依五識者謂前五轉識種類相似故總說之隨緣現言顯非常起緣謂作意根境等緣謂五識身內依本識外隨作意五根境等衆緣和合方得現前由此或俱或不俱起外緣合者有頓漸故如水濤波隨緣多少五轉識行相麤動所藉衆緣時多不具故起時少不起時多第六意識雖亦麤動而所藉緣無時不具由違緣故有時不起第七八識行相微細所藉衆緣一切時有故無緣礙令總不行又五識身不能思慮唯外門轉起藉多緣故斷時多現行時少第六意識自能思慮內外門轉不藉多緣唯除五位常能現起故斷時少現起時多由斯不說此隨緣現釋云依止者謂前六轉識以根本識為共依著此前六識以根本識為共依即現行本識也識皆共親依者即種子識各別種故前五轉識種類相似者有五一謂俱依色根二同緣色境三俱但緣現在四俱現量得五俱有間斷種類相似故總合說如水波濤隨緣多少者解深密經云如大瀑流水若有一浪生緣現前唯一浪轉乃至多浪生緣現前有多浪

轉諸識亦尒如瀑流水依阿陁那故乃至諸識得轉等此以五識喻於濤波本識喻瀑水五識身不能思慮無尋伺故不能自起藉他引故第六意識自能思慮內外門轉唯除無想天無想定滅盡定睡眠悶絕等五位常能現起故又古釋云一者如多波浪以一大海爲依起多浪二者鏡像以一大鏡爲依起多像海鏡二法喻本心識浪像喻於轉識一念之中有四業一了別器業二了別依業三了別我業四了別境業此諸了別剎那剎那俱轉可得是故一識於一剎那有如是等業用差別如密嚴經偈云如奔電浮雲皆僞而非實如匠作瓶等由分別所成仁主應諦聽世間諸有情習氣常覆心生種種戲論末那與意識并諸識相續五法及三性二種之無我恒共而相應如風擊瀑水轉起諸識浪浪生流不停頓耶亦如是無始諸習氣猶如彼瀑流爲境風所動而起諸識浪恒無斷絕時八種流注心雖無若干體或隨緣頓起或時而漸生取境亦復然漸頓而差別心轉於舍宅日月與星宿樹枝葉華果山林及軍衆於如是等處皆能漸頓生多今能頓現或漸起差別若時於夢中見昔所更境及想念初生乃至於老死等數與衆物尋思於句義觀於異文彩受諸好飲食於如是境界漸次能了知或有時頓生而能取之者心性本清淨不可得思議是如來妙藏如金處於礦意生從藏識餘六亦復然識六種或多差別於三界賴耶與能熏及餘心法等染淨諸種子雖同住無染佛種性亦然定非定常淨如海水常住

波濤而轉變賴耶亦復然隨諸地差別脩有
下中上捨染而明顯如上廣明意根緣境分
別最強諸識所以一切善惡意為先導意起
遠疾意在言前意善即法正意惡即境邪如
一氣噓之即溫吹之即冷似一水寒之即結
暖之即融况一心縱之即凡弘之即聖轉變
雖異真性無虧如鴦崛魔羅經云意法前行
意勝意生意法淨信若說若作快樂自追如
影隨形我為聲聞乘說此偈意者謂如來藏
義若自性清淨意是如來藏勝一切法一切
法是如來藏所作及淨信意法斷一切煩惱
故見我界故若自淨信有如來藏然後若說
若作得成佛時若說若作度一切世間如人
見影見如來藏亦復如是是故說如影隨順
意法前行意勝意生意法為惡若說若作衆
苦自追如輪隨跡此偈說煩惱義意法惡者
爲無量煩惱所覆造作諸惡故名爲惡自性
淨心如來藏入無量煩惱義如是躁擾不息
故若說若作一切衆苦常隨不絕如輪隨跡
者諸惡積聚生死輪迴轉一切衆生於三惡
趣中如輪隨跡是故說於相遷續者心樂於
惡法釋曰一念心淨見如來藏性能自度度
他受寂滅樂如影順身若一念心惡入塵勞
網隨諸趣中受生死苦如輪隨跡以影順喻
者即常不離故以輪跡喻者即速疾轉故所
以善惡隨心未曾間斷若善見者當處解脫
所以大乘瓔珞經云是故菩薩觀察五蓋何
因而起云何遠離菩薩應當先觀色欲猶如
水月水動月動心生法生貪欲之心亦復如
是念念不住速起速滅大乘本生心地觀經

云以清淨心爲善業根以不善心爲惡業根心清淨故世界清淨心雜穢故世界雜穢我佛法中以心爲主一切諸法無不由心所以如樹提生於猛火之中火不能害佛言是見業報非我所作故知自心所造他力不移則昇沉之路匪遙黑白之報斯在善惡果報雖殊皆從妄想心鏡所現如入楞伽經偈云譬如鏡中像雖見而非有熏習鏡心見凡夫言有二不知唯心見是故分別二如實但知心分別則不生故知若實識心如鏡中自見面像終不更於外塵妄生執取既解相縛業海全枯如賢劫定意經云消滅一切諸所有業觀見一切衆生根原是曰智慧　問意識於五位不起者如何是五位行相能令意識不起　答識論云無想天者謂修彼定厭麤想力生彼天中違不恒行心及心所想滅爲首名無想天及無心二定者謂無想定滅盡定俱無六識故名無心無想定者謂有異生伏徧淨貪未伏上染由出離想作意爲先令不恒行心心所滅想滅爲首立無想名令身安和故亦名定滅盡定者謂有無學或有學聖已伏或離無所有貪上貪不定由止息想作意爲先令不恒行恒行染污心心所滅立滅盡名令心安和故亦名定無心睡眠與悶絕者謂有極重睡眠悶絕令前六識皆不現行至此五位中異生有四除在滅定聖唯後三於中如來自在菩薩唯得有一無睡悶故釋云無想天厭麤想者謂諸外道以想爲生死之因即偏厭之唯前六識想非第七八故言麤想細想在故滅於六識七八微細彼不

能知故不滅也無想定伏徧淨貪者謂第三禪無第四禪已上貪猶未伏顯離欲也出離想者顯想即作涅槃想也不恒行等滅者顯所滅識多少也作意伏除而入定者觀想如病如癰如箭於所生起種種想中厭背而住唯謂無想寂靜微妙於無想中持心而住如是漸次離諸所緣心便寂滅滅盡定者謂有無學等者有學聖者除初二果唯身證不還第三果人有學中除異生故離無所有貪上貪不障定者以滅定唯依非想定起故此依初修二乘者言離菩薩伏不離貪即此亦名滅受想定此五位中異生有四等者除滅盡定聖唯有後三佛及八地已去菩薩唯得有一滅定無睡眠悶絕二以惡法故現似有睡實無有故即二乘無學亦有悶絕也　問滅盡定與無想定俱稱無心二定何別　答有四義不同古釋云一約得人異滅盡定是聖人得無想是凡夫得二祈願異入滅盡定者作止息想求功德入無想定作解脫入三感果不感果異無想定是有漏能感無想天別報果滅定是無漏不感三界果四滅識多少異滅盡定滅識多兼滅第七除分末那無想定滅識少空滅前六識　問且如滅盡無心等位既是無心云何不出三界　答無心者但伏前六識麤心亦稱無心七八識心猶在非全無心如成業論云心有二種一集起心無量種子集起處故二種種心所緣行相差別轉故滅定等位闕第二心名無心如一足馬闕一足故亦名無足　問五根四大種而成內外一切諸法何法具大何法具種

答古釋四句料簡　是大而非種即虛空周徧故是大非種故非種二是種非大即五根等能生故名種不徧故非大三亦種亦大即地水等體寬廣故名大與所造色爲依故名種四非大非種即趣寂聲聞　問六根分見聞覺知都具幾量　答准瑜伽有三量一證量二比量三至教量論云三量建立六根依證量中眼根心心數法名見依餘耳等五根心心數法名知依比量心心數法名覺依至教量心心數法名聞又云若見若知言說是依現量若覺言說是依比量若聞言說依至教量釋云證量者即境現在前分明證了名證量眼心心數名見耳等五根心心數法於證量中了自境時總名知意根心心數法於比量中了別境界名覺如隔牆見角比知是牛比度推求唯在意根依至教量心心數法名聞即至聖之言教名爲至教量亦云聖言數量西土簡法須具此三量　問四大六根中以何爲主　答以心爲主四大等無自體故互無有用因心而有故稱爲主遺教經云此五根者心爲其主此明託胎之始心在諸根之初名之爲主雖一期爲主亦不定故合教明其心不能控制諸根心爲處總門若身病時心亦隨病寧得是主耶或時更互論主如地具四微則能爲水所制水有三微爲火所制火但二微爲風所制風有一微爲心所制心無有微故得爲主復爲四大所惱主義不成故無正主又若四大各守其性者地守堅性不應動水守濕性不應破火守熱性不應燒風守動性不應持失本性故則是不

實不實故空請觀音經云地無堅性水性不
住火從緣生風性無礙一一皆入如實之際
又心亦不定善惡互奪強熟業牽識論云心
意識一法異名對數名心能生名意分別名
識又前起為心次起為意後了為識或此世
心雖行善先世惡業熟既與時合即受惡報
故為熟業所牽或一生心雖行惡臨終時善
心猛盛即隨善上昇故為強業所牽以知世
間無一法定有自體但隨緣轉念念不可得
故不可定執一門而生取捨既一一法無體
用不自在念念不可得則悉入如實之際於
實際中名義俱息如四眼入佛眼十智入實
智皆失名字如物投蜜似川會海一一異味
無不甘鹹如萬法歸宗鏡之中同遵一道
問隨境各立六識之名此從五色根本自在
說於自在位如何分別　答若自在位中則
諸根互用如法華明鼻根即能見色觀心等
論云若得自在諸根互用一根發識緣一切
境但可隨根無相濫失乃至佛地經說成所
作智決擇有情心行差別起三業化作四記
等若不徧緣無此能故釋云三業化合有十
種佛地經說身化有三一現神通化二現受
生化三現業果化語化亦有三一慶慰語化
二方便語化三辯物語化意化有四一決擇
意化二造作意化三發起意化四領受意化
領受化中四記者一謂一向記二分別記三
反問記四默置記已上六識之相總成三業
之門未轉依中隨流徇境發雜染之種結生
死之根唯起蓋纏但縈苦集背清淨之覺性
合界處之妄塵立三有之垣牆作四流之波

浪至轉依位冥眞返流隨智慧行成無漏善
道諦所攝正理相應現妙觀察心決四生之
疑網爲成所作智起三輪之化原若也究之
於心塵勞爲菩提之妙用失之於旨常樂作
生滅之苦輪故知染淨非他得喪在我似手
反覆如人醉醒何者反亦是手覆亦是手要
且反時非覆時覆時非反時然俱不離手醉
亦是人醒亦是人要且醉時非醒時醒時非
醉時然不離醉有醒亦不即醉是醒如迷亦
是心悟亦是心要且迷時非悟時悟時非迷
時然迷悟非別即時節有異唯在般若轉變
臨時一體匪殊千差自別迷之枉遭沉没念
念成凡悟之本自圓明心心證聖　問一切
諸法皆藉緣生八識之中各具幾緣成立
答眼具九緣一空緣謂空踈無物障礙於前
境故謂無障礙引發生起能緣識故又離中
知故二明緣明謂光明離暗相故分明顯了
開闢引導能緣識故三根緣謂自眼根爲所
依故四境緣與能緣識爲所緣故牽生引發
能緣識故五作意緣發作心意能生起故於
心種位警令生現於現行位引心至境六根
本緣謂第八識與其眼等識而爲根株作元
本故與前七識爲所依故七染淨緣謂第七
識與前六皆爲染淨所依故八分別緣謂第
六識分明了別於前境故九種子緣謂眼識
種子能生現故亦名親辦自果緣親實建辦
自識現行名爲自果若耳識緣徑直之聲唯
具前八緣除前明緣設於暗中亦能聞故若
鼻舌身三識緣香味觸時唯具七緣除前空
明二緣此三是合中知故不假空緣若第六

意識緣一切境時唯具五緣一根本二根緣三作意四種子五境緣除空明分別染淨四緣又第六意識四種中若定夢獨散此三即具五緣若明了意隨前五識或七八九等具緣多少故若第七識有徧位中緣第八見分為我之時唯具三緣一根本緣即第八識二作意三種子若第八識緣種子根身器世間時唯具四緣一境緣即前三境二根緣即第七識三種子四作意若加等無間緣於前八識上更各添一緣眼即具十緣等　問八識於三界中總具不　答不具古釋云八識於三界九地具有缺者欲界一地具有八種識色界初禪一地只有六識無鼻舌二識從二禪已上乃至無色界已來唯有後三識無前五識欲界人天鬼畜四趣皆具八識就地獄趣中無間獄無前五識唯有後三識或兼無第六已居極重悶位故　問如何是諸識徧計有無　答古德云五八識無執以因緣變故唯現量夫為執者必須強思計度等有執也唯第六第七有徧計分別故即六七二識有執也又四句一徧而非計即第六獨頭意識徧緣一切不計執故二計而非徧即第七識唯緣賴耶起計度故三亦徧亦計第六識因中有周徧計度四非計非徧即五識唯緣五塵無計度故前五識任運證境不帶名言唯現量故第八亦然

宗鏡錄卷第五十五

音義　卷

隮躋反　[illegible]鳥擊也　[illegible]反　羂[illegible]反　誓[illegible]反　[illegible]反　靡

[illegible]　喙許[illegible]反　躁[illegible]　新[illegible]反　[illegible]　[illegible]　蘿

戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第五十六　肥

慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫三能變中已論八識今依經論更有多門舒則無邊卷唯一道經中又明有九種識以兼識性故或以第八染淨別開故言九識非是依他體有九亦非體類別有九識九識者以第八染淨別開爲二以有漏爲染無漏爲淨前七識不分染淨以俱是轉識攝故第八既非轉識獨開爲二謂染與淨合前七種故成九識　問以何經論證有九識　答楞伽經識頌云由虛妄分別是則有識生八九識種種如海衆波浪又金剛三昧經云介時無住菩薩而白佛言尊者以何利轉而轉衆生一切情識入唵摩羅佛言諸佛如來常以一覺而轉諸識入唵摩羅何以故一切衆生本覺常以一覺覺諸衆生令彼衆生皆得本覺覺諸情識空寂無生何以故決定本性本無有動論釋云一切情識則是八識菴摩羅者是第九識古德云一切唯心造者然其佛果契心則佛亦心造謂四智菩提是淨八識之所造故若取根本即淨第八若依眞諦三藏此佛淨識稱爲第九名阿摩羅識唐三藏云此翻無垢是第八異熟識成佛時轉第八成無別第九若依密嚴文異說之經云心有八識或復有九又云如來淸淨藏亦名無垢智即同眞諦所立第九以出障故不同異熟爲九有又眞諦所翻決定藏論九識品云第九阿摩羅識三藏釋云阿摩羅識有二種一者所緣即是眞如二者本覺即眞如智能緣即不空藏所緣即空如來藏若據通論此二並

以眞如爲體華嚴論明解深密經說九識爲純淨無染識如瀑流水生多波浪諸波浪等以水爲依五六七八等皆以阿陁那識爲依故又云如是菩薩雖由法住智爲依止爲建立故此經意令於識處便明識體本唯真智故如彼瀑流不離水體而生波浪又如明鏡依彼淨體無所分別含多影像不礙有而常無故如是自心所現識相不離本體無作淨智所現影相都無自他內外等執任用隨智無所分別又經云阿陁那識甚深細深細者引彼凡流就識成智不同二乘及漸始菩薩破相成空不同凡夫繫而實有不同彼故不空不有何法不空爲智能隨緣照機利物故何法不有爲智正隨緣時無性相故無主住滅故華嚴經則不然但彰本身本法界一眞之根本智佛體用故得眞性相法報之海直爲上上根人頓示佛果德一眞法界本智以爲開示悟入之門不論隨妄而生識等如法華經以佛智慧示悟衆生使得清淨出現於世故不爲餘乘若二若三今宗鏡大意亦同此說但先標諸識次第權門然後會同眞智然不卽識亦不離識但見唯識實性之時方鑒斯旨似寶鏡普臨衆像若海印頓現森羅萬法同時更無前後又釋摩訶衍論云凡集一代聖說中異說契經總有十種識一者立一種識總攝諸識此中有四一者立一切一心識總攝諸識所謂以一心識徧於二種自在無所不安立故一心法契經中作如是說介時文殊師利承佛威神之力卽白佛言世尊說幾種識體相云何當願爲我分別開示

尒時世尊告文殊言善哉善哉文殊師利爲諸大衆當問此事諦聽諦聽善思念之我當爲汝分別解說於是文殊白佛言善哉世尊願欲樂聞佛告文殊言我唯建立一種識所餘之識非建立爲所以者何一種識者多一一識此識有種種力能作一切種種名字而唯一識終無餘法是故我說建立一種識所餘之識非建立爲二者立阿賴耶識總攝諸識所謂以阿賴耶識具足障礙義無障礙義無所不攝故阿賴耶識契經中作如是說尒時觀自在菩薩即白佛言世尊云何名爲通達總相識以何義故名爲總相佛告觀自在菩薩言通達總相識者即是阿賴耶識此識有礙事及非礙事具一切法備一切法譬如大海爲水波等作總相名以此義故名爲總相故三者立末那識總攝諸識所謂以末那識具足十一種義無所不攝故顯了契經中作如是說種種心識雖有無量唯末那轉無有餘法所以者何是末那識具足十一義無所不作故四者立四種識一者立一意識總攝諸識所謂以意識有七種轉變自在隨能作其事故七化契經中作如是說譬如幻師唯是一人以幻術力變化七人愚人見之謂有七人而智者見唯有一人無餘七人意識幻師亦復如是唯是一識能作七事凡夫謂之有七事而覺者見唯有意識無餘七事故是名建立同一種識四種契經中作如是說二者立二種識總攝諸識一者阿賴耶識二者意識阿賴耶識者總攝諸轉現三識故意識者總攝七種轉識故瑜伽經中作如是說

大慧廣說有八種識略說有二種一者了別識二者分別事識乃至廣說故三者立三種識總攝諸識一者阿賴耶識二者末那識三者意識阿賴耶識者總舉三相識故末那識者直意根故意識者總舉六種轉識故慈雲契經中作如是說復次散首廣說有十種識總說有三種識一者細相性識二者根相性識三者分離識乃至廣說四者立四種識總攝諸識謂前三中加一心識故無相契經中作如是說識法離無量不出四種識一者所依本一識二者能依持藏識三者意持識四者徧分別識乃至廣說故五者立五種識總攝諸識謂前四中加隨順徧轉識故大無量契經中作如是說復次有識非彼彼識攝徧於彼彼識所謂隨順轉識故六者立六種識總攝諸識所謂眼等五種別識及第六意識故四聖諦契經中作如是說佛告樹王我爲小根諸衆生故以密意趣作如是說但有六識無有餘識而實本意爲欲令知六種識中具一切識於大衆中作如是唱故七者立七種識總攝諸識謂前六識加末那識故法門契經中作如是說復次文殊師利識法有七種所謂六識身及末那識如是七識或一時轉或前後轉復次第七識有殊勝力故或時遣作持藏之用或時造作分別之依故八者立八種識總攝諸識謂前七中加阿賴耶識故道智契經中作如是說心王有八一者眼識心王乃至八者異熟識心王種種識法不出此數故九者立九種識總攝諸識謂前八中加菴摩羅識故金剛三昧契經中作如是

說介時無住菩薩而白佛言世尊以何利轉而轉衆生一切情識入唵摩羅佛言諸佛如來常以一覺而轉諸識入唵摩羅故十者立十種識捻攝諸識謂前九中加一切一心識故法門契經中作如是說心量雖無量而不出十識又攝大乘論明十一種識由本識能變異作十一識本識即是十一識種子分別是識性識性何所分別分別無爲有故言虛妄分別爲因虛妄爲果以此分別性攝一切種子盡諸識差別有十一身識身者識受者識應受識正受識世識數識處識言說識自他差別識善惡兩道生死識身識至言說等九識因言說熏習種子生自他差別識因我見熏習種子生善惡兩道生死識因有支熏習種子生身識謂眼等五界身者識謂染汙識受者識謂意界應受識謂色等六外界正受識謂六識界世識謂生死相續不斷識數識謂從一至阿僧祇數識謂器世間言說識謂見聞覺知又欲顯虛妄分別但以依他性爲體相虛妄分別即是亂識變異略有四種識一似塵識二似根識三似我識四似識識若不定明一切法唯有識無實性不得顯現又大乘起信論說三細識六麁相三細相者論云復次依不覺故而有不覺生三種相不相捨離一無明業相以依不覺心動爲業覺則不動動則有苦果不離因故二能見相以依心動能見境界不動則無見三境界相以依能見故境界妄現離見則無境界以有虛妄境界緣故復生六種相一智相謂依境界心起非愛心二相續相謂依於智苦樂覺念相應

不斷三執著相謂依苦樂覺念相續而生執著四執名等相謂依執著分別名等諸安立相五起業相謂依執名等起於種種諸差別業六業繫苦相謂依業受苦不得自在是故當知一切染法悉無有相皆因無明而生起故古釋云初無明爲因生三細識後境界爲緣生六麤相以依無明成妄心依妄心起無明三細相皆初業相依不覺心動心動名業業有二種一動作故是業義故云依不覺故心動名業覺則不動得始覺時則無動念是知今動只由不覺也動則有苦如得寂靜無念之時是涅槃妙樂故知今動則有生死苦患此動念極微細是精動隱流之義緣起一相能所不分當阿賴耶識自體分也如無相論問此識相何境界答相及境界不可分別一體無異當知此約賴耶業相義說也心王念法不分能所故次約本識見相二分爲二也能見相即是轉相依前業相轉成能見故言以依動故能見若依性靜門即無能見故云不動即無見亦顯能見必依動義如是轉相雖有能緣以境界微細故猶未辯之如攝論云此識緣境不可知故既所緣不可知則約能緣以明本識轉相義也三境界相則是現識依前轉相能顯境界故云依見故境界妄現楞伽經云譬如明鏡持諸色像現識處現亦復如是此之境相當在本識此三細相並由根本無明動本靜心成此三細後以境界爲緣生六種麤相則分別事識也如楞伽偈云境界風所動起種種識浪　問三細屬賴耶六麤屬意識何故不說末那　答有

二義一前既說賴耶末那必執相應故不別
說瑜伽云賴耶識起必第二識相應故又由
意識緣外境時必內依末那為染汙根方得
生起是故隨說六麁必自依末那故亦不別
說二以義不便故略不說之不便相者以無
明住地動本靜心令心起和合成賴耶末那
既無此義故前三細中略不說又由外境牽
起事識末那無此緣外境義故六麁中亦略
不說亦可計內為我屬前三細計外為我所
屬後六麁故略不論也楞伽亦同此說彼經
云大慧略有三義廣說八相何等為三謂真
識現識分別事識即是六麁又顯識論但說
二種識彼論云一切三界但唯有識識有二
種一顯識即是本識此本識轉作五塵四大
等二分別識即是意識於顯識中分別作人
天長短大小男女諸物等分別一切法譬如
依鏡影色得起如是緣顯識分別色得起又
轉識能迴轉造作無量識法或轉作根或轉
作塵轉作我轉作識如此種種不同唯識所
作或於自於他互相隨逐於自則轉為五陰
於他則轉為怨親中人一一識中皆具能所
能分別是識所分別是境能即依他性所即
分別性由如此義離識之外無別境但唯有
識又轉識論明所緣識轉有二轉一轉為衆
生二轉為法一切所緣不出此二此二實無
但是識轉作二相貌也次明能緣識有三種
一果報識即是阿賴耶識二執識即是阿陀
那識三塵識即是六識果報識者為煩惱業
所引故名果報亦名本識一切有為法種子
所依止亦名宅識一切種子之所栖處亦名

藏識一切種子隱伏之處又此阿賴耶識與五種心所法相應一觸二作意三受四思惟五想以根塵識三事和合生觸心恒動行名爲作意受但是捨受思惟籌量可行不可行令心成邪成正名爲思惟作意如馬行思惟如騎者爲但直行不能避就是非由騎者故令其離非就是思惟亦尒能令作意離邊行也此識及心法但是自性無記念念恒流如水流浪本識如流五法如浪乃至羅漢果此流浪法亦猶未滅是名第一本識依緣此識有第二執識此識以執著爲體即末那與四惑相應此識名有覆無記亦有五種觸等心所法相應前細此麁此識及相應法至羅漢位究竟滅盡及入無心定亦皆滅盡是名第二識第三塵識者識轉似塵更成六種體通三性與十種徧行別境心所法相應及十善惡并大小或具三種受五識於第六意識及本識執識於此三識中隨因緣或時俱起或次第起以作意爲因外塵爲緣故識得起若先作意欲取色聲二塵後則眼耳二識一時俱起而得二塵若作意欲至某處著色聽聲取香後亦一時三識俱起得三塵乃至一時具五識俱起亦尒或前後次第而起唯起一識但得一塵皆隨因緣是故不同也如是七識於阿賴耶識中盡相應起如衆影像俱現鏡中亦如衆浪同集一水乃至如此識轉不離二義一能分別二所分別所分別既無能分別亦無無境可取識不得生以是義故唯識義得成何者立唯識義意本爲遣境遣心今境界旣無唯識又泯即是說唯識義成也

已上能緣三種識亦是三能變又楞伽經云有三種識謂真識現識及分別事識譬如明鏡持諸色像現識處現亦復如是不思議熏不思議變是現識因取種種塵及無始妄想熏是分別事識因又諸識有三種相謂轉相業相真相乃至譬如泥團微塵非異非不異金莊嚴具亦復如是大慧若泥團微塵異者非彼所成而實彼成是故不異若不異者則泥團微塵應無分別如是大慧轉識藏識真相若異者藏識非因若不異者轉識滅藏識亦應滅而自真相實不滅是故大慧非自真相識滅但業相滅若自真相滅者藏識則滅大慧藏識滅者不異外道斷見論議大慧彼諸外道作如是論謂攝受境界滅識流注亦滅若識流注滅者無始流注應斷釋云入楞伽經直明自真相本覺之心不藉妄緣性自神解名自真相是依異義門說又隨無明風作生滅時神解之性與本不異故亦得名為自真相是依不異義門說又識有二種生謂流注生及相生所言真識是根本無明所熏本覺真心現識是阿賴耶識分別事識是意識經云妙嚴菩薩白佛言世尊麤相意識細相意識以何為因以何為緣佛言如是麤細意識以現鏡識而為其因以六塵境為緣相續而轉故又三細中麤是現識七識中強是意識第六意識分別六塵必依末那為所依根意識是能依末那是所依略三細識麤有八相又麤分意識細分末那楞伽經偈云譬如巨海浪斯由猛風起洪波鼓溟壑無有斷絕時藏識海常住境界風所動種種諸識浪

騰躍而轉生青赤種種色珂乳及石蜜淡味衆華果日月與光明非異非不異海水起波浪七識亦如是心俱和合生譬如海水變種種波浪轉七識亦如是心俱和合生爲彼藏識處種種諸識轉謂以彼意識思惟諸相義不壞相有八無相亦無相釋論云依此經文作解釋故起六相文今此經文爲明何義謂欲顯示現識之海性自常住爲彼六塵境界之風所飄動故此七種識現識之體以爲內因六塵境界以爲外緣與盛六種麁重相故如經譬如巨海浪斯由猛風起洪波鼓溟壑無有斷絕時藏識海常住境界風所動種種諸識浪騰躍而轉生云何名爲境界之風其風形狀當如何耶謂青黃等種種顯色能起眼識寶珂等珠出現種種勝妙音聲能起耳識檀乳等香薰布種種芬芬香氣能起鼻識本羅石蜜等諸安膳甘和種種善美樂具能起身識甘淡等味隨其所應出種種味能起舌識現在之華未來之果種種法塵隨爲彼識所緣境界能起意識今此文中舉塵取識應審觀察彼末那識即是意微細分位無別體可如是六塵能動心體令使散亂譬如猛風故名爲風如經青赤種種色珂乳及石蜜淡味衆華果如是七識及與藏識同耶異耶非同非異離二邊故譬如日與光明水與波浪非同非異七識藏識非同非異義亦復如是如經日月與光明非異非不異海水起波浪七識亦如是心俱和合生如是七識從何處所來入藏識作七種數流轉起動無斷絕時如是七轉識不從內來不從外來不從中

闍來雅藏識體變作七識譬如海水變作波
浪如經譬如海水變種種波浪轉七識亦如
是心俱和合生謂彼藏識處種種諸識轉謂
以彼意識思惟諸相義如是現識及七轉識
八種心識唯有生滅無常相耶亦有實相常
住相耶如是八識從無始來三際不動四相
不遷真實常住自性清淨不壞之相具足圓
滿無所闕失而如是等一切功德同法界故
無有二相無二相故唯是一相唯一相故亦是
無相皆以無相故無相亦無相如經不壞相
有八無相亦無相其楞伽經凡明幾識即有
二門一者略說門二者廣說門如是二門中
三本各異說謂一本分流楞伽中作如是說
大慧略說有三種識廣說有二相何等為三
謂真識現識分別事識又一本分流楞伽中
作如是說大慧廣說有八種略說有二種何
等為二一者了別識二者分別事識又一本
分流楞伽中作如是說大慧略說有四種廣
說有七種識云何為四業識轉識現識分別
事識如是三經直是真說當應歸依初契經
中第一真識直是根本無明所熏本覺真心
第二現識直是現相阿賴耶識第三分別事
識直是意識麤分意識細分即末那故中契
經中作如是說第一了別識直是現相阿賴
耶識第二分別事識直是意識義如前說同
說末那後契經中四種識法文相明故且略
不說言七識者末那意識總為一故麤細雖
別唯一識故法界法輪契經中作如是說第
六意識分別六塵境界時中必依末那為所
依根方得生起是故意識當是能依彼末那

識當是所依也又華嚴論云世尊於南海中楞伽山說法其山高峻下瞰大海傍無門戶得神通者堪能昇往乃表心地法門無心無證者方能昇也下瞰大海表其心海本自清淨因境風所轉識浪波動欲明達境心空海亦自寂心境俱寂事無不照猶如大海無風日月森羅煥然明白此經意直爲根熟頓說種子業識爲如來藏異彼二乘滅識趣寂者故亦爲異彼般若修空菩薩空增勝者故直明識體本性全眞便明識體即成智用如彼大海無風即境像便明心海法門亦復如是了眞即識成智此經異彼深密經意別立九識接引初根漸令留惑長大菩提故不令其心植種於空亦不令心猶如敗種解深密經乃是入惑之初門楞伽維摩直示惑之本實楞伽即明入識爲如來藏淨名即觀身實相觀佛亦然淨名與楞伽同深密經文與此二部少別當知入胎出胎少年老年乃至貧生性處若色若空若性若相皆是自識唯佛能知如顯識論云四有者從識支至六歲是生有從七歲已上能分別生熟起貪至未捨命是業有死有者唯一念中有即中陰就業有中六識起三種業善不善不動等三業有爲有分識所攝持六識自謝滅由有分識攝持方用故問曰何故立有分識一期生中常緣一境若生人天此識見樓觀等事報若起六識用嚴覆障則不覺此識用若生惡道此識但緣火車等若報起六識用強則不覺此識緣也若欲界六識緣欲界死夫不能覺乃至無色亦然若無色諸識滅此有分識用則顯

如賴耶及意識也是以諸教同詮圓證非一
又如入楞伽經云大慧復有餘外道見色有
因妄想執著形相長短見虛空無形相分劑
見諸色相異於虛空有其分劑大慧虛空即
是色以色大入虛空故大慧色即是虛空依
此法有彼法依彼法有此法故以依色分別
虛空依虛空分別色故大慧四大種性自相各
別不住虛空而四大中非無虛空大慧兎角
亦如是因牛角有言兎角無大慧又彼牛角
析為微塵分別微塵相不可得見彼何等何
等法有何等何等法無而言有耶無耶若如
是觀餘法亦然大慧汝當應離兎角牛角虛
空色異妄想見等大慧汝亦應為諸菩薩說
離兎角等相大慧汝應當知自心所見虛妄
分別之相大慧汝當於諸佛國土中為諸佛
子說汝自心現見一切虛妄境界尒時世尊
重說偈言色於心中無心依境見有內識衆
生見身資生住處心意與意識自性及五法
二種無我淨如來如是說長短有無等展轉
互相生以無故成有以有故成無分別微塵
體不起色妄想但心安住處惡見不能淨非
妄智境界聲聞亦不知如來之所說自覺之
境界攝大乘論云又此識皆唯有識都無義
故此中以何為喻顯示應知夢等為喻顯示
謂如夢中都無其義獨唯有識雖種種色聲
香味觸舍林地山似義影現而於此中都無
有義由此喻顯應隨了知一切時處皆唯有
識夫從心現境結業受生不出三細六麁九
相之法如石壁釋云唯一夢心猶如有一人
忽然睡著作夢見種種事起心分別念念無

間於其違順深生取著為善為惡是親是疎於善於親則種種恵利於惡於疎則種種陵損或有報恩受樂或有報怨受苦忽然覺來上事都遣如有一人者即眞如一心也忽然睡著者即不覺無明忽起也作夢者最初三細業識相也見者第二轉識相也種種事者第三現識相也起心分別者最初六麁境智相也念念無間者第二相續相也於其違順深生取著者第三執取相也為善為惡是親是疎者第四計名字相也於善於惡得損益者第五起業相也受苦樂報者業繫苦相也忽然覺來上事都遣者即覺唯心得入宗鏡故云佛者覺也如睡夢覺如蓮華開

宗鏡錄卷第五十六

音義

唵 烏敢反　漫 莫半反　溟 莫經反　壑 呼各反谷也虛也　珂 苦何反
芬 撫文反　峻 私閏反高也　瞰 苦濫反視也　奐 呼貫反

戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第五十七　肥

慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫楞伽經所明三種識謂真識現識及分別事識此中三識於八識中如何分別　荅真謂本覺現謂第八餘七俱名分別事識雖第七識不緣外塵緣第八故名分別事真謂本覺者即八識之性經中有明九識於八識外立九識名即是真識若約性收亦不離八識以性徧一切處故　問但說賴耶等八識俗諦已顯云何說十一種識又究竟指歸唯一真實性復云何說麤路等諸識　荅因相顯性非無所以攝末歸本自有端由攝大乘論云若不定明一切法唯有識真實性則不得顯現若不具說十一識說俗諦不盡若止說前五識雖得俗諦根本不得俗諦差別義若說俗諦不徧真識則不明了真不明了則違俗不盡是故具說十一識遍攝俗諦是以了俗無性即達真空真空雖空而不壞相俗有雖有恒常體虛是知隨緣非有之真諦恒不異事而顯現寂滅非無之俗諦恒不異真而成立上來所引二識三識八識九識十一識等不出一心宗所以楞伽經云一切諸度門佛心為第一又云佛語心為宗無門為法門所言宗者謂心實處約其真心之性隨其義開體用二門即同起信立心真如門心生滅門真如是體生滅是用然諸識不出體用二心一體心是寂滅心即九識體二用心是生滅心即前八識用體用隱顯說為二心以用即體故生滅即不生滅以體即用故不生滅即生滅以生滅無性用而不多以寂滅

隨緣體而非一非多非一體用常冥而一而多體用恆現識性是體識相是用體用互成皆歸宗鏡唯識蹤鈔云識性識相無不歸心心王心所皆名唯識者謂圓成實性是識性依他起性是識相皆不離心也或可諸無爲法名識性得等分位色等所變是識相皆不離心也識之相應名心所識之自性名心王心王最勝稱之爲主攝所從心名歸心攝得等分位兼色等所變歸於見分等名總相性相不相離總名唯識也 問境不離識識不離境者何祇云唯識不名唯境 答雖互相生境從識變然古釋境由心分別方生由心生故名唯識識不由境分別生不由境故不可名唯境問心是境家增上緣境假心生名唯識境是心家所緣緣心假境生應名唯境答離心執境是虛妄爲遮妄心名唯識悟心無我出說論不約二緣名唯境又有境無境皆是自心異心悉生一若緣有境生心者即是自識相分一切實境不離能緣之心於自識分實無其境二若緣無境生心者如獨生散意緣過去未來空華兔角一切無法時心亦起故如百法鈔云舊云緣無不生慮不正問何以不正若如緣空華兔角一切無法時心亦起故何以言緣無不生慮耶故知有獨影境內心相分此相分望見分亦成所緣緣義若無內心相分其心即不生唐三藏云境非真慮起證知唯有識雖徧計所執相雖即非真而不無內心相分能牽生心故由此四句分別一無影有質其心不生二有影無質其心得生三影質俱有心生可知四影質俱

無心亦得起即根本智證真如是唯識諦云有境牽生心若真理爲境能牽生智心若俗諦爲境能牽生識心則未有無心境曾無無境心　問入識之中約因位初地已去幾識成無漏　答古德釋云唯六七二識成無漏六即第六識初地門中二十二心所成妙觀察智七即第七識二十二心所成平等性智此二智品相應俱離障染故名無漏若五入等識定是有漏問云何第六得成無漏耶答謂初地入無漏心時斷分別二障種現習氣故無漏問第六能斷惑斷惑成無漏第七不能斷惑何故亦成無漏答謂第七識是第六所依根第六是能依識能依識既成無漏第七所依亦成無漏謂第六入生法二空觀時第七識中俱生我法二執現行伏令不起故第七成無漏問何故第八是有漏耶答第八是摠報主持種受熏若因中便成無漏即一切有漏雜染種子皆散失故即便成佛何用更二劫修行耶問前五既非是摠報主何故不成無漏答前五根是第八親相分能變第八既是有漏所變五根亦有漏五根是所依尚有漏能依五識亦成有漏也如上依經論分別諸識開合不同皆依體用約體則無差而差以全用之體不礙用故約用則差而無差以全體之用不失體故如舉海成波不失海舉波成海不礙波非有非無方窮識性不一不異可究心原如古德云約諸識門雖一多不定皆是體用緣起本末相收本者九識末者五識從本向末寂而常用從末向本用而常寂寂而常用故靜而不結用而常寂故

動而不亂靜而不給故眞如是緣起動而不亂故緣起是眞如眞如是緣起故無涅槃不生死即八九爲六七緣起是眞如故無生死不涅槃即六七爲八九無生死不涅槃故法界皆生死無涅槃不生死故法界皆涅槃法界皆涅槃故生死非雜亂法界皆生死故涅槃非寂靜生死非雜亂衆生即是佛涅槃非寂靜佛即是衆生是以法界還故說涅槃是生死即理隨情用法界順故說生死是涅槃即情隨理用如此明時說情非理外理非情外情非理外故所以即實說六七爲八九實者體也理非情外故所以即假說八九爲六七假者用也以假實無礙故人法俱空以體用無礙故空無可空人法俱空故說絕待空無可空故言妙用如斯說者亦是排情之言論其至實者不可以名相得至極者不可以二諦辯不可以名相得故非言像能詮不可以二諦辯故非有無能說故玄至理無言竪壁默然言語道斷心行處滅正可以神會不可以心求　問覺海澄源一心凝寂云何最初起諸識浪　答雖云識浪起無從無始無生能窮識性只謂不覺忽介念生猶若澄瀾欻然風起不出不入湖頭之洪浪滔天非內非外顯倒之狂心轢境起信論云以不知眞法一故心不相應忽然念動名爲無明此是現根本無明最極微細未有能所王數差別故云不相應非同心王心所相應也唯此無明爲染法之原最極微細更無染法能爲此本故云忽然念起也無明之前無別有法爲始集之本故云無始則是忽然義非約時節

以說忽然而起無初故也又釋摩訶衍論云
不如實知真如法一故不覺心起者即是顯
示根本不覺之起因緣根本不覺何因緣故
得起而有因不如故得起而有何等法中而
不如耶謂三法中而不如故言不如者當有
何義謂違逆義故云何三法一者實知一法
二者真如一法三者一心一法是名為三實
知法者謂一切覺即能達智真如法者謂平
等理即所緣境一心法者謂一法界即所依
體於此三法皆違逆故無明元起是故說言
謂不如實知真如法一故不覺心起彼三種
法皆守一中終不離故通名一又論云以無
明熏力不覺心動最初成其業識因此業識
復生轉識等論釋云最初不覺稱為第一業
相能見所見無有差別心王念法不可分析
雖有精動隱流之義故名為業如是動流只
由不覺第二轉相以業相念為所依故轉作
能緣流成了相第三現相以了別轉為所依
戲論境界具足現前所緣相分圓滿妄有依
此見分現彼相分又動相者動為業識理極
微細謂本覺心因無明風舉體微動微動之
相未能外緣即不覺故謂從本覺有不覺生
即為業相喻如海微波從靜微動而未從此
轉移本處轉相者假無明力資助業相轉成
能緣有能見用向外面起即名轉相雖有轉
相而未能現五塵所緣境相喻如海波浪假
於風力兼資微動從此擊波轉移而起現相
者從轉相而成現相方有色塵山河大地器
世間等仁王般若經云介時世尊告波斯匿
王汝先問云復以何相而住觀察菩薩摩訶

薩應如是觀以幻化身而見幻化正住平等
無有彼我如是觀察化刹衆生然諸有情於
久遠劫初刹那識異於木石生得染淨各自
能爲無量無數染淨識本從初刹那不可說
劫乃至金剛終一刹那有不可說不可說識
生諸有情色心二法色名色蘊心名四蘊皆
積聚性隱覆眞實古釋云初刹那識異於木
石者有說初識隨於何趣續生位中最初刹
那第八識也識有緣慮異於木石有說初識
如楞伽經云諸識有三種相謂轉相業相眞
相言眞相者本覺眞心不藉妄緣名自眞相
業相者根本無明起靜令動動爲業識極微
細故轉相者是能見相依前業相轉成能緣
雖有能緣而未能顯所緣境故境相者即境
界相依前轉相能現境故又云頓分別知自
心現身及身安立受用境界如次即是根身
外器色等五境以一切時任運現故此是三
細即本識故最初業識即爲初依生起門爲
次第故又遠劫來時無初始過未無體熏習
唯心妄念爲初違眞起故又從靜起動名之
爲業從內趣外名之爲轉眞如之性不可違
滅名爲眞相亦名眞識此眞識即業轉現等
三性即神解性不同虛空通名識亦名自相
不藉他成故亦名智相覺照性故所以云本
覺眞心不藉妄緣以眞心之體即是本覺非
動轉相是覺性故又釋云初刹那識異於木
石者謂一念識有覺受故異於木石即顯前
念中有末心所見亦白二識即同外器木石
種類此識生時攬彼爲身故異木石間遠劫
無始何名初識耶答過去未來無體刹那熏

習性屬現在現在起妄念之時妄念違真名為初識非是過去有識創起名為初識也故知橫該一切處豎通無量時皆是即今現在一心更無別理所以法華經云我觀久遠猶若今日則三世情消契無時之正就一真道現證唯識之圓宗　問經明初剎那識異於木石生得染淨各自能為無量無數染淨識本從初剎那不可說劫乃至金剛經一剎那有不可說不可說識生諸有情色心二法者則有染有淨有生有滅此識約生滅門中有幾種生滅　答真門順性妙合無生世相隨緣似分起盡楞伽經云大慧菩薩摩訶薩白佛言世尊諸識有幾種生住滅佛告大慧識有二種生住滅非思量所知謂流注生住滅相生住滅古釋云言流注者唯目第八三相微隱種現不斷名為流注由無明緣初起業識故說為生相續長劫故名為住到金剛定等覺一念斷本無明名流注滅相生滅住者謂餘七識心境麁顯故名為相雖七緣八望六為細具有四惑亦去麁故依彼現識自種諸境緣合生七說為相住長劫熏習名為相住從未向本漸伏及斷至七地滿名為相滅依前生滅立迷悟除依後生滅立染淨依後短前長壽分二別即是流注生住滅相生住滅是以海水得風變作波濤之相心水遇境瀧成流注之生前波引後波鼓盪滇而不絕新念續舊念騰心緣以常興從此因亂澄源皆流覺源是知因真起妄不覺無明之動搖如從水成波全是外風之鼓擊內外和合因緣發萌遂成能見之心便現所觀之境因

照而徹生智鑒因智而分別妍媸從此取捨情分愛憎心變於五塵境執著堅牢向六情根相續不斷因茲愛河浪底沉溺無憂欲火微中焚燒罔懼甘心受黑城之極苦不覺不知役命貪愛宅之浮榮難惺難悟若能了最初一念起處何從頓入無生復本真覺則塵塵寂滅六趣之龍鑑難羈念念虛玄九結之網羅體解猶如巨海風息不起微塵寂動相之本空見緣生之無體則窮源混性湛爾清玲萬像森羅煥然明白所以賢劫定意經云了一切空是曰一心　問宗鏡搜玄去何說識　答只為識性幽玄難窮本末唯佛能了下位莫知以無跡無形為萬有之本唯深唯妙作衆聖之原如菩薩處胎經五道尋識品云爾時世尊將欲示現識所趣向道識俗識有為識無為識有漏識無漏識華識果識報識無報識天識龍識鬼神阿脩羅迦樓羅緊那羅摩睺羅伽人非人識上至二十八天識下至無救地獄識爾時世尊即於胎中現勾鎖骸骨遍滿三千大千世界佛告阿新陀能別此骸骨識耶對曰不別何以故未得通徹行方未至佛告彌勒菩薩汝此天中未得神通耶彌勒白佛言有成就者有不成就者佛告彌勒汝觀勾鎖骸骨令一切衆知識所趣分別決了令無疑滯爾時彌勒菩薩即從座起手執金剛七寶神杖攪勾鎖骸骨聽彼骨聲即白佛言此人命終瞋恚結多識墮龍中次復攪骨此人前身十跡行具得生天上次復攪骨此人前身破戒犯律生地獄中如是攪骨有漏無漏有為無為從二十八天下至無

救地獄知識所趣善惡果報白黑行報有一全身舍利無有缺減尒時彌勒以杖攪之推尋此識了不知處如是三攪前白佛言此人神識了不可知將非如來入涅槃耶佛告彌勒汝紹佛位於當來世當得作佛成無上道何以攪舍利而不知識處耶彌勒白佛言佛不思議不可限量非我等境界所能籌量今有狐疑唯願世尊當解說之五道神識盡能得知彼善惡所趣不敢有疑於如來所今此舍利無有缺減願說此識令我等知佛告彌勒過去未來現在諸佛舍利流布非汝等境界所能分別何以故此舍利即是吾舍利何能尋究如來神識今當與汝分別如來上中下識至菩薩甚然各各不同初住菩薩來立根德力雖得神通二住菩薩以天眼觀知識所趣退不退地亦復觀見欲界色界無色界著或復觀見生東方無數恒河沙佛刹供養諸佛奉律無礙亦復知彼受記劫數一劫二劫乃至百千億劫或有菩薩於三住地觀見舍利知識所趣於有餘涅槃無餘涅槃然復不見四住所行識所趣向四住菩薩見一見二三住識法然復不見五住舍利識法所趣乃至唯佛知佛神識所念又偈云識神無形法五大以為家分別善惡行去就別真偽識示善道趣永到安隱道識為第六王餘大最不如　問心識二名有何勝劣　答心是如來藏心真如之性識是心之所生無有一法不從真心性起故首楞嚴經云諸法所生唯心所現心是本即勝識是依即劣如圓覺疏云生法本無一切唯識識如幻夢但是一心問

設使識攝其體云何得是心乎答以識本是
心所成故設識無體則是一心何異境從識
生攝境歸識若通而論之則本是一心心變
為識識變諸境由是攝境歸識攝識歸心也
問前已廣明識相如何是智　答分別是識
無分別是智如大寶積經云佛言所言識者
謂能了別眼所知色耳所知聲鼻所知香舌
所知味身所知觸意所知法是名為識所言
智者於內寂靜不行於外唯依於智不於一
法而生分別及種種分別是名為智又舍利
弗從境界生是名為識從作意生是名為識
從分別生是名為識無取無執無有所緣無
所了別無有分別是名為智又舍利弗所言
識者住有為法何以故無為法中識不能行
若能了達無為之法是名為智又月燈三昧
經偈云不發者是想戲論者是智若知想自
性便離於諸想若有想可遣是則還有想彼
行想戲論是人不離想著人作是心是想諍
所起是想諸能證諍能滅是想起想之法者
諸佛莫能得所於此觀有樂我淨取著若其
心不生何由得起想若心得解脫則無由
起若證於解脫心則不思議心不思議故成
就不思議我本作是念安住心地已棄捨一
切心願成不思議自淨法界無親見於無為
一念能了知一切衆生念衆生即是心心即
是如來諸佛不思議顯了於此心　問心王
勝義八識真原顯正理以圓明據至發為定
量選事業已斷纖疑心所之門如何開演
答此中第二心所有法此心所六位諸有五
十一法論行有五別境有五善者十一根本

煩惱有六隨煩惱有二十不定有四徧行者徧四一切四一切者一性一切者即三性一善二不善三無記性等三地一切者即九地一欲界五趣地色界四禪四地無色界四空四地三時一切者時即同一剎那時也此作意等五心所皆同時起故名時一切四俱一切者俱即徧諸心等與八識俱意云此作意等五徧行與八識心王俱起時必有同時相應五數又如八識俱起時皆有徧行五數故名俱一切即四一切是所行所徧觸等五數是能行能徧徧者是圓義行者是遊履義緣境義但取見分能緣四一切不取內二分內二分但互相緣即不能分緣一切又若別境欲等五數有行非徧行是能緣徧是所緣即所樂等四境以四境不能令能緣欲等所徧緣故名有行非徧應以四句分別一是行非徧即別境二是徧非行即真如三俱句即徧行四俱非即色等顯揚論云心所有法者謂若法從阿賴耶種子所生依心所起與心俱轉相應彼復云何謂徧行有五一作意者謂能警心為性於所緣境引心為業謂作意為在種位能警心為在現行能警心皆在種位能警心以作意自性明利雖在種位若有境至而能警心心所種令生起現舉喻如多人同一室宿外邊有賊來時眾中有一人為性少睡復能警覺餘人此人雖自身未起而能警覺餘人令起亦如內心相分雖與見分同起法令有能等心功能令作意亦令其作意種子既警彼諸心心所種生現行已作意現行又能引心現行令趣前境即此作意有二功

能一心奉起時能警令起二若起已能引令
起境初是體性後是業用二觸謂根境識三
事和合分別為體受依為業又即三和是因
觸是其果令心心所觸境為性受想思等所
依為業觸若不生時餘受一心心所亦不能生
和合一切心及心所令同觸前境是觸自性
也即諸心所緣境時皆是觸功能自性也即
此觸似彼三和與受等為所依是觸之業用
也三受領納為體愛緣為業四想謂名句文
身熏習為緣取相為體發言議為業又想能
安立自境分劑若心起時無此想者應不能
取境分劑相於境取像為性施設種種名言
為業種種名言皆由於想是想功能五思謂
令心造作一切善惡總別報為思體於善品
等役心為業觸等五法心起必有故是徧行
餘非徧行別境有五欲等不徧心故以四境
別名為別境也一欲謂於所樂境希望為體
勤依為業又於一切事欲觀察者有希望故
若不欲觀隨因境勢任運緣者即全無欲由
斯理趣欲非徧行二勝解謂於決定境如其
所應印解為體不可引轉為業又謂邪正等
教理證力於所取境審決印持由此異緣不
能引轉故猶預境勝解全無非審決心亦無
勝解非徧行攝三念謂於慣習境令心明記
不忘為體等持所依為業又於曾未受體類
境中令不起念設曾所受不能明記念亦不
生故念必非徧行所攝念與定為所依為業
用能生正定故言定依為業四定亦云等持
謂於所觀境專注一緣為體令心不散智依
為業又由定令心專注不散依斯便有決擇

智生若不繫心專注境性便無定起故非遍行五慧謂於所觀境簡擇爲體斷疑爲業又於非觀境愚昧心中無簡擇故非徧行攝此別境五隨位有無所緣能緣非定俱故善有十一一信謂於有體有德有能心淨爲體斷不信障能得菩提資糧圓滿爲業又識論云信以心淨爲性此性澄清能淨心等以心勝故立心淨名如水清珠能清濁水釋云准信是能淨餘善等皆所淨故以心王爲主但言心淨不言心所水喻心等清珠喻信體以投珠故濁水便清以信故其心遂淨二慚謂依自增上及法增上善恥過惡爲體斷無慚障爲業三愧謂依世增上善恥過惡爲體斷無愧障爲業四無貪謂於有有具厭離無著不藏不發緣善爲體能斷貪障爲業五無瞋謂於諸有情心無損害慈愍爲體能斷瞋障爲業六無癡謂正了眞實爲體能斷癡障爲業七精進謂心勇無墮不自輕賤爲體斷懈怠障爲業八輕安謂遠離麤重身心調暢爲體斷麤重障爲業九不放逸謂據精無貪瞋癡精進爲體斷放逸障爲業十捨謂離沈掉無貪瞋癡爲體依此捨故離心平等得心正直心無發動斷發動障爲業十一不害謂由不惱害諸有情故悲愍憐愍物爲體能斷害障爲業煩惱有六一貪謂於五取蘊愛樂覆藏保著爲體能害自他能障道爲業二瞋謂於有情欲樂損害爲體能障無瞋爲業三慢謂以他方己計我爲勝令心高舉爲體能障無慢爲業四無明謂不正了眞實爲體能障正了爲業五邪見謂五見爲體一薩

迦邪見謂於五取蘊計我我所染汙慧為體能障無我無顛倒解為業二邊執見謂於五取蘊執計斷常染汙慧為體能障無常無顛倒解為業三邪見謂謗因果染汙慧為體唯分別起能障正見為業四見取謂於前三見及見所依蘊計最勝上及與第一染汙慧為體唯分別起能障善及不淨無顛倒解為業五戒禁取謂於前諸見及見所依蘊計為清淨解脫出離染汙慧為體唯分別起能障如前無顛倒解為業釋云薩迦邪見者此翻身見也見取者論又云一切鬪諍所依為業此於諸見及所依蘊執為最勝能得涅槃清淨法是見取由此各各互執為勝諸見等故一切外道闘諍因斯而起戒禁取者又云無利勤苦所依為業謂依諸見所受戒說此戒為勝及能得涅槃由此戒故一切外道受持拔髮等無利勤苦六疑謂於諸諦猶預不決為體唯分別起能障無疑為業　問此十煩惱何識相應　答第八藏識全無第七末那有四謂六意識具十前五識唯三古釋云五識但三以無分別故無慢等慢等必由有隨念計度分別生故又由慢於稱量門起劣勝負故疑猶豫簡擇門起見推求門起故五識無此等行相故七識具我癡等四煩惱猶具審深故瞋無容起由愛著我瞋不得生無一心五中有二善故餘見不生隨煩惱有二十釋論云唯是煩惱分位差別等流性故名隨煩惱此二十種類別有三謂分等十各別起故名小隨煩惱無慚等二徧不善故名中隨煩惱掉舉等八徧染心故名大隨煩惱一念謂

於現在違緣令心憤發為體能障無瞋為業二恨謂於過去違緣結怨不捨為體能障無瞋為業三覆謂於過犯若他諫誨若不諫誨秘所作惡為體能障發露悔過為業四惱謂於過犯若他諫誨便發麁言心暴不忍為體能障善友為業五嫉謂於他所有功德名譽心妬不悅為體能障仁慈為業六慳謂積聚恡著為體障無貪為業七誑謂惑亂於他現不實事心詭為體能障愛敬為業八諂為欺彼故詐現恭順心曲為體能障愛敬為業九憍謂持世間興盛等心恃高舉無所忌憚為體能障厭離為業十害謂逼惱有情無悲無愍無哀無憐無惻為體能障不害為業十一無慚謂不恥過惡為體能障慚為業十二無愧謂於世增上不恥過惡為體能障愧為業十三惛沉謂令心惛重為體能障毗鉢舍那為業十四掉舉謂依不正尋求心不寂靜為體能障奢摩他為業十五不信謂於有體有德有能心不淨信為體障信為業十六懈怠謂心不勉勵為體能障發起正勤為業十七放逸謂總貪瞋癡懈怠為體障不放逸為業十八失念謂染汙不記為體障不妄念為業十九散亂謂於所修善心不喜樂為依止故馳散外緣為體能障等持為業二十不正知謂於三業不正了往染汙慧為體能障正知為業

宗鏡錄卷第五十七　肥

音義

洶 許拱反洶溶水負也　汨 古忽反又于筆反沒也　涸 上可反　蔛 反姦　攬 盧敢反　姘 反五　剏 初亮反　蝹 反赤　軌 居洧反　濔 之

反 檻 反胡 黷 羇 反居 宜 綷 反博 懪 遽 反力 潸延 反也 祁 反渠 之

骸 磣戶 晉旨 反也 攪 勤古 也巧 反 謦 名旨 也彰 反 憤 反房 吻 姤 畜

忌反 姤 悭 瘦食 习 詭 反遽 婁 謅 反尹 勱 反力 制 故

戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第五十八 肥

慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫不定有四悔眠尋伺於善染等皆不定故非如觸等定徧心故非如欲等定徧地故立不定名一惡作謂於已作未作善不善事若染不染悵快追變為體能障奢摩他為業又識論稱悔此即於果假立因名先惡所作業後方追悔故二睡眠謂略攝於心不自在轉為體能障毗鉢舍那為業三尋謂或時由思於法遽作或時由慧於法推求散行外境令心麁轉為體障心內淨為業四伺謂從阿賴耶識種子所生依心所造與心俱轉相應於所尋法略行外境令心細轉為體障心內淨為業釋云尋即淺推伺即深度尋於麁發言伺則細發語識論云四不定者於善染等皆不定故釋云一解顯不定義此於界性識等皆不定故二解簡前信等貪等此通三性不定故如上根隨煩惱過患尤深開惡趣門障菩提道如瑜伽論云煩惱差別者多種差別應知謂結縛隨眠隨煩惱纏暴流扼取繫蓋株杌垢常害箭所有惡行漏匱燒惱有諍火熾然稠林拘礙如是等類煩惱差別當知此中能和合苦故名為結令於善行不隨所欲故名為縛一切世間增上種子之所隨逐故名隨眠倒染心故名隨煩惱數起現行故名為纏深難渡故順流漂故名為暴流邪行方便故名為扼取自身相續不絕故名為取難可解脫故名為繫覆真實義故名為蓋壞善稼田故名株杌自性染汙故名為垢常能為害故名為害不靜相故遠所隨故

名為前能攝依事故名所有不善所依故名為根邪行自性故名惡行流動其心故名為遍能令受用無有厭足故名為匱能令所欲常有匱乏故名為燒無引衰損故名為惱能為鬪訟諍競之因故名有諍燒所積集諸善根薪故名為火如大熱病故名熾然種種自身大樹聚集故名稠林能令衆生樂著種種妙欲塵故能障證得出世法故名為拘礙諸如是等煩惱差別乃至煩惱過患者當知諸煩惱有無量過患謂煩惱起時先惱亂其心次於所緣發起顛倒令諸隨眠皆得堅固令等流行相續而轉能引自害能引他害能引俱害生現法罪生後法罪生俱法罪令受彼生身心憂苦能引生等種種大苦能令相續遠涅槃能令退失諸勝善法能令資財衰損散失能令入衆不得無畏悚懼無威能令鄙惡名稱流布十方常為智者所訶毀令臨終時生大憂悔令身壞已墮諸惡趣生那落迦中令不證得自勝義利如是等過無量無邊如上所作煩惱生諸過患皆從最初一念無明心起何謂無明以不知前境本空妄生對待唯是自心分別以念根風吹心識火自燒自害曾不覺知不了唯心第一義諦故曰無明癡暗所纏空生空死大智度論云復次一切法性皆空無所有從所顛因緣亦皆虛誑無定汝云何以虛誑事故瞋罵加害乃至奪命起此重罪業故墮三惡道受無量苦汝莫以虛誑無實事故而受大罪如山中有一佛圖彼中有一別房房中有鬼來恐惱道人故諸道人皆捨房而去有一客僧來維那處

分令住此房前語之言此房中有鬼神喜惱人能住中者住客僧自以持戒力多聞故言小鬼何所能我能伏之即入房住暮更有一僧來求住處維那亦令在此房住亦語有鬼惱人其人亦言小鬼何所能我當伏之先入者閉戶端坐待鬼後來者夜暗打門求入先入者謂為是鬼不為開戶後來者極力打門在內道人以力拒之外者得勝排門得入內者打之外者亦極力熟打至明旦相見乃是故舊同學各相愧謝眾人雲集笑而怪之眾生亦如是五眾無我無人空取相致鬬諍若支解在地但有骨肉無人無我是故菩薩語眾生言汝莫於根本空中鬬諍作罪鬬諍故人身尚不可得何況值佛又云一切煩惱雖是過去業因緣無明是根本乃至若知先一世無明業因緣則億萬世可知譬如現在火熱過去未來火亦如是復次菩薩求無明體即是明所謂諸法實相名為實際觀諸法如幻如化眾生顛倒因緣故起諸煩惱作惡罪業輪轉五道受生死苦譬如蠶出絲自裹縛入沸湯火炙凡夫眾生亦如是初生時未有諸煩惱發自生貪欲瞋恚等諸煩惱是煩惱因緣故覆真智慧轉身受地獄火燒湯煮菩薩知是法本末皆空但眾生顛倒錯故受如是苦菩薩於此眾生起大悲心欲破是顛倒故求於實法行般若波羅蜜通達實際種種因緣教化眾生令住實際是故住實際無咎釋曰如了今世無明業是心則能通達過去未來一切善惡諸業悉是自心如一火性熱則一切火皆熱既實知已終不更將手觸爝

燒手故若如實知今現在一塵一念悉是自心終不更故起心貪取前境處失宗故所以寶藏論云一切如幻其幻不實知幻是幻守眞抱一如是則智燈常照識海自枯究竟任於無過咎眞唯識性之實際於實際中不見有一法若生若滅若合若散所以寂調音所問經云寂調音天子言文殊師利爲有煩惱故調伏爲無煩惱故調伏文殊師利言天子喻如有毒爲毒虵所螫此人爲苦所逼即於夢中而服解藥以服藥故毒氣得除天子於意云何此人實爲所螫不耶天子言不也文殊師利言彼毒實爲除不耶天子言文殊師利如實不被螫除亦如是文殊師利言天子一切賢聖調伏亦復如是天子復作是言爲有煩惱故調伏無故調伏者天子如我與無我有煩惱無煩惱亦復如是乃至一切法無我以無主故一切法無主畢竟空等故一切法無來無所依故一切法無去無寞寂故一切法無住無所安立故一切法無安立生即滅故一切法無爲以無爲故一切法無受究竟調伏故大莊嚴法門經云文殊師利見此大衆於金色女無染心已問金色女言汝今煩惱置在何處今諸王子乃至居士等不生染心金色女言一切煩惱及衆生煩惱皆住智慧解脫之岸如如法界平等法中彼諸煩惱非有生非有滅亦不安置如中觀論偈云染法染者一一法云何合染法染者異異法云何合古釋煩惱爲能染衆生是所染一即能所不成異即如同水火俱無合義止觀云若一念煩惱心起具十法界百法不相妨礙雖

多不有雖一不無多不積一不散多不異一不同多即一一即多亦如初燈與暗共住如是明暗不相妨礙亦不相破如是了達煩惱性空則四種瀑流唯正法行日之能竭七重慢阜因平等慧風之所摧能害所害俱消自縛他縛同解逢緣猶蓮華上之水歷事若虛空中之風一切時中常居宗鏡見萬法無異如太虛空因分別識生名色影現分別不起名色本虛向性空地中美惡平等如大智度論云譬如除宮殿及諸陋廬如燒栴檀及雜木其處虛空無有異色及薩婆若等諸法求其實皆如是故淨名疏云但除其病不除其法者即是明其去取也有師解言如人眼病見空中華眼病差時即無華可除衆生亦爾妄見諸法但除妄惑妄惑若滅則無法可除此是本無法義何謂不除法也今言一切衆生悉具十法界法無明不了觸處病生若有智慧無礙自在悉爲佛事譬如火是燒法若觸燒痛護慎不觸即是除病不可除火若除此火則失溫身照闇成食之能十二因緣三道之法亦爾此有去取不同除也又火能燒人得法術者出入無礙不須除火也故八萬四千煩惱凡夫爲之受惱諸佛菩薩以爲佛事也亦如治眼之法去病不得損睛珠也經言爲斷病本而教導者此正明化物也病本即是一念無明取相故華嚴經云三界無別法唯是一心作今謂唯是一念無明取相心作也此即三界生死之病本也若知無明不起取有即畢故不造新即是斷病本也是知一念之心既名病本亦是道原執實成非

了空無過悟在剎那更無前後如志公和尚
道體不二科云衆生不解修道便欲遣除煩
惱不知煩惱本空將道更欲覓道一念之心
卽是何須別處追討大道曉在目前迷倒愚
人不了佛性天真自然亦無因緣修造不識
三毒虛假妄執沉淪生老昔日迷時謂晚今
日始覺非早第三色法色有十五種一地有
二種一內二外內謂各別身內眼等五根及
彼居處之所依止堅硬所攝有執受性復有
增上積集所謂髮毛爪齒皮肉筋骨等是內
地體形骸受用爲業外謂各別身外色等五
境之所依止堅硬所攝非執受性復有增上
積集所謂礫石丘山等是外地體形段受用
爲業又依持資養爲業二水亦二種一內二
外內謂各別身內眼等五根及彼居處之所
依止濕潤所攝有執受性復有增上積集所
謂洟淚涎汗等是內水體瀾澤壞聚受用爲
業外爲各別身外色等五境之所依止濕潤
所攝非執受性復有增上積集所謂泉源谿
沼等是外水體依治受用資養爲業三火亦
二一內二外內謂各別身內眼等五根及彼
居處之所依止煖熱所攝有執受性復有增
上積集所謂能令有情徧溫煖熱又能消化
飲噉是內火體成熟和合受用爲業外謂各
別身外色等五境之所依止煖熱所攝非執
受性復有增上積集所謂炎燎村城或鑽木
擊石燧鑽求之是外火體變壞受用對治貧
蹇爲業四風亦二種一內二外內謂各別身
眼等五根及彼居處之所依止輕動所攝有
執受性復有增上積集所謂上下橫行入出

氣息等是內風體動作事受用為業外謂各別身外色等五境之所依止輕動所攝非執受性復有增上積集所謂摧破山崖偃拔林木等彼既散壞無依故靜若求風者動衣搖扇其不動搖無緣故息如是等是外風體依持受用對治資養為業五眼謂一切種子阿賴耶識之所執受四大所造色為境界緣色境識之所依止淨色為體色蘊所攝無見有對性六耳七鼻八舌九身亦介此中差別者謂各行自境緣自境之所依止十色謂眼所行境眼識所緣四大所造色蘊所攝有見有對性十一聲謂耳所行境耳識所緣四大所造可聞音為體色蘊所攝無見有對性十二香謂鼻所行境鼻識所緣四大所造可嗅物為體色蘊所攝無見有對性十三味謂舌所行境舌識所緣四大所造可嘗物為體色蘊所攝無見有對性十四觸謂身所行境身識所緣四大所造可觸物為體色蘊所攝無見有對性十五法處所攝色謂一切時意所行境色蘊所攝無見無對性又百法明色有十一種所謂五根六境五根者阿毗達磨論云以造色為體一能造即四大地水火風二所造即四微色香味觸六境者一色有三十一顯色有十三一青二黃三赤四白五光六影七明八暗九雲十煙十一塵十二霧十三空一顯色形色有十一長二短三方四圓五麁六細七高八下九正十不正表色有八一取二捨三屈四伸五行六住七坐八卧法處色有五一極逈色二極略色三定自在所生色四受所引色五徧計所執色五根色以能造為

體法處境中以極逈極略為體徧計所執受所引色等四色非是造色無體性故是假非實又除青黃赤白四色是實長短二十七種皆是假四實色上立故以相形立故二聲有十一種一因執受大種聲因者假藉之義即藉彼第八識執受四大所發之聲即血脈流注聲等是也即內四大有情作聲皆是執受故二因不執受大種聲外四大聲是三因執受不執受大種聲如外四大種親造彼聲即手是內四大種親造果聲外四大種但為助緣共造一聲四世所共成聲世間言教書籍陰陽等名共成聲仁義禮智信等五成所引聲或成所作智所引言教即唯如來六可意聲情所樂欲七不可意聲情不樂欲八俱相違聲非樂非不樂名俱相違聲九徧計所執聲謂外道所立言教十聖言量所攝聲十一非聖言量所攝聲三香有六一好約情說隨自識變稱已心等方名好香二惡三平等非好非惡四俱生沉檀等與質俱起五和合衆香等成一香六變異未熟無香之時名變異四味有十二一苦二酸三甘四辛五鹹六淡七可意謂稱情故八不可意謂不稱情九俱相違上二相反十俱生與質同有十一和合衆味聚集十二變異成熟後味異於前五觸有二十六一地二水三火四風五滑六澁七輕八重九軟十緩十一急十二冷十三飢十四渴十五飽十六力十七劣十八悶十九癢二十黏二十一病二十二老二十三死二十四疲二十五息二十六勇前四地水火風是實餘二十二依四大差別建立是假　問色

法有幾義　答有四義百法云一識所依色唯屬五根二識所緣色唯屬六境三總相而言實識名色四別相而言略有二種一者有對若從有宗極微所成大乘即用能造色成二者無對非極微成即法處所攝色如上地水火風一切色法因緣似有體用俱虛何者自體他體皆悉性空能緣所緣俱無有力以自因他因他因自生他是自他自是他自互成互奪定性俱無又能因所成所從能立能無有力則入所所無有力則入能互攝互資悉假施設緣會似有緣散還無以唯識所持終歸空性如大智度論云復次地若常是堅相不應捨其相如凝酥蠟蜜樹膠熱則捨其堅相隨濕相中金銀銅鐵等亦爾如水為濕相寒則轉為堅相如是等種種悉皆捨相復次諸論師輩有能令無能令有諸賢聖人及坐禪人能令地作水水作地如是等諸法皆可轉相以無定體故隨緣變現不可執有執無違於法性第四不相應行法有二十四不相應行者相應者和順義如心王心所得等非能緣故不與心心所相應名不相應又得等非質礙義不與色相應又有生滅不與無為相應為揀四位法故名不相應一得謂諸行種子所攝自在生起相續差別性又離集論云謂於善不善無記法若增若減假立獲得成就善不善無記法者顯依處若增若減者顯自體何以故由有增故說名成就上品信等由有減故說名成就下品信等二無想定謂已離淨欲未離上地欲由於無想天起出離想樣集論云於不恒行心心所識假

立無想定不恒行者轉識所攝滅者謂定心所引不恒現行諸心心所暫時間滅三滅盡定謂已離無所有處欲或入非想非非想處定又云欲起過有頂作止息想作意爲先故於不恒行諸心心所及恒行一分心心所滅假立滅盡定此中所以不言求離上欲者爲顯離有頂欲向羅漢等亦得此定故一分恒行者謂染汙意所攝四無想天謂於此閒得無想定由此後生無想有情天中於不恒行心心所滅假立無想異熟五命根謂於衆同分先業所感住時決定假立壽命衆同分者於一生中諸蘊相續住時決定者剎介所時令衆同分常得安住或經百年千年等由業所引功能差別又依業所引第八識種令色心不斷名爲命根六衆同分謂如是如是有情於種種類自體相似假立衆同分七異生性謂行自相發起悅又由二障種各趣差別八生謂於衆同分諸行本無今有性假立爲生九異謂於衆同分諸行相續變異性假立爲異亦名爲老十住謂於衆同分諸行相續不變壞性假立爲住十一無常謂於衆同分諸行自相生後滅壞性假立無常相十二名身謂於諸法自性增言假立名身十三句身謂於諸法差別增言假立句身十四文身謂於彼前二文句所依諸字假立文身十五流轉謂於因果相續不斷假立流轉十六定異謂於因果種種差別假立定異十七相應謂諸行因果相稱性十八勢速謂諸行流轉迅疾性十九次第謂諸行一一次第流轉性二十時謂諸行展轉新新生滅性二十一方謂

諸色行徧分劑性二十二數謂諸行等各別相續體相流轉性二十三和合謂諸行緣會性二十四不和合謂諸行緣乖性此不相應行雖不與心王心所色法無爲等四位相應然皆是心之分位亦不離心變及出唯識眞性約一期行相分別故今如廣百論云自心分別所見境界卽是自心但隨衆緣諸行種熟自心變作種種分位自心所變無實體相何爲精勤安立異法但應信受諸法唯心

問一心妙旨八識眞原有爲門中已明王所無爲法內如何指陳　荅此中第五無爲法有爲無爲皆一心變起故又不出一心性故

問有爲無爲各有幾種一一行相如何分別

荅有爲略有三種無爲略有六種初有爲極成之法不過三種識論云一現所知法如色心等二現受用法如瓶衣等如是二法世共知有不待因成三有作用法如眼耳等由彼彼用證知是有釋云如色心等者卽是五識身他心智境謂色等五塵及心心所此約摠聚不別分別此何識境現量所知非境所知如瓶衣等者此雖現見受用而非現量所緣是假法故但是現世而受用物問此中緣瓶等心是何量攝荅非量收不親緣得法自體故非比度故非量所收如眼耳等者此五色根非現量得亦非現世人所有知此眼耳等各由彼彼有發識用比知是有言證知者證成道理也以現見果比有因故果謂所生心心所法比量知有諸淨色根此非現量他心智知然今大乘第八識境亦現量得佛智緣時亦現量得除佛已外共許爲論非世共悉

是故但言此知是有六約諸經論有六種無
為百法云一虛空無為者離一切色心諸法
障礙所顯真理名為虛空無為虛空有三一
識變虛空即第六識上作解心變起虛空相
分故二法性虛空即真如體有離諸障礙故
名為虛空三事虛空即所見頑空是也二擇
滅無為由無漏智起簡擇滅諸障染所顯真
如理故三非擇滅無為有漏不由擇力起無
徧智簡擇而本性淨即自性清淨涅槃是也
即真如本性離諸障染不由起智斷惑本體淨
故四不動無為第四禪離八患三災諸得不
動無為五想受滅無為從第四禪已上至無
所有處已來捨受不行并麤想亦無顯得真
如名想受滅無為六真如無為有二一斷對
得名謂真如理對事得名二簡法者即真如
簡偏計離於生滅也此體者大乘但約心變
相分假說有虛空故非是離心亦有空也若
說本質無為者即不離於識變有也問若說
識變相分說是無為者即是前後之相隨識
而為何成無為耶答此說是識變假說是無
為其實非是無為為是常住法故今此依
無為體者但取隱識為影相分為體以前後
相似無有變而唯有一類空等相故假說無
為此六無為地前菩薩識變即是有漏若地
上後得智變即無漏若依法性出體者五種
無為皆是真如真如體亦是無別故六種無
為各皆依真如實德也問如何聖教說真如
實卽將今言有者不是真如名實有但說有
即是遣惡取空故說有體是妙有真空故言
非空非有所以如何聖教說真空為空耶答謂

破執真如心外實有故說為空即空其情執即不空其真如空也又識論云然諸契經說有虛空等諸無為法略有二種一依識變假施設有謂曾聞說虛空等名隨分別有虛空等相數習力故心等生時似虛空等無為相現此所現相前後相似無有變易假說為常二依法性假施設有謂空無我所顯真如有無俱非心言路絕與一切法非一異等是法真理故名法性離諸障礙故名虛空由簡擇力滅諸雜染究竟證會故名擇滅不由擇力本性清淨或緣闕所顯故名非擇滅苦樂受滅故名不動想受不行名想受滅此五皆依真如假立真如亦是假施設名釋云一依識變假施設有者此無本質唯心所變如極微等變似空等相現此皆變境而緣故也真如亦是假施設者真如約詮而詮體是一此五無為依真如立假名空等而真如體非如非不如故真如名亦是假立如食油盡等不稱彼體無言顯故譬如有盡名曰食油實非食油假名會遍不稱體故真如亦爾又釋摩訶衍論云無為有四一真如無為二本覺無為三始覺無為四虛空無為有為法有五種一者根本無明有為二者生相有為三者住相有為四者異相有為五者滅相有為是名為五且四無為者以何為體有何等用頌曰依各有二種所謂通及別如體用亦爾隨釋應觀釋論云真如無為有二所依一者通所依非有為非無為一心本法以為體故二者別所依生滅門內寂靜理法以為體故本覺無為有二所依一者通所依非有為非無為一心

本法以爲體故二者別所依生滅門內自然本智以爲體故始覺無爲有二所依一者通所依非有爲非無爲一心本法以爲體故二者別所依生滅門內隨他起智以爲體故虛空無爲有二所依一者通所依非有爲非無爲一心本法以爲體故二者別所依生滅門內無所有事以爲體故復次眞如無爲有二種用一者通用一切諸法令出生故二者別用平等之性令不失故本覺無爲有二種用一者通用不守自性故二者別用不轉變故始覺無爲有二種用一者通用隨妄轉故二者別用對治自過故虛空無爲有二種用一者通用欲有令有故二者別用空無之性令不失故是名二用此中所說通謂他義別謂自義五種有爲以何爲體有何等用頌曰依各有二種所謂通及別如體用亦尒隨釋應觀察論曰根本無明有二種依一者通所依非有爲非無爲一心本法以爲體故二者別所依生滅門內大力住地以爲體故生相有爲有二種依一者通所依非有非無爲一心本法以爲體故二者別所依生滅門內細分染法以爲體故住相有二種依一者通所依非有爲非無爲一心本法以爲體故二者別所依生滅門內麁分染法以爲體故異相滅相二種通依別依如前住相有爲所說無別復次根本無明有爲有二種用一者通用能生一切諸染法故二者別用隨所至處作礙事故生相有爲有二種用一者通用於上下中與其力故二者別用隨所至處作礙事故如說生相住異亦尒滅相有爲有二種用一

者通用於上及自與其力故二者別用能作礙事故是名二用以何義故作如是說有為無為一切諸法通以一心而為其體於道智契經中作如是說今時文殊師利白佛言世尊阿賴耶識具一切法過於恒沙過於恒沙如是諸法以誰為本生於何處佛言如是有為無為一切諸法生處殊勝不可思議何以故於非有為非無為處是有為是無為法而能生故文殊又白佛言世尊云何名為非有為非無為處佛言非有為非無為處者所謂一心本法非有為故能作有為非無為故能作無為是故我言生處殊勝不可思議復次善男子譬如燕子有二所依一者大王二者父母有為無為一切諸法亦復如是各有二依謂通達依及支分依復次善男子譬如一切草木有二所依一者大地二者種子有為無為一切諸法亦復如是各有二依謂通達依及支分依乃至廣說不生不滅與生滅和合者即是闡示能熏所熏之差別故云何闡示所謂顯示染淨諸法有力無力互有勝劣故今當作二門分明顯說一者下轉門二者上轉門生滅門中不出此二如是二門云何差別頌曰諸染法有力諸淨法無力背本下下轉名為下轉門諸淨法有力諸染法無力向原上上轉名為上轉門論曰由染淨諸法互有勝劣故二種轉門得成而已今當先說初下轉門根本無明以何等法而為所熏於何時中而作熏事頌曰所熏有五種為一法界心及四種無為非初非中後取前中後故如契經分明說論曰根本無明以五種法而

爲所熏謂一法界及四無爲熏一法界其相云何頌曰一種法界心有二種自在謂有爲無爲是根本無明依於初自在而能作熏事論曰一法界心有二種自在一者有爲自在能爲有爲法而作依止故二者無爲自在能爲無爲法而作依止故根本無明依初自在能作熏事非後自在中實契經中作如是說根本無明依初自在能作熏事非後自在中實契經中作如是說根本無明熏自所依分際之量非他所依故熏真如法其相云何頌曰眞如無爲法有二種作用所謂通及別如前決擇說是根本無明依於初作用而能作熏事餘無爲亦爾論曰眞如無爲有二種用謂通及別如前所說根本無明依初作用能作熏事非後作用如說眞如餘三無爲亦復如是皆依初作用非後用故依熏時量非初亦非中後理前中後故本智契經中作如是說大力無明作熏事時初及中後一時俱取而非別取故此中所說能熏所熏以何義故名言熏謂能引彼法而合自體不相捨離俱行俱轉故名能熏又能與彼法不作障礙若隨若順不違逆故名爲所熏謂五種有爲能熏四種無爲法及一法界心所熏五法隨來而與五能熏共會和合同事俱轉是故說言不生不滅與生滅和合如大無明一心本法爲通依故依初自在作熏習事四相有爲應如是知如大無明依四無爲通達作用能作熏事四相有爲應如是知

宗鏡錄卷第五十八

音義

第五十六卷

悵 款鵶 盁 也 反
丑反 徃 也 䒰 反 荕 䑕
亮 反 骨 擧反 盧反
快 稼 臯 欲 盇
矜反 古反 扶陵 濾 膠
亮 訝 尤 臯 他反 古反
扼 梀 反也 計 肯
於 捸 息反 酒 涎
革 也 棋 盧 縣 叙 口
反 鐅 彳 悪 連 祇
捸 吁又 反 也 反 也
陟 反 名 音 盧 噉
揄 反 釋 力 反 徒 食
杌 棄 居 敢 敢
盇 反 苦 蜜 硬 反 也
盌 和 也 五 反 燎
匱 反 更 堅 力 照

十七張 陀

戊申歲分司大藏都監開板

爰

宗鏡錄卷第五十九　　肥

慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫有為無為二門為當是一是異

答非一非異非俱非存何者若是一者仁王經不應云諸菩薩等有為功德無為功德悉皆成就又維摩經云菩薩不盡有為不住無為等二義雙明豈是一耶若是異者般若經佛告善現不得離有為說無為不得離無為說有為豈成異耶若云俱者華嚴經云於有為界示無為界示無為之理不滅有為之相於無為界示有為之法不壞無為之性則有無性相無礙俱存若言俱存者如前論云二俱法性假施設有謂空無我所顯真如有無俱非心言路絕則百非莫能詮四句不能詮非可以情謂有無唯應智超言像方達有為無為道識之真性矣如大智度論釋次夫生滅法者若先有心後有生則心不待生何以故先已有心故若先有生則生無所生又生滅性相違生則不應有滅滅時不應有生以是故一時不可得異亦不可得是則無生若無生則無住滅若無生住滅則無心數法無心數法則無心不相應諸行色法色法無故無為法亦無故何以故因有為故有無為若無有為則亦無無為是故不應言諸法有又勝思惟梵天所問經云有為無為之法文字言說有差別耳持世經云有為法如實相即是無為

問心所具幾義立心所之門　答古德釋云心所義有三一恒依心起二與心相應三繫屬於心心王緣總相如畫師作模心所通緣總別相如弟子於總相模中填眾多彩色即

心所於心王總青如眼識心王緣青色境時是總相更不作多般行解心所緣別相者如五心所中作意以警心引心為別相等上便領納想像造作種種行相是通緣總別相

問心王與心所為同為別

答約俗則似同似別論真則非即非離識論云如是六位心所法為離心體有別自性為即是心分位差別設爾何失二俱有過若離心體有別自性如何聖教說唯有識又如何說心遠獨行染淨由心士夫六界莊嚴論說復云何通如彼頌言許心似二現如是似貪等或似於信等無別染善法若即是心分位差別如何聖教說心相應他性相應非自性故又如何說心與心所俱時而起如日與光瑜伽論說心所非即心設應說離心有別自性以心勝故說唯識等心所依心勢力生故說似彼現非彼即心又識心言亦攝心所恒相應故唯識等言及現似彼皆無有失此依世俗若依勝義心所與心非即非離諸識相望應知亦然是謂大乘真俗妙理釋論頌云遠行及獨行無身寐於窟調其難調心是名真梵志百法釋云如來依意根處說遠行及獨行也隨無明意識緣緣一切境也故名遠行又諸心相續一一轉故無實主宰名獨行無身者即心無形質故寐於窟者即依附諸根潛轉身內名為寐於窟也寐者藏也即心之所蘊在身中此偈意謂破外道執有實我也世尊云但是心獨行無別主宰故言獨行也又無始遊歷於塵境故名遠行無別心所故名獨行明知無別心所也士夫六界者瑜伽云佛說皆云

四大空識能成有情色動心三法最勝爲所依色所依者即四大也動所依者空即是也謂内空界不取外者由内身中有此空界故所以有動故爲動依心所依者識是也即説六界能成有情不言心所界也釋云許心似二現者此中似言似心分所計實二分等法故名爲似無別除善法者謂唯心變似見相二分二分離心無別有法復言心變似貪信等故貪信等離心之外無別除善法體即心也如二分故應説離心有別自性以心勝故説唯識等者既説離心有所何故説唯識心遠獨行染淨由心六界之中唯説心者以心勝故説此唯識等如何勝總有四義一能爲主二能爲依三行相總四恒徙定非如心所等有時不定又若依第一體用顯現諦即心王爲體心所爲用即體用不即不離也若依勝義即是因果差別諦即王所互爲因果法介非離也若依第三證得勝義諦即依詮顯者若依能詮依他起性説非即若依所詮二無我理説即王所非離若第四勝義勝義諦廢詮談旨亦不言即離也即一眞法界離言絶相即王所道理同歸一眞如故　問心王心所云何明假實　答從種生者名實依他立者名假心法唯是實有心所之中徧行別境唯是實有其餘諸法或假或實眞如無爲雖非自從種起亦名爲實不依他故或諸法名義俱假唯眞如無爲一種名假體實離言詮故　問識論云但説識即攝心所者眞如與識非如心所何故不説　答識實性故識倶有故不離識故非我法依故但説識不説眞

如故知真如即識識即真如　問真如即識識即真如且真如非識之所變現何成唯識　答雖非識變識實性故亦名唯識真如離言與能詮識非一非異非如色等可依起執故非執依此中不說若遠望亦可依執法未學者依起執故又真如既非識所轉變應非唯識不以變故名為唯識不離識故立名唯識　問一百法中凡聖搃具不　答若凡夫位通約三界九地種子皆具一百法若諸佛果位唯具六十六法除根本煩惱六隨煩惱二十不定四不相應行中四共除三十四法　問心攝一切云何但標五位百法之門　答雖標百法以為綱要此中五位次第已攝無盡法門不出於此何者百法云一明心法謂此八種心王有為法中此最勝故世出世間無不由心造二明心所有法與此心王常相應故名相應法望前心王此即是劣先勝後劣所以次明三色法心王等之所現影謂此色法不能自起要藉前二心王心所之變現故變不親緣故致影言或通本質前二能變此為所變先能後所所以次明四不相應行謂此得等二十四法不能自起藉前三位差別假立前三是實此即是假先實後假所以次明五無為法體性甚深若不約法以明無為無由得顯故藉前四斷染成淨之所顯示前四有為此即無為先有後無所以後明又鈔中廣釋第一心法最勝故者華嚴經頌云心如工畫師能畫諸世間一切世間中無法而不造者此八識心王最勝由如畫師能畫一切人天五趣形像乃至佛菩薩等形像無

經中舉喻佛但取少分以畫師只畫得色蘊
餘四蘊即不能畫法中若是八識即能通造
得五蘊且如第六識相應不共無明及餘分
別俱生惑等若造得地獄總別報業即自畫
得地獄五蘊乃至若造得人天總別報業即
自畫得人天形像若具修萬行獲得二轉依
果即自畫得佛果形像故知一切世出世間
五蘊皆是自第六識畫得不簡依報正報皆
是心變所以心法獨稱最勝第二心所有法
與此相應故者瑜伽論五義略辯相應一時
者所謂王所同時起二依者即王所同一所
依根三緣者即王所同一所緣境四行者所
謂王所三量行相俱同五事者即王所各有
自證分體事第三色法二所現影故現者變
也為十一種色皆是心心所所變現故影謂
影像是相似流類之義即此十一種色相分
是本質之流類似於本質若無質者即似內
心故言影也變不親緣故置影言者為八識
皆有變相分緣義且如前五識緣五塵境時
須變影像緣第六緣十八界法亦變相分緣
第七緣第八見分為我時亦變相分緣若第
八緣他人扶塵及定果色并器界時亦變相
分緣相分望八識即親所緣緣本質望八識
即疎所緣緣此上所說且望有質影者說若
唯有相分無本質者即第八緣自三境定意
識緣自定果色是第四分位差別故者此得
等二十四法即依他所三位種現上假立第
五顯示實性故即五無為如前已釋又第一
八種心王是最勝能緣門第二心所有法與
心相應是共勝同緣門第三色法心之影像

是所緣境界門第四不相應法是分位建立門第五無爲法是顯示實性門如上勝劣顯現能所互成假實詮量有無隱顯等能彰無盡法門無盡法門不出五位百法五位百法不出色心二法攝末歸本不出唯心一法矣

問八識眞原萬法栖止約其體性都有幾種

答經論通辯有三種性約能所染淨分別隨事說三縱有卷舒皆不離識性合則一體無異開則三相不同三相不同約用而行布一體無異就性以圓融行布乃隨義以施爲圓融則順性而冥寂若無行布無可圓融如無妄情不立眞智染淨既失二諦不成是以因妄辯眞在行相而須悉尋迹得本假因緣以發明斯三性法門收凡聖境界事無不盡理無不窮今言三性者約經論共立一徧計所執性二依他起性三圓成實性徧計所執性者謂愚夫周徧計度所執蘊等實我實法名爲徧計性有二一自性總執諸法實有自性二差別別執取常無常等實有自體或依名徧計義如未識牛聞牛名便推度因何道理名之爲牛或依義徧計名或見物體不知其名便妄推度此物名何如未識牛共推度云爲鬼耶爲獸耶此諸徧計約體不出人法二體約執不出名義二種又一有偏非計如無漏諸心有漏善識能徧廣緣而非計執無漏諸心即諸聖人無漏智慧了諸法空即無法不徧都無計執名爲非計唯後得智有漏善識即地前菩薩雖有漏心中能作無我觀故亦能觀一切皆無有我亦是徧而非計二有計非徧如有漏第七識恒緣第八見分起我

法二執從第六識入生空觀時第七識中猶尚緣第八見分起於法執故知計而非徧三亦徧亦計即衆生依心四非徧非計即有漏五識及第八賴耶各了自分境界不徧無計度隨念分別故非計也賴耶唯緣種子根身器世間三種境故尚不能緣前七現行故非徧非計有漏種子能持能緣無徧種子即持而不緣現餘境耶又古德云衆生深心於依他起自性中當知有二種徧計所執自性執一者隨覺即現行執二者慣習習氣隨眠即執種子依他起性者依他衆緣和合生起猶如幻事名依他性圓成實性者一味眞如圓滿成就　問如何是能徧計自性之理

答攝大乘論云第六第七心品執我法者是能徧計唯說意識能徧計故　問如何是所徧計自性之理　答攝論云是依他起徧計心等所緣緣故慈恩云三性之中是依他起言所緣必是有法徧計心等以此爲緣親相分者必依他故不以圓成而爲境也謂不相似故　問三性中徧計是妄想即無依他屬因緣是有不　答此二性能所相生俱無自體何者因妄想故立名相因名相故立因緣若妄想不生名相何有名相不有因緣即空以萬法不出名故楞伽經云譬如修行事於一種種現於彼無種種妄想相如是釋去此破妄想徧計性也如二乘修諸觀行若作青想觀時天地萬物莫不皆青也以無靑處見靑由心變故於一色境種種不同譬凡夫妄見生死亦是無生死處妄見生死也又經頌云譬如種種醫妄想衆色現醫無色非色緣

起不覺然此破因緣依他起性也如目瞖所
見差別不同彼實非有緣所起法斯則妄想
體空因緣無性即是圓成究竟一法如明眼
人見淨虛空說一真心更無所有　問此三
性中幾法是假幾法是實　答識論云徧計
所執妄安立故可說為假無體相故非假非
實依他起性有實有假聚集相續分位性故
說為假有心心所色從緣生故說為實有若
無實法假法亦無假依實因而施設故圓
成實性唯是實有不依他緣而施設故釋云
徧計有名無體妄情安立可說為假談其法
體既無有相非假非實非兎角等可說假實
必依有體總別法上立為假實故依他假有
三種一聚集假者如瓶盆有情等是聚集法
多法一時所集成故能成雖實所成是假二
相續假者如過未等世唯有因果是相續性
多法多時上立一假法如佛說言昔者鹿王
今我身是所依五蘊剎那滅者雖體是實於
此多法相續假立一有情至今猶在故三分
位假者如不相應行是分位性故皆是假一
時一法上立如一色上名有徧可見有對亦
名色等並是於一法上假施設故若彼實者
應有多體其瓮瓶等皆此假稱心心所色從
因緣種生故說為實又三性者即是一性一
性即無性何者徧計無相依他無生圓成無
性解深密經云瞖眼人如徧計現青黃如依
他淨眼如圓成攝論云分別性如蛇依他性
如藤若人緣四塵相分析此藤但見四相不
見別藤但是色香味觸相故藤非實有以離
四塵外無別有藤所以論偈云於藤起蛇知

見藤則無境若知藤分已藤知如虵知若知
藤之性分是空則例如藤上妄生虵想攝論
云菩薩不見外塵但見意言分別即了依他
性云何了別此法若離因緣自不得生根塵
爲因緣根塵既不成此法無因緣云何得生
依初眞觀入依他性由第二眞觀除依他性
則唯識想息意言分別顯現似所聞思一切
義乃至似唯有識想皆不得生生緣有二謂
分別性及依他性分別性已滅依他性又不
得生既無二境故一切義乃至似唯識想皆
不得生唯識想尚不得起何況餘意言分別
而當得生菩薩住何處唯住無分別一切名
義中平等平等又依二種平等謂能緣所緣
能緣即無分別智以智無分別故稱平等所
緣即眞如境境亦無分別故稱平等又此境
智不住能取所取義中譬如虛空故說平等
平等由此義故菩薩得入眞實性此位不可
言說以自所證故證時離覺觀思惟分別故
古德問云我見所緣影像若是依他有者應
有依他性實我答此相仗因緣生但是依他
性幻有之法而非是我由彼妄執爲我故名
妄執此有兩重相約此相從因緣生有力能
生心此乃是有名依他性法於此不稱所執
法義邊名徧計所執乃名爲無如人昏冥執
石爲牛石體不無我見所緣緣依他相有如
石本非牛妄心執爲牛此所執牛其體全無
如相分本非我妄心執爲我此所執其體全
無但有能執心而無所執我謂於此石處有
所緣石而無所執牛於此相分上有所緣法
而無所執我又況云如南方人不識駝毛曾

於一處聞說龜毛後忽見驢毛由不識故妄謂驢毛以爲龜毛此所見驢毛是有故如依他性法其驢毛上無龜毛妄心謂爲龜毛如所執實我法故論云有義一切及心所法由熏習力所變二分從緣生故名依他起徧計依斯妄執定實有無一異俱不俱等此二名徧計所執性　問三性中幾性不可滅幾性可滅耶　答准佛性論云二性不可滅一性可得滅何以故分別性本來是無故不可滅眞實性本來是眞故不可滅依他性雖有不眞實是故可滅所以分別中邊論云分別性者謂是六塵永不可得猶如空華依他性者謂唯亂識有非實故猶如幻物眞實性者謂能取所取二無所有眞實有無故猶如虛寂　問依他起相但是自心妄分別有理事雙寂名體俱虛云何有憂喜所行境界　答譬如夜行見杌爲鬼疑繩作蛇蛇之與鬼名體都無性相恒寂雖不可得而生怖心以體虛而成事故清涼疏云若依攝論說喻皆喻依他起性然並爲遣疑所疑不同故所喻亦異一以外人聞依他起相但是妄分別有非眞實義遂即生疑云若無實義何有所行境界故說如幻謂幻者幻作所緣六處豈有實耶二疑云若無實何有心心法轉故說如燄飄動非水似水妄有心轉三疑云若無實何有愛非愛受用故說如夢中實無男女而有愛非愛受用覺時亦尒四疑云若無實何有戲論言說故說如響實無有聲聽者謂有五疑云若無實何有善惡業果故說如影謂如鏡影像故亦非實六疑云若無實何以菩薩作利

樂事故說如化謂變化者雖知不實而作化
事菩薩亦介是以萬法雖空體虛成事一真
非有無性隨緣則壏介堅凝常隨物化紛然
起作不動真如

宗鏡録卷第五十九

音義

縱子用反 獸舒救反 慣古患反 駝徒何反 繩食陵反 壏徒濫反 紛撫文反 繽紛

戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第六十　　肥

慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫此三性法爲當是一是異若適是一不合云依圓是有徧計是無若道是異又云皆同一性所謂無性　荅此三性法門是諸佛密意所說諸識起處教綱根由若即之取之皆落凡常之見若離之捨之俱失聖智之門所以藏法師依華嚴宗釋三性同異義一圓成眞如有二義一不變二隨緣二依他二義一似有二無性三徧計所執二義一情有二理無由眞如不變依他無性所執理無由此三義故三性一際又約眞如隨緣依他似有所執情有由此三義亦無異也是故眞該妄末末徹眞原性相融通無障無閡問依他似有等豈同所執是情有耶荅由二義故無異也一以彼所執執似爲實故無異法二若離所執似無起故眞中隨緣亦介以無所執無隨緣故又以三性各有二義不相違故無異性且如圓成雖復隨緣成於染淨而恒不失自性淸淨只由不失自性淸淨故能隨緣成染淨也猶如明鏡現於染淨而恒不失鏡之明淨只由不失鏡明淨故方能現染淨之相以現染淨知鏡明淨以鏡明淨知現染淨是故二義唯是一性雖現淨法不增鏡明雖現染法不汙鏡淨非直不汙亦乃由此反現鏡之明淨眞如亦介非直不動性淨成於染淨亦乃由成染淨方現性淨非直不壞染淨明於性淨亦乃由性淨故方成染淨是故二義全體相收一性無二豈相違也由依他無性得成似有由成似有是故無性此即無性即因

緣因緣即無性是不二法門也所執性中雖復當情稱執現有然於道理畢竟是無以於無處橫計有故如於杌橫計有鬼今既橫計明知理無是故無二准一性也問眞如是有耶答不也隨緣不變故空眞如離妄念故問眞如是無耶答不也不變隨緣故不空故聖智所行處故問眞如是亦有亦無耶答不也無二性故離相違故問眞如是非有非無耶答眞法故離戲論故問依他是有耶答不也緣起無性故約觀遣故異圓成故問依他是無耶答不也無性緣起故能現無生故異徧計故是智境故問依他是亦有亦無耶答不也無二性故離相違故問依他是非有非無耶答不也有多義門故離戲論故問徧計是有耶答不也理無故無體相故問徧計是無耶答不也情有故無相觀境故能翳眞故問徧計是亦有亦無耶答不也無二性故問徧計是非有非無耶答不也所執性成故已上護執竟今執成過若若莫眞如一向是有者有二失一不隨緣二不待了因故問數云眞如為凝然常說不隨緣豈是過耶答聖說眞如為凝然者此是隨緣成染淨時恒作染淨而不失自體即是不異無常之常名不思議常非謂不作諸法如情所謂之凝然也不異無常之常出於情外故名眞如常經云不變而染明常作無常染而不染明作無常時不失常也又不異常之無常故說眞如為無常經云如來藏受苦樂與因俱若生若滅又依他是生滅法亦得有不異常之無常不異無常之常以諸緣起無常之法即無自性方成

緣起是故不異常性而得無常故云不生不
滅是無常義此即不異於常成無常也又諸
緣起即是無性非滅緣起方說無性即是不
異無常之常也經云色即是空非色滅空又
衆生即涅槃不更滅也此要真如二義同即
真俗雙融二而無二故論云智障甚盲闇謂
真俗別執故也又真如若不隨緣成於染淨
染淨等法即無所依無所依有法又墮常也
又真如若有者即不隨緣淨緣淨諸法既無
自體真又不隨不得有法亦是斷也乃至執
非有非無等四句皆墮斷常也若依他執有
者謂已有體不藉緣故無緣有法即是常也
又由執有即不藉緣不藉緣故不得有法即
是斷也問依他性是有義便有失者何故攝
論云依他性以爲有耶答此即不異空之有
從緣無體故一一緣中無作者故由緣無作
方得緣起是故非有之有爲依他有即是不
動真際建立諸法若謂依他如言有者即緣
起有性緣若有性即不相藉不相藉故即壞
依他壞依他者良由執有故恐墮空立有不
謂不違緣所起法無自性故即壞緣起便墮
空無又若依他執無者亦二失謂依他是無
法者即緣無所起不得有法即是斷也問若
說緣生爲空無即墮斷者何故中論廣說緣
生爲畢竟空耶答聖說緣生以爲空者此即
不異有之空也此即不動緣生說實相法也
若謂緣生如言空者即無緣生無故即
無空理無空理者良由執空是故恐墮有
立空不謂不違無性緣生故失性空故還墮
情中所取空也故清辯爲成有故破於有護

法為成空故破於空也如情執無即是斷過若說無法為依他者無法非緣非緣之法即常也乃至執非有非無皆成斷常二患若徧計性中計所執為有者聖智所照理應不空即是常也若妄執徧計於理無者即失情有故是斷也乃至非有非無皆具上失上已護過今當顯德者真如是有義何者迷悟所依故不空故不壞故真如是空義隨緣故對染故真如是亦有亦無義具德故違順自在故鎔融故真如是非有非無義二不二故定取不得故依他是有義無性緣成故依他是無義緣成無性故依他是亦有亦無義緣成故無性故依他是非有非無義隨取一不得故徧計是有義約情故徧計是無義約理故徧計是亦有亦無義由是所執故徧計是非有非無義由所執故故知執則為斷常二患不執成性德之門但除妄情非遣法也是以不離有以談真見有之本際匪存無而觀法了無之真原則不出有無不在有無何取捨之干懷斷常之所惑乎是則三性一性情有而即是真空一性三性真如而能成緣起終日有而不有有徹空原終日空而不空空該有際自然一心無寄萬法俱閑境智相應理行融即方入宗鏡瑩淨無瑕照破古今光吞萬象矣　問若不立三性有何等過　答若無三性凡聖不成失大因緣成斷常過攝論云於世間中離分別依他二法更無餘法阿賴耶識是依他性餘一切法是分別性此二法攝一切法皆盡三界唯有識故阿毗達磨經說三性法者染汙分清淨分依他二分於依他

性說分別性是依他分真實性是清淨分譬如金土藏有三種可見謂一地界二土三金於地界中土非有而可見金實有而不可見若以火燒土則不現金則顯現復次於地界中土相現時是虛妄體現金體現時是清淨體現是故地界有二分如是如是此識性未為無分別智火所燒時於識性中虛妄分別性顯現清淨性不現此識性若為無分別智火所燒於識性中實有清淨性顯現虛妄分別性不顯現故知妄依真起而能覆真真因妄顯而能奪妄真妄無體皆依識性如土與金俱依地界攝論問云何一識成一切種種識相餘八識十一識等答欲顯依他性具有三性一識從種子生是依他有種種識相貌是分別分別實無所有是真實性一識謂一本識本識變異為諸識故　問三性行相有假有實義理可分云何復說三無性及云一切法皆無自性　答論頌云即依此三性立彼三無性故佛密意說一切法無性初即相無性次無自然性後由遠離前所執我法性此諸法勝義亦即是真如常如其性故即唯識實性即依此前所說三性立彼後說三種無性謂即相生勝義無性故佛密意說一切法皆無自性非性全無說密意言顯非了義謂後二性雖體非無而有愚夫於彼增益妄執實有我法自性此即名為徧計所執為除此執故佛世尊於有及無總說無性云何依此而立彼三謂依此初徧計所執立相無性由此體性畢竟無有如空華故次依他立生無性此如幻事託眾緣生如妄執自然性故

假說無性非性全無依後圓成實立勝義無
性謂即勝義由遠離前徧計所執我法性故
假說無性非性全無如太虛空雖徧衆色而
是衆色無性所顯乃至契經中說無性言非
極了義諸有智者不應依之總撥諸法都無
自性解深密經偈云相生勝義無自性如是
我皆已顯示若不知佛此密意失壞正道不
能往相者是徧計生者是依他勝義是圓成
無自性者於此三性上皆無妄執我法徧計
自然之自性故若人不知佛密意於三性上
說三無性破外道小乘我執便撥菩提涅槃
依圓皆無者即此人失壞正道不能往至也
此言三性三無性不是依圓體亦無但無徧
計妄執之我法故名無性也是以三性無際
隨一全收真妄互融性相無礙如來一代時
教恒沙義門密意揔在三性門中真俗本末
一時收盡以顯唯識正理更無異轍以依他
性是唯識體從依他起分別即是徧計從依
他悟真實即是圓成由分別故一分成生死
由真實故一分成涅槃了分別性空即生死
成涅槃迷真實性有即涅槃成生死都是一
法隨情顯義成三三非三而一一理圓一非一
而三性具卷舒不失隱顯常如非一非三混
性相於實地而三而一耀行布於義天攝要
所歸莫先斯旨　問三能變相已細披陳所
變之相如何開演　荅三能變謂異熟思量
及了別境識此是能變自體所變者即見相
二分是自體分之所變故是自體分之用故
說自體是二分所依識論云云何應知依識
所變假說我法非別實有由斯一切唯有識

耶頌曰是諸識轉變分別所分別由此彼皆無故一切唯識是諸識者謂前所說三能變識及彼心所皆能變似見相二分立轉變名所變見分說名分別能取相故所變相分名所分別見所取故由此正理彼實我法離識所變皆定非有離能所取無別物故非有實物離二相故是故一切有為無為若實若假皆不離識唯言為遮離識實物非無不離識心所法等或轉變者謂諸內識轉似我法外境相現此能轉變即名分別虛妄分別為自性故謂即三界心及心所此所執境名所分別即所妄執實我法性由此分別變似外境假我法相彼所分別實我法性決定皆無前引教理已廣破故是故一切皆唯有識虛妄分別有極成故唯既不遮不離識法故真如等亦是有性由斯遠離增減二邊唯識義成契會中道釋云是諸識轉變者轉變是改轉義謂一識體改轉為二相起異於自體即見分有能取之用相分有質礙之用由識自體轉起能取及有礙故所變見分說名分別能取相故者前所變中以所變見分名為分別是依他性能取於所變依他相分故起種種徧計所執分別是此識體所變用能分別故名分別其識體所變依他性相分似所執相分者名所分別是前能分別見分之所取相故非謂識自體能緣名為分別起分別見者識之用也相見俱依自證起故唯既不遮不離識法故真如等亦是有性者唯言不遮不離識法真如及心所等亦不離識故體皆有今此位但遮離識所分別有不遮不離識真

如等有如理應知此意既有能變分別識及所變境依他相分所分別心分實法等決定皆無唯有真如心所等法皆不離識亦是實有遠離增減二邊若無心外法故除增益邊有虛妄心等故離損減邊離損減邊故除損無如空清辯等說離增益邊故除心外有法諸小乘執唯識義成契會中道無偏執故又諸師所明總有四分義一相分二見分三自證分四證自證分相分有四一實相名相體即真如是真實相故二境相名相為能與根心而為境故三相狀名相此雖有為法有相狀故通影及質唯是識之所變四義相名相即能詮下所詮義相分是於上四種相中唯取後三相而為相分相又相分有二一識所頓變即是本質二識等緣境唯變影緣不得本質二見分者唯識論云於自所緣有了別用此見分有五類一證見名見即三根本智見分是二照燭名見此通根心俱有照燭義故三能緣名見即通內三分俱能緣故四念解名見以為解所詮義故五推度名見即比量心推度一切境故於此五種見中除五色根及內二分餘皆見分所攝三自證分為能親證自見分緣相分不謬能作證故四證自證分謂能親證第三自證分緣見分不謬故從所證處得名此四分義總以鏡喻鏡如自證分鏡明如見分鏡像如相分鏡後把如證自證分此四分有四師立義第一安慧菩薩立一分自證分識論若此自證分從緣所生是依他起故故說為有見相二分不從緣生因徧計心妄執而有如是二分情有理無唯

自證分是依他起性有種子生是實有故見
相二分是無熏變起我法二執又是無以無
似無若從護法菩薩即是以有似無見相二
分是有體變起我法二執是無體故安慧引
楞伽經云三界有漏心心所皆是虛妄分別
為自性故故知八識見相二分皆是遍計妄
執有故唯有自證一分是依他起性是實有
故密嚴經偈云愚夫所分別外境實皆無習
氣擾濁心故似彼而轉故知但是愚夫依實
自證分上起遍計妄情變似無體二分現故
理實二分無其實體但是愚夫不了妄執為
實故所以論云凡夫執有聖者達無問若言
相見二分是假者且如大地山河是相分收
現見是實如何言假耶答雖見山河等是實
充是妄執有外山河大地等理實而論皆不
離自證分故所以楞伽經偈云由自心執著
心似外境轉彼所見非有是故說唯心故知
離自證分外無實見相二分第二難陀論師
立二分成唯識者初標宗者即一切心生皆
有見相二分見相二分是能所二緣也若無
相分牽心心法無由得生若無能緣見分誰
知有所緣相分耶即有境有心等成唯識也
見分為能變相分是所變能所得成須具二
分見分相分是依他起性有時緣獨影境即
同種生有時緣帶質境即別種生從種生故
非遍計也若不許者諸佛不應現身土等種
種影像也安慧卻難從若立相分豈不心外
有境何名唯識難陀言見分是能緣相分是
所緣攝所從能還是唯識又汝若言無相分
明所立一分唯識不成何以故安慧執相分

是妄情有即第八所緣識中相分種子是相分攝即種子是能生自證現行親因緣法若種子相分是妄情者何妨所生現行自證分亦是妄情不違種子識義也若不許自證分是妄情者即能生種子亦是實有即因果皆實證相分亦是實有既有相分即有見分能所既成即二分成立唯識也又五根是第八識相分若相分是徧計豈有徧計根能發生五識也安慧云不假五根發生五識五識俱自從種子生也問若不假根發生但從種子生者縱許五識種子是第八相分不答許是第八相分難既介即種子是徧計能生五識亦是徧計也安慧救云種子但是第八識上氣分有生現行功能故假名種子但是習氣之異名非實也難諸聖教從種子生者名實依他立者名假豈有假種子生實現行若是假種子者如何親報自果耶若種子是假法者即因中第八識因緣變義不成若非因緣變者即違一切安慧絕救既有能所二緣者皆是實依他起性者即知見相是實引證者密嚴經云一切唯有覺所覺義皆無能覺所覺分各自然而轉釋云一切唯有覺者即唯識也所覺義皆無者即心外妄執實境是無能覺所覺分者能覺是依他實見分所覺是緣他實相分各自然而轉者見分從心種子生相分從相分種子生起故知須立二分唯識方成會相違者安慧難云若介前來密嚴楞伽二文如何通會正會者前來經文不是證一分但遮執心外實有我法等亦不遮相分不離心第三陳那菩薩立三分非前師安

慧立一分即但有體而無用難陁立見相二分但有用而無體皆互不足立理者謂立量果義論云能量所量量果別故相見必有所依體故相分為所量見分為能量即要自證分為證者是量果也喻如尺量絹時絹為所量尺人為能量記數之智名為量果令見分緣相分不錯皆由自證分為作果故令眼識見分緣青時定不緣黃也如見分緣不曾見境忽然緣黃境時即定不緣青若無自證分即見分不能自記憶故知須立三分若無自證分即相見亦無若言有二分者即須定有自證分自證分喻如牛頭二角喻相見二分集量論頌云似境相所量能取相自證釋云似境相所量者即相分似外境現能取相自證者能取相者即是見分能取相分故自證即是體也第四護法菩薩立四分立宗者心心所若細分別應有四分立理者若無第四分將何法與第三分為量果耶汝陳那立三分者為見分有能量了境用故即將自證分為量果汝自證分亦有能量照境故即將何法與能量自證分為量果耶即須將第四證自證分為第三分量果也引證密嚴經偈云衆生心二性內外一切分所取能取纏見種種差別心二性者即是內二分為一性見相二分為第二性即心境內外二性能取纏者即是能緣麁動是能緣見分所取纏者即是相縛所緣縛也見種種差別者見分通三量有此義故言見種種差別前二師皆非全不正第三師陳那三分似有體用若成量者於中道理猶未足即須更立第四分相分為所

量見分為能量即將自證分為量果若將見分為所量自證分為能量即更將何法為量果故知將證自證分為量果方足也見分外緣虛疎通比非二量故即不取見分為自證量果內二分唯現量故互為果無失夫為量果者須是現量方為量果比非定非量果喻如作保證人須是敦直者方為證若略虛人不能擔為保證又前五識與第八見分雖是現量以外緣即非量果夫量果者須內緣故方為量果又第七識雖是內緣是非量也亦不可為量果夫為量果者具二義一現量一內緣又果中後得見分雖是現量內緣時變影緣故非量果即須具三義又果中根本智見分雖親證真如不變影故是心用故非量果即須具心體須具四義一現量二內緣三不變影四是心體方為量果又論云如是四分或攝為三第四攝入自證分故或攝為二後三俱是能緣性故皆見分攝此言見者是能緣義或攝為一體無別故如入楞伽經云由自心執著心似外境轉彼所見非有是故說唯心如是處處說唯一心此一心言亦攝心所故釋云如是處處唯一心者外境無故唯有一心內執著故似外境轉定無外境許有自心不離心故總名一識心所與心相應色法心之所變真如識之實性又皆不離識故並名唯識又清凉記引論釋第四證自證分若無此者誰證第三心分既同應皆證故釋曰見分是心分須有自證分自證是心分應有第四證論又云自證分應無有果諸能量者皆有果故釋曰見分是能量須有自證果

自證量見分須有第四果恐彼救云却用見分為第三果故次論云不應見分是第三果見分或時非量攝故由此見分不證第三證自體者必現量故又意明見分通於三量三量者謂現量比量非量即明見緣相時或是非量不可非量法為現量果或見緣相是於比量及緣自證復是現量故自證是心體得與比量非量而為果見分非心體不得與自證而為其量果故不得見分證於第三證自體者必現量故第三四分既是現量故得相證無無窮失意云若以見分為能量但用三分亦得足矣若以見分為所量必須第四為量果若通作喻者絹如所量尺如能量智為量果即自證分若尺為所使智為能使何物用智即是於人如證自證分人能用智智能使人故能更證亦如明鏡鏡像為相鏡明為見鏡面如自證鏡背如證自證面依於背背復依面故得互證亦可以銅為證自證鏡依於銅銅依於鏡

宗鏡錄卷第六十

音義

諠 古衷反也 言也 撥 成也 房末反 扯 𩏖 弓 齧 犯 瑩 烏定反 燿 弋笑反 爆 敦 都良反 追也 瑕 胡加反 攝 奢 括 彙 為貴反 類也 謬 靡幼反 妄也 誡 古拜反 誤

戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第六十一　　輕

慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫四分爲以何爲體性　答相分所變色心爲體性若內三分即用現行心所爲體　問果位之中親證真如無有境界若四智緣境之時爲具四分不　答定有見分照前境故有自證分遍照見分亦有證自證分照自證分故相分者佛地論云如是所說四智相應心品爲有相分見分等耶若無應無所緣應不名智答無偏心品無障礙故親照前境無逐心變似前境相以無偏心說名無相無分別故又說緣境不思議故有義真實無偏心品亦有相分諸心心法法爾似境顯現名緣非如鉗等動作取物非如燈等舒光照物如明鏡等現影照物由似境現分明照了名無障礙不執不計說名無相亦無分明妙用難測名不思議非不現影若言無相則無相分言無分別應無見分都無相見應如虛空兔角等應不名智無執計故言無能取所取等相非無似境緣照義用若無偏心全無相分諸佛不應現身土等種種影像乃至如是分別但就世諦言說道理若就勝義離言絕慮既無相見不可言心及心法等離諸戲論不可思議有義無分別智無分別故所緣真如不離體故如照自體無別相分此無分別若變相分於真如境便非親證若後得智有分別故所緣境界或離體故如有偏心似境相現分明緣照名緣前境是故此後得智定有相分問只如安慧說一分不立見相等今護法攝四歸一分時亦不別立見相等義勢既同

何故言非安慧等諸師知見耶答作者似同細詳理別且如安慧立一自證分全不說證自證分雖說見相二分然一向判爲徧計所執性此乃四分中一分分無二分有名無體亦是其難唯立一後他自證分今護法雖稱四歸一然不名自證分但總名一心雖總說一心分而不失自證等四分義但以與心無定定相離義總名一分與彼別立自證分義別乃至攝四歸三歸內之二分雖互相緣其用各別然其所緣不失自體故但名自證雖總名自證而互相緣二分之義不失不同陳那自證但有證自見分之自證即無證自證之自證由此義故非諸師之知見　問所變中是相分色云何諸師說現識名爲色識

答古師云現識名爲色識者此言色識是從境爲名見分識變似色故名爲色識體實是識由能變色故名色識此取見分識爲體由能緣色或能變色故名色識又相分色不離識故名爲色識此即取相分色爲體相分之色實非識由從識變不離識故名爲色識或相分名色見分名識此雙取識境二法爲體以見相同種故此許前念相分爲後念識所緣緣義謂前念識之相分爲後念識之境即本識中生以自果功能念起即前念識相爲後念識境之所以謂因前念所緣故還熏得種由種故生今念緣緣推功歸本乃是前念所緣爲今識緣自果者相分現行也功能者種子也謂由前念識相分爲能熏故熏引得生自種子在本識中能生後念識相分色等與後念識爲境由前念相熏種生後念境相

說前念相分為後識所緣緣也問前相種如何生今識答由見相同種故問既爾何不即說種為緣答種是因緣非所緣緣又古德問如第六識緣龜毛兔角等時此所緣境為有為無若言有者聖教不應指此爲於徧計所執性是無若言無者無法無體非所緣緣緣此意識闕所緣緣如何得起若言此心無所緣緣者云何論言親所緣緣能緣皆有若龜本無毛兔本無角約此本無爲所執性由所執我及所執法皆本無故其能緣心將緣此等無法之時由無始來熏習力故依種生時從識自證分上變起龜毛等相分及緣此龜毛見分此相見分與識自證分同一種生既依種生是依他性非體全無不同本來無體龜毛故得成所緣緣是故緣此之心亦得說從四緣而生乃至如離蘊計有實我實法等亦復如是離蘊性外都無實我亦無決定實法但是有情虛妄執有以理推徵都無有體故如本來無體龜毛然我法執心緣執此時亦由無始虛妄熏習力故變起假我法相此相與見等同種亦依他起成所緣緣是故論云如是我執自心外蘊或有或無自心內蘊一切皆有自心內蘊者即相分也若言獨影境是徧計性者其體即無猶如龜毛等即此一分相分無何得論言自心內蘊一切皆有耶已上並護法義若安慧見相二分是徧計所執性其體是無今詳承多云獨影是徧計所執性非所緣緣者此即安慧宗護法一切四分皆依他起於中妄執爲決定實者方名徧計所執乃至於圓成性及五塵性境若堅執爲

實者亦名徧計所執無本來無體龜毛兔角
等不對執心即非徧計性今亦多有妄認龜
毛等為徧計性者非也又立況解自證分見
相二分者且如自證分起見相二分更執二分
為我法如結巾成兔手巾是有喻自證分結
手巾為兔頭手巾上本無兔頭今結出之是
故名無如自證分上本無見相二分由不證
實故似二分起是故名無如所結手巾為兔
頭已是一重假更結出二耳又是一重假如
從自證分變起見相二分已是一重假更執
二分為我法又是一重假則見相二分雖假
似有從種生故執我法二執非有是徧計妄執
故 問唯心之旨一分尚無云何廣說四分
答四分成心古釋同稟只為安慧菩薩唯執
自證心體一分尚不識心為難陀菩薩所破
乃至陳那菩薩執有三分體用雖具猶闕量
果第四證自證分唯護法菩薩唯識義圓四
分具足因製唯識論十卷西天此土正義大
行製此論終尋當坐蛻乃有空中神人告衆
曰護法菩薩是賢劫千佛之中一數故知非
十方大覺何以圓證此心若不達四分成心
者斯皆但念名言因知成心實義體用既失
量果全無終被心境緣拘無由解脫今時學
者全寡見聞恃我解而不近明師執己見而
罔披寶藏故茲徧錄以示後賢莫踵前非免
有後悔

問荅章第二

夫一心妙門唯識正理能變所變內外皆通
舉一例諸收無不盡如衆星列宿匪離於空
萬木叢苗咸歸於地則可以拔疑根而開信

戶朗智照而銷情塵若纖思迢迴未成勝解須憑問答漸入圓通眞金尚假鍛鍊而成美王猶仗琢磨而出華嚴私記云正念思惟甚深法門者有二種人能枯十二因緣大樹一者溫故不忘二者諸受新法此之謂也

問心法不可思議離言自性云何廣興問答纘剖義宗　答然理唯一心事收萬法若不細窮旨趣何以得至覺原今時不到之者皆是認解礙停正信力薄玄關綿密豈情識之能通大旨希夷非一期之所入若乃未到如來之地焉能頓悟衆生之心今因自力未到之人少爲開示全憑佛語以印凡心憑佛語以契同渺然無際印凡心而不異豁爾歸宗又有二義須說一若不言說則不能爲他說一切法離言自性二即說無說說與不說性無二故又此崇但論見性親證非在文詮爲破情塵助生正信若隨語生見執解依通則實語是虛妄生語見故若因教照心唯在得意則虛妄是實語除邪執故起信論云當知一切諸法從本已來非色非心非智非識非無非有畢竟皆是不可說相所有言說示教之者皆是如來善巧方便假以言語引導衆生令捨文字入於眞實若隨言執義增妄分別不生實智不得涅槃又若文字顯總持因言而悟道但依義而不依語得意而不徇文則與正理不違何關語默故大般若經云若順文字不違正理常無諍論名護正法　問繆偽經偈云從其所立宗則有衆雜義等觀自心量言說不可得既達唯心何須演說如大般若經云佛告善現如是如是諸菩薩摩

訶薩雖多劫學而無所學所以者何實無有法可令菩薩摩訶薩眾於中修學又云無句義是菩薩句義譬如空中實無鳥跡 答若了自心則成佛慧終不心外有法可說有事可立只為不迴光自省之人一向但徇文詮著其外境以無名相中假名相說即彼虛妄以顯真實既不著文字亦不離文字所以天王般若經偈云摠持無文字文字顯摠持大悲方便力離言文字說楞伽經云佛告大慧我等諸佛及諸菩薩不說一字所以者何法離文字故非不饒益義說言說者眾生妄想故大慧若不說一切法者教法則壞教法壞者則無諸佛菩薩緣覺聲聞若無者誰說為誰是故大慧菩薩摩訶薩莫著言說隨宜方便廣說經法淨名經云夫說法者當如法說乃至法順空隨無相應無作法離好醜法無增損法無生滅法無所歸法過眼耳鼻舌身心法無高下法常住不動法離一切觀行唯大目連法相如是豈可說乎夫說法者無說無示其聽法者無聞無得譬如幻士為幻人說法當建是意而為說法當了眾生根有利鈍善於知見無所罣礙以大悲心讚于大乘念報佛恩不斷三寶然後說法故知非是不許說法但說時無著說即無咎如思益經云汝等比丘當行二事一聖說法二聖默然但正說時了不可得即是默然不是杜口無說故昔人云幻人說法幻人聽由來兩箇總無情說時無說從君說聽處無聽一任聽又若以四實性自得法本住法約真諦中即不可說若以四悉檀隨他意語斷深疑生正信有

因緣故則亦可得說又不可說即可說眞理普徧故可說即不可說緣性無性故如楞伽經云大慧復白佛言如世尊所說我從某夜得最正覺乃至某夜入般涅槃於其中間不說一字亦不已說當說不說是佛說大慧白佛言世尊如來應正等覺何因說言不說是佛說佛告大慧我因二法故作是說云何二法謂緣自得法及本住法是名二法因此二法故我作如是說云何緣自得法若彼如來所得我亦得之無增無減緣自得法究竟境界離言說妄想離文字二趣云何本住法謂古先聖道如金銀等性法界常住若如來出世若不出世法界常住如趣彼城道譬如士夫行曠野中見向古城平坦正道即隨入城受如意樂得云我某夜得道至某夜涅槃於此二中間我都無所說緣自本住故我作如是說彼佛及與我悉無有差別釋云此有二因一即緣自得法自所得法即是證道證法在已離過顯德二即緣本住法本住即古先聖道傳古非作此上是攝理約證云不說者但是自心聞則佛常不說如實性論偈云譬如諸響聲依地而得起自然無分別非內非外住如來聲亦爾依心地而起自然無分別非內非外住是以說非內外所生亦不從因句而起此約實智應須會若約攝門亦不絕方便如上藏云若言智由心生自能照境諸智不相由藉若言智不自智由境故智境不自境由智故境如長短相待若言境智因緣故有此是共合得名若言皆不如上三種但自然爾即離因皆者四眾之過皆不可說

隨四悉因緣亦可得說但有名字名字無性無性之字是字不住亦不不住是爲不可思議經云不可思議智境不可思議智照即此義也若破四性境智此名實慧若四悉赴緣說四境智此名權慧則權實雙行自他兼利方冥佛旨免墮邑愚　問山河大地一一皆宗五性三乘人人是佛何須宗鏡強立異端　答諸佛凡數教跡不爲已知者言祖師直指人心只爲未明者說今之所錄但示初機令頓悟圓宗不迂小徑若不得宗鏡之廣照何由鑒自性之幽深匪因智慧之光豈破愚癡之闇如臨古鏡妍醜自分若遇斯宗眞僞可鑒豈有日出而不照燃燈而不明者乎故華嚴記中述十種法明法即是境明即是心以智慧明照一諸法故云法明雖然法無成破此篇第一義門中且敘自有開遮寧無善巧方便如大涅槃經云高貴德王菩薩品因瑠璃光菩薩欲來放光佛問於文殊文殊初入第一義答云世尊如是光明名爲智慧智慧者即常住之法常住之法無有因緣云何佛問何因緣故有是光明廣說無因緣竟末後云世尊亦有因緣因滅無明則得熾然阿耨多羅三藐三菩提燈是知因教明宗非無所以說緣入道終不虛捐方便之門不可暫廢又大宗鏡中總說一宗俱是談宗覺無前後以說時有異理且無差如智度論云先分別諸法後說畢竟空然但說之前後法乃同時文不頓書空非漸次　問但云方便說則無妨若納正宗有言傷旨　答我此圓宗情解不及豈同執方便教人空有不融遍體用兩

分理事成偏說常住則成常見說無常則錄斷滅序邊則成邊執存中則著中理之此圓融之旨無礙之宗說常則無常之常說無常則常之無常言空則不空之空言有則幻有之有談邊則即中之邊談中則不但之中立理則成事之理立事則顯理之事是以卷舒在我隱顯同時說不乖於無說無說不乖於說寶藏論云常空不有常有不空兩不相待句句皆宗是以聖人隨有說有隨空道空不乖有有不乖空兩語無病二義雙通乃至說我亦不乖無我乃至無說事亦不宗何以故不為言語所轉也釋曰常空不有者常空則不因有而空若因有而空則成對待以他為體自無力故不自在故不得稱常有不空者亦不因空而有則一空一切空一有一切有以絕待故乃得句句皆宗也空有既爾法法皆然可謂宗無不通道無不現云何簡法取塵自生差別不為言語之所轉者以知宗故無一事而不隨實地無一法而不順無生祖師云承言須會宗勿自立規矩何者若立規矩則落限量纔成限量便違本宗但隨言語之所轉也所以一切眾生不知真實者皆為言語之所覆大寶積經云音聲語言中若得不隨轉於義乃隨行是名求義者何者名為義應知秘密說秘密說者即宗鏡旨矣唯佛智之所知非情見之能解如勝天王般若經云爾時眾中有一菩薩摩訶薩名須真胝白勝天王言如來為大王受記乎勝天王答善思惟菩薩言善男子我受記如夢相又問大王如此受記當得何法答曰善男子佛

授我記竟無所得又問無所得者爲是何法答曰不得衆生壽者我人養育陰界入涅槃所得若善不善若穢若淨若有漏若無漏若世間若出世間若有爲若無爲若生死若涅槃悉無所得又問若無所得用受記爲答曰善男子無所得故則得授記又問若如大王所說義者則有二智一無所得二得授記答曰若有二者則無授記何以故佛智無二諸佛世尊以不二智授菩薩記又問若智不二云何而有授記得記答曰得記授記其際不二又問不二際者云何有記答曰通達不二際即是授記

又問大王住何際中而得授記

答曰住我際得授記住衆生際壽命際人際得授記又問我際當於何求答曰當於如來解脫際求又問如來解脫際復於何求答曰當於無明有愛際求又問無明有愛當於何求答曰當於畢竟不生際求又問畢竟不生際當於何求答曰當於無知際求又問無知者爲無所知云何於此際求答曰若有所知求不可得以無知故於此際求又問此際無言云何可求答曰以言語斷是故可求又問云何言語斷答曰諸法依義不依語又問云何依義答曰不見義相又問云何不見答曰不生分別義是可依我爲能依無此二事故名通達又問若不見義此何所求答曰不見不取故名爲求又問若法可求即是有求答曰不爾求求法者是無所求何以故若是可求則爲非法又問何者是法答曰法無文字亦離言語又問離文言中何者是法答曰文

言性離心行處滅是名為法一切諸法皆不可說莫不可說亦不可說善男子若有所說即是虛妄字無實發又問諸佛菩薩常有言說皆虛妄乎答曰諸佛菩薩從始至終不說一字云何虛妄又問若有所說云何過咎答曰謂言語過又問言語何咎答曰謂思量過又問何法無咎答曰無說有說不見二相是即無咎又問過何為本答曰能執為本又問執何為本答曰著心為本又問著何為本答曰虛妄分別又問虛妄分別以何為本答曰攀緣為本又問何所攀緣答曰緣色聲香味觸諸又問云何不緣答曰若離愛取則無所緣以是義故如來常說諸法平等是以法平等故說無差別此方說法十剎皆然即一處徧一切處故所以圓說問當互為主伴如華嚴經問云如忉剎天說十住時既徧虛空未知夜摩天等處亦說十住不設爾何失二俱有過若彼不說則說處不徧若彼亦說何故經中唯言忉剎說十住法門夜摩說十行等若此說十住忉剎天處盡徧十方一切塵道是故夜摩等處皆有忉剎即攝如此徧夜摩等彼剎天處說十住法數忉剎無不普徧仍非夜摩夜摩無處說十行等皆亦徧於忉剎等處仍非忉剎當知餘位亦爾若約十住與十行等全位相攝即彼此互無各徧法界若約諸位相資即此彼互有同徧法界又問餘佛說處與舍那說處為相見不設爾何失二俱有過謂若相見即乖相徧若不相見不成主伴若互為主伴若性徧法界彼此互無故不相見若相徧法界此彼互有故無不相

見如舍那爲主證處爲伴無有主而不具伴是故舍那與證處同徧法界謂於東方證法來處彼有舍那還有東方而來作證一一遠近皆同徧法界一切塵道無障無礙思之可見

問既稱觀心自悟不假外緣云何廣讚佛恩稱揚經教

荅若不因教所指何由得識自心設不因教發明亦須憑教印可若不然者皆成自然外道闇證禪師直饒生而知之亦是多生聞經熏種或乃諸聖本願冥加所以合教云夫一向無生觀人但信心益不信外佛威加益此墮自性癡又一向信外佛加不內心求益此墮他性癡共癡無因癡亦可解自性癡人眼見世間孝重不前者傍力助進云何不信罪垢重者佛威建立令觀慧得益又幾從何處得是無生內觀從師耶從經耶發自悟耶師與經即是設之外緣若自悟者必被冥加從不知恩如樹木不識日月風雨等恩經云非內非外而內而外而內故諸佛解脫於心行中求而外故諸佛護念云何不信外益也又若論至理無佛無衆生豈云感應若於佛事門中機應非一若無衆生機諸佛則不應豈可執自執他論內論外而生邊見耶如法華玄義問云衆生機聖人應爲一爲異若一則非機應若異何相交關而論機應荅不一不異理論則同如是故不異事論有機感是故不一譬如父子天性相關骨肉遺體異則不可若同者父即子子即父同又不可只不一不異而論父子也衆生理性與佛不殊是故不異而衆生隱如來顯是故不一不一不異而論機應也又同是非事

非理故不異衆生得事聖人得理又聖人得事
凡夫有理故論異同爲用法身應用應身應若
應身應身與本何能應若用法身應應則非
法甚至論說法非去來今非應非不應而能
有應亦可言法應亦可言應應法應則冥益
應應則顯益分別冥顯有四義如後說明機
應相者約善惡明機相約慈悲論應相若善
惡爲機爲當善爲機解者不同或言單惡爲機
承經云我爲斷一切衆生瘡疣重病又云如
有七子然於病者心則偏重如來亦爾於諸
衆生非不平等然於罪者心則偏重又云如
來不爲無爲衆生而住於世又無記是無明
終屬惡攝此即單以惡爲機或單以善爲機
承大涅槃經云我觀衆生不觀老少中年貧
富貴賤善心者即便慈念此則單善爲機或
云善惡不得獨爲機何者如金剛後心即是
佛衆善普會善惡無過此何得爲機耶解云
佛佛相念此是通語而無拔無與故知單善
不得爲機單惡不得爲機者如闡提極惡不
能感佛大涅槃經云唯有一緣不能勝身即
是性得理善此是遠機終不成感也或取善
惡相帶爲機若從闡提起改悔心上至等覺
皆有善惡相帶故得爲機是故約此善惡明
其相也次約慈悲明應相者或單以慈應經
云慈善根力令見師子虎狼等如涅槃經或單
以悲爲應如請觀音經云或遊戲地獄大悲
代受苦或合用慈悲爲應何者良以悲心熏
於智慧能拔他苦慈心熏於禪定能與他樂
經云定慧力莊嚴以此度衆生論云水銀和
真金能塗諸色像功德和法身處處應現往

豈是本錄真金聖尊能度色像耶當知慈悲和合論應也問眾生善惡有三世何世為機聖法亦有三世何世為應過去已謝現在不住未來未至悉不得為機亦不得為應云何論機應耶答若就至理窮覈三世皆不可得故無應故經言非謂菩提有去來今但以世俗文字數故說有三世以四悉檀力隨順眾生說或用過去善為機故言我等宿福深厚今得值世尊又如五方便人過去集方便者發真則易不集則難是故以過去善為機或可以現在善為機故言即坐此念時佛於空中現或可以未來善為機未生善法為令生故又如無漏無集因而能感佛也故智度論云譬如蓮華在水有已生始生未生者若不得日光翳死不疑三世善若不值佛無由得成惡亦如是或以過去之罪今為機懺悔現造眾罪今亦懺悔未來之罪斷相續心遮未來來故名之為救何者過去造惡障現善不得起為除此惡是故請佛又現在果苦報逼迫眾生而求救護又未來之惡障時相值遮令不起故通用三世惡為機應亦如是或用過去慈悲為應故云我本立誓願欲令得此法或用現在慈悲為應者一切天人阿修羅皆應至此為聽法故未度者令度也又用未來為應者即是壽量中未來世益物也亦如安樂品中云我得三菩提時引之令得住是法中若通論三世善惡皆為機別論但取未來善惡為正機也何者過去已謝現在已定只為拔未來惡生未來善耳問若未來為正機者四歎意云何答此以屬對意令易別答者只為過去惡

遠來善故勤斷過去惡只爲過去善不得增長增長者即未來善也是故四正勤中言雖過去意實未來問未來有善惡佛云何照答如來智鑒能如是知非下地知仰信而已何可分別問爲是衆生自能感由佛故感如來自能應由衆生故應答此應作四句自他共無因破是性義悉不可無此四句故則無性無性故但以世間名字四悉檀中而論感應能所等無能應屬佛若更番疊作諸語言名字則亂不可分別雖作如此名字是不住是字無所有故如夢幻問既善惡俱爲機者誰無善惡此皆應得益耶答如世病者近醫而有差不差機亦如是如有熟不熟則應有遠有近明機感不同者但衆生根性百千諸佛巧應無量隨其種種得度不同故經云名色各異種類若干如上中下根莖葉等隨其種性各得生長即是機應不同意也今略言爲四一者冥應二者冥機三者顯機顯應四者顯機冥應其相云何若修三業現在未運身口精往善力此名爲冥機也雖不相見靈應而密爲法身所益不見不聞而覺而知是爲冥益也二冥機顯益者過去殖善而冥機已成便得值佛聞法現前獲利是爲顯益如佛最初得度之人現在何嘗修善諸佛照其宿機自往度之即其義也三顯機顯應者現在身口精勤不懈而能感降如須達長跪佛往祇洹月蓋曲躬聖居門閫如即行人道場禮懺能感靈瑞即是顯機顯應也四者顯機冥應者如雖一世勤苦現善濃積而不顯感冥有其利此是顯機冥益若解四意一切低

頭舉手福不虛弃終日無感終日無悔若見
善殺壽長好施貧乏不生邪見若不解此者
謂其徒功喪計憂悔失理釋論云今我病苦
皆過去今生修福報在當來正念無僻得此
四意也

宗鏡錄卷第六十一

音義

銛巨反也　蹇之　蛻龐也舒芮反蛻皮也　鍛丁貫反　琢陟角反　剖普后反破也

蹍羽結反　纏夫病也反　數下反　悖時依革也　闖之音也門苦本反　躓　暨苦小反　胝　也　厚尼反　所也

䟸反　圜戶閩關　塔反之　諳鄰反間去也　也

戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第六十二　　輕

慧日永明寺主智覺禪師　延壽　集

夫平等眞心群生佛智雖然等有信解難生多抱狐疑少能圓證以辟支佛之利智舍利弗之上根乃至不退位中諸大菩薩盡思竭力罔測其原巧辯妙通靡知其際更希舜明教理確實指陳顯大旨於目前斷纖疑於意地　答廣略之教遮表之詮雖開合不同總別有異然皆顯唯心之旨終無識外之文證若恒沙豈唯一二所以法華經偈云知第一寂滅以方便力故雖說種種道其實為佛乘又偈云我今亦如是安隱眾生故以種種法門宣示於佛道釋曰知第一寂滅者眞如一心是本寂滅非輪迴生滅之滅亦非觀行對治之滅故稱第一於一心寂滅之中即無法可數揚無道可建立為未了者以方便大慈力故雖說種種別門異道若究體而論唯但指歸一心佛乘更無餘事今我亦如是者今我與十方佛同證此法悉皆如是以此安樂一切有情示三乘五性種種法門宣揚於唯心佛道楞伽經云佛告大慧身及資生器世間等一切皆是藏識影像所取能取二種相現彼諸愚夫墮生住滅二見中故於中妄起有無分別大慧汝於此義應勤修學又入楞伽經偈云種種隨心轉唯心非餘法心生種種生心滅種種滅眾生妄分別無物而見物無義唯是心無分別得脫又偈云無地及諸諦無國土及化佛辟支聲聞唯是心分別人體及五陰諸緣及微塵勝性自在作唯是心分別心備一切處一切處皆心以心不善觀心

性無諸相華嚴經偈云一切方海中依於衆
生心想而住又云知一切法界所安立悉住
心念際三昧大智度論云譬如調馬自見影
不驚何以故自知影從身出如信入一乘調
順之人見一切怖境不驚自知境從心出唯
識論云如契經說三界唯心又說所緣唯識
所現又說諸法皆不離心又說有情隨心垢
淨又說成就四智菩薩能隨悟入唯識無境
又頌說心意識所緣皆非離自性故我說一
切唯有識無餘此等聖教誠證非一釋云又
說所緣唯識所現者汝謂識外所緣我說即
是內識上所現世親說謂識所緣唯識所現
乃至佛告慈氏無有少法能取少法無作用
故但法生時緣起力大即一體上有二影生
更互相望不即不離諸心心所由緣起力其
性法爾如是而生心意識所緣皆非離自性
者自性即自心法或理體即義之所依本事
謂第八心第七意餘六識所緣皆自心爲境
佛言由如是理故我說一切有爲無爲皆唯
有識無餘實無心外境也乃知凡有見聞皆
自心生實無一法當情而有自體獨立者盡
從緣起皆逐想成生死涅槃俱如幻夢所以
不退轉法輪經云爾時阿難即往佛所白言
世尊諸比丘不能得來何以故見祇桓中大
水悉滿清淨無垢亦不見精舍樹木以是義
故皆不得來佛告阿難彼諸比丘於無水中
而生水想於無色中生於色想無受想行識
中生受想行識想無聲聞辟支佛中作聲聞
辟支佛想華嚴經云佛子云何爲菩薩摩訶
薩次第徧往諸佛國土神通三昧佛子此菩

薩摩訶薩過於東方無數世界復過爾所世
界微塵數世界於彼諸世界中入此三昧乃
至於彼一一諸如來所恭敬尊重頭頂禮敬
舉身布地請問佛法讚佛平等稱揚諸佛廣
大功德入於諸佛所入大悲得佛平等無礙
之力於一念頃一切佛所勤求妙法然於諸
佛出興於世入般涅槃如是之相皆無所得
如散動心了別所緣心起不知何所緣起心
滅不知何所緣滅此菩薩摩訶薩亦復如是
終不分別如來出世及涅槃相佛子如日中
陽燄不從雲生不從池生不處於陸不住於
水非有非無非善非惡非清非濁不堪飲漱
不可穢汙非有體非無體非有味非無味以
因緣故而現水相為識所了遠望似水而興
水想近之則無水想自滅此菩薩摩訶薩亦
復如是不得如來出興於世及涅槃相諸佛有
相及以無相皆是想心之所分別佛子此三昧
名為清淨深心行菩薩摩訶薩於此三昧入
已而起起已不失是知非唯佛教以心為宗
三教所歸皆云反己為上如孔子家語衛靈
公問於孔子曰有語寡人為國家者謹之於
廟堂之上則政治矣何如子曰其可也愛人
者則人愛之惡人者則人惡之所謂不出圜
堵之室而知天下者知反己之謂也是知君
反己以徇物則無事而不歸自然取捨忘懷
美惡齊旨是知但了一心靡相自顯則六趣
靡寧自然超越出必由戶莫不由斯道矣如
古德云六道群蒙自此門出歷千劫而不反
一何痛矣所以諸佛驚入火宅祖師特地西
來乃至千聖悲興皆為不達唯心出要道耳

故知若不了萬法即眞如一心者悉成徧計以眞如無相見有相者皆是情執故起信論云一切境界唯依妄念而有差別若離心念則無一切境界之相 問入識自性行相作用爲復是一爲復各異 答非一非異論云入識自性不可言定一行相所依緣相應異故又一滅時餘不滅故能所熏等相各異故亦非定異經說八識如水波等無差別故定異應非因果性故如幻事等無定性故如前所說識差別相依理世俗非眞勝義眞勝義中心言絕故如伽陀說心意識八種俗故相有別眞故相無別相所相無故釋云以三義釋不可定一行相謂見分二所依謂根三緣謂所緣以此三義相應異故如眼識見色爲行相乃至第八變色等爲行相若一識滅餘七等不必滅者七是能熏八是所熏又七是因八是果亦非定異者楞伽經說識如大海水波無有差別相又若定異應非因果更互爲因果故法爾因果非定異如麥不生豆等芽故又一切法如幻等故知無定異性問若爾前來所說三能變相是何答此依四俗諦中第二道理世俗說有八等隨事差別非四重眞諦中第四眞勝義諦勝義諦中若入識理分別心與言皆絕故非一非異相所相無故者相即是能所相是所識上何者爲能相所相謂用爲能相體爲所相或以見分爲能相相分爲所相又以七識爲能相第八爲所相所相既無能相非有若入眞門理皆無別眞門但是遮別言無別無別亦無別無不別釋曰但以從初業識起見相二門因見立能因

相立所能所緣具我法互與從此因有爲而
立無爲對虛假而談眞實皆無定體似有非
眞是以認互起之名見色有表而執空無表
對相待之質見牛角有而執免角無不知以
有遮無有非定有以無遮有無非定無若了
入識眞心自然絕待疑消能所藤蛇於是併
空冥息對治形名以之雙寂

問心外無法祖佛正宗令目覩森羅初學難
曉不細開示何以斷疑須憑徵詰之由以破
情塵之執　荅前已廣明今重引證唯識頌
云是法識轉變分別所分別由此彼皆無故
一切唯識言轉變者即八種識從自證分轉
變似二分現即所變見分有能作用說名爲
見所變相分爲所作用說名爲相即俱依自
證分而轉既若見相二分包一切法盡即此
二分從心體上變起故知一切諸法皆不離
心分別所分別者見分是能分別相分是所
分別由此彼皆無者此見相二分上妄執彼
我法二執是無即由此見相二分外妄情執
有心外我法之境皆是無故云由此彼皆無
故一切唯識者唯遮境有識簡心空除執二
邊正處中道即將唯字遮薩婆多執心外
有其實境將識字簡淸辯等執惡取空即破
空有二邊正處中道故疏云外則包羅萬像
內則能所俱成可謂四分一心理無逾者又
小乘九難難心外無法唯心之旨一唯識所
因難諸小乘師云離心之外現見色法是其
實境所緣論主何故包羅歸心惣說名爲唯
識一乃色心有異二又能所不同關云色境
不牽能緣心以色從心可唯識當情色境外

迷心心被境迷非唯識義論主云只此外邊色境一是一切有情緣心變二是一切有情心之所持根本皆由於心是故攝歸唯識十地經及華嚴經說三界唯心意云三界之法唯是心之所變離心之外更無一物此亦爲遮我法二執但是衆情執有舉體全無唯有內心故言唯心問欲色二界有外器色境云是心變故所言唯心且如無色界天唯有內心無外色境何要更言唯心豈不成相扶極成過答不但說色境不離心方名唯心此亦遮無色界天貪等取能取之心識爲無色界有情亦貪於空等境起其妄心故無色界亦名唯心若得無漏時其出世無漏色等是出世無漏心心所唯識亦是唯心故云三界唯心解深密經云又說所緣唯識所現即一切所緣之境唯是識之所變更無外法所以佛告慈氏菩薩云無有少法能取少法無作用故楞伽經又說諸法皆不離心無垢稱經又說有情隨心垢淨又爲釋唯識所因立四種道理即四比量也第一比量成立五塵相分色皆是五識親所緣緣成其唯識義第二成立第六識幷闕成立七八二識皆緣自之親相分不離於識是唯識義第三總成立一切親相分不離心體得成唯識第四成立一切疎所緣緣境皆不離心得成唯識且第一成立五塵相分皆不離五識者今但成立一識相分不離於識餘四識准作量云極成眼識是有法定不親緣離自識色是宗因云極成五識中隨一攝故如餘極成四識將釋此量分之爲二初釋名揀過次略申問答初者宗前

陳言極成者即揀兩宗不極成眼識且如大乘宗中許有他方佛眼識及佛無漏眼識為小乘不許亦揀之不取若小乘宗中執佛是有漏眼識及最後身菩薩染污眼識即大乘不許亦須簡之即兩宗互不許者是不極成法今但取兩宗共許極成眼識方立為宗故前陳言極成眼識也　問若不致極成兩宗簡即有何過　答前陳便有自他一分所別不極成過因中亦犯自他一分所依不成過為前陳無極成眼識為所依故所以要極成二字簡後陳言定不親緣離自識色宗者但是離眼識相分外所有本質色及餘四塵但離眼識者皆不親緣若立敵共諍只諍本質也若大乘自宗成立眼識親相分色　問何故不言定親緣不離自識色耶答恐犯能別不極成過故謂小乘不許色不離於眼識故次因云極成五識中隨一攝故者因言極成亦簡不極成五識若不言極成簡空言五識中隨一攝者即此因犯自能一分隨一不成過所以因要極成言揀之喻云如餘極成四識者喻言極成亦揀不極成法若不安極成言犯一分能立所立不極成過所以要極成言簡既立得相分色不離於眼識餘聲香味觸等皆準此成立皆不離於餘四識故所以唯識論須云極成眼等識五隨一攝故如餘不親緣離自識色等次申問答　問宗依須兩共許今後揀立者言不親緣離自識色敵者許親緣離自識本質色何言極成答小乘亦許眼識不親緣餘四塵以離眼識故但使他宗許有不親緣離自識色即是宗依極成也二

問他宗既許餘四塵眼識不親緣後合為宗便是相扶豈成宗諍　荅今所諍者但取色塵本質眼不親緣互相差別順已違他正成宗體以小乘雖許色本質離於眼識且是親緣今言不親緣豈非宗諍三問宗中所諍是眼識不親緣本質色同喻如餘四識餘四識但不親緣餘四塵豈得相似荅餘四識是喻依各有不親緣離自識法是喻體今取喻體不取喻依亦如聲無常宗同喻如瓶不應分別聲瓶有異但取聲瓶各有無常義相似為因等也第二以理成立第六兼闇成立七八二識者量云極成餘識是有法亦不親緣離自識法宗因云是識性故同喻如極成五識釋云宗前陳言極成亦簡不極成若不言極成犯自他一分所別不極成過若言六七八識為有法他不許七八二識即犯他一分所別不極成過若但立意識為有法因中便犯不定過被他將七八二識為異喻量犯共中自不定過今但總言餘別取第六意兼七八即闇成立攝取七八於餘識之中後陳言亦不親緣離自識法者亦者同也同前極成五識不親緣離自識諸法因云是識性故者即同五識是識性故喻如極成五識者即同五識亦不親緣離自識故明知即親緣不離自識法既成立已故知一切親所緣緣境皆不離心是唯識義所以唯識論云餘識識故如眼識等亦不親緣離自諸法第三以理成立前六識親所緣緣相分皆歸心體所言心體者即自證分也然雖見分亦依自證而轉令但立相分者以見分共許故量云六識親所

緣緣是有法定不離六識體宗因云見相二分中隨一攝故如彼能緣見分小乘許見分不離心體故攝為同喻所以唯識論云此親所緣緣定非離此二隨一故如彼能緣第四道理成立一切疎所緣緣境皆不離心是其唯識即第八識相分望前六名疎所緣緣以小乘不許第八故但云疎所緣緣也量云一切隨自識所緣是有法決定不離我之能緣心及心所緣因云以是所緣法故同喻如相應法釋曰此量後陳言定不離我之能緣言謂一切有為無為但所緣之法定不離我之能緣識若後陳不言我之能緣者便犯一分相扶之失謂小乘亦許他心智所緣之境不離能緣心故為簡此相扶過遂言我之能緣即簡他之能緣也同喻如相應法者即是前來已成立親相分是也皆所緣法故所以唯識論云所緣法故如相應法決定不離心及心所是以我法非有空識非無離有離無正契中道由此慈尊說中道二頌云虛妄分別有於此二都無此中唯有空於彼亦有此故說一切法非空非不空有無及有故是則契中道言虛妄分別有者即有三界虛妄分別心言於此二都無者謂無能取所取我法二執之相於此妄心之上都無言此中唯有空所謂此妄心中離有真如此是空性依空所顯故言於彼亦有此者彼者彼空性中亦有此者亦有此妄分別識即虛妄分別是世俗諦於此俗諦中亦有真諦之空性也言故說一切法者即有為無為二法是一切法也言非空非不空者非空謂虛妄分別心及空

性即依他是有故名非空以二諦有故非不空者謂能取所取我法二執之相是空即徧計性也言有無及有故者有謂虛妄分別有故無謂二取我法無故及有故者謂於妄分別中有真空故於真空中亦有妄分別故言是則契中道者謂非一向空如清辯等非一向有如小乘等故名中道謂二諦有不同清辯二取我法無不同小乘故名中道又阿毗達磨經說菩薩成就四智能隨悟入唯識無境即是地前小菩薩雖未證唯識之理而依佛說及見地上菩薩成就四智唯識之智遂入有漏觀觀彼十地菩薩所變大地為黃金攪長河為酥酪化肉山魚米等事此小菩薩入觀觀已即云如是所變實金銀等皆不離十地菩薩能變之心更無外境既作觀已亦能隨順悟入真唯識理又如勝論祖師爲守六句義故變身為大石此有實用若定實境者不應隨心變身境為石閒且如變大地為金時為滅却地令金種別生為轉其地便成金耶答唯識鏡云為佛菩薩以妙觀察智轡大圓鏡智及異熟識令地種不起金種生現以此為增上能令衆生地滅金起名之為變非為提轉地成金故攝論云由觀行為增上令餘人識變大涅槃經云佛言善男子菩薩摩訶薩修行如是大涅槃者觀土為金觀金為土地作水相水作地相隨意成就無有虛妄觀實衆生為非衆生觀非衆生為實衆生悉隨意成無有虛妄台教云諸物中一切皆有可轉之理如僧護見身爲牀褥等當知色法皆隨識現色無定體隨心所變此理元是

如來藏中不思議法隨心現著成外成小法
等所行是菩薩道平等法界方寸無虧四般
唯識智者第一相違識相智者即四類有情
各別能緣之識識既相違者其所變相分亦
相違故即天見是寶嚴地魚見是窟宅人見
是清冷水鬼見是膿河猛火緣此四類有情
能變之識各相違故致令所變之境亦乃相
違所言相者非是徧計相但是相分之相由
四類有情先業之力共於一處各變相分不
同故名相違識相言智者即是十地菩薩能
緣之智智能了彼四類有情自業識所變相
分不同更無心外別四境舊云一境應四心
者不正問何以不正答若言一境者未審定
是何境若論四類有情所變相分外更別有
一境者即是心外有法問其四類有情爲是
各變相分爲本質亦別答四類有情由業增
上力其第八所變相分亦別若將此第八相
分望四類有情前六識說即爲本質故相質
皆別故知更無外境唯有識也所以唯識論
云一相違識相智謂於一處鬼人天等隨業
差別所見各異境若是實此云何成唐三藏
云境非定一故爲四類有情所變相分隨四
類有情能變之心境亦成四一處解成差證
知唯有識論云如人見有糞穢處傍生見爲
淨妙飲食於人所見淨妙飲食諸天見爲臭
穢不淨故知隨福見異垢淨唯心業自差殊
食無麤細大智度論云如佛在耆闍崛山中
與比丘僧俱入王舍城道中見大木佛於木
上敷尼師壇坐告諸比丘若比丘入禪心得
自在能令大木作地即成實地何以故是木

中有地分散如疏水大風金銀種種實物即背成實何以故是其中皆有其分彼次如一美色婬人見之以爲淨妙心生染著不淨觀人觀之種種惡露無一淨處等婦見之妬瞋憎惡目不欲見以爲不淨婬人觀之爲樂妬人觀之爲苦淨行之人觀之得道無預之人觀之無所適莫如見土木若此美色實淨四種人觀皆應見淨若實不淨四種人觀皆應不淨以是故知好醜在心外無定也又閒定力變化事爲實爲虛若實云何石作金地作水若虛云何聖人而行不實答曰皆實聖人無虛也三毒已拔故以一切法各各無定相故可轉地或作水相如膠蠟是地類得火則消爲水則成濕相水得寒則結成水而爲堅相石汁作金金敗爲銅或還爲石衆生亦如是惡可爲善善可爲惡以是故知一切法無定相第二無所緣識智者言無所緣識者即是一切異生將自第六獨生散意識緣過去未來水月鏡像等變起假相分是此等相分但是衆生第六識妄權畫徧計當情變起都無心外實境名無所緣識言智者即是十地菩薩能緣之心菩薩云此等異生所變假相分皆不離一切異生能變之心是其唯識即以此例於一切實境亦不離一切有情能緣之心離心之外更無一物皆云緣無不生處即不正問何以不正答且如緣空華等一切假境之時心亦起故何言緣無不生念故知緣無體假境時不離內心實相分能牽生心望見分亦成所緣緣義未有無心境曾無無境心又不違護法四分成唯識義若離內心

實相分外其襦畫偏計執心之境即無唐三藏云應言境非真處起證知唯有識所以唯識論云二無所緣識智謂緣過未夢鏡像等非實有境識現可得彼境既無餘亦應爾既若菩薩觀諸異生猶計所執之境皆不離異生心者明知餘一切實境皆悉如是第三自應無倒智者即十地菩薩起智觀察一切衆生妄執自身為常樂我淨菩薩云此但是凡夫執心倒見離却妄執心外其凡夫身上實無常樂我淨之境必若有者應異生不假修行而得解脫既不爾者明知唯有妄識故唯識論云三自應無倒智謂愚夫智若得實境彼應自然成無顛倒不由功用應得解脫第四隨三智轉智者一隨自在者智轉智即是菩薩起智觀自所變之境皆不離我能變之心是其能識為八地已去菩薩能任運變大地為黃金攪長河為酥酪此是境隨真智轉所變事皆成轉者改換舊質義即改轉大地山河舊質成金銀等衆生實得受用鍛鍊作諸器具皆得若離心有外實境者如何山河等能隨菩薩心便變為金銀等物以相分本質皆遷轉識故知一切諸境皆不離菩薩能變之心乃至羅漢亦能變火為水變晝為夜點鐵成金等此皆是境隨事智轉所變事皆成亦是唯識若是遮多續那所變宮殿金銀等皆不成就故知離心更無實境論云凡變金銀宮殿者是實定果色從初地已去方能變者約自在入地已上菩薩於相及土皆得自在以上品定心有大勢力所變金銀宮殿等皆周成就如變金銀鍛鍊作諸器具實得

受用其所變金銀是實定果色皆不離菩薩內心是其唯識心外無境若諸聲聞及地前小菩薩若變金銀宮殿時即託菩薩所變金銀宮殿以爲本質第六識所變金銀等皆不成就無實作用然所變金銀是假定果色不離聲聞諸小菩薩內心是其唯識心外無境今迦多演那緣是聲聞未得上品定故所變金銀雖無實作用然不離內識心外無境所以唯識論云一隨自在者智轉智謂已證得心自在者隨欲轉變地等皆成境若是實如何可變又古德云色自在心生故心能變色所以移山覆海倒地翻天攪長河爲酥酪變大地爲黃金悉無難事二隨觀察者智轉智者無性菩薩云謂諸聲聞獨覺菩薩等若修苦空等觀得相應者或作四諦觀時隨觀一法之上唯有無常苦空無我等衆相顯然非是諸法體上有此衆多苦空等義但是苦空等衆相即是諸法之體既若無常相於聖人觀心上有者故知一切諸法皆不離觀心而有所以唯識論云二隨觀察者智轉智謂得勝定修法觀者隨觀一境衆相現前境若是眞寧隨心轉三隨無分別智轉智者爲菩薩根本智證眞如時眞如境與智冥合能所一般更無分別離本智外更無別境即境隨眞智轉是故說唯心汝小乘若執有心外實境者即證眞如時一切境相何不現前故唯識論云三隨無分別智轉智謂起證實無分別智一切境相皆不現前境若是實何容不現第二世事乖宗難此是經部師難云論主若言唯有內識無心外境者如何現見世間情與

非情等物有處定時定身不定作用不定等就此中自有四難一處定難二時定難三身不定難四作用不定難初難云論主若言一切皆是唯識無心外境者且如世人將現量識正緣南山處其識與山俱在其南山不離識可言唯識忽若將現量識緣見之時其山定在南且不隨緣者心轉來向北既若緣北之時緣南山心不生者明知離識之外有實南山之境此何成唯識第二時定難者難云若正緣南山時識現起山亦隨心起即可成唯識義且如不緣南山時其緣山心即不生然山且在不隨心滅即是離心有境何成唯識義此上二難皆是難現量識不難比量緣約比量心者即山相分亦於餘處心上現故第三有情身不定難者難云若言一切皆是唯識者且如有衆多有情同在一處於中一半眼有患瞖者或千或五或萬有見空華或有見頭髮或有見蒼蠅或有全不見物者此等皆是病眼人自識變起所變髮蠅等相分皆不離患瞖者之心可是唯識且如一半不患瞖者或千或五或萬在一處所見一般物皆同據既是一等明無瞖心有境何成唯識

宗鏡錄卷第六十二　　輕

音義

酥素姑反 瘂善骨反 臆奴冬反 擭古弱反 眩胡絹反 也反亂 瞖目於許反 疵余陵反

戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第六十三

慧日永明寺主智覺禪師 延壽 集

第四作用不定難。若於中分出三難。第一難云：復有何因患眩翳者所見髮蠅等即無髮蠅等實用，餘不患眩翳者所見髮蠅等物是實用非無。設大乘既許皆是唯識者，即須一時有實作用，不然一時無實作用。今既不同，未審何者是其唯識。第二難云：復有何因有情於夢中所得飲食刀杖毒藥衣服等即無實作用，及至覺時若得便有實用。第三難云：復有何因尋香城等即無實作用，餘乾土城等便有實作用。論主答前四難，引三十唯識論頌云：處時定如夢，身不定如鬼，同見膿河等，如夢損有用。若依此頌答前四難即足。且第一答前處定難者，論主云：汝還許有情於夢中有時見有村園或男或女等物在於一處即定，其有情夢心有時便緣餘處，餘處便不見前村園等物，即夢心不定。汝且總許是唯識不？經部答云：我宗夢中雖夢境處定，夢心不定，然不離有情夢心，皆是唯識。論主云：我覺時境色亦復如然，雖山處長定，其有情能緣心不定，然皆不離現心，總是唯識。立量云：我宗覺時所見境色是有法，定是唯識為宗。因云：境處定心不定故。喻如汝宗夢中之境皆是唯識。第二答前時定難者，論主云：且如有情於夢中所見村園等物，其夢心若緣時可是唯識，若不緣時應非唯識。經部答云：我夢中之境若夢心緣時亦是唯識，若夢心有不緣時，然不離夢心，亦是唯識。論主云：我覺時境色亦復如然，我今長時緣南山，山不

離心是唯識有時緣山心雖不生然不離現
心亦是唯識頌云處時定如夢此一句答前
二難第三答身不定難論主云設經部還許
眾多餓鬼同於一處於中有三有五業同之
者即同見膿河定又有三五隨自業力所見
不定即同於一處或有見猛火或有見糞穢
或有見人把棒欄隔如是餓鬼同於一處一
半見境定一半所見各異設總許是餓鬼唯
識不答云雖見有同異然不離餓鬼自業識
所變皆是唯識論主云我宗唯識亦復如然
雖一類悉眩瞖者所見各別有一類不患眩
瞖者所見即同然不離此二類有情識之所
變皆是唯識頌云身不定如鬼同見膿河等
此兩句頌答此一難成唯識寶生論偈云身
不定如鬼者實是清河無外異境然諸餓鬼
悉皆同見膿滿而流非唯一觀然於此處實
無片許膿血可得何容得有溢岸而流雖無
實境決定屬一理定不成此即應知觀色等
心雖無外境不決定性於身非有遮却境無
即彼成立有境之因有不定過於無境處亦
有多身共觀不定如何實無膿流之事而諸
餓鬼不別觀之由其同業感於此位俱見膿
流慳悋業熟同見此苦由昔同業各熏自體
此時異熟皆並現前彼多有情同見斯事實
無外境為思慮故準其道理仁亦如斯共同
造作所有熏習成熟之時便無別相色等相
分從識而生是故定知不由外境識方得起
豈非許此同一趣生然非決定彼情同業由
現見有良家賤室貧富等異如是便成見其
色等應有差別同彼異類見成非等故知斯

類與彼不同彼亦不由外境方故生色等境
然諸餓鬼雖同一趣見亦差別由業異相所
見亦然彼或有見大熱鐵圍融赤迸潰或時
見有屎尿橫流非相似故雖同人趣薄福之
人金帶現時見為鐵鎖赤熱難近或見是虵
吐其毒火是故定知雖在人趣亦非同見若
如是類無別見性由其皆有同類之業然由
彼類有同分業生同分趣復有別業各別而
見此一功能隨其力故令彼諸人有同異見
復以此義亦答餘言有說別趣有情鬼傍生
等應非一處有不別見由別作業異熟性故
此雖成趣業有差別同觀之業還有不異即
諸有情自相續中有其別異業種隨故彼任
其緣各得生起第四答作用不定中三難
者論主云彼經部等還許有情夢中所得刀
杖飲食等無實作用是唯識不答云尒又問
只如有情於夢中有婬遺失不淨及尿等
事即有實作用汝亦許是唯識不答云尒論
主例答彼既許夢中有實作用及無實作用
俱是唯識若即知我宗意眠醫及不忘者并
夢中現覺兼假拔實拔此三類皆是有實作
用亦如汝夢中有實無實作用皆是唯識論
主以量成立云我宗覺時境色是有法定是
唯識宗因云有實作用故如汝夢中境色不
然汝夢中境色是有法非唯識宗因云有
實無實作用故如汝覺時境色唯識頌云如
夢損有用此一句答上難又都將一喻總
答四難三十唯識頌云一切如地獄同見獄
卒等能為逼惱事故四義皆成且如世間處
定時定身不定作用不定等事亦如地獄中

受罪有情各見治罰事亦有處定時定身不
定作用不定此皆唯識但是諸有情惡業增
上雖同一獄然受苦時所見銅狗鐵虵牛頭
獄卒治罰之具或同或異如是苦器逼害罪
人此皆是罪人自惡業心現並無心外實銅
狗等物今世間事法亦復如然若罪人同一
獄者是總報惡業力若各別受苦者即是別
報惡業力諸經要集云夫云罪行妄見境深
執定我人取著違順便令自他皆成惡業是
以經偈云貪欲不生滅不能令心惱若人有
我心及有得見者是人為貪欲將入於地獄
是故心外雖無別境稱彼迷情強見起除如
夢見境起諸貪瞋稱彼夢者謂實不虛理實
無境唯情妄見故智度論說如夢中無善事
而善無瞋事而瞋無怖事而怖三界衆生亦
復如是無明眠故不應瞋而瞋等故知心外
雖無別境稱彼迷情妄見起除心外雖無地
獄等相惡業成時妄見受苦如正法念經云
閻摩羅人非是衆生罪人見之謂是衆生手
中執持鎖然鐵鉗彼地獄人惡業既盡命終
之後不復見於閻羅獄卒何以故以彼非是
衆生數故如油炷盡則無有燈業盡亦尒不
復見於閻羅獄卒如閻浮提日光既現則無
闇冥惡業盡時閻羅獄卒亦復如是惡眼惡
口如衆生相可畏之色皆悉磨滅如破畫壁
畫亦隨滅惡業盡壁亦復如是不復見於閻
羅獄卒可畏之色以此文證衆生惡業應受
苦者自然其中妄見地獄問曰見地獄者所
見獄卒及虎狼等可使妄見彼地獄處閻羅
在中判諸罪人則有此境云何言無答曰彼

見獄主亦是妄見直是罪人惡業熏心令心變異彼中妄見實無地獄閻羅在中又唯識論中問曰地獄中主烏狗羊等爲是衆生爲非衆生答曰非是衆生問曰以何義故非是衆生答曰以不相應故此以何義有五種義彼地獄主及烏狗等非是衆生何等爲五一者如地獄中罪衆生等受種種苦地獄主等若是衆生亦應如是受種種苦而彼一向不受如是種種苦惱以是義故彼非衆生二者地獄主等若是衆生應遞相殺害不可分別此是罪人此是主等而實不共遞相殺害可得分別此是罪人此是獄主以是義故彼非衆生三者地獄主等若是衆生形體力等應遞相殺害不應偏爲受罪人畏而實偏爲罪人所畏以是義故彼非衆生四者彼地獄地常是熱鐵地獄主等是衆生者不能忍苦云何能害彼受罪人而實能害彼受罪人以是義故彼非衆生五者地獄主等若是衆生非受罪人不應於彼地獄中生而實生於彼地獄中以是義故彼非衆生此以何義彼地獄中受苦衆生造五逆等諸惡罪業於彼中生地獄主等不造惡業云何生彼以如是等五種義故名不相應問曰若彼主等非是衆生不作罪業不生彼者云何天中得有畜生此以何義如彼中有種種鳥諸畜生等生在彼處於地獄中何故不爾畜生餓鬼種種雜生令彼爲主答曰偈言畜生生天中地獄不如是以在於天上不受畜生苦此偈明何義彼畜生等生天上者彼於天上器世間中有少分業是故於彼器世間中受樂果報彼地獄

主及烏狗等不受諸苦以是義故彼地獄中無有實主及烏狗等除罪衆生又寶生論云如上所言得差別體地獄苦器不同受之或諸猛火由業力故便無燒苦斯則自非善友誰能輒作斯說凡是密友性善之人不論夷險常爲思益爲欲顯其不受燒苦故致斯言然於此時助成立義即是爲出善友之意由其不受彼之苦故意欲成立非那落迦令復更云由其業力說有大火言不燒者斯則眞成立唯識義由無實火但唯業力能壞自性既定不受如斯苦故便成此火自性元無然有實性是宗所許若也許其是識現相等體元無此由業力故無火斯成應理由其先業爲限劑故若異此者彼增上業所招之果既現在前如何不見如無智者欲求火識更復燒酥令唯識宗轉益光熾由斯衆理證此非彼那落迦類故知唯心所現正理無差如觀佛三昧海經觀佛心品云是時佛心如紅蓮華蓮華葉間有八萬四千諸白色光其光徧照五道衆生此光出時受苦衆生皆悉出現所謂苦苦阿鼻地獄十八小地獄十八寒地獄乃至五百億刀林地獄等　問若衆生惡業心感現地獄尊理即可然且如觀佛心時云何能現地獄　答此略有二義一者約理而觀謂之心性本含法界無一塵而不徧無一法而不通二者約事而觀佛唯用拔苦爲意以物心爲心則地獄界全是佛心還無緣慈不間間體所以觀佛心品云佛告大王欲知佛心光明所照常照如此無間無救諸苦衆生佛心所緣常緣此等極惡衆生以佛心

力自莊嚴故過算數劫令彼罪人發菩提心
乃至爾時世尊說是語時佛心力放十種白
光從佛心出其光徧照十方世界一一光中
無量化佛乘寶蓮華時會大衆見佛光明如
玻璃水或見如乳見諸化佛從佛胷出入於
佛臍遊佛心間乘大寶船經往五道受罪人
所一一罪人見諸化佛如己父母善友所親
漸漸為說出世間法是時空中有大音聲告
諸大衆汝等今者應觀佛心諸佛心者是大
慈也大慈所緣緣苦衆生乃至次行大喜見
諸衆生安隱受樂心生歡喜如己無異說生
喜已次行捨法是諸衆生無來去相從心想
生心想生者因緣和合假名為心如此心想
猶如狂華從顛倒起若從想起樂從想生心
如芭蕉中無堅實廣說如經十譬作是觀時
不見身心見一切法同如實性是名菩薩身
受心法依因此法廣修三十七助菩提分若
取證者是聲聞若不取證者是菩薩法又寶
生論云時處定如夢者有說由心惑亂遂乃
便生時處定解為於夢中無其實境設定可
得故世共許如何將此比餘定事為作過耶
乃至爾時於彼夢中實亦無其時處決定相
狀在心由何得知如有頌言若眠於夜裏見
日花方生恭羨愛時處如何有定心又云此
之夢心有何奇異嘗大功業不假外形而能
巧利構茲壯麗或見崇墉九仞飛甍千丈碧
條羅離紅華曜璨匠人極思亦未能雕若言
於他同斯難者彼無此過不假外色功力起
故但由種熟依識為緣即於此時意識便現
又未曾見有經論說於彼夢中生其别色旨

法鈔云論主言如於夢中與女交會流洩不
淨夢被虵螫能令悶絕流汗心迷辭無實境
而有實作用此是唯識不經部答云此是唯
識論主云汝既許夢中有實作用無實作用
皆是唯識即我宗夢中現覺醒者不眼醫
者假城實城此三般有實無實作用如汝夢
中亦是唯識論主立量云有醫無醫等是有
法有用無用其理亦成宗因云許無實境故
如夢中染汙等所以唯識論云如夢損有用
第三明聖教相違難者小乘難意云論主若
言一切皆是唯識無心外實境者何故世尊
於阿含經中說有十二處若一切皆唯識者
世尊只合說意處法處即不合說有十色處
今世尊既說有十二處者明知離却意法處
外別有十色處是心外有何言一切皆是唯
識論主答中分三初假答二正答三前答初
假答引三十唯識頌云識從自種生似境相
而轉為成內外處佛說彼為十言識從自種
生者即五識自證分現行各從五識自種而
生將五識自種便為五根言似境相而轉者
即五識自證分從自種生已而能變似二分
現其所變見分說名五識所變相分似外境
現說名五境其實根境十處皆不離識亦是
唯識此是假將五識種子為五根答經部師
以經部許有種子問設許有種子豈不執離
識有答彼許種子在前六識中持亦不離識
有論主云其所變相分似外五境亦不離識
有能變五識種即五根亦不離識有離分內
外十處然皆是唯識言佛說彼為十者以佛
密意為破外道執身為一合相我故送於無

言之法强以言分別說有根塵十處有大勝
利故唯識須云依此教能入數取趣無我解
云爲若有智者即依此佛說根塵十處教文
便作觀云我於無量劫來爲惡慧推求愚癡
迷闇妄執自他身爲一合相我因此生死流
淪今依教觀自他身但有根塵十處以成其
體於一一處中都無主宰自在常一等用何
曾有我因此便能悟入無我之理成我空觀
此即大乘假將五種子爲五根假答小乘也
小乘又難云若爾者且如五塵相分色是五
識所變故可如汝宗是唯識其本質五境色
未審是何識之唯識謂五識及第六皆不親
緣本質五境即此本質五境豈不是離心外
有何成唯識因此問故便是論主第二正答
唯識論云依識所變非別實有解云此依大
乘自宗正解即約已建立第八識了就論主
云五塵本質色此是第八識之親相分相分
不離第八識亦是唯識第三論答者即論主
乘論答小乘世尊建立十二處之所以唯識
論云如遮斷見說續有情但是佛密意破於
衆生一合相我假說有十二處名令衆生觀
十二處法都無有我假入我空次依唯識能
觀一切諸法之上皆無實執持勝性等用既
除法執便成法空小乘難云說言一切諸法
皆無實執持自在勝性等用成法空觀者即
此唯識之體豈不亦空因此便成第四唯識
成空難論主答云唯識體即不空非所執故
我前言空者但是空其一切法上妄心執有
實執持勝性等用徧計虛妄之法此即是空
非空離執唯識之體即如根本智正證如時

離言絕相其稱計虛妄一切我法皆不現前於此位中唯有本智與理冥合不分能所此識體亦空便無俗諦俗諦無故真諦亦無真俗相依而建立故唯識論云撥無二諦是惡取空諸佛說為不可治者第五色相非心難唯識論云若諸色處亦識為體何緣不似色相顯現一類堅住相續而轉小乘難意云若言一切外色皆心為體由心自證分變似能取說名見分變似可取說為相分者何故所變色相即顯現其能變心即不顯現又若外色以心為體者何故所變色即一類相續而轉且如外色山河大地等即千年萬年一類更無改變又相續不斷得多時住若有情能變心即有改變不定又不得多時今外色既不似內心者明知離心有外實色何言一切皆是唯識答云唯識論云名言熏習勢力起故此但由一切有情無始時來前後遞互以名言虛妄熏習作心外堅住相續等解由此勢力有此相現非是真實有心外堅色等外人又問既言唯識者有情何要變似外色而現答唯識論云謂此若無應無顛倒便無雜染亦無淨法是故諸識變似色現論主云一切有情若不變似外色現者便無染淨之法且如一切凡夫由先迷色等諸境顛倒妄執由此雜染便生雜染體即二障汝外人若不許識變似外色現者即有情不起顛倒顛倒妄執既若不起即雜染煩惱不生雜染既若不生淨法因何而有所以攝論頌云亂相及亂體應許為色識及與非色識若無餘亦無言亂相者即所變色相言亂體者即能變心

體應許爲色識者即前所變亂相及與非色識者即前變心是體若無餘亦無者若無所變似外色境爲亂相者亦無能變之識體故知須變似外境現所以諸色皆不離心總是唯識第六現量違宗難者唯識論云色等外境分明現證現量所得寧撥爲無小乘難意云且如外五塵色境分明五識現證是現量所得大小乘皆共極成何故撥無言一切唯識二十唯識論中亦有此難云諸法由量刊定有無一切量中現量爲勝若無外境寧有此覺我今現證如是境耶意云論主若言無外實境者如何言五識現量取外五塵境若是比量非量徧計所起徧計所執强思計度構畫所生相分不離於心可成唯識今五識旣現量得外實五塵境者何故亦言皆是唯識答唯識論云現量證時不執爲外後意分別妄生外想論主云且如現量五識正緣五塵境時得法自性不帶名言無籌度心不生分別不執爲外但是後念分別意識妄生分別便執爲外言有實境問且小乘許現量心中不執爲外不答許問與大乘何別答唯識鏡云若是大乘即五識及同時意識皆現量不執爲外若小乘宗即唯是五識不執爲外論主云汝小乘旣許五識緣境是現量不執爲外者明知現量心中皆無外境是其唯識外人又問云其五識所緣現量五塵境爲實爲假答是實難云若爾者即是離心外有實五塵境何言唯識答五識緣五塵境時雖即是實但是五識之所變自識相分不離五識皆成唯識故唯識論云故現量境是自相分

識所變故亦說爲有意識所執外實色等妄計有故說彼爲無意云五識各有四分其五塵境是五識之親相分由五識自證分變似色等相分境現其相分又不離見分皆是唯識若後分別意識起時妄執心外有其實境此即是無不稱境體而知故問且如五識中瞋等煩惱起時不稱本質何言唯是現量答雖不稱本質然稱相分亦是現量由心無執故其第六意識相應瞋若與執俱時相分本質皆不稱若不與執俱起時即同五識問何故五識無執答由不通比非二量故無執故如五識現量緣境不執爲外皆是唯識又小乘部中一難若無識無外境者由何而得種種心生既若無境當生心即妄心由何而起未有無心境曾無無境心答論頌云由一切種識如是如是變以展轉力故彼彼分別生一切種識者即是第八識此識能持一切有爲之法種故即一切種子各能自生果差別功能名一切種識功能有二一現行名功能即似穀麥等種能生芽功能是二第八識中種子名功能有能生現行功能故今言一切種識者但取本識中種子功能能生一切有爲色心等法即色爲所緣心便是能緣即色是境不離心是唯識即此心境但從本識中而生起前妄外境而若生如是如是變者如是八識從種生即是八識自證分轉變起見相二分相分不離見分是唯識以展轉力故者即餘緣是展轉力以心法四緣生色法二緣起彼彼分別生者即由彼見相二分上妄執外有實我法等分別而生故知但由本識

中種而生諸識不假外塵境而亦得生故知一切皆是唯識又唯識論云問曰如汝向言唯有內識無外境界若爾內識爲可取爲不可取若可取者同色香等外諸境界若不可取者則是無法云何說言唯有內識無外境界答曰如來方便漸令衆生得入我空及法空故說有內識而實無有內識可取若不如是則不得說我空法空以是義故虛妄分別此心知彼心彼心知此心問曰又復有難云何得知諸佛如來依此義故說有色等一切諸入而非實有色等諸入又以識等能取境界以是義故不得說言無色等入答曰偈言彼一非可見多亦不可見和合不可見是故無塵法

宗鏡錄卷第六十三　　輕

音義

欄落于蕘章蹊蹉誠諍反濆肋呼屎戒視屎
奴反弔反傳人蔵反侍反也百姪反之武遷迢婷遭計反澆反吉訣麁
也反采緣耕腐也腆騰反也徴垣也罪仭
反日璩尺鏡反蕣耕瘻息要廱文擁擢反璨
反日攝七也叔列蘇尸亦反反刊也菩寔也澗畫胡

戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第六十四

慧日永明寺主智覺禪師　延壽　集

第七夢覺相違難唯識論云若覺時色皆如夢境不離識者如從夢覺知彼唯心何故覺時於自色境不知唯識答唯識論云如夢未覺不能自知要至覺時方能追覺覺時境色應知亦爾未眞覺位不能自知至眞覺時方能追覺未得眞覺恒處夢中故佛說爲生死長夜由斯未了色境唯識即第七是生死長夜根本能令起惑造業三界輪迴直須至眞覺位時方知一切皆是唯識所以唯識樞要問云若諸識生似我法時爲皆由我法分別熏習之力爲亦不由若皆由者八識五識無二分別生果時應不似二若不由者此中何故但說我法熏習爲因答二解俱得其皆由解者一切有漏與第七二分別俱故或第六識二分別引故後生果時皆似我法其不由解者此說第六根本兼緣一切爲因緣發諸識令熏習故後生果時似我法相起或非外似外六七計爲似外起故如夢者夢逆剌拏王事此云流轉其王容貌端正自謂無雙求覓形容欲同等比顯己殊類時有人言王舍城中有大迦旃延形容甚好世中無比遣使迎之迦旃延至王出宮迎王不及彼人覩迦旃延無看王者王問所以衆曰迦旃延容貌勝王王問大德今果宿因迦旃延答曰我昔出家王作乞兒我掃寺地王來乞食我掃地竟令王除糞掃除糞掃訖方與王食以此業因生人天中得報端正王聞此已尋請出家爲迦旃延弟子後共迦旃延往阿槃地國山

中修道別處坐禪阿槃地王名鍮樹多將宮
人入山遊戲宮人見王形貌端正圍遶看之
鍮樹多王見娑刺拏王疑有欲意問娑刺拏
王曰汝是阿羅漢耶王荅言非次第二問餘
三果皆荅言非又言汝離欲不荅言非鍮樹
多王瞋曰何故入我婇女之中遂鞭身破悶
絕而死至夜方惺至迦旃延所迦旃延見已
心生悲愍其諸同學方為療治娑刺拏王語
迦旃延曰我從師乞暫還本國舉軍破彼阿
槃地國殺鍮樹多王事畢當還從師修道迦
旃延從請語曰汝若欲去且停一宿迦旃延
安置好處令眠欲令感夢夢見舉軍征阿槃
地國自軍破敗身被他獲堅縛手足赤華插
項嚴鼓欲殺王於夢中便大怒怖叫喚失聲
云我今無歸願師濟拔作歸依處得壽命長
迦旃延以神力手指火出之令寤問言何故
其心未惺尚言災事迦旃延以火照而問之
此是何處汝自看其心方寤迦旃延語言汝
若征彼必當破敗如夢所見王曰願師為除
毒意迦旃延為說一切諸法譬如國土假名
無實離舍屋等無別國土乃至廣說種種因
緣至一極微亦非實事無此無彼無怨無親
王聞法已得預流果後漸獲得阿羅漢果故
知萬法唯識夢覺一如覺中所見即明了意
識夢中所見即夢中意識分別之意既同差
別之境何異迷悟若此曷疑寤為昏覺如斯
可洞達矣第八外取他心難若論主言外色
實無是內識之境者即可然且如他人心是
實有豈非自心所緣耶意云且如此人心若
親緣得他人心著即離此人心別有心為境

若此人心緣他人心不著者即有境而不緣若緣著即乖唯識義若緣不著者即何成他心智耶論主答云雖說他心非自識境但不說彼是親所緣意云雖說他人心非此人境若此人親緣他人心即不得若託他人心為質自變相分緣亦有他心智但變相分緣時即不得他人本質但由他人影像相自心上現名了他心即知他心相分不離自心亦唯識意云此人心緣他人心時變起相分當情相分無實作用非如手等執物亦非如日舒光親照其境緣他人心時但如鏡中影似外質現鏡中像亦無實作用緣他人心時亦復如是非無緣他人心體故名了他心非親能了親所了者謂自所變又古德問他心智者謂既有他人心為自心之所知即是離自心外有他人心為自心之境何得言無境唯有識耶答謂緣他身扶塵根相分色亦不親得但託為質如自身眼識緣第八識所變器世間色時亦但託為質亦不親得其耳等四識緣本識所變聲等亦耳以本質是第八識變今望五識故名影識如五識等緣本識所變本質境亦不親得雖亦得緣只成疎所緣緣若如實知即是佛境者論云二智於境各各由無知所覆蔽故不知如佛所行不可言境此有二解一云是真如妙理言詮不及不可言境謂此離言真如之境唯佛獨能顯了分別證餘不能證者由第七恒行不共無明所覆故不知二云不可言境者即他心智境及自心智境此二智名不可言境謂真如自相假智及詮俱非境故詮謂名言能詮之名既

不得自相即顯自他二智之境是佛智所行不可言境由此二智所知之境自相是佛智所行不可言境餘人由恒行不共無明所覆蔽故不得如實而知也又旣言此人緣他人心時託他人心爲質自變相分緣者即相分不離此人心是唯識若他人心本質緣不著者即離此人心外有他人心何成唯識耶因此便中第九異境非識難小乘云唯識之義但離心之外更無一物方名唯識旣他人心異此人心爲境何成唯識耶又他人境亦異此境即離此人心外有異境何成唯識荅責云奇哉固執觸處生疑豈唯識言但說一識汝小乘何以此堅執處處生疑豈唯識之言但說一人之識若言有一人之識者即豈有凡聖尊卑若無佛者衆生何求若無凡夫佛爲誰說應知我唯識言有深旨趣論云唯識言摠顯一切有情各有八識六位心所所變相分分位差別及彼空理所顯眞如言識之一字者非是一人之識摠顯一切有情各各皆有八識即是識之自體五十一心所識之相應何獨執一人之識　問維摩詰即入三昧令此比丘自識宿命曾於五百佛所殖衆德本迴向阿耨多羅三藐三菩提即時豁然還得本心者且如過去心已過去未來心未至現在心不住云何觀他過去善根心　荅約眞即無隨俗故有一念心起尚具十世四運分別不可作龜毛兔角斷滅之見過去之法雖念念不住然皆熏在第八識中有過去種子知過去事者過去所熏得種現在阿賴耶識自證分中含藏然過去世時雖即無體

但將識中種爲本質變影而緣即知過去世事此帶質境知也或云可緣心上影像相者即第六意識見分之上變起過去影像相而知也此即獨影境謂過去無體無本質也又過去之法若不落謝不名過去若已落謝無法可知若但曾經心中有種影現前故說憶知者是則但見自心不見彼法如月燈三昧經云佛告云何菩薩摩訶薩得過去未來現在智藏童子是菩薩如實知一切衆生心行準自心行彼等所起觀自心法以無亂想修習方便如自心行類他亦爾隨所見色聞聲有愛無愛心皆如實知童子是名菩薩得過去未來現在智藏　問觀他心智者爲實知他心爲不實知二俱有過　荅如前已說若立自他於宗俱失此皆約世諦識心分別故識論頌云他心知於境不如實覺知以非離識境唯佛如實知他心智者不如實知以自內心虛妄分別以爲他心以自心意意識雜故如彼佛地如實果體無言語處勝妙境界唯佛能知餘人不知以彼世間他心智者於彼二法不如實知以彼能取所取境界虛妄分別故此唯是識無量無邊甚深境界非是心識可測量故如上約法相宗說若約法性宗先德云知他心者皆如實知審於事實見理實故亦非心外可見亦非無境可知若自他相絕別與衆生心同一體故無心外也不壞所故能知也又他心者安慧云佛智緣他心緣得本質餘皆變影者緣本質得心外法壞唯識故今以攝境唯心不壞境故能所兩亡不礙存故第一義唯心非一非異正緣他

時即是自故以即佛心之衆生心爲所緣非即衆生心之佛心即衆生心之佛心爲能緣非即佛心之衆生心如是鎔融非一非異若離佛外別有衆生更須變影却失眞唯識義釋云攝境從心不壞境者即示心境有無彼得本質恐壞唯心既不壞境得之何妨壞有何失以無心者無心於萬物萬物未嘗無此得在於神靜失在於物虛謂物實有故若唯心壞境則得在於境空失在於心有故以境由心變故說唯心所變不無何必須壞若以緣生無性則心境兩亡故借心以遣境境遣而心亡非獨存心矣若能所兩亡不礙存故者上不壞境且遣懼質之病今遣空有之理故心境並許存亡心境因藉故空相依緣生故有有即存也空即亡也空有交徹存亡兩全云第一義雖心非一非異者正出具分唯心之理上第一釋雖有唯心之義尚通生滅唯心第二義雖兩亡不礙而未言心境相攝今明具分唯識故云第一義唯心同第一義故非異不壞能所故非一非一故有能所緣他義成矣非異故能所平等唯心義成矣云正緣能時即是自故者結成得於本質鎔心外邊以即自故不失唯識云以即佛心之衆生心正示法性他心之相此有兩對語前對明所緣後對明能緣今初言即佛心之衆生心者此明所緣衆生心即是佛心此明不異次云非即衆生心之佛心者此句明衆生心與佛心非即非即故有所緣義非異故不壞唯心義言爲所緣者結成所緣簡非能緣也次下辯能緣云以即衆生心之佛心者此句

明能緣佛心即是衆生心此明非異文云非即佛心之衆生心者此明佛心與衆生心有非一義非一故爲能緣非異故不壞唯識之義言爲能緣者結成能緣簡非所緣也更以喩況如水和乳乳爲所和喩衆生心是所緣水爲能和喩佛心爲能緣以此二和合如似一味鵝王連之乳盡水存則知非一然此水名即乳之水此乳名即水之乳二雖相即而有不一之義故應喩云以即水之乳非即乳之水爲所和以即乳之水非即水之乳爲能和義可知矣云如是鎔融非一非異者結成正義若離佛外結彈護法言却失眞唯識者不知外質即佛心故又諸佛如來隨多心念意能頓了如金剛經云尒所國土中所有衆生若干種心如來悉知華嚴經頌云無量億劫勤修學得是無上菩提智云何不於一念中善知一切衆生心此是意圓對如來一念之中皆一時頓應無一不應故名圓對斯乃了心非心方能徧應若心在有無則成隔礙故金剛經云如來說諸心皆爲非心是名爲心華嚴論問何謂諸佛知衆生心時與非時答曰以如來心與一切衆生心本不異故是一心一智慧故以此知時與非時諸佛悟了而與衆生共之衆生迷自謂爲隔一切諸佛以一切衆生心智慧而成正覺一切衆生迷諸佛智慧而作衆生及至成佛時還成衆生迷理之佛所說法門還解衆生心裏迷佛衆生以此不異故知衆生心又問曰大衆何不以言自問因何默念致疑何不自以言讚勸請云何供養雲出音請佛答曰明佛得法界心

與一切衆生同心故以心不異故知彼心疑俱具說頌者明一切法總法界體也法界不思議一切法不思議故明聖衆心境無二故凡夫迷法界自見心境有二故即顚倒生也又云心無內外中間萬法自他同體一亦不一他亦不他故知凡聖同一眞心衆生妄隔而不知諸佛契同而頓了如鏡面照而鏡背昏俱一銅體而分明昧猶河水清而河泥濁在一濕性而有混澄凡心聖心可喻斯旨

問衆生緣佛身時是識所變只如佛緣所化有情身土之時是何所變　答若衆生見佛是有漏轉識所變相分等流色攝若佛緣有情是無漏智所變定果色攝識智雖殊俱不出自心之境並是增上緣力互令心現如義天鈔云依大乘宗通說依於他身及非情法謂以自心緣他身時不親緣彼但緣自識所變相分爲親所緣此相分色雖託他身本質而起然非依彼他識而生由自識中種子生故故此相分等流色攝是五塵色之流類故託他爲質方變影像是增上緣此所變相分從自種生是因緣義即顯自心緣得他身得依現行處有是共他身現行成就以從自心種子生故亦是依種建立於得即種子成就也以此理故有情見佛色身之時所緣佛身唯是有漏自識變故自種生故等流色攝緣佛所變淨土亦爾若佛緣所化有情色身及穢土時所變相分皆是無漏無實有情雜穢等用如鏡中像全是明鏡無漏定果色攝亦是等流色收是外五塵之流類故佛識變故無始識中淨種生故　問若論一心無外境

界如前九難答已分明則眼際無色耳外無聲如今所見所聞爲當是一爲當是二爲復是有爲復是無若言是一則壞能所若言是二又違自宗若言是有根境常虛若言是無現見不濫如何融會得契斯旨　答如大地一生種種芽類八識心現種種法所觀是藏識之相分能見是眼識之見分能所雖分俱不離識皆是現量不帶名言則非有非空非一非二若落比量執作外塵則一二情生內外心起密嚴經偈云如地無分別庶物依以生藏識亦如是衆境之依處如人以己手還自摩捫身亦如象與鼻取水自霑沐復似諸嬰兒以口含其指如是自心內現境還自緣是心之境界普徧於三有久修觀行者而能善通達內外諸世間一切唯心現華嚴經頌云譬如深大海珍寶不可盡於中悉顯現衆生之形影甚深因緣海功德悉無盡清淨法身中無像而不現正法念處經云又修行者內心思惟隨順正法觀察法行乃至云何世間愚癡凡夫眼見色已或貪或瞋或生於癡彼諸凡夫若見知識若見婦女心則生貪若復異見則生於瞋見他具足貪瞋所覆以眼於色不如實見癡蔽於心愚癡凡夫唯有分別眼見於色若貪若瞋若癡所覆受誑之人自意分別此我我所如是深著譬如狗齩離肉之骨涎汁和合望得其髓如是貪狗齒間血出得其味已謂是骨汁不知自血有如是味以貪味故不覺次第自食其舌復食其味以貪覆故謂骨汁味愚癡凡夫亦復如是虛妄分別眼識見色貪著喜樂思量分別以色

枯骨著眼口中境界如齒如是皺之緣意如涎愛血流出貪發血味爲色爲美於色得味猶如彼狗凡夫愚癡眼識見彼如骨之色虛妄分別如狗齩骨如是觀察眼見於色猶如枯骨如是一切愚癡凡夫虛妄分別之所誑惑又云閻羅王說偈責疏罪人云若屬邪見者彼人非黠慧一切地獄行怨家心所誑心是第一怨此怨最爲惡此怨能縛人送到閻羅處故知諸苦所因貪欲爲本若貪心暫起爲五欲之火焚燒覺意纔生被三界之輪繫縛如帝釋與脩羅戰勝造得勝堂七寶樓觀莊嚴奇特梁柱櫨栱皆容一縱不相著而能相持天福之妙力能如此目連飛往帝釋將目連看堂諸天女皆着目連慚隱逃不出目連念帝釋著樂不修道本即變化火燒得勝堂爀然崩壞仍爲帝釋廣說無常帝釋歡喜後堂儼然無灰煙色釋曰以帝釋恃其天福執著有爲故目連垂方便門示無常境　問天堂既爀然崩壞云何儼然無灰煙之色

荅此火非是目連神通之火即是帝釋心中火然法華經云貪著所愛則爲所燒既以貪著之心遂見宮殿嚴麗及悟無常之事則貪欲之火潛消所以即見堂殿宛然無有灰煙之色以目連爲增上緣故自見被燒然則堂本不燒故知迷悟唯心隱顯在已例餘見聞悉亦如是又經云惡從心生反以自賊如鐵生垢消毀其形樹繁華果還折其枝蚖蛇含毒反害其軀方知無始已來至于今日四威儀內十二時中皆是將心取心以識緣識畢竟內外無有一塵爲對爲治可取可捨堪嗟

世俗迷倒之人背覺合塵日用心行損他害彼潤已資身並是自陷自傷不知不覺未窮此旨物我難忘直了斯宗自他無寄古論問云如虛空華無故不可見如瓶現見故當知有瓶答曰不見何故不見汝言現見爲眼見爲識見若眼見者死人有眼亦應見若識見者盲人有識亦應見若根識一一別不見和合亦不見喻如盲盲不能見衆盲亦不見五根亦爾四性皆空大智度論云色等諸法不作大不作小故凡夫人心發諸法中隨意作大小如人急時其心縮小安隱富樂時心則寬大又如八背捨中隨心故外色或大或小等故摩訶般若經云般若波羅蜜無聞無見諸法能故是以凡夫界中觀相元妄聖人境內觀性元真以觀相故不得無以觀性故不得有以不得無故如但見其彼不見其水以不得有故但見其水不見其波又如向醫眼人說空中無華對狂病人說目前無鬼徒費言語終不信受直待目淨心安自然無見

宗鏡錄卷第六十四

音義

剗所盧反 遶 癢力 揥張 殖常卜反 職 羈居宜反 嵯所遠反 揥持 挃張 沴莫反 潡玉反 隨巧 叙 遼也 髓息反 黠胡八反 瞥芳 結 楊玉反 崗 綖 口 縮所 纊 苦 儀 鈍 蠹 惡毒 蛇

輕

戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第六十五　輕

慧日永明寺主智覺禪師　延壽　集

夫能所之見別心境宛然聖人知見如何甄別　答雙照有空不住內外似谷答聲而絕慮如鏡鑒像而無心妙湛圓明寂而常照故云常在正念亦名正知非是有念有知亦非無念無知有無皆想俱非正知但無念而照名曰正知若唯無念寂而失照若但照體照而失寂並稱不正正在雙行還原集云聖人有二種用心一不見一切物皆空唯見於空不見一切物二見一切物即空了了見一切有不住於有了了見一切空不住於空雙照有無分別宛然而無念動猶如明鏡觀其色像一切皆於中現用心亦爾得其妙性起照照見一切了了知無所知了了見無能見無能不廢常見見性既常無一間斷分明徹照十方淨無瑕穢內外圓明廓周法界亦名毗盧遮那無障礙眼圓滿十方照見一切佛剎即此義也所以達人見聞不落能所既非是有見亦非無見但不生二相常合真空是以全色為眼常見色而無緣全眼為色恒稱見而非我以色是所緣之境眼是能緣之根今即是眼故無緣也又眼是我能見今全為色正見之時即非我也則色心無二能所非殊所以影公頌云法性不遮真實無異道故大集經云慧炬三昧者即是諸法無二相也無二相者不作有無不出有無夫有無者以惑情所執有無皆失理無惑計有無皆是真知諸法非實非虛非空非有若無於有不成於無若無於無不成於有有無交徹萬化齊

鏡又約聖人親證見聞之境有其四種所以大涅槃經云約佛妙證有四種聞一不聞聞二不聞不聞三聞不聞四聞聞台教釋云初入證道修道忽謝無所可有名為不聞眞明發開無所不照即是於聞故名不聞聞證得如是大般涅槃無有聞相故名不聞不聞證起感赴名聞不聞寂而常照隨扣則應名曰聞聞初句證智次句證理第三句證斷第四句證應若事若理智斷自他於初智證之中具足無缺此一妙證盡涅槃海復次不聞聞是證了因聞不聞是證緣因不聞不聞是證正因聞聞是證境界乃至明四種生生生不生不生生不生不生亦同四種聞義一生生是因緣所生法二生不生是我說即是空三不生生是亦名為假名四不生不生是亦名中道義若能了此四生之無生方達聖人見聞之境是以不取不捨達一道之原非有非空見諸法之實如肇論云且夫心之有也以其有有有自不有故聖心不有有不有有故有無有無故則無無無無故聖心不有不無不有不無故其神乃虛何者夫有也無也心之影響也言也象也影響之所攀緣也有無既廢則心無影響影響既淪則言象莫測言象莫測則道絕群方道絕群方故能窮靈極數窮靈極數乃曰妙盡妙盡之道本乎無寄夫無寄在乎冥寂冥寂故虛以謂之妙盡在乎極數極數故數以應之數以應之故動與事會虛以謂之故道超名外道超名外因謂之無動與事會因謂之有謂之有者應夫有為強謂之然耳彼何然哉故經云聖智無

知而無所不知無爲而無所不爲此無相寂
然之道豈曰有而爲有無而爲無動而乖靜
靜而廢用耶而今之談者多即言以定旨尋
大方而徵隅懷前識以標玄存所存之必當
是以聞聖有知謂之有心聞聖無知謂等大
虛有無之境邊見所存豈是處中莫二之道
乎何者萬物雖殊然性本常一不可而物然
非不物可物於物則名相異陳不物於物則
物而即眞是以聖人不物於物不非物於物
不物於物物非有也不非物物物非無也
非有所以不取非無所以不捨不捨故妙存
則眞不取故名相靡因名相靡因非有知也
妙存即眞非無知也故經云般若於諸法無
取無捨無知無不知此攀緣之外絕心之域
而欲以有無詰者不亦遠乎譯曰夫說有說
無是心之影響言當眞實乎若能窮其靈智
之原極乎心數之表則可妙盡其道矣自然
眞心無寄不屬有無不以有故虛以謂之不
以無故數以應之無此猶是發言則聖智無
心於彼此故云聖人不物於物不非物於物
不物於物故名相靡因者以不取諸法無法
當情則名相無因得起不非物於物故妙存
即眞者以不捨諸法故無法可捨則見諸法
之實性湛然常住妙體恒眞此眞實甚深般
若豈在即言審定覽意思量說有說無非有
非無之所能及故云此攀緣之外絕心之域
而欲以有無詰者不亦遠乎應當妙證之時
自然明了　問此佛之知見如何開示悟入
答若約教天台文句疏配圓教四位開即十
住示即十行悟即十向入即十地華嚴記釋

大意云謂開除惑障顯示真理令悟體空證
入心體若禪門南北二宗釋者北宗云智用
是知慧用是見心不起名智智能知五根不
動名慧慧能見是佛知見心不動是開開者開
方便門色不動是示示者示真實相悟即妄
念不生入即萬境常寂南宗云衆生佛智妄
隔不見但得無念即本來自性寂靜爲開寂
靜體上自有本智以本智能見本來自性寂
靜名示既得指示即見本性佛與衆生本來
無異爲悟悟後於一切有爲無爲有佛無佛
常見本性自知妄想無性自覺靈智是故菩
薩前聖所知轉相傳授即是入義海龍王經
云心不住內亦不遊外識無所住度於一切
墮顛倒者乃至見諸法寂觀諸法默諸法寂
寞無行無處諸法憺然無所成就普觀諸法
皆已如是如是觀者是爲法觀法觀如是不
見諸法之所歸趣其有見法而不觀者不以
見法而成觀也無求無曉不知不見是爲見
法法華經云不得諸法不知不見亦不分別
是男是女又昔人云亦無見亦無聞無見無
聞眞見聞又肇法師云閑智塞聰獨覺冥冥
者矣如是則默契寂知俱遣宗鏡矣所以首
楞嚴經云佛告阿難吾復問汝諸世間人說
我能見云何名見云何不見阿難言世人因
於日月燈光見種種相名之爲見若復無此
三種光明則不能見阿難若無明時名不見
者應不見暗若必見暗此但無明云何無見
阿難若在暗時不見明故名爲不見今在明
時不見暗相還名不見如是二相俱名不見
若復二相自相陵奪非汝見性於中暫無如

是則知二俱名見云何不見是故阿難汝今
當知見明之時見非是明見暗之時見非是
暗見通之時見非是通見塞之時見非是塞
四義成就汝復應知見見之時見非是見見
猶離見見不能及云何復說因緣自然及和
合相　問聖人見實相之妙色惑情還見不
荅唯見不實不見不實之實如見杌為賊不
見杌也又如一眞空理見成二諦若世人知
者名為世俗諦出世人知名第一義其所知
處本必懸殊其所知境各從心現如瞖目見
明珠有類淨眼覩瑩淨無瑕美惡唯自見殊
珠體本來如一　問衆生不見實色者凡有
所見還成妄不　荅雖然不實亦不成妄如
見杌為賊賊何所有以無體故華嚴經頌云
若能了邪法如實不顛倒知妄本自眞見佛
即清淨起信論云雖有染心而常恒不變法
藏和尚云衆生異見不妄所以從凡願求佛
地若異見妄終不從凡趣眞佛地何以故衆
生界即佛界佛界即衆生界是以從凡入聖
從聖現凡名字有差一體不動然此宗鏡錄
唯論一實如法華經以實相為體此實之一
字雖普該萬法以是徹之體性故統論其宗
即不簡眞偽若以見解智證論之則須分優
劣以情懷取捨智有淺深故法華玄義云夫
正體玄絕一往難知又邪小之名亂於正大
譬如魚目混雜明珠故須簡偽即為六意一
就凡簡二就外簡三就小簡四就偏簡五就
譬簡六就悟簡一就凡簡者釋論云世典亦
稱實者乃護國治家稱實也外道亦稱實者
邪智僻解謂為實也小乘稱實者猒苦蘇息

以偏眞為實也如是等但有實名而無其義何者世間妖幻道術亦稱為實多是鬼神媚法此法入心迷醉狂亂自衒吾好謂勝眞實立異動衆示奇特相髑髏盛糞約多人前張口大咽或生魚臭肉增狀餚食或裸形弊服誇傲規矩或直來直去不問不答種種譎詭誑誘無智令信染惑著已求脫應得內則病害其身外則誅家滅族禍延親里現受衆苦後受地獄長夜之苦生生障道無解脫期此乃世間現見何實可論鈍使愛論攝若周孔經籍治法禮法兵法醫法天文地理八卦五行世間墳典孝以治家忠以治國各親其親各子其子敬上愛下仁義揖讓安于百姓霸立社稷若失此法強者陵弱天下焦遑民無聊生鳥不暇栖獸不暇伏若依此法天下太平牛馬內向當知此法乃是愛民治國而稱為實金光明經云釋提桓因種種勝論即其義也蓋十善意耳修十善上符天心諸天歎喜求天然報此法為勝故言勝論耳又大梵天王說出欲論即是修定出欲滌濯亦是愛論攝耳世又方術服藥長生鍊形易色飛仙隱形者稱此藥方秘要眞實此亦愛論鈍使攝耳二就外簡者即是外道典籍也若服藥求知聰利明達推尋道理稱此藥方為勝為實者藥力薄知不能鑒遠觸藥則失藥歇則失亦非實也若此間莊老無為無欲天眞虛靜息諸誇仙弃世絕智等直是虛無其抱尚不出單四見外何關聖法縱令出單四見外尚墮複四見中見網中行非解脫道若外國論力受梨昌慕撰五百明難其一云瞿曇為

一究竟道為眾多究竟道佛言但一究竟道論力云諸師各各說究竟道佛指鹿頭汝識其人不論力言識究竟道中其為第一佛言若其得究竟道云何自捨其道為我弟子耶論力即悟歎佛法中獨一究竟道又如長爪云一切論可破一切語可轉觀諸法實相子久不得一法入心釋論云長爪執亦無見又去亦計不可說見如斯流類百千萬種虛妄戲論為惑流轉見網浩然邪智瀾漫觸境生著或時稱牒有無為有無有為無乃至有非有非無為有無非有非無為無百千番牒悉皆見倒生死諸邊非眞實也大涅槃經云被無明枷繫生死往還二十五有不能得脫即此義也三就小簡者聲聞法中亦云離有離無名聖中道大集經云拘隣如沙門最初獲得眞實之知見然小乘不運大悲不濟衆生功德力薄不求作佛不深窮實相則智慧劣弱雖云離有離無名聖中道乃以斷常二見邊眞諦為中道無漏慧名為見證涅槃法名為知雖斷見思除滅分段而住草庵非究竟理對前生死有邊即涅槃無邊二俱可破可壞非眞實道故不名實相也四就偏簡者諸大乘經其二乘經人帶方便說者名字既同義須分別如摩訶衍中云三乘之人同以無言說道斷煩惱中論云諸法實相三人共得者二乘之人雖共稟無言說道自求出苦無大悲心得空則止鈍根菩薩亦爾利根菩薩大悲心為物深求實相共實相者智如螢火是故非實不共實相智如日光是故為實大涅槃經云第一義空名為智慧二乘但空空

無智慧菩薩得不但空即中道慧即此慧寂而常照二乘但得其寂不得寂照故非實相菩薩得寂又得寂照即是實相見不空者復有多種一見不空次第斷結從淺至深此乃相似之實非正實也二見不空具一切法初阿字門則解一切義即中即假即空不一不異無三無一二乘但一即別教但二即圓具三即三即眞實相也釋論云何等是實相謂菩薩入於一相知無量相無量相又入一相二乘但入一相不能知無量相別教雖入一相又入無量相不能更入一相利根菩薩空故入一相即假故知無量相即中更入一相如此菩薩深求智度大海一心即三是眞實相體也華嚴不共二乘但約菩薩三智次第得亦非正實不次第得者是正實也若方等中四人得三智三人爲虛一人爲實大品三慧說三智屬三人前二不深求淺而非實後一人深求一心三智是故是實此經云汝實我子無復四三之人十方諦求更無餘乘但一實相智決了聲聞法但說無上道純是一實體也大涅槃經云一實諦者則無有有無有無無二故名一實諦又一實諦名無虛僞又一實諦無有顚倒又一實諦非魔所說又一實諦名常樂我淨常樂我淨無空假中之異異則爲二二故非一實諦一實諦即空即假即中無異無二故名一實諦若有三異即爲虛僞虛僞之法不名一實諦無三異故即一實諦若異即是顚倒顚倒未破非一實諦無三異故無顚倒無顚倒故名一實諦異者不名一乘三法不異具足圓滿名爲一乘是

乘高廣衆寶莊校故名一實諦魔雖不證別異空假而能說別異空假若空假中不異者魔不能說魔不能說名一實諦若空假中異者名顛倒不異者名不顛倒不顛倒故無煩惱無煩惱故名為淨無煩惱則無業無業故名為我無業故無報無報故名樂無報則無生死無生死則名常常樂我淨名一實諦一實諦者即是實相實相者即經之正體也如是實相即空即假即中即空故破一切凡夫愛論一切外道見論即假故破三藏四門小實破三人共見小實即中故破次第偏實無復諸顛倒小偏等因果四諦之法亦無小偏等三寶之名唯有實相因果四諦三寶究竟具足亦具諸方便因果四諦三寶何以故實相是諸界海故唯此三諦即眞實相也又開次第之實即是圓實證道是同故又開三人共得實深求即到底故又開三藏三寶使了聲聞法又開諸見論實於見不動而修道品故又開諸愛論實魔界即佛界故行於非道通達佛道一切諸法中悉有安隱性即絕待明實是經體也五譬簡者今借三喩正顯偏眞兼明開合說會等意一譬三獸渡河同入於水三獸有強弱河水有底岸兔馬力弱雖濟彼岸淺不深又不到底大象力強俱得底岸三獸喩三人水喩即空底喩不空二乘智少不能深求喩如兎馬菩薩智深喩如大象水穀喩空同見於空不見不空底喩實相菩薩獨到智者見空及與不空到又二種小象但到底泥大象深到實土別智雖見不空歷別非實圓不空窮顯眞實如是喩者非但

簡破兎馬二乘非實亦簡小象不空非實乃取大象不空爲此經體也此約空中共爲眞諦作如此簡也二譬頗梨如意兩珠相似形類欲同而頗梨但空不能雨寶如意珠亦雨寶頗梨無寶以喩偏空如意能雨以喩中道此就有無合爲俗簡僞顯眞今經體同如意也又但約一如意珠爲譬者得珠不知力用唯珠而已智者得之多有所獲二乘得空證空休息菩薩得空方便利益普度一切此就含中眞諦簡其得失也今經如智者得如意珠以爲經體三譬如鑛石中金愚夫無識視之謂石擲在糞穢都不領錄賈客得之鎔出其金保重而已金匠得之造作種種釵釧環瑞仙客得之鍊爲金丹飛天入地捫摸日月變通自在愚人喩一切凡夫雖具實相不知修習賈客喩二乘但斷煩惱礦保即空金更無所爲金匠喩別教菩薩善巧方便知空非空出假化物莊嚴佛土成就衆生仙客喩圓教菩薩即事而眞初發心時便成正覺得一身無量身普應於一切今經但取金丹實相以爲體也就同而爲喩從初至後同是於金凡夫圓教俱是實相也就異爲喩者初石異金次金異器器異丹丹色淨徹類若清油柔軟妙好豈同鐶釧形疏色別故不一種此就與奪破會簡其得失引此三喩者前喩根性根性有淺深淺得其空深得其假又得其中次喩三情初情但出苦不忘求佛道見眞即息次情歷別不能圓修後者廣大徧法界求第三喩三方便二乘方便少守金而住別教方便弱止能嚴飾營生圓教方便深妙能香

雲納漢今明此經實相之體如大象得底堅
不可壞以譬體妙圓珠普雨譬其用妙巧智
成仙譬其宗妙如此三譬即是三德不縱不
橫名為大乘於大乘中別指真性以為經體
六就悟簡者夫法相真正皷如上說行未會
理豈得名請徒勞四說逐語生迷闇株謂欶
聞雪謂冷聞貝謂鞞聞鵠謂動終不能見乳
之真色情闇夜遊何能見諦叫喚求食無有
飽理執己為實餘是妄語此有彼無是非互
起更益流動云何名諦若欲見諦慚愧有羞
昔苦到識悔機感諸佛禪慧開發觀心明淨
信解虛融尒時猶名闇中見杌騁踊不明人
木蟲塵尚不了了若能安忍法愛不生無明
豁破如明鏡不動淨水無波魚石色像任運
自明清淨心常一如是尊妙人則能見般若
金鏡抉眼一指二指三指分明尒時見色言
有亦是言無亦是云何為有的的之色與眼
相應諦諦之理與智相稱名之為有云何為
無無堅冷軟動之相名之為無論云一切實
一切非實亦實亦不實非實非不實如是皆
名諸法之實相如舍利弗云安住實智中我
定當作佛為天人所敬尒時乃可謂永盡滅
無餘是名真實見體故涅槃經云八千聲聞
於法華經中見如來性如秋收冬藏更無所
作約理明無所作此是究竟之理也約教無
所作聞此教已更不他聞也約行無所作者
修此行已更不改轍如是等種種無所作義
略而言之隨智妙悟得見經體當以隨智妙
悟意歷諸諦境中節節有隨情隨情智隨智
種種分別簡餘情想唯取隨智明見經體也

問唯識正理我法本空衆生妄執我法二心從何而起　答從六七二識緣識所起唯識論云諸心心所依他起故亦如幻事非真實有為遣妄執心心所外實有境故說唯有識若執唯識真實有者如執外境亦是法執然諸法執略有二種一者俱生二者分別俱生法執無始時來虛妄熏習內因力故恒與身俱不待邪教及邪分別任運而轉故名俱生此有二種一者常相續在第七識緣第八識起自心相執為實法二者閒斷在第六識緣識所變蘊處界相或總或別起自心相執為實法此二法執細故難斷後十地中數數修習緣法空觀方能除滅分別法執亦由現在外緣力故非與身俱要待邪教及邪分別然後方起故名分別唯在第六意識中有此亦二種一緣邪教所說蘊處界相起自心相分別計度執為實法二緣邪師所說自性等相起自心相分別計度執為實法此二法執麤故易斷入初地時觀一切法法空真如即能除滅如是所說一切法執自心外法或有或無自心內法一切皆有是故法執皆緣自心內法一切皆有是故法執皆緣自心所現似法執為實有然似法相從緣生故是如幻有所執實法妄計度故決定非有故世尊說慈氏當知諸識所緣唯識所現依他起性如幻事等如是外道餘乘所執離識我法皆非實有故心心所決定不用外色等法為所緣緣緣用必依實有體故經云若執唯識真實有者如執外境是法執者由是理故但應遣彼心外之境同兔角無能緣彼心如幻事有

故少分不同非謂即心亦名實有又夫心外執我執法者有其兩種一者如外道等執離心等別有一物是常是一名之為我此乃是妄計所執其體都無二者隨所緣緣本質之法能緣之心親緣之不著亦名心外此是依他其體是有　問六七二識執生我見能起計處於心內外云何有無　答論云如是所說一切我執自心外蘊或有或無者釋云能緣緣不著處皆名心外第七計我心外唯有第六計我心外之蘊或是於無論云自心內蘊一切皆有者親所緣也不問即離計為我者影像必有故無有少法能取少法唯有自心還取自心故皆緣蘊此皆辯我所依也論云是故我執皆緣無常五取蘊相妄執為我者結成前義影像相分必是蘊故緣此為我義顯大乘親緣於無心不生也成所緣緣必有法故論云然諸蘊相從緣生故是如幻有妄所執我橫計度故決定非有又諸外道等多於心王計為主宰作者受者由不能知本無自性隨緣流轉故大寶積經佛言迦葉譬如咽塞病即能斷命如是迦葉一切見中唯有我見即時能斷於智慧命故知法我見者違現量境障法空智人我見者為生死根斷智慧命不入宗鏡二患難消　問我法各以何為義　答我者是主宰二義我有自在力宰割斷力義同我故主是我體宰是我所或是我用法者則是軌持軌謂軌範可生物解持謂任持不捨自相　問我是主宰義者主宰二義各屬何識須知有我之病原方施無我之妙藥　答主是俱生我無分別故屬

第七識我宰是分別我有割斷故屬第六識我　問凡有施爲無非我爲主宰云何言一切唯是識乎　答西天外道多執身有神我故能使身動作若無神我誰使身耶龍樹菩薩破云心是識相自能使身不待神也如火性能燒物非假於人密嚴經云阿賴耶識恒與一切染淨之法而作所依是諸聖人現法樂住三昧之境人天等趣諸佛國土悉以爲因常以諸乘而作種性若能了悟即成佛道一切衆生有具功德威力自在乃至有生險難之處阿賴耶識恒住其中作所依止此是衆生無始時界諸業習氣能自增長亦能增長餘之七識由是凡夫執爲所作能作內我諸仁者意在身中如風速轉業風吹種遍在諸根七識同時如浪而起外道所計勝性微塵自在等悉是清淨阿賴耶識諸仁者阿賴耶識由先業力及愛爲因成就世間若干品類妄計之人執爲作者楞伽經云觀諸衆生如死屍無知以妄想故見有往來若離妄想如彼死屍無鬼入中是知人亦如是但有四大無人入中大智度論問云有出入氣則是我相視眴壽命心苦樂愛憎精勤等是我相若無我誰有是出入息視眴壽命心苦樂愛憎精勤等當知有我在內動發故壽命心亦是我法若無我如牛無御有我故能制心入法不爲放逸若無我者誰制御心受苦樂者是我若無我者爲如樹木則不應別苦樂愛憎精勤亦如是我雖微細不可以五情知因是相故可知爲有答曰是諸相皆是識相有識則有出入息視眴壽命等若識離身則無

然若無我常住故死人亦應有視眴出入息壽命等復次出入息等是色法隨心風力故動發此是識相非我相壽命是心相應行亦是識相問曰若入無心定中或眠無夢時息亦出入壽命何以故言皆是識相答曰無心定無識雖暫無不久必還生識不捨身故有識時多無識時少是故名識相如人出行不得言其家無主若樂憎愛精勤等是心相應與緣隨心行心有故便有心無故便無以是故是識相非我相又云復次四大及造色圍虛空故名為身是中內外入因緣和合生識種身得是種和合作種種事言語坐起去來空六種和合中強名爲男識若爲是諸六種是男應有六男不可以一作六六作一既於地種中無男夫相乃至識種亦無男夫相若各各中無和合中亦無如沙各各不能生譬如沙和合亦不能生無性故　問經說所有我見一切皆緣五取蘊起實我若無云何得有憶識誦習恩怨等事若實無我誰識等事不成誰爲主宰　答五蘊之法約衆生界說情有緣事以習性種五蘊俱空經云是身如聚沫不可撮摩即色蘊空是身如泡不得久立即受蘊空是身如炎從渴愛生即想蘊空是身如芭蕉中無有堅即行蘊空是身如幻從顛倒起即識蘊空五蘊既空誰為主宰所有分別是我識攀緣言語去來唯風力所轉雖情執外中間有空性故知我但有名名亦無體名體俱空我法何有唯識論云又諸所執實有我體為有作用為無作用若有作用如手足等應是無常若無作用如兔角

等應非實我故所執我二俱不成又憶識等
事皆從本識熏習之力而得成就乃至所執
實我既常無變後應如前是事非有前應如
後是事非無以後與前體無別故若謂我用前
後變易非我體者理亦不然用不離體應常
有故體不離用應非常故然諸有情各有本
識一類相續任持種子與一切法更互為因
熏習力故得有如是憶識等事故寶積經偈
云法同草木無覺知若離於心不可得眾生
自性無所有一切諸法亦如是若現在陰入
界是念念不住何以故世法無有一念住者
若有一念是一念中住亦有生住滅是生住
滅亦復不住如空住滅中有內外陰界入是
內外陰界入亦有生住滅若如是不住者即
是非我非我所又佛言從本已來無我無人
無有丈夫但是內心見有我人內心起時彼
已害我即名為害乃至是中無有一法和合
聚集假定成就得名為佛名法名僧名又名
無名阿羅漢定可取者又頌云脩御屋中立
去來瞻視言語中無實風依識故有所作是
識滅相念念無彼此男女有我心無智慧故
妄見有骨鎖相連皮肉覆機關動作如木人
內雖無實外似人譬如熱金投水中亦如野
火焚竹林因緣和合有聲出華嚴經頌云菩
薩一切業果報悉為無盡智所印如是無盡
自性盡是故無盡方便滅菩薩觀心不在外
亦復不得在於內知其心性無所有我法皆
離永寂滅彼諸佛子如是知一切法性常空
寂無有一法能造作同於諸佛悟無我大集
經云若復有言眼色因緣故有我者是義不

然何以故眼中無我色亦如是而和合中亦復無我和合因緣生於眼識如是識中亦復無我風中空中悉亦無我如是推尋竟不可得此識但是十二因緣猶環流轉離十二因緣識不可見但因識生名色乃至則有衰老及以病死如是等法因眼識生而是眼識非東方來南西北方四維上下亦復如是所因之念生根識者是念亦滅眼識不住第二念中亦不語念汝住我滅而是滅法亦非復去至十方而亦復不尋一處住止是故諸法因緣故生若離因緣則不得生因因緣生因因緣滅如是因緣名相續法是故當知實無有我而是因緣亦無作者無有受者無有起者無他起者是故無我若無我者我既是空我所亦空何以故然體性介故是故眼性無我我所無有積聚非合非散即生滅故一切諸法亦復如是是風因緣亦入根中左旋右轉清淨照了彼風如幻亦不可捉又雖似有能作所作二事相成但從緣生俱無自性不知唯識之人盡執為實我如大涅槃經云佛言比丘譬如二手相拍聲出其中我亦如是

宗鏡錄卷第六十五　　輕

音義

鄘苦郭反　瀹方逑反　域與逼反　澹徒敢反　類盧對反　瑩烏定

反　瑕胡加反　辟普辟反也邪也　謖　蘇素谷也　悅姑反也　息　妖　苻反壽

豐也　媢眉反　利　衍　黄自　續謀　也反　罽　懷　倏

騾　郎赤反　徹　五也反　到　諭徒反　古詰分　大也　落反

誼　謭　謗　墳　瀆持　逐　鍾　蘚　述反　也　鯇　違

傘也皮　反去　複引　也反重六　也反　攢　也反　胡急反　禰　光救過　之反　帳

爛子反　大落　皮于　也反　漫　大莫　水半也　擲也反　直　也反　估也　市公　戶　也反　瑲　侍

璫都郎反耳珠也 捫莫奔反摸持也 抹莫割反摩也 䩕五剛反履頭也 鶻胡骨反 鎞邊兮反 咽烏前反 眴舒閏反目動也 撮倉括反 捉側角反

戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第六十六　　輕

慧日永明寺主智覺禪師　延壽　集

夫既無我亦無於人乃至衆生壽者十六知見等如大涅槃經云佛言如說名色繫縛衆生名色若滅則無衆生離名色已無別衆生離衆生已無別名色亦名名色繫縛衆生亦名衆生繫縛名色師子吼言世尊如眼不自見指不自觸刀不自割受不自受云何如來說言名色繫縛名色何以故言名色者即是衆生言衆生者即是名色若言名色繫縛衆生即是名色繫縛名色佛言善男子如二手合時更無異法而來合也名之與色亦復如是以是義故我言名色繫縛衆生若離名色則得解脫釋曰如二手合時更無異法者二手雖有和合以但是一身之用故無異法雖非異法若以一手合義不成如名色衆生雖然不異要因名色繫縛衆生要離名色方得解脫一切諸法離合縛脫亦復如是維摩經云法無有人前後際斷故肇法師曰天生萬物以人為貴始終不改謂之人外道以人名神謂始終不變若法前後際斷則新新不同新新不同則無不變之者無不變之者則無人矣既前際無人後際無壽者中際無我無衆生斯開凡所有法皆是意言分別立其名相都無實義衆生不了妄有所得病在其中不能出離是以諸佛方便說人法二空唯識正義於虛誑名相中而能拔出如大智度論云須菩提白佛言世尊若一切法空無根本如夢如幻等衆生在何處住而菩薩拔出須菩提意謂好人被誑誑而得拔出佛答衆生

但住名相虛誑憶想分別中佛意一切法中
無決定實者但凡夫虛誑故著如人暗中見
似人物謂是實人而生畏怖又如惡狗臨井
自吠其影水中無狗但有其相而生惡心投
井而死衆生亦如是四大和合故名爲身因
緣生識和合故動作言語凡夫人於中起人
相生貪恚起罪業墮三惡道菩薩行般若
波羅蜜時憐愍衆生種種因緣教化令知空
法而拔出之作是言是法皆畢竟空無所有
衆生顚倒虛妄故見似有如化如幻如乾闥
婆城無有實事但誑惑人眼乃至佛告須菩
提若諸法當實有如毫氂許菩薩坐道場時
不能覺一切法空無相無所有得成阿耨多
羅三藐三菩提亦不能以此法利益衆生等
又云如人遠行獨宿空亭夜中有鬼擔一死
屍來著其前復有一鬼從後而來瞋罵前鬼
云是我屍何以擔來前鬼復言本是我物我
自擔來二鬼各以一手爭之前鬼語曰可問
此人後鬼即問是誰死人擔將來是人思
惟此之二鬼皆有大力實語虛語皆不免死
我今不應妄語答鬼便答後鬼前鬼擔來後
鬼大瞋拔其手足出著地上前鬼愧之取屍
補之補之便著臂手足等舉身皆易於是二
鬼共食所易諸人之身各各拭口分首而去
其人思惟父母生身眼見食盡我今此身盡
是他肉爲有身耶爲無身耶如是思惟心懷
迷亂不知所措猶如狂人天既明矣尋路而
去至前國土見有佛塔凡見衆僧不論餘事
但問已身爲有爲無諸比丘問汝何人耶答
曰我亦不知是人非人即爲衆僧廣說上事

衆信皆云此人自知己身無我易可化度即語云昔從身本來恒自無我但以四大和合聚集計為本身如汝本身與今無異時諸比丘處處為說門斷煩惱盡得阿羅漢是故有時於他人身亦計為我已無我故有時於我謂為他人數又雜問經云有老人夜臥手捉兩膝而便問云那得有此兩小兒耶身若有我云何不識謂為小兒故知橫計皆無定實又云菩薩作是念諸法空無我無衆生而從因緣故有四大六識是十法各各有力能生能起能有所作如地能持水能爛火能熟風能迴轉識能分別是十法各有所作衆生顛倒故謂是人能作如是覺和合故有語聲威者謂人言如大鼓覺竹林山大音聲此中無有作者又如木人幻人化人雖能動作無有作者然今衆亦如是實論云若隨自覺觀實我皆實不假緣無常身等虛妄分別執為實我所以者何現見此間假緣身等前後隨緣分能緣緣起無計度我體我變我勝我勞我明覺緣起我業身等無常可有是事常似實我緣起違理由此故知一切我見皆無實我以為緣緣蘊處等身等為境虛妄顯現覺悟生故如緣蘊顯倒執實行亦正論偈云如人依鏡得見自面影此影但可見一向不異實我見亦如是假陰得顯現如實據非有猶如鏡面影顯揚論問曰若唯有識無別我者誰見誰聞誰能了別乃至廣答云如光能照用離光無異體是故於內外空無我我所論曰現見世間即於光體有能照用說為照者離光體外無別照者如是眼等

有見等用說爲見者乃至了別者無別見者等是故內外諸法等無有我問若實無我云何世間有緣有淨若染淨諸法從因緣生不由實我何以故頌曰如世間外物離我有損益內雖無實我染淨義應成論曰如世外物雖無有我而有種種從緣積聚益事業成就如是內法雖無有我而有種種染淨義成是故無過　問既人法俱空若實無我誰受生死依正果報或復厭苦求趣涅槃縛解去來昇沉等事　答雖無作者而有作業以衆緣力至於後世相續不斷但以識爲種能有欣求記憶等事大涅槃經云師子吼菩薩言世尊衆生五陰空無所有誰有受教修集道者佛言善男子一切衆生皆有念心慧心發心勤精進心信心定心如是等法雖念念滅猶故相似相續不斷故名修道乃至如燈雖念念滅而有光明除破闇冥念等諸法亦復如是如衆生食雖念念滅亦能令飢者而得飽滿譬如上藥雖念念滅亦能愈病日月光明雖念念滅亦能增長草木樹林善男子汝言念念滅云何增長者心不斷故名爲增長如淨名經偈云雖無我無造無受者善惡之業亦不亡失善惡之業因苦樂之果報非有人我能作能受但是識持因果不亡如古師云衆生爲善惡而受其報者皆由衆生心識三世相續念念相傳如今世現行五蘊猶前世識種爲因起今世果今世有作業熏種而爲來世現行因展轉相續爲因果故又善惡之業皆由心識而起謂前念造得善惡業然此一念識雖滅而後念心識生既心識相傳不斷

即能任持善惡之業而亦不亡以由識持故識論云然有情類身心相續煩惱業力輪迴諸趣厭患苦故求趣涅槃由此故知定無實我但有諸識無始時來前滅後生因果相續由妄熏習似我相現愚者於中妄執為我故知厭苦求樂捨此生彼則驗知無我若定有我有體則不能去來隨緣起滅以定有故不可移易只為識心如幻無定故乃有從凡入聖之理厭妄求真之門則不壞因緣能舍正理大莊嚴論問有縛則有解無我則無有縛若無有縛誰得解脫答雖無有我猶有縛解何以故煩惱覆故則為所縛若斷煩惱則得解脫是故雖復無我猶有縛解問若無我者誰至後世答從於過去煩惱諸業得現在身及以諸根從今現世復造諸業以是因緣得未來身及以諸根譬如穀子衆緣和合故得生芽然此種子實不至芽種子滅故芽便增長子滅故不常芽生故不斷佛說受身亦復如是雖復無我業報不失問若無我者先所作事云何故憶而不忘失答以有念覺與心相應便能憶念三世之事而不忘失又復問若無我者過去已滅現在心生生滅既異云何而得憶念不忘答一切受生識為種子入母胎田愛水潤漬身樹得生如胡桃子隨類而生此陰造業能感後陰然此前陰不生後陰以業緣故便受後陰至滅雖異相續不斷如嬰兒病與乳母藥兒患得愈母雖非兒藥之力勢能及於兒陰亦如是以有業力便受後陰憶念不忘又大智度論云問曰心所趣向心為去為不去若去此則無心猶如死人

若不去云何能緣如佛言依意緣法意識生意若不去則無和合若心不去不住而能知如般若中說一切法無來無去相云何言心有來去若有來去即墮常見諸法無有定相知心不住為無常相結使牽斷或生吾我如是思惟若心無常誰知是心心為屬誰誰為心主而受苦樂一切諸物誰之所有即分別知無有別主但於五陰計有人相而生我心以我心故生我所我所心生故有利益我者生貪欲違逆我者而生瞋恚愛等諸煩惱假名為縛若修道解是縛而得解脫即名涅槃更無有法名為涅槃如人破械得脫而作戲論是械是腳何者是解脫是人可怪於腳械外更求解脫衆生亦如是離五陰械更求解脫故知有識則繫無識則解脫若離五陰空別求解脫者如離此方空別求他方空故思益經云愚於陰界入而欲求菩提陰界入即是離是無菩提華嚴會意問云若導六根無我誰造誰受耶答佛說作善生天為惡受苦者此但因緣法合非是我能為受也若言是我非因緣者作惡何不生天乃墮地獄耶我豈受彼地獄故受苦耶我既作惡而不受樂者故知善惡感報唯因緣非是我也如論云因緣故生天因緣故墮地獄是此意也問既言無我誰感因緣若言無我但是因緣自為者草木亦稟因緣何不生天與受苦耶答內外雖但稟因緣因緣有二一善惡增上業因緣但感生天及地獄異熟等二善惡等流業因緣生天者感寶地金華墮地獄者感刀林銅柱等並是因緣業作非我能為豈謂受

報不同而計有我也故經云無我無造無受者善惡之業亦不亡問若言造業受報但是因緣非由我者何故有說無我者雖有已造惡業因緣而不感受報耶既得無我即不受報者故知我造惡業受報非是業因緣也答由得無我已即斷惡業因緣無彼因緣故不受蘊非謂有我無我受不受也故經云因緣故蘊識等此之謂也即以如實推究我不可得是故無我唯六根也外我所執外分有大塵色非實我所有問若言唯是色聚等無實財寶非我所者即我等倫有何得世人有富饒財寶有貧無一錢等答財寶是色從業因生以業增勝故即財寶豐盈由業不清淨故貧無一物也此則有無因業非是我所能爲也若言財寶實有非由業因緣有者即一切衆生執有我所何故有貧富不同故知由業因緣非我實有也設長者豐盈財寶饑寒無一毛髮身業是也破中間見聞等屬故於中間分爲六識也見聞等屬塵所有也若言見聞等是我非是識者如聾盲人有我何不得見聞等耶既聾盲等人雖有於我而不得見聞者故知見是識非是我也是知於此根塵識三處推擇無有儀而無我人問或言有我由前似生非實有者何不遮他爲自今既以自爲自不得爲他以他爲他不得爲自者故知自他實有非由計生也又但是迷心非實有者何不於水迷見爲火於火迷見於水故知水火實有不是迷生也答曰有二初者然此分別計我轄三緣生謂邪師邪教邪思惟等由此三緣久久熏力慣習遂計彼爲他

執自為我此但由計有實有故若言實有非熏習所計有者初出胎時何不執自及以他身既初出胎時未熏習故不計自他故知計有自他由妄熏故也如說分別我執藉三緣生故又云惡見熏習等二者凡所見執實必迷似生離似則無所執性故知如計水火由執似生也何者以水火似有但是虛相誑心以不了相虛執為實有何以故所得冷熱但是觸塵所見青黃赤白是色法故流相騰燄是法塵故執實水火但唯法塵妄見有也如說從自心生與心作相等是也問既觀驗水火但唯塵等云何有水火相別答六塵不別但是虛似有殊即此似相由迷執所起故是故似之與執但有迷生如說餓鬼恒何見水為火喻等此但從自心生外非實有也又云凡有見自見他皆是迷心自現如迷東為西然迷人西不離悟人東但為迷人迷故不見悟人東也非謂迷見西處無彼東也若言迷見西處無實東者即見西是悟不是迷也以無悟人東無所迷故既知實東謂為西者何以人不離東也信知衆生不離佛界佛界不離衆生界但為迷故癡盲對目不知見緣自悲哉如大涅槃經云外道先尼言瞿曇若無我者誰見誰聞佛言善男子內有六入外有六塵內外和合生六種識是六種識因緣得名善男子譬如一火因木得故名為木火因草得故名為草火乃至衆生意識亦復如是因眼因色因明因欲名為眼識善男子如是眼識不在眼中乃至欲中四事和合故生是識乃至意識亦復如是若是因緣和合故生

智者了應說見即是我乃至無知見即是我善男子是故我說眼識乃至意識一切諸法即是幻也云何如幻本無今有已有還無乃至內外六入是名衆生我人士夫亦名內外入無別衆生我人士夫又言聖教如彼所言內外和合詮由聲言我作我受佛言是已從愛無明因緣生業從業生有從有出生無量心數心生覺觀覺觀動風風隨心觸喉舌齒唇衆生倒想聲出言說我作我受我是我聞善男子如種頭鈴風因緣故便出音聲風大聲大風小聲小無有作者又百論云我若是有應如色等從緣而生生定歸滅則非常住若非緣生應如兔角無體可名爲我又念念滅所以非常相續所以非斷如是佛子遠離二邊得入緣生處中妙理　問既無我人云何有生有死　答但生是空生死是空死畢竟無有我人可得如經云一切世間法唯因果無人但是從空法還生於空法是知衆生界中但有名數名數本空萬法何有故法性論云數盡則歸有盡名廢則萬像自畢因數以觀歸乃會通之漸假不神之玄路是以謂同名立名誰隔懷空有從數生數虛則者數名數處處皆是萬心心若不空萬法何有所以華嚴經頌云世間一切法但以心爲主隨解取衆相顛倒不如實若能如實觀之則見自心之性可謂會通之漸但契神之玄路矣又淨名疏云智者廣釋六大性無我如經云是身無我爲如地此正約地種明無我也今例作兩釋一作破外人解二約內觀明義一破外人者外人計云若言身無神我那得

能擔輕負重內人破言地亦能荷負山嶽可有神我耶次約內觀解者若毗曇明衆生是假名地大是實法成論明地大亦是假名四微是實法今明雖復假實之殊同是苦諦下無我行觀門所攝如地是四微所成若一微是主三亦是主若一非主三亦非主當知無主若內地四微所成無主者外地四微所成亦無有主也若內外地無主者此三事所成何得有主若無主即是無我故云此身無主爲如地也又請觀音經云地大地無堅性地若是有者爲自性有他性有共性有無因性有四種中隨計一性即是有見若謂是事實餘妄語實即是剛義是性是主義也若檢四性不得此爲見地是無是事實餘妄語實即是剛是性是主若見地亦有亦無是事實餘妄語實即是剛是性是主若見地是非有非無是事實餘妄語實即是性是主若於此四句有所計執者即是性實是剛是主金剛般若經云是諸衆生若心取相則著我人衆生壽者若取法相亦著我人衆生壽者若取非法相亦著我人衆生壽者也若不取四句則是觀地無剛性若無剛實剛無主無我故說是身無主猶如地也經云是身無我爲如火亦作兩釋一作破外人解者外人計有神我云何知耶見身能東西馳走及出音聲故知有神我也內人破曰約火一法破其兩計所以者何火燒野草亦能東西自在亦是我也又燒著竹木出諸音聲亦是有神我也次約內觀釋者火爲二微所成無有定性無性即是無火也今身爲名色所成身無定性若身

無定性即無我也復次此身中諸煖即是火若外火無我内火亦無我也又請觀音經云火大火性從因緣生若從緣生即無自性無實即無我破性及四句類地可知經云是身無壽爲如風亦作破内外觀釋破外人者外人計有壽者云何知耶若無壽者何得有出入息相續不斷内人破曰出入息者但風相外風無壽者内風豈是壽者也次内觀解者風相觸擊故輕虛自在遊中無礙有何壽命大集云出入息者名爲壽命若觀此出入息入無積聚出無分散來無經遊去無履涉如空中風求不可得風既非壽息亦何得是壽也又請觀音經云風性無礙令以四句觀風若言有性有無四句可得者即是礙相不得入道若四句觀風風不可得即是無礙無礙故即是入如實之際觀身三事息非壽命如風故說是身無壽爲如風也經云是身無人爲如水此約水種破人亦作破外人内觀解初明破外人者外人計有神即是人云何知耶若身中無神何能慈恩潤下曲隨物情也内人破曰我見水能下潤隨器方圓水無神無人者而汝能恩潤順物亦無神無人也令明内觀解者水爲三微所成無有定性無性即無水三事成身無有定性無性即無身無身即無人故說是身無人爲如水也又解如小兒水中見影謂言水裏有人入水求人終不可得凡夫三事中生身見謂身是人深觀三事不見身相即無人也又如請觀音經云水性不住以其住者池沼方圓礙之即住非水有住性也令撿人亦如是隨諸法得人名

然定性若四句勸求者憮者若即是住義若檢求四句無性無著即是無住無住故入如實際經云是身不實四大為家此是總約四大破我說無我行也若作破外人解外人計云若身中無實有神我者今現見六情依身而住故知實有神我也內人破曰現見六情依四大住無別我神之所依也若約內觀解者身名是一一身不應在四我住若一大我住三大應無假名身若各有者即有四身若即若離四句約四大中檢身不得故知身無有實若不得身實即身見破身見破即我見十六知見皆破也經云是身為空離我我所者此是第二約空種破離我我行也若作破外人解外人計有我所若無神我何得所有國土人物是實所若見實所知我亦是實內人破曰是人所是空我亦應空如身中空種空種及一切外空是所空故我亦空也若約內觀解者即是正約空觀破身見也四大造色國塵空故假名身亦空即無身若外內空不名身今約空觀檢身不可得即身見破身見破即離我我所也經云是身無知如草木瓦礫者此是第三約識種破我是知說無我行也若作破外人解外人計云若身中無神那得知四塵苦樂等也內人破曰如草木瓦礫亦猶陰陽無識微塵聚離有所知而非神知若令身無識者亦應如瓦礫無神知也又外人計身內有神神從知知之內人破曰若神使知知復誰使神知遂無使神何須使若無神使即無知者即如草木瓦礫也若約內觀約觀識種所以者何二事

成身命煖無知知只是識若謂識能知者過去識已滅滅後不能知現在識剎那不住無暫停時亦不得知未來識未有未有之識豈得有知三世求識知不可得離三世無別有知故證此身無知如草木瓦礫也經云是身無作風力所轉故知風動助成破識有作說

無我行也若能破外人解外人計身內有神我故能數作種種作一切事內人破曰此非神作身有所作皆風力轉也若約內觀心解妄念心動身內依風得有種種所作故大集經云有風能上有風能下心若念上風隨心牽起心若念下風隨心牽下還轉所作皆是風隨心轉作一切事若風遲不通手腳不遂心雖有念身舉動無從譬如人牽關捩即影技種種所作機繩若斷手無所牽當知皆是依風之所作也今纔此依風不自生亦不他生若無生即是空尚不能自有令三事成身不可得誰是作也釋曰夫外計內執我者皆於地水火風空識六大種中及身內識緣息三事等起執今觀六大三事內推是識之一大最多堅執以為實我今只屬於內外三世中推自然無我無識內外推者只如執識實在身內者且何者是識若言身於皮肉筋骨等是識者此是地大若言精血便利等是識者此是水大若言身中煖觸是識者此是火大若言搖動俯仰言談祇對是識者此是風大除四大外唯是空大何者是識各各既無和合豈有如一塵壓無由合聚沙而豈有似一狗非師子眾群猶而亦無此四大種現推無體即是內空死後各復外四大一一歸空即是外

空內外俱空識性無寄又內推既無識應在
外者外屬他身自無主宰及同虛空有何分
別內外既空中間奚有以因內外立中間故
但破內外中間自虛若識內外空者應在心
世何者因三世以辯識因識以立三世若無
有識誰分三世若無三世何以明識以此三
識若不思過去即想未來過未不緣即住現
在離三際外更無有識故祖師云一念不生
前後際斷今則念念成三世念念識不住念
念唯是虛念念無主宰故金剛經云過去心
不可得未來心不可得現在心不可得以因
現在立過去因過去立未來現在既不住過
未亦無生至檢至無徹底空寂但有微毫起
處皆從識生今推既無分別自滅分別既滅
境界無依如依水生波依鏡現像無水則波
不起無鏡則像不生故知非關法有法無但
是識生識滅如金剛三昧經偈云法從分別
生還從分別滅滅是諸分別是法非生滅如
是洞達根境豁然自覺既明又能利他普照
故經偈云究竟離虛妄無依如虛空清淨妙
法身湛然應一切是以世間塵滓不於自身
子細明察妙觀不習智眼全盲執妄迷真以
空作有若能善觀即齊諸聖如圓覺經云爾
時世尊告普眼菩薩善男子汝等乃能為諸
菩薩及末世眾生問於如來修行漸次思惟
住持乃至假設種種方便汝今諦聽當為汝
說時普眼菩薩奉教歡喜及諸大眾默然而
聽善男子彼新學菩薩及末世眾生欲求如
來淨圓覺心應當正念遠離諸幻先依如來
奢摩他行堅持禁戒安處徒眾宴坐淨室常

作是念我今此身四大和合所謂髮毛爪齒
皮肉筋骨髓腦垢色皆歸於地唾涕膿血津
液涎沫痰淚精氣大小便利皆歸於水暖氣
歸火動轉歸風四大各離今者妄身當在何
處即知此身畢竟無體和合為相實同幻化
四緣假合妄有六根六根四大中外合成妄
有緣氣於中積聚似有緣相假名為心善男
子此虛妄心若無六塵則不能有四大分解
無塵可得於中緣塵各歸散滅畢竟無有緣
心可見善男子彼之眾生幻身滅故幻心亦
滅幻心滅故幻塵亦滅幻塵滅故幻滅亦滅
幻滅滅故非幻不滅譬如磨鏡垢盡明現善
男子當知身心皆為幻垢垢相永滅十方清
淨善男子譬如清淨摩尼寶珠映於五色隨
方各現諸愚癡者見彼摩尼實有五色善男
子圓覺淨性現於身心隨類各應彼愚癡者
說淨圓覺實有如是身心自相亦復如是由
此不能遠於幻化是故我說身心幻垢對離
幻垢說名菩薩垢盡對除即無對垢及說名
者善男子此菩薩及末世眾生證得諸幻滅
影像故爾時便得無方清淨無邊虛空覺所
顯發覺圓明故顯心清淨心清淨故見塵清
淨見清淨故眼根清淨根清淨故眼識清淨
識清淨故聞塵清淨聞清淨故耳根清淨根
清淨故耳識清淨識清淨故覺塵清淨如是
乃至鼻舌身意亦復如是善男子根清淨故
色塵清淨色清淨故聲塵清淨香味觸法亦
復如是善男子六塵清淨故地大清淨地清
淨故水大清淨火大風大亦復如是善男子
四大清淨故十二處十八界二十五有清淨

彼清淨故十力四無所畏四無礙智佛十八不共法三十七助道品清淨如是乃至八萬四千陀羅尼門一切清淨善男子一切實相性清淨故一身清淨一身清淨故多身清淨多身清淨故如是乃至十方衆生圓覺清淨善男子一世界清淨故多世界清淨多世界清淨故如是乃至盡於虛空圓裹三世一切平等清淨不動善男子虛空如是平等不動當知覺性平等不動四大不動故當知覺性平等不動如是乃至八萬四千陀羅尼門平等不動當知覺性平等不動善男子覺性徧滿清淨不動圓無際故當知六根徧滿法界根徧滿故當知六塵徧滿法界塵徧滿故當知四大徧滿法界如是乃至陀羅尼門徧滿法界善男子由彼妙覺性徧滿故根性塵性無壞無雜根塵無壞故如是乃至陀羅尼門無壞無雜如百千燈光照一室其光徧滿無壞無雜善男子覺成就故當知菩薩不與法縛不求法脫不厭生死不愛涅槃不敬持戒不憎毀禁不重久習不輕初學何以故一切覺故譬如眼光曉了前境其光圓滿得無憎愛何以故光體無二無憎愛故善男子此菩薩及末世衆生修習此心得成就者於此無修亦無成就圓覺普照寂滅無二於中百千萬億不可說阿僧祇恒河沙諸佛世界猶如空華亂起亂滅不即不離無縛無脫始知衆生本來成佛生死涅槃猶如昨夢善男子如昨夢故當知生死及與涅槃無起無滅無來無去其所證者無得無失無取無捨其能證者無作無止無任無滅於此證中無能無所

畢竟無證亦無證者一切法性平等不壞善男子彼諸菩薩如是修行如是漸次如是思惟如是任持如是方便如是開悟求如是法亦不迷悶所以凡夫迷夢怕怖生老病死以二乘偏見猒離成住壞空若頓悟之時不猒不怖全將生死法度脫於群生以生死性空故如釋迦如來不離不著生則王宮降誕獨尊之文老則壽八十年示遷壞之法病則背痛偃卧警絶幻之身死則示滅雙林顯無常之苦令小根者悟其遷變俾大器者頓了圓常故知生老病死之中盡能發覺行住坐卧之內俱可證真豈同怖猒凡小之見乎

宗鏡錄卷第六十六　輕

音義

擟部甑反　拭賞職反　捩郎計反　壓烏甲反　漬前智反　愈羊主反　械胡介反哥搣也　鐃如招反

戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第六十七　　瑄

慧日永明寺主智覺禪師　延壽　集

夫雖說我相起盡根由皆是外道凡夫麤重情執如何是內教修行之人微細法我之見答法執難亡更是微細以法執爲本人執爲末所以法愛不盡皆爲頂墮之人圖證涅槃猶是我見之者如圓覺經中淨諸業障菩薩白佛言大悲世尊爲我等輩廣說如是不思議事一切如來因地行相令諸大衆得未曾有覩見調御歷恒沙劫勤苦境界一切功用猶如一念我等菩薩深自慶慰世尊若此覺心本恒清淨因何染污使諸衆生迷悶不入

乃至佛言善男子一切衆生從無始來妄想執有我人衆生及與壽命認四顛倒爲實我體由此便生憎愛二境於虛妄體重執虛妄二妄相依生妄業道有妄業故妄見流轉厭流轉者妄見涅槃由此不能入清淨覺非覺違拒諸能入者有諸能入非覺入故是故動念及與息念皆歸迷悶何以故由有無始本起無明爲己主宰一切衆生生無慧目身心等性皆是無明譬如有人不自斷命是故當知有愛我者我與隨順非隨順者便生憎怨爲憎愛心養無明故相續求道皆不成就善男子云何我相謂諸衆生心所證者善男子譬如有人百骸調適忽忘我身四支絃緩攝養乖方微加鍼艾則知有我是故證取方現我體善男子其心乃至證於如來畢竟了知清淨涅槃皆是我相善男子云何人相謂諸衆生心悟證者善男子悟有我者不復認我所悟非我悟亦如是悟已超過一切證者悉

爲人相善男子其心乃至圓悟涅槃俱是我者心存少悟備殫證理皆名人相善男子云何衆生相謂諸衆生心自證悟所不及者善男子譬如有人作如是言我是衆生則知彼人說衆生者非我非彼云何非我我是衆生則非是我云何非彼我是衆生非彼我故善男子但諸衆生了證了悟皆爲我人而我人相所不及者存有所了名衆生相善男子云何壽者相謂諸衆生心照淸淨覺所了者一切業智所不自見猶如命根善男子若心照見一切覺者皆爲塵垢覺所覺者不離塵故如湯消氷無有別氷知氷消者存我覺我亦復如是善男子末世衆生不了四相雖經多劫勤苦修道但名有爲終不能成一切聖果　此我法二執經論偏治助業潤生順情發愛於六七識上妄起端由向根塵法中強爲主宰固異生之疆界爲煩惱之導師立生死之根源作涅槃之基址壞正法之寶藏違成佛之妙宗塞涅槃之要津言般若之智眼障菩提之大道斷解脫之正因皆覺合塵無先於此如上廣引經斥分明顯斷疑根頓消氷執則正修有路功不唐捐一念證眞全成覺道

問不了唯識之徒妄執我法聖教之內云何說言有我法等　答對機假說非同情執假有二種一者無體隨情假多分世間外道所執雖無如彼所執我法隨執心緣亦名我法故說爲假二者有體施設假聖教所說雖有法體而非我法本體無名強名我法不稱法體隨緣施設故說爲假又凡聖通論我有六種一執我謂分別俱生在於凡位二慢我謂

但俱生在有學位三習氣我謂二我餘習在
無學位四隨世流布我謂諸佛等隨世假稱
五自在我謂入自在等如來後得智爲性六
眞我謂眞如常樂我淨等以眞如爲性圓中
稱我通後三種　問云何是無二我義　答
人我見如六陰七情畢竟無體法我見猶乾
城餘水徹底唯空如經論明二無我者一人
無我者梵云補特伽羅唐言數取趣謂諸有
情起惑造業即爲能取當來五趣名之爲趣
雖復數數起惑造業五趣輪迴都無主宰實
自在用故名無我二法無我者謂諸法體雖
復任持軌生物解亦無勝性實自在用故言
無我　問執有我見雖順所緣是顚倒體無
我之心成何勝善　答了二無我理證會眞
如則成佛之正宗超凡之妙軌若論法利功
德難量古德云無我之心雖不稱境違於緣故
名非顚倒如緣眞如作有如解即是法執若
作無解雖不稱如仍因成聖釋曰若作如解
即是法執者若起能解之心即立所證之理
所境既立遂現量心知解纔生便成比量皆
爲法執失唯識宗所以華嚴經云智外無如
爲智所入如外無智能證於如則心境如如
一道淸淨廣百門論云識能發生諸煩惱業
能牽後有如是識心緣色等起無所緣境識
終不生若能正觀境爲無我所緣無故能緣
亦無能所旣亡衆苦隨滅證寂無影淸淨涅
槃至此位時名自利滿諸有本願爲利益他
住此位中化用無盡亦令有識住此涅槃是
故欲求自他勝利眞方便者應正勤修空無
我理　問經說有眞我佛性之理諸

菩薩等皆由識悟我無量劫來常被無我
之所漂流今廣說無我者莫不還涅槃之教
不　吾今言無我者謂破凡夫外道迷唯識
理妄執心外實有我法如外道所執略有三
等一僧佉等執我體常周徧量同虛空隨處
造業受苦樂等二尼乾子執我其體雖常而
量不定隨身大小有卷舒故三獸毗執我體
常至細如一極微潛轉身中作事業故餘九
十種所計我等不異此三故此等妄執俱無
道理唯識正見永離惡見同四德之真我如
涅槃經云外道言如瞿曇說無我我所何緣
復說常樂我淨佛言善男子我亦不說內外
六入及六識意常樂我淨我乃宣說滅內外
入所生六識名之為常以是常故名之為我有
常我故名之為樂常我樂故名之為淨夫真
我者是佛性義常恆不變非生因之所生具
足圓成唯了因之所了又如經云爾時世尊
讚諸比丘善哉善哉汝等善能修無我想時
諸比丘即白佛言世尊我等不但修無我想
亦更修習其餘諸想所謂苦想無常無我想
世尊譬如人醉其心惘眩見諸山河石壁草
木宮殿屋舍日月星辰皆悉迴轉世尊若有
不修苦無常想無我等想如是之人不名為
聖多諸放逸流轉生死世尊以是因緣我等
善修如是諸想爾時佛告諸比丘言諦聽諦
聽汝向所引醉人喻者但知文字未達其義
何等為義如彼醉人見上日月實非迴轉生
迴轉想眾生亦爾為諸煩惱無明所覆生顛
倒心我計無我常計無常淨計不淨樂計為
苦以為煩惱之所覆故雖生此想不達其義

如彼醉人於非轉處而生轉想我者即是佛義常者是法身義樂者是涅槃義淨者是法義汝等比丘云何而言有我想者憍慢貢高流轉生死汝等若言我亦修集無常苦無我等想是三種修無有實義我今當說勝三修法苦者計樂樂者計苦是顛倒法無常計常常計無常是顛倒法無我計我我計無我是顛倒法不淨計淨淨計不淨是顛倒法有如是等四顛倒法是人不知正修諸法汝諸比丘於苦法中生於樂想於無常中生於常想於無我中生於我想於不淨中生於淨想世間亦有常樂我淨出世亦有常樂我淨世間法者有字無義出世間者有字有義何以故世間之法有四顛倒故不知義所以者何有想倒心倒見倒以三倒故世間之人樂中見苦常見無常我見無我淨見不淨是名顛倒以顛倒故世間知字而不知義何等為義無我者名為生死我者名為如來無常者聲聞緣覺常者如來法身苦者一切外道樂者即是涅槃不淨者即有為法淨者諸佛菩薩所有正法是名不顛倒以不倒故知字知義若欲遠離四顛倒者應知如是常樂我淨釋曰夫迷四真實起八顛倒者無非人法二我之見為生死之樞穴作煩惱之基堦成九結之樊籠開十使之叢道二乘雖斷人我常被無我之所纏流外道謬認識神恒為妄我所之輪轉所以上云無我者名為生死者以昧一真我之門無大自在之力我者名為如來者達佛性之妙理承如實之道來無常者聲聞緣覺者修生滅之妄因證灰斷之小果常者

如來法身者入不動之眞宗契圓常之妙體苦者一切外道者運無益之苦行墮生滅之邪輪樂者即是涅槃者斷二死之妄原入四德之秘藏不淨者即有爲法者積雜染之情塵成夢幻之虛事淨者諸佛菩薩所有正法者乃究竟之圓詮復無爲之至道是以外道執有我見如蒸砂作飯認妄爲眞二乘證無我門似捉石爲珠以常爲斷俱不達無我之中而有眞我又常樂我淨者但是一法以心性不變異故常常故樂樂故我我故淨以不了心性常住故心外別求妄有所作作故無常無常故無樂無樂故無我無我故無淨何者以無常遷變純受其苦寧有樂乎既不得樂恒俱繫縛不得自在豈成我乎既不見眞我佛性長隨染緣豈得淨耶如上音析皆屬一期教門不可於此定執有無迷於方便如廣百論云爲止邪見撥無涅槃故說眞有常樂我淨此方便言不應定執既不執有亦不撥無如是乃名正智解脫　問外塵無體唯識理成正教昭然妙旨非謬今凡夫所執多徇妄情以見聞之心熏習之力多執現見之境難斷纖疑前雖廣明猶慮未信更希再示以破執情　答法性無量得之者有邊眞如相空執之者形礙如還原觀云眞空滯於心首恒爲緣慮之場實際居在目前翻爲名相之境起信鈔云若是唯心則不合有境以心無相不可見故旣有所見云何唯心意云一切法從心起故所起無體即是一心何用說見與不見根本是心故又云境本非善但以順已之情便名爲善境本非惡但以違己之

情役名為惡故知新醜隨情境無定體既無
自體曷有境乎唯心之門從茲明矣故知佛
為信者說不為疑者施始塵障深自生疑謗
遮輕根利頓入玄微廣百論云一切所見皆
識所為離識無有一法是實為無始來數習
諸見隨所習見隨所遇緣隨自種子成熟若
差別變似種種法相而生猶如夢中所見事
等皆虛妄現都無一實一切皆是識心所為
難若爾大乘應如夢啞撥一切法皆悉是虛
不能辯說一切世間出出世間法自性差別是
大若識我等不能隨喜如是大乘所立虛假
法義以一切法皆可現見不可撥無現見法
故答奇哉可愍薄福愚人不能信解大乘法
義若有能見可見所見能見既無誰見所見
以諸能見不能自審知自有體亦不審他於審
察時能見所見皆無所有是故不應執現見
法使定有體以迴心時諸所緣境皆虛假故
所以者何起憶念時實無見等種種境界但
隨因緣自心變似見等種種境相而生以所
憶念非真實故唯有虛假憶念名生如曾更
諸法體相迴心追憶故名為念當憶念時曾
所更境皆無有故能念亦無而名念者隨順
慣習顛倒諸見假名施設由此念故世間有
情妄起種種分別諍論競執諸法自性差別
役惡見泥不能自出若無所見亦無所聞是
則一切都無所有云何今時編石為彼唯識
論問云依信說有四種一現見二比知三譬
喻四阿含此諸信中現信最勝若無外境云
何世人言我現見此青等物偈答現見如夢
中見所見不俱見時不分別云何言現見諸

凡夫人顛倒夢中有所見事皆如夢中如現
見色不知色義以後時意識分別然後了知
意識分別時無眼等識先滅故以一切法念
念不住故以見色時無彼意識意識起時無
彼眼識入大乘論問云諸法體相世間現見
云何無耶答凡是妄見非可信生滅之法
皆悉是空生緣輪轉無暫停時相似相續故
妄見有實猶如旋火輪念念生滅凡夫愚人謂
為一體中觀論問曰汝雖種種門破去去者住
住者而眼見有去住答肉眼所見不可信若
實有去去者為以一法成為以二法成二俱
有過失肉眼者是過去顛倒業因所成如牛
羊眼不辨方隅實不可信唯佛眼真實可
從實不可遠虛又問現見眾生作業受報是
事云何答如化人無有實事但可眼見又化
人口業說法身業布施等是業雖無實而可
眼見如是生死作者及業亦應如是諸業皆
空無性如幻如夢又問曰世間人盡見諸法
是有是無汝何以獨與世間相違言無所見
答曰若人未得道不見諸法實相愛見因緣
故種種戲論見法生時謂之為常取相言有
見法滅時謂之為斷取相言無智者見諸法
生即滅無見見諸法滅即滅有見是故於一
切法雖有所見皆如幻如夢乃至無漏道見
尚可滅何況餘見是故若不見安隱法者則
見有無大智度論問若一切諸法空如幻何
以故諸法有可見可聞可嗅可嘗可觸可識
者若無而妄見者何不見聲聞色若皆一等
空無所有何以有可見不可見者答曰諸法
相雖空亦有分別可見不可見譬如幻化象

馬及種種諸物雖知無實然色可見聲可聞不相錯亂與六情對故諸法亦如是雖空而可見可聞不相錯亂詳斯論意是約世間凡情所見以眼根對色塵及中間眼識三種和合得稱爲見此根塵識自性俱空各各不能生見和合亦不能生見但虛妄情識所對見聞不無故經云以凡夫見之爲世諦以聖人見之爲眞諦所稱諦者審實不虛故稱爲諦世諦不無執假爲諦眞諦非有證實爲諦

問一切內外諸法皆有流類於諸類中約有幾種差別及隨類通別等義　答古釋有五一異熟類一通卽一切草木皆是初青後黃豈非異熟二別唯善惡二業感異熟果二長養類一通卽是一切皆有長養二別唯是飲食睡眠梵行等持所益故三等流類一通卽一切自類相似皆是等流二別唯同類因之所生四實事類一通卽一切有體諸法二別唯是無爲簡有爲非是實事故五剎那類一通卽一切有生滅法二別唯是見道初一剎那也　問有情所住徧三界中云何維摩經云七識處爲種　答有情通凡至聖有六十二有情身約依處有四十二居止若通門由業繫故樂與不樂並立居止不在七識心住之例爲識心唯樂於七處住故四十二居止者入地獄傍生餓鬼四洲六欲天色界十八無色有四都成四十二居止七識處者一種種身種想種種身者欲界人天有尊卑上下也種種想者有苦樂捨三受想二種身一想種種身者初禪梵王爲尊梵衆爲卑故有種種身一想者有一戒取想也梵王自謂

我能生諸法諸境已從梵王生非因計因是戒取三一身一想者二禪地上無尊卑上下也種種想者有喜樂想也四一身一想一身者三禪無尊卑上下也一想者唯一樂想也空識已上無身唯有一想五空處唯一空想六識處唯一識想七無所有處唯一慧想此上七識處對治眾生計識為我樂住七處以有漏五陰為體第四禪有無想定非想地中有滅盡定三塗之中能受諸苦識不樂住故不說也又第四禪及非想地雖復滅識不滅假名眾生居所以不立三惡趣中識者所逼眾生不樂居所以不立　問破外境空立唯識有者境從何而空識從何而有答境隨情起識從緣生情唯徧計之心緣是依他之性緣法是有依勝義之門情執本空歸世俗之道識論云外境隨情而施設故非有如識內識必依因緣生故非無如境由此便遮增減二執境依內識而假立故唯世俗有識是假境所依事故亦勝義有釋云外境是徧計所執心外實境由隨妄情施設為假體實都無非如依他內識相似內識體是依他故必依種子因緣所生非體全無如徧計境彼實我法猶如龜毛識依他有故非彼類此中已等相見二分內識所變不離識故總名內識由此內識體性非無心外我法體性非有便遮外計離心之境實有增減執及遮邪見惡取空者撥識亦無妄空識執即離空有說唯識教有心外法輪迴生死覺知一心生死永弃可謂無上處中道理　問境唯世俗之有識通勝義之門者云何為世俗諦云何

說勝義諦　發文一切諦智皆從無諦而起無諦者即絕待真心非難對待稱無故云絕待猶如虛空非對小空而稱大空從此無諦立一實諦此一實之名是對三權而名一實待虛名實此是對待得名又從此一實對權約教或分開二諦或二諦約情智而開如涅槃經云如出世人之所知者名第一義諦世間人知者名世諦仁王經云於解常自一於諦常自二所以仁王雖分二諦智照常一涅槃本唯一諦智慧分二諦則二而不二不二而二一二自在無眞二諦故皆人須云二諦並非雙恆孫本曾各即其義也生公云是非相待故有真俗名生緣論云智障甚盲闇謂真俗別執諸法相務欲分析法性務在熟通者據一門初並備得何者若但分析而不趣道法成差異若不分析事成混殷又無可熟穢則性相歷然而非異尋理融即而非同非異非同圓中妙理又境則不礙真而恆俗智則不礙寂而常照是以心寂對於境真心照對於境俗以照對俗則心境非一以寂對真則心境非異雖雙融空有二境寂照二心終不得言境則不礙異而恆俗智則不礙照而恆寂境則不礙俗而恆真智則不礙寂而常照中觀論偈云若人不能知分別於二諦則於深佛法不知真實義金剛般若不壞假名論云佛所說法成諦二諦一者俗諦二者真諦俗諦者謂諸凡夫聲聞獨覺菩薩如來乃至名義智境業果相屬真諦者謂即於此都離所得如說第一義非智之所行何況文字乃至離諸業繫聚是諸聖種性是故

此般若波羅蜜中說不住布施一切法無相
不可取不可說生法無我無所得無能證無
成就無來無去等此釋真諦又說內外世間
出世間一切法相及諸功德此建立俗諦又
台教約四教四證三接立七種二諦及五種
三諦如法華玄義云夫經論異說悉是如來
善權方便知根知欲種種不同略有三異一
謂隨情二隨情智三隨智隨情說者情性不
同說隨情異如毗婆沙明世第一法有無量
種真諦尚爾況復餘耶如順盲情種種示乳
盲聞異說而諍白色豈即乳耶眾師不達此
意各執一文自起見諍互相是非信一不信
一諍亂哉莫知孰是若世三說及能破者
有經文證皆判是隨情二諦攝耶無文證者
悉是邪見謂同彼外道非二諦攝也隨情智
者情謂二諦二皆是俗若悟諦理乃可為真
真則唯一如五百比丘各說身因身因乃多
正理唯一經云世人心所見名為世諦出世
人心所見名第一義諦如此說者即隨情智
二諦也隨智者聖人悟理非但見真亦能了
俗如眼除瞖見色見空又如入禪者出觀之
時身虛心豁似翳霧靄空已不同散心何況
悟真而不了俗毗曇云小雲發障大雲發障
無漏遮梁世智轉障故經偈云凡人行世間
不知世間相如來行世間明了世間相此是
隨智二諦也若解此三意將尋經論雖說種
種於一一諦皆備三意也二正明二諦者取
意存略但點法性為真諦無明十二因緣為
俗諦於義即足但人麤淺不覺其深妙更須
開拓則論七種二諦一一二諦更開三種合

二十一種二諦若用破著二諦破一切邪謬執著皆盡如劫火燒不留遺芥況鎔微諸諦迥出文外非復世情圖度所言七種二諦者一者實有為俗實有滅為真二者幻有為俗即幻有空為真三者幻有為俗即幻有空不空共為真四者幻有為俗幻有即空不空一切法趣空不空為真五者幻有幻有即空皆名為俗不有不空為真六者幻有幻有即空皆名為俗不有不空一切法趣不有不空為真七者幻有幻有即空皆為俗一切法趣有趣空趣不有不空為真實有二諦者陰入界等皆是實法實法所成森羅萬品故名為俗方便修道滅此俗已乃得會真大品經云空色色空以滅色故謂為空色色不滅故謂為色空病中無藥文字中無菩提皆此意是為實有二諦相也約此亦有隨情智等三義準此可知幻有空二諦者斥前意也何者實有時無真滅有時無俗二諦義不成若明幻有者幻有是俗幻有不可得即俗而真大品經云即色是空即空是色空色相即二諦義成是名幻有二諦也約此亦有隨情隨智智等三義隨智小當分別何者實有隨智照真與此不異隨智照俗不同何者通人入觀巧度扇照俗亦巧如百川會海異味不別復扇還源紅何則異俗是事從緣異非疑真是理依不可不同只就通人出假亦人人不同可以意得例三藏出假亦應如是幻有空不空二諦者俗不異前真則三種不同一俗隨三真即成三種二諦其相云何如大品明非漏非無漏初人謂非漏是非俗非無漏是遠著何

若行人緣無漏生著如緣識生便破其心還入無漏此是一番二諦也次人聞非漏非無漏謂非二邊別顯中理中理爲真又是一番二諦也又人聞非有漏非無漏即知雙非正顯中道中道法界力用廣大與虛空等一切法趣非有漏非無漏又是一番二諦也大經般若經云聲聞之人但見於空不見不空智者見空及與不空即是此意二乘謂著此空破著空故故言不空空善若破但是見空不見不空也利人謂不空是妙有故言不空利人聞不空謂是如來藏一切法趣如來藏還約空不空即有三種二諦也復次一切法趣非漏非無漏顯三種異者初人聞一切法趣非漏非無漏著諸法不離空周行十方界還是數處要又人聞趣知此中理須一切行來趣發之又一人聞一切趣即非漏非無漏具一切法也是故說此一俗隨三真轉或對畢真或對複真或對不思議真無量形勢婉轉赴機出沒利物一一皆有隨情隨情智智等三義若隨智證俗隨智轉智證偏真即成通二諦智證不空真即成別入通二諦智證一切趣不空真即成圓入通二諦三人入智不同復約二俗亦異何故三人同聞二諦而取解各異者此是不共般若與二乘共說則深淺之殊耳大品經云有菩薩初發心與薩婆若相應有菩薩初發心遊戲神通淨佛國土有菩薩初發心即坐道場爲如佛即此意也幻有無爲俗不有不無爲真有無二故爲俗中道不有不無不二爲真二乘聞此真俗俱皆不解故如啞如聾大涅槃經云我與彌勒共

論卅諦五百聲聞謂說眞諦即此意也約此亦有隨情情智智等三義圓入別二諦者俗與別同眞諦則異別人不空但理而已欲顯此理須緣修方便故言一切法趣不空圓人聞不空理即知具一切佛法無有缺減故言一切趣不空也約此亦有隨情等三義圓教二諦者直說不思議二諦也眞即是俗俗即是眞如如意珠以珠譬眞用以譬俗即珠是用即用是珠不二而二分眞俗耳約此亦有隨情情智等三義身子偈云佛以種種緣譬喩巧言說其心安如海我聞疑網斷即其義

爲問眞俗應相對云何不同耶答此應四句俗異眞同眞異俗同眞俗異相對眞俗不異而異相對三藏與通眞同而俗異二入通眞異而俗同別眞俗皆異而相對圓眞俗不異而異相對不同而同若不相入當分眞俗即相對七種二諦廣說如前略說者界內相即不相即界外相即不相即四種二諦也別接通五也圓接通六也圓接別七也問何不接三藏答三藏是界內不相即小乘取證根敗之士故不論接餘六是摩訶衍門若欲前進亦可得去是故被接問若不接亦不會答接義非會義麁會之前即論被接判麁妙者實有二諦半字法門引鈍根人蠲除戲論之糞二諦義不成此法爲麁如幻二諦滿字法門爲教利根諸法實相三人共得此前爲妙同見但空方後則麁以別入通能見不空是則爲妙教說理不融是故爲麁以圓入通爲妙妙不異後帶通方便是故爲麁別二諦不帶通方便故爲妙教說理不融是故爲麁圓入

別理融為妙帶別方便為麁唯圓二諦正直捨方便但說無上道是故為妙次約隨情智等判麁妙者且約三藏初聞隨情二諦執實語為虛語起語見故生死浩然無佛法氣分若能勤修念處發四善根是時隨情二諦皆名為俗發得無漏所照二諦皆名為真從四果人以無漏智所照真俗皆名隨智二諦隨情則麁隨智則妙譬如轉乳始得成酪旣成酪已心相體信入出無難即得隨情情智智等說通別入通圓入通令其恥小慕大自悲敗種渴仰上乘是時如轉酪為生酥心漸通泰即為隨情情智智等說別圓入別明不共般若命領家業金銀珍寶出入取與皆使令知旣知是已即如轉生酥為熟酥諸佛法久後要當說眞實即隨情情智智等說圓二諦如轉熟酥為醍醐是則六種二諦調熟衆生雖成四味是故為麁醍醐一味是則為妙又束判麁妙前二教雖有隨智等一向是隨情說他意語故名為麁別入通去雖有隨情等一向束為情智智說自他意語故亦麁亦妙圓二諦雖有隨情等一向是隨智說佛自智說佛自意語故稱為妙問前二二諦一向是隨情應非見諦亦不得道答不得中道故稱隨情諸佛如來不空說法雖非中道帶一義悉檀不失三悉檀益大槩判之皆屬隨情為麁耳次明三諦者妙却前兩種二諦以不明中道故就五種二諦得論中道即有五種三諦約別入通點非有漏非無漏 二諦義成有漏是俗無漏是眞非有漏非無漏是中當教論中但異空而已中無功用不備諸法圓

入通三諦者二諦不異前點非偏非無偏具一切法與前中異也別三諦者彼俗爲兩諦對眞爲中中理而已圓入別三諦者二諦不異前點眞中道具足佛法也圓三諦者非但中道具足佛法眞俗亦然三諦圓融一三三一判麤妙者別圓入通帶通方便故爲麤別不帶通爲妙圓入別帶別方便爲麤圓不帶方便最妙約五味教者乳教說三種三諦二麤一妙酪教但麤爲妙生酥熟酥皆是五種三諦四麤一妙此經唯一種三諦即相待妙也開麤顯妙者決前諸麤入一妙三諦無所可待是爲絕待妙也又明一諦者大涅槃經云所言二諦其實是一方便說二如醉未吐見日月轉謂有轉日及不轉日醒人但見不轉不見於轉轉二爲麤不轉爲妙三藏全是轉二同彼醉人諸大乘經帶轉二說不轉一今經正直捨方便但說無上道不轉一實是故爲妙諸諦不可說者諸法從本來常自寂滅相那得諸諦紛紛相礙一諦尚無諸諦安有一一皆不可說可說爲麤不可說爲妙不可說亦不可說是妙亦妙言語道斷故若通作不可說者生生不可說乃至不生不生不可說前不可說爲麤不生不生不可說爲妙若麤異妙相待不融麤妙不二即絕待妙也問何故大小通論無諦答釋論云不破聖人心中所得涅槃爲未得者執涅槃生戲論如緣無生使故破言無諦也問若爾小乘得與不得俱皆被破大乘得與不得亦俱應破答不例小乘猶有別惑可除別理可顯故雖得須破中道不爾云何破問若爾中道唯應有

一實諦不應言無諦皆爲未得者執中生惑故須無諦實得者有戲論者無又唯識論於眞俗二諦各開四重都成八諦俗諦四者一假名無實諦謂瓶盆等但有假名而無實體從能詮說故名爲諦二隨事差別諦謂蘊界等隨彼彼事立蘊等法三方便安立諦謂苦集等由證得理而安立故四假名非安立諦謂二空理依彼空門說爲眞性由彼眞性內證智境不可言說名二空如但假說故勝義四者一體用顯現諦謂蘊界等有實體性過初世俗名勝義隨事差別說名蘊等故名顯現二因果差別諦謂苦集等智斷證修因果差別三依門顯實諦謂二空理過俗證得故名勝義依空能證以顯於實故名依門四廢詮談旨諦謂一實眞如體妙離言已名勝義又眞不自眞待俗故眞即前三眞亦說爲俗俗不自俗待眞故俗即後三俗亦名爲眞至理沖玄彌驗於此又華嚴經約其圓數立於十諦等乃至一一法圓融無盡

宗鏡錄卷第六十七　　　　輕

音義

纋胡管反舒也　彈徒案反盡也　基居之反　址諸市反　庠昌石反
怯丘劫反怯也　[illegible]倫思反[illegible]也　睦[illegible]反胡鬭也　炯古營反　[illegible]補各反
樞昌朱反　編步連反　[illegible]則前反[illegible]文　[illegible]　膜慕各反目不明　靄
五蓋反　[illegible]側鳩反　[illegible]牛辭反　[illegible]王分反
雲狀也　拓他各反

戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第六十八

輕

慧日永明寺主智覺禪師　延壽　集

夫既云約俗假立心境雙陳開之則兩分合之則一本今約開義則互相生本有無心境曾無無境心凡聖通論都有幾境　答大約有三境頌云性境不隨心獨影唯從見帶質通情本性種等隨應性境不隨心者性境者性是實義即實根塵四大及實定果色等相分境言不隨心者為此根塵等相分皆自有實種生不隨能緣見分種生故獨影唯從見者影為影像是相分異名為此假相分無種為伴但獨自有故名獨影即空華兔角過去未來諸假影像法是此但從能緣見分變生與見分同種故名獨影唯從見帶質通情本者即相分一半與本質同一種生一半與見分同一種生故言通情本情即能緣見分本即所緣本質言性種等隨應者隨應是不定義謂於三境中名隨所應有性種界繫三科異熟等差別不定又廣釋云性境者為有體實相分名性境即前五識及第八心王并現量第六識所緣諸實色得境之自相不帶名言無籌度心此境方名性境及根本智緣眞如時亦是性境以無分別任運轉故言不隨心者都有五種不隨一性不隨者其能緣見分通三性所緣相分境唯無記性即不隨能緣見分通三性二種不隨者即見分從自見分種生相分從自相分種生不隨能緣見分心種生故名種不隨三界繫不隨者如明了意識緣香味境時其香味二境唯欲界繫不隨明了意識通上界繫又如欲界第八緣種

子境時其能緣第八唯欲界繫所緣種子便
通三界即六八二識有界繫不隨四三科不
隨者且五蘊不隨者即如五識見分是識種
收五塵相分即色蘊攝是蘊科不隨十二處
不隨者其五識見分是意處收五塵相分五
境處攝是處科不隨十八界不隨者其五識
見分是五識界收五塵相分五境界攝此是
三科不隨五異熟不隨者即如第八見分是
異熟性所緣五塵相分非異熟性名異熟不
隨獨影境者謂相分與見分同種生名獨影
唯從見即如第六識緣空華兔角過未及變
影緣無為并緣地界法或緣假定果極迥極
略等皆是假影像此但從見分變生自無其
種名為從見獨影有二種一者無質獨影即
第六緣空華兔角及過未等所變相分是其
相分與第六見分同種生無空華等質二者
有質獨影即第六識緣五根種現是皆託質
而起故其相分亦與見分同種而生亦名獨
影境三帶質者即心緣心是如第七緣第八
見分境時其相分無別種生一半與本質同
種生一半與能緣見分同種生從本質生者
即無覆性從能緣見分生者即有覆性以兩
頭攝不定故名通情本質即第七能緣見分
本即第八所緣見分又四句分別一唯別種
非同種即性境二唯同種非別種即獨影境
三俱句即帶質境四俱非即本智緣如以真
如不從見分種生故名非同種又真如當體
是無為但因證顯得非生因所生法故名非
別種性隨應者性即性境種謂種類謂
於三境中各有種類不同今皆須隨應而說

又約八識分別者前五轉識一切時中皆唯性境不簡互用不互用二種變中唯因緣變又與五根同種故第六意識有四類一明了意識亦通三境與五同緣實五塵初率爾心中是性境若以後念緣五塵上方圓長短等假色即有質獨影亦名似帶質境二散位獨頭意識亦通三境多是獨影通緣三世有質無質法故若緣自身現行心心所時是帶質境若緣自身五根及緣他人心心所是獨影境亦名似帶質境又獨頭意識初剎那緣五塵少分緣實色亦名性境三定中意識亦通三境通緣三世有質無質法故是獨影境又能緣自身現行心心所故是帶質境又七地已前有漏定位亦能引起五識緣五塵故即是性境四夢中意識唯是獨影境第七識唯帶質境第八識其心王唯性境因緣變故相應作意等五心所是似帶質眞獨影境　問三境以何爲體　答初性境用實五塵爲體具八法成故八法者即四大地水火風四微色香味觸等約有爲說若能緣有漏位中除第七識餘七皆用自心心所爲體第二獨影境將第六識見分所變假相分爲體能緣即自心心所爲體第三帶質即變起中間假相分爲體若能緣有漏位中唯六七二識心心所爲體又成唯識論樞要誌云眞色眞心俱是所緣所變相分俱名性境或能緣心而非妄執分別構畫名爲眞心眞心緣彼眞色等境所變相分方名性境若心緣心所變相分相分無實但帶質故性者體也體性是實名爲性境獨影者獨者單也單有影像而無本

質故相名獨如緣龜毛石女等相或雖有質
相分不能熏彼質種業實無能但有假影亦
名爲獨如分別心緣無爲相及第八識心所
相分餘準此知帶質之境者質者爾易云形
體也帶者說文謂之紳也紳也謂束又方言
云帶謂行也今云帶質義通二也若依說文
謂即挾帶逼附之義如紳束也若依方言影
從質生如因其路行義方有然此相分雖有
能熏自及質種無實用如緣心相相分之
心無慮用故通情本者情謂見分本謂質也
顯所變相隨見隨質以判種性二義不定又
境有二一衆生徧計所執情境心外見法名
之曰境二諸聖自在德用智境以從心現故
成其妙用智境又二一分劑境廣大無邊故
二所知境唯佛能盡故又有二種一是心境
唯心現故張心無心外之境張境無境外之
心常會一味故二是境界之境謂心境無礙
隱顯同時體用相成理事齊現　問心外無
境境外無心云何又說心說境　答前已廣
明何須重執一心四分理教無差有境有心
方成唯識如心緣境時必有相分故如鏡照
面時有面影像也豈云心緣境是有處心上
必帶境之影像豈同云心對外質同前如鏡
照面時　問智境答一何分多種　答智因
境分有真俗之異境從智立標凡聖之殊約
用似分究體元一如起信鈔問云境智爲一
爲異答云智體無二境亦無二智無二者只
是一智義用有殊約知真處名爲真智約知
俗處名爲俗智境無二者謂色即是空爲真
境空即是色爲俗境由是證真時必達俗遣

俗時必證真了俗無性即是真空豈有前後耶況無心外之境何有境外之心是即心境渾融為一法界　問一心二諦理事非虛證理性而成真審事實而為俗皆具極成之義不壞二諦之門大小二乘同共建立如何是極成之義　答所成決定不可移易隨真隨俗各有道理瑜伽論云一有世間極成真實二道理極成真實世間極成真實者謂一切世間於彼彼事隨順假立世俗慣習悟入覺慧所見同性謂地唯是地非是火等乃至苦唯是苦非是樂等樂唯是樂非是苦等以要言之此即如此非不如此是即如是非不如是決定勝解所行境事一切世間從其本際展轉傳來想自分別共所成立不由思惟籌量觀察然後方取是名世間極成真實道理極成真實者依止現比及至教量極善思擇決定智所行所知事由證成道理所建立所施設義是名道理極成真實　問離識有色文義俱虛心外無塵教理同證其奈名言熏習世見堅牢若不微細剖陳難圖正信只如外色若麤若細云何推檢知其本空了了分明成就唯識　答麤細之色皆從識變既從識有外色全空故經云色性自空非色滅空為未了者更須破析直至鄰微方信空現識論云餘乘所執離識實有色等諸法如何非有彼所執色不相應行及諸無為理非有故且所執色總有二種一者有對極微所成二者無對非極微成彼有對色定非實有能成極微非實有故謂諸極微若有質礙應如瓶等是假非實若無質礙應如非色如何可集

成瓶衣等又諸極微若有方分必可分析便非實有若無方分則如非色乃至雖非無色而是識變謂識生時內因緣力變似眼等色等相現即以此相為所依緣然眼等根非現量得以能發識比知是有此但功能非外所造外有對色理既不成故應但是內識變現發眼等識名眼等根此為所依生眼等識此眼等識外所緣緣理非有故決定應許自識所變為所緣緣謂能引生似自識者乃至由此定知自識所變似色等相為所緣緣見託彼生帶彼相起故然識變時隨量大小頓現一相非別變作眾多極微合成一物為執麁色有實體者佛說極微令其除析非謂諸色實有極微諸瑜伽師以假想慧於麁色相漸次除析至不可析假說極微雖此極微猶有方分而不可析若更析之便似空現不名為色故說極微是色邊際由此應知諸有對色皆識變現非極微成餘無對色是此類故亦非實有或無對故如心心所定非實色諸有對色現有色相以理推究離識尚無況無對色現無色相而可說為真實色法　問表無表色不居身外內所動作顯現非虛如成業論偈云由外發身語表內心所思譬彼潛淵魚鼓波而自表此表無表色是實有不　答識論云且身表色若是實有以何為性若言是形便非實有可分析故長等極微不可得故若言是動亦非實有纔生即滅無動義故有為法滅不待因故滅若待因應非滅故若言有色非顯非形心所引生能動手等名身表業理亦不然此若是動義如前破若是動

因應即風界風無表示不應名表故身表業定非實有然心為因令識所變手等色相生滅相續轉趣餘方似有動作表示心故假名身表語表亦非實有聲性一剎那聲無詮表故多念相續便非實故外有對色前已破故然因心故識變似聲生滅相續似有表示假名語表於理無違表既實無無表寧實然依思願善惡分限假立無表理亦無違　問經中說有三業善惡果報不濫昇沉云何撥無豈不違教　答不撥為無為顯識故推其不實於世俗門善順成立識論云不撥為無但言非色能動身思說名身業能發語思說名語業審決二思意相應故作動意故說名意業起身語思有所造作說名為業是審決思所遊履處故通生苦樂異熟果故亦名為道或身語表由思發故假說為業思所履故說名業道由此應知實無外色唯有內識變似色生　問不相應行是實有不　答識論云不相應行亦非實有所以者何得非得等非如色心及諸心所體相可得非異色心及諸心所作用可得由此故知定非實有但依色等分位假立此定非異色心心所有實體用　問二無心定無想異熟應異色心等有實自性若無實性應不能遮心心所法令不現起　答識論云若無心位有別實法異色心等能遮於心名無心定應無色時有別實法異色心等能礙於色名無色定彼既不爾此云何然又遮礙心何須實法如堤塘等假亦能遮謂修定時於定加行厭患麤動心心所故發勝期願遮心心所令心心所漸細漸微微微

心時熏異熟識成極增上厭心等種由此損伏心等種故麁動等暫不現行依此分位假立二定此種善故定亦名善無想定前求無想果故所熏成種招彼異熟識依之麁動想等不行於此分位假立無想依異熟立得異熟名故此三法亦非實有　問世間依想建立有為之法皆虛俗諦從識施為無體之門盡偽且如聖教文句能詮乃廣長舌相之所宣妙觀察智之所演云何俱稱不實咸是虛耶　答諸聖演教談詮是依世俗文字所以佛告三乘學者只令依義不依語權藉教以明心是以文字俱無自性亦從識變廣百門論云然諸世間隨自心變謂有衆字和合為名復謂衆名和合為句謂此名句能有所詮能詮所詮皆自心變諸心所變情有理無聖者於中如實知見云何知見謂彼法皆是愚夫虛妄識心分別所作假而非實俗有真無隨順世間權說為有　問音聲可聞色塵有對可言心變只如時法無相應為實有　答有相尚空無相何有時亦無體延促由心以始從一念終成於劫念若不起時劫本空但有初中後等時量皆是唯識之時廣百論破時品云復次是則一切若假若實皆依世俗假相施設云何汝等定執諸法皆是實體難若一切法皆非實有如何現前分明可見答鏡像水月乾闥婆城夢境幻事第二月等分明可見豈實有耶世間所見皆無有實云何以現證法是真覺時所見一切非真是識所緣如夢所見夢心所見決定非真亂識所緣如第二月如是雖無真實法體而能為境生現

見心因斯展轉發生憶念前後俱緣非眞有境是故不可以生憶念證法是眞法旣非眞時如何實難若緣妄境生於倒見境可是虛見應是實荅境旣是虛見云何實如在夢中謂眼等識緣色等境覺時知彼二事俱無妄境倒心亦復如是愚夫謂有聖者知無難有倒心境二種皆虛無倒境心俱應是實荅世俗可令勝義不然以勝義中心言絶故若於勝義心言絶者云何數說心境是虛爲破實執故且言虛實執若除虛亦不有若實若虛皆爲遣執依世俗說非就勝義勝義諦言亦是假立爲翻世俗非有定詮難現見心境可言是無憶念境心云何非有荅現見尚無憶念豈有難若一切法都非實有如何世間現造善惡若無善惡苦樂亦無是則撥無一切因果若撥無因果則無邪見豈不怖此邪見罪耶荅奇哉世間愚癡難悟唯知怖罪不識罪因一切善惡苦樂因果並世俗有勝義中無我依勝義言不可得不撥世俗何成邪見於世俗中就勝義有不稱正理是爲邪見今於此中爲破時執略說諸法俗有眞無又古釋云凡如來三時說法或云一時三世十世等時皆從能變心生外無三世之境離自心外諸法無體如世尊說彌勒作佛即聽者於自心上變作過去相分生起世尊荅云從今十二年後必得往生聽者心上又變作未來相分而起能變心即現在也此過去時無其實境盡從心變但隨心分限變起長時短時是以時因心立無有定性因現在則有過去未來因延有促因一念有大劫若無現在心何處立

過未西域記第七云昔有隱士結廬屏跡博習技藝究極神理能使瓦礫成寶人畜變形但未能馭風雲陪仙駕閱圖考古更求仙法遂得求仙方云將欲求仙當築壇場命一烈士按長劍立壇隅屏息絕言自昏達曙求仙者壇中而坐按長劍誦神呪收視返聽遲曙登仙既得此方數年之間求烈士不得後遇一人先為人傭力艱辛五載一旦違失遂被笞辱又無所得悲號巡路隱士見命數加優贈烈士欲求報効隱士曰我彌歷多年幸而遇會奇貌應圖非有他故願一旦不語耳烈士曰死尚不辭何況不語於是隱士立壇受仙依事行之日暮之後各思其事隱者誦呪烈士按劍俟將曉矣烈士忽然大叫時空中火下煙燄雲蒸隱士疾引此人入池避難問曰誡子無聲何乃驚叫烈士曰受命之後至夜昏然若夢見昔所事主入躬來至傍感厚恩而不語被訶震怒而見殺害遂見託生南印土大婆羅門家受生乃至出胎苦厄備受荷恩不語洎乎受寄生子每念前恩忍而不語闔家親戚咸見怪矣年過六十而有一子其妻謂曰汝若不語我殺汝子我自懷念今已隔生唯有一子寧忍令殺因止其妻遂發此言隱士曰我之過也被魔所嬈烈士感憤其事忿恚而死故知睡夢與覺所見唯心延促之時不離一念故引夢時以明覺位又法華經安樂行品夢入銅輪成道度生經無量時唯只一夜夢心所以無性攝論頌云處夢謂經年覺乃須臾頃故時雖無量攝在一剎那可證聽者心上自變長短二時實唯現在

心心所也故義海云如見塵時是一念心所現此一念心之時全是百千大劫成何以故百千大劫本由一念方成大劫既相由成立俱無體性乃至遠近世界佛及衆生三世一切事物莫不於一念中現何以故一切事法依心而現念既無礙法亦隨融是故一念即見三世事物顯然所以華嚴經頌云一念普觀無量劫無去無來亦無住如是了知三世事超諸方便成十力又頌云始從一念終成劫悉從衆生心想生一切剎海劫無邊以一方便皆清淨又頌云或從心海生隨心所解住如幻無處所一切是分別故知橫收剎海竪攝僧祇皆一念心前後際斷既無大小之剎亦無延促之時以一方便唯心之門令衆生界悉皆清淨何者以知境唯妄識分別則不起心以心不起故則妄境不現妄境不現始淨之法無條塵想不生長短之時自絕若教中所說劫量延促皆是善巧逗機方便或為怯弱衆生說成佛只在剎那或為懈怠衆生說須經阿僧祇劫若成佛之旨一際無差延促之詮盡歸權智又古釋云一方便者即了唯心也一念與劫並由想心心想不生長短安在非長非短是謂清淨不壞於相則劫海無邊故知一切諸法皆無自體悉不堅牢皆從想生若執為實但是顛倒所以廣博嚴淨經云文殊師利告阿難言愚小之人以日為晝想無點慧故所以者何若令此晝是真實者是常住者是堅牢者應有積聚不應過去唯應有晝不應有夜　問此三世時既從心變於八識內何識所緣　答古釋云唯意

所緣謂時之一法是假前五第八俱不能緣第七又常緣內第八見分爲我兼無分別故唯第六能緣又四種意識中唯明了意識不能緣時是假故即定中夢中獨散此三俱能緣若約三境中是獨影境　問不相應行中諸有爲法似有作用應不離識如六種無爲無有作用應離色心等有其實性　答有無之法皆依識變虛空等五無爲皆依妄識所變眞如無爲是淨識之性亦不離識乃至有無眞假一切性相離眞唯識性更無所有

宗鏡錄卷第六十八　輕

音義

淵烏玄反深也　堤都奚反　塘徒郎反陂塘也　廬力居反　馭牛據反駕也　闃弋雷反蘭闃也　隅虞俱反　瞖帶怒寬也　笞丑之反捶擊也　號胡到反　振聯刃反也裂也　擧　洎其冀反　嬈奴鳥反戲弄也

戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第六十九　輕

慧日永明寺主智覺禪師　延壽　集

夫覺王隨順世法由徇機宜欲顯無相之門先明有相之理因方便而開真實假有作而證無生非離本懷但施密意於四俗諦中立第二隨事差別諦謂三科法門謂蘊處界等今欲會歸空處皆先立後破須知窟穴方可傾巢只如五蘊初科四大先始以何為義答蘊者藏也亦云五陰陰者覆也即蘊藏妄種覆蔽真心雜集論云蘊者積聚義又荷雜染擔故名為蘊如有荷擔約俗諦所釋若論真諦無一法可聚以各無自體亦無作用故楞伽經云佛告大慧當善四大造色云何菩薩善四大造色大慧菩薩摩訶薩作是學彼真諦者四大不生於彼四大不生作如是觀察觀察已覺名相妄想分齊自心現分齊為至大義彼四大種云何生造色謂津潤妄想大種生內外水界炎盛妄想大種生內外火界飄動妄想大種生內外風界斷截色妄想大種生內外地界色及虛空俱計著邪諦夫大種能成萬物之性斷截色妄想或即計可斷截性為造大四大既空五蘊無主是以先觀色陰從四大所造展轉相因而生四大中既無主宰誰能合集以成色字以此觀之色陰即空色陰既空四陰何有無盡真諦第一淨心不住一相則無四大可生故知一切萬非真覺則一覺一切覺統攝一心無不覺故外法本無名相所見分齊皆唯心量以般若照五蘊皆空聚沫之色既虛水泡之受何有陽燄之想非實芭蕉之行唯空幻識依

爾無依空大湛然不動窮四大根本性相尚無則六根技條影響奚有身見既不立妄識又無從推一眞心神性獨立恒沙海藏無量義門該括指歸理窮於此不出一念人法俱空如持地經云佛言諸凡夫於見聞覺知法中計得識陰貪著貪有是人貪著見聞覺知法爲識陰所縛貫其所知以心意識合繫故馳走往來所謂從此世至彼世從彼世至此世皆識陰所縛故不能如實知識陰識陰是虛妄不實顛倒相應因見聞覺知法起此中無有實識者若不能如是實觀或起善識或起不善識或起善不善識是人常隨識行不知識所生處不知識如實相將世諸菩薩摩訶薩於此中如是正觀知識陰從虛妄識起所謂見聞覺知法中衆因緣生無法生法想故貪著識陰故知諸陰不出一念法空之心所以永嘉集云明識一念之中五陰者謂歷歷分明即是識陰領納在心即是受陰心緣此理即是想陰行用此理即是行陰汙穢眞性即是色陰此五陰者舉體即是一念一念者舉體全是五陰歷歷見此一念之中無有主宰即人空慧見如幻化即法空慧故最勝王經云佛告善天女五蘊能現法界法界即是五蘊　問處以何爲義　答論云識生長門義當知種子義攝一切法差別義亦是處義　問界以何爲義　答是界分建立義以內外中間各對待立故雜集論云一切法種子義謂依阿賴耶識中諸法種子說名爲界界是因義又能持自相義又能持因果性義又攝持一切法差別義　問何因五蘊說唯

有五　答雜集論云為顯五種我事故一身具我事謂內外色蘊所攝二受用我事即受蘊三言說我事即想蘊四造作一切法非法我事謂行蘊五彼所依止我自體事謂識蘊是身具等所依我相事數出問有情多於識蘊計執為我於餘蘊計執我所問色蘊何相答變現相是色相此有二種觸對變壞謂由手足乃至蚊虻所觸對時即便變壞二方所示現謂由方所可相示現問受蘊何相答領納相是受相由此受故領納種種淨不淨業所得異熟若清淨業受樂異熟不清淨業受苦異熟淨不淨業受不苦不樂異熟所以者何由淨不淨業感得異熟阿賴耶識恒與捨受相應唯此捨受是實異熟體苦樂兩受從異熟生故假說名異熟問想蘊何相答構了相是想相由此想故構畫種種諸法像類隨所見聞覺知之義起諸言說諸言說者謂詮辯義問行蘊何相答造作相是行相由此行故念心造作謂於善惡無記品中驅役心故問識蘊何相答了別相是識相由此識故了別色聲香味觸法等種種境界　問何因處唯十二　答雜集論云唯由身及具能與未來六行受用為生長門故謂如過現六行受用相為眼等所持未來六行受用相以根及義為生長門亦爾唯依根境立十二處不依六種受用相識問處以何為相答如界應知隨其所應謂眼當見色及此種子等隨義應說問何因界唯十八　答雜集論云由身具等能持過現六行受用性故身者謂眼等六根具者謂色等六境過現六行受用者謂六識

能持者謂六根六境能持六識所依所緣故
過現六識能持受用者不捨自相故當知十
八以能持義故說名界問眼界何相答謂眼
曾現見色及此種子積集異熟阿賴耶識是
眼界相眼曾見色者謂能持過去識受用義
以顯界性現見色者謂能持現在識受用義
以顯界性及此種子積集異熟阿賴耶識者
謂眼種子或種積集為引當來眼根故或已
成熟為生現在眼根故此二種名眼界者眼
生因故如眼界相耳身意界相亦爾問
色界何相答諸色眼曾現見及眼界於此增
上是色界相眼界於此增上者謂依色根增
上力外境生故如色界相聲香味觸法界相
亦爾問眼識界何相答謂依眼緣色似色了
別及此種子積集異熟阿賴耶識是眼識界
相如眼識界耳鼻舌身意識界相亦爾是以
真諦不有世諦非無迷之則一二情生悟之
則性相無礙故先德云真俗雙泯二諦恒存
空有兩亡一味常現如瑜伽論云思正法者
乃至云何以稱量行相依正道理思惟諸蘊
相應言教謂依四道理觀察何等為四一觀
待道理二作用道理三證成道理四法爾道
理云何名為觀待道理謂略說有二種觀待
一生起觀待二施設觀待生起觀待者謂由
諸因諸緣勢力生起諸蘊此蘊生起要當觀
待諸因諸緣施設觀待者謂由名身句身文
身施設諸蘊此蘊施設要當觀待名句文身
是名於蘊生起觀待施設觀待即此生起觀
待施設觀待生起施設諸蘊說名道理瑜伽
方便是故說為觀待道理云何名為作用道

理謂諸蘊生已由自緣故有自作用各各差別謂眼能見色耳能聞聲鼻能嗅香舌能嘗味身能覺觸意能了法色為眼境為眼所行乃至法為意境為意所行或復所餘如是等類於彼彼法別別作用當知亦爾即此諸法各別作用所有道理瑜伽方便皆說名為作用道理云何名為證成道理謂一切蘊皆是無常衆緣所生苦空無我由三量故如實觀察謂由至教量故由現量故由比量故由此三量證驗道理諸有智者心正執受安置成立謂一切蘊皆無常性衆緣生性苦性空性及無我性如是等名證成道理云何名為法爾道理謂何因緣故即彼諸蘊如是種類諸器世間如是安布何因緣故地堅為相水濕為相火煖為相風用輕動以為其相何因緣故諸蘊無常諸法無我涅槃寂靜何因緣故色變壞相受領納相想等了相行造作相識了別相由彼諸法本性應爾自性應爾法性應爾即此法爾說名道理瑜伽方便或即如是或異如是或非如是一切皆以法爾為依一切皆歸法爾道理令心安住令心曉了如是名為法爾道理如是名為依四道理觀察諸蘊相應言教故知法性自爾一切如然本有一法而為障礙了之無過執之寔生但依觀待作用證成法爾四種道理觀察則二諦雙通一心無礙　問離法唯識正量可知又云境識識云心境俱遣今觀陰入界等如上分析性相究然云何同境一時俱拂　答上約世諦分別似有非真但立空名終無實體所以首楞嚴經微細推檢陰入界處一一皆

空非因非緣非自然性非因即是不自生非緣即是不他生旣無自他二法無法和合即是不共生非自然性即是非無因生四句無生陰從何有又當觀此一念心不從根塵離合而生若言合生者譬如鏡面各有像故合生應有兩像若合無像合不應生若鏡面合爲一而生像者今實不合合則無像若鏡面離故生像者各在一方則應有像今實不爾根塵離合亦復如是當知即念無念自他起處俱空即生無生離合推之無體破五陰文云佛告阿難譬如有人取頻伽瓶塞其兩孔滿中擎空千里遠行用餉他國識陰當知亦復如是阿難如是虛空非彼方來非此方入如是阿難若彼方來則本瓶中旣貯空去於本瓶地應少虛空若此方入開孔倒瓶應見空出是故當知識陰虛妄本非因緣非自然性釋曰此破識陰也瓶喻於身空喻於識若執有識隨身往來者此處識陰滅往彼處生時如將此方虛空遠餉他國若此陰實滅如於本瓶地應少虛空若彼陰復生如開孔倒瓶應見空出故知虛空不動識無去來一陰旣虛四陰皆爾大涅槃經云若人捨命之時然心意識即生善道而是心法實無去來亦無所至直是前後相似相續相貌不異如是之言即是如來秘密之教又佛告阿闍世王如汝所言先王無辜横加逆害者何者是父但於假名衆生五陰妄生父想於十二入十八界中何者是父若色是父四陰應非若四陰是父色亦應非若色非色合爲父者無有是處何以故色與非色性無合故大王凡夫

衆生妄是色陰妄生妄想如是色陰亦不可得乃至阿闍世王即白佛言世尊我今始知色是無常乃至識是無常我今若能如是知者則不作罪持世經云佛言是諸菩薩如實觀時知識陰虛妄不實從本已來常不生相知非陰是識陰像陰是識陰幻陰是識陰嘗如幻所從人識不在內亦不在外不在中間識性亦如是如幻性虛妄緣生從憶想分別起無有實事如機關木人識亦如是從顛倒起虛妄因緣和合而有幻人豈有心識木像誰稱覺知此妄識而說同從幻緣而似有大智度論云日初出時見城門樓櫓宮殿行人出入日轉高轉滅但可眼見而無有實是名乾闥婆城有人初不見乾闥婆城晨朝東向見之意謂實樂疾行趣之轉近轉失日高轉滅飢渴悶極見熱氣如野馬謂之為水疾走趣之轉近轉滅疲極困厄至窮山狹谷中大喚啼哭聞有響應謂有居民求之疲極而無所見思惟自悟渴願心息無智人亦如是空陰界入中見吾我及諸法婬瞋心著四方狂走求樂自滿顛倒欺誑窮極懊惱若以智慧知無我無實法者是時顛倒願息故知色陰如夢目睛忽現空華之相受陰如手摩觸妄生冷熱之緣想陰如人說酢梅口中自然水出行陰如水上波浪亂之似有奔流識陰如瓶貯虛空持之用餉他國斯則非內非外不即不離和合既不成自然亦非有若此說是實則五陰不虛既並竝相而非真審知陰入而無體唯息性空法界如來藏心無始無終平等顯現是以首楞嚴經云佛告阿難是故

如來與汝發明五陰本因同是妄想汝體先因父母想生汝心非想則不能來想中傳命如我先言心想醋味口中涎生心想登高足心酸起懸崖不有醋物未來汝體必非虛妄通倫口水如何因談醋出是故當知汝現色身名為堅固第一妄想即此所說臨高想心能令汝形真受酸澀由因受生能動色體汝今現前順益違損二現驅馳名為虛明第二妄想由汝念慮使汝色身身非念倫汝身何因隨念所使種種取像心生形取與念相應寤即想心寐為諸夢則汝想念搖動妄情名為融通第三妄想化理不住運運密移甲長髮生氣消容皺日夜相代曾無覺悟阿難此若非汝云何體遷如必是真汝何無覺則汝諸行念念不停名為幽隱第四妄想又汝精明湛不搖處名恒常者於身不出見聞覺知若實精真不容習妄何因汝等曾於昔年覩一奇物經歷年歲憶忘俱無於後忽然覆覩前異記憶宛然曾不遺失則此精了湛不搖中念念受熏有何籌算阿難當知此湛非真如急流水望如恬靜流急不見非是無流若非想元寧受想習非汝六根互用合開此之妄想無時得滅故汝現在見聞覺知中串習幾則湛了內罔象虛無第五顛倒細微精想阿難是五受陰五妄想成汝今欲知因界淺深唯色與空是色邊際唯觸及離是受邊際唯記與忘是想邊際唯滅與生是行邊際湛入合湛歸識邊際此五陰元重疊生起生因識有滅從色除理則頓悟乘悟併消事非頓除因次第盡是以君見五陰有即衆生世間

若了五陰空即眞諦世間若達五陰實相即中道第一義正智世間離此五陰三世間外更無一法能建能立爲俗爲眞一代時教所詮除此別無方便悟此成佛迷此爲凡唯是一心開合無異何者以一陰名色四陰名心從心所生故稱爲色心是所依色是能依攝能歸所但是一心本來元同體用常合宗鏡大旨於此絕言破六入文云佛告阿難譬如有人勞倦則眠睡熟便寤覽塵斯憶失憶爲忘是其顛倒生住異滅吸習中歸不相踰越稱意知根兼意與勞同是菩提瞪發勞相因于生滅二種妄塵集知居中吸撮內塵見聞逆流流不及地名覺知性此覺知性離彼寤寐生滅二塵畢竟無體如是阿難當知如是覺知之根非寤寐來非生滅有不於根出亦非空生何以故若從寤來寐即隨滅將何爲寐必生時有滅即同無令誰受滅若從滅有生即滅無孰知生者若從根出寤寐二相隨身開合離斯二體此覺知者同於空華畢竟無性若從空生自是空知何關汝入是故當知意入虛妄本非因緣非自然性釋曰此破意入也疏云覽塵斯憶者憶即是生失憶爲忘者爲即是滅失憶不離自心妄謂爲境故云是其顛倒生住異滅吸習中歸不相踰越者吸習生住異滅歸識心內故云中歸前念滅後念生無雜亂失故云不相踰越故經云心性生滅猶如猿猴當知見境生滅者即是自心生滅相故故云心生種種法生吸攝內塵見聞逆流流不及地名覺知性者謂眼耳取外塵境剎那流入意地從外入內名爲逆流

眼耳唯緣現境至第二念緣不及故故云流不及地唯意根獨取名覺知性此覺知性因前塵起畢竟無體以妄知強覺成內衆生因滅想凝空爲外國土經云想澄成國土知覺乃衆生迷湛寂一心作內六入更無別體唯是眞空意入既虛前眼等五入亦爾破十二處文云佛告阿難汝常意中所緣善惡無記三性生成法則此法爲復即心所生爲當離心別有方所阿難若即心者法則非塵非心所緣云何成處若離於心別有方所則法自性爲知非知知則名心異汝非塵同他心量即汝即心云何汝心更二於汝若非知者此塵既非色聲香味離合冷煖及虛空相當知何在今於色空都無表示不應人間更有空外心非所緣處從誰立是故當知法則與心俱無處所則意與法二俱虛妄本非因緣非自然性釋曰此破意法二處也夫分能標所構畫成持立境立心皆是意法先破其分別惑本則前五根十處自傾法處是所緣意處是能緣只如法塵爲復即心不即心若即心者法則全心心不見心云何成處若離於心別有方所則法之自性爲有知無知若有知則名心不成於法若無知則不屬自心同他心量以知二處俱無自體則善惡無記三性等法四種意根等心皆同一性無有能緣所緣之異心境皆空故論云凡所分別皆分別自心心不見心無相可得則無相理現有作情云因緣自然名義俱絕例十處色心亦復如是破十八界文云佛告阿難汝所明意法爲緣生於意識此識爲復因意所生以意爲

界因法所生以法為界阿難若因意生於汝意中必有所思發明汝意若無前法意無所生離緣無形識將何用又汝識心與諸思量兼了別性為同為異同意即意云何所生異意不同應無所識若無所識云何意生若有所識云何識意惟同與異二性無成界云何立若因法生世間諸法不離五塵汝觀色法及諸聲法香法味法及與觸法相狀分明以對五根非意所攝汝識決定依於法生汝今諦觀法法何狀若離色空動靜通塞合離生滅越此諸相終無所得生則色空諸法等生滅則色空諸法等滅所因既無因生有識作何形相相狀不有界云何生是故當知意法為緣生意識界三處都無則意與法及意界三本非因緣非自然性釋曰此破意識界也如十八界中皆因意識建立根本立處尚空所生枝末何有既無處所可得又無界分可還尋證理虛情老執劣惡見之根株蓋拔妄識之巢穴齊傾獨朗真心圓周法界安國云謂色等五塵界是現量境五識親證都無塵相如來藏中頓現身器無塵相六七妄想謂有我法想所現相是分別變分別變相但可為境而無實用如目發暎帶徵塵而共紅非實紅也如水澄清含輕雲而假綠非實綠也若了藏性則知塵境而為妄也故知諸法但從分別而生分別既空名相何有夫人空易了法我難除不達法逐緣生執有自體如攝論云若執法體是有名法我執如二乘人依麁分別事識修行但了法中無我不知法體全空聞諸法空生大怖畏是知法空是本人空

是未夜繩未曉蛇想寧除瞖目猶存空華豈滅破七大性文云佛告阿難識性無原因於六種根塵妄出汝今徧觀此會聖衆用目循歷其目周視但如鏡中無別分析汝識於中次第標指此是文殊此富樓那此目犍連此須菩提此舍利弗此識了知為生於見為生於相為生虛空為無所因突然而出阿難若汝識性生於見中如無明暗及與色空四種必無元無汝見見性尚無從何發識若汝識性生於相中不從見生既不見明亦不見暗明暗不矚即無色空彼相尚無識何所發若生於空非相非見非見無辯自不能知明暗色空非相滅緣見聞覺知無處安立處此二非空則同無有非同物縱發汝識欲何分別若無所因突然而出何不日中別識明月汝更細詳微細詳審見託汝睛相推前境可狀成有不相成無如是識緣因何所出識動見澄非和非合聞聽覺知亦復如是不應識緣無從自出若此識心本無所從當知了別見聞覺知圓滿湛然性非從所兼彼地水火風均名七大性真圓融皆如來藏本無生滅阿難汝心麤浮不悟見聞發明了知本如來藏汝應觀此六處識心為同為異為空為有為非同異為非空有汝元不知如來藏中性識明知覺明真識妙覺湛然徧周法界含吐十虛寧有方所循業發現世間無知或為因緣及自然性皆是識心分別計度但有言說都無實義釋曰此破識大性也諦詳佛旨本契無生但以有情唯迷妄識以昏擾之性起徧計於覺原逐雜染之緣沉圓成於識海暝三

界之舊宅一覺而塵勞不惺造四大之幻身生識而恒沙莫算今推此識從來無體從緣所起悉顯無生四句檢之自含妙理此識了知為生於見者如無明暗色空元無見性見性當無從何發識故破自生也為生於相者不從見生則不見明暗明暗不矚即無色空彼相尚無識何所發此破他生也既不得自見之性又不得他相之觀自他既虛即無和合所以推云見託彼明相推前境可狀成有不相成無如是識緣因何所出識動見澄非和非合聞聽覺知亦復如是以動靜相形非非和合此破共生也無空虛空為無所因突然而出者若生於空非相非見非見無辨欲何分別若無所因突然而出何不日中別識明月日暴彰陽月合陰魄時徵察剋今若不發各有所因無因非有此破無因生也四句變空百非俱發則或許所載內因外緣心和境合無因自然等諸戲論皆無實義狂華之影跡假虛不真何有戲論之名言妄息意解全消虛空之性既顯六大之體何有以地大無性四輪所成水大無性凝流不定火大無性寄於諸緣風大無性猶物窮動空大無性對色得名見體從緣和合而有識體無體如幻即虛且如火大無性者如首楞嚴經云性火真空者言釋云性是本覺熱火是本覺火皆是眾生心變如第六識心熱遍身即救若第八識中變起即偏同法界悟法界性皆是我心中所變之火如西京崇聖惠師於大曆四年在京與道士鬪能入火不燒是求觀音之力何況自證證得已後入地獄中皆不被

燒今世間火隨處發現應衆生業力多少隨意如龍鬬亦起火燒林藪乃至雲中霹靂火如人欲心熾盛火燒天祠皆從心火起由心動搖故有火起但心不動即不被燒譬如人畏時非人得其便如來得性火三界火燒不得如來自起智火焚得舍利其火猛盛諸大弟子將水來不得乃至龍王來亦不得唯天帝釋云我本願力始求得雖有性火而不自燒如刀能割不自割如眼能看不自看如火大性唯心七大性亦如是隨心俱徧法界法界本徧由執心故不能徧如三界中三乘天眼俱不能徧唯如來無漏性合真空故能周徧如般若經中佛自言我以無執故得真金身圓光常現火燒天祠者昔有梵師河上見公主過因生染心思求不得身漸羸疾其母遂問病因與作方便日送鯉魚一頭公主怪問母直陳其事遂許云我因拜天祠即潛相見子知便喜公主後來正見梵人睡熟搣之不覺便繫寶珠手上公主去後梵人睡覺見手上寶珠知公主來心生恨懊心中欲火內燒自身爛壞并燒天祠身室盡所以三界有法識外無文皆從四大內外成盡是一心虛妄纔何著最初因不覺故有業識從業識因動故有轉識從轉識起見故有現識因見分成相分能所緣分心境相現古鈔釋首楞嚴經云明妄非他覺明爲咎者六識取塵由業識發起後有第七識執第八識中明變起外四大四大引起六根塵六根塵引起六識六識依六根塵因外有色內引眼根等明妄非他者其最初因自心動有風因執有

金因愛有水因求有火皆是自心變起四大還自分別結業受生故非他界覺明爲各者由強覺了本體明爲各則無知覺明有知明覺如人見不淨使生厭心由分別故以猪狗見便生淨想皆由強覺無明但無分別妄見唯見法性淨土是知內外四大地水火風念念發現所以經云或各各發明若俱發明各各發明者汝見圓明知心欲取失却本明性空惡想搖動心生風輪情愛相續性感水輪執心熾盛金輪則現求心若起火輪方興若俱發明初起強覺四大俱現如人恨憶瞋則火生身心動轉以況於風目中淚盈而表於水面發赤赫則表於地是以內外四大元是我心之性以爲自性又自第八識變起根身器內外四大之相分爲自相又因妄念而起強覺而知所以萬像森羅營然顯現若能窮因體本皆是自心之性自心之相於中妍醜憎愛全是意識計度分別而成既識根由須存正智但除強覺一念不生自然心境俱空前後際斷故知七大之性性眞圓融一一大俱徧法界皆是一體如七顆氷將火鎔爲一水亦如因陀羅網同而不同如水與氷異而不異乃至五陰六入十二處十八界等皆滿法界一一微塵亦滿法界一一毛孔亦徧法界一一身心亦徧皆如來藏如香水海中常說一切法爲諸菩薩不見菩薩相不見邪師相不見生住異滅相所以盡合眞空俱徧實際如說龜毛兔角鹽水乾城但有言說之名且無實事猶凡夫界中所有見聞陰入之根名色之境亦但有其名都無實事今將世間

共知龜毛易解之虛破如今現執名色難解之虛還同龜毛無所執著即知從來所執一切境界皆從識變盡逐想生離識無塵識寂則諸塵並寂離想無法想空則諸法皆空因緣自然俱成戲論知解分別本末無從但有意言都無真實如此明達頓悟前非終不更持空華之華將期結果取夢中之物擬欲牢藏執見鬼空繩消蛇想渴鹿羅馳於陽燄癡猿息弄於月輪遂乃靜處虛襟若陵空之逸翮隨緣養性猶縱壑之虛舟畢故不造新任眞而合道如是五陰六入十二處十八界七大性等非是本來自然非因而有非從今日和合因緣所生但是識心分別遍立今破此識性則七大性乃至一切法皆空如尋流得源擒賊獲將則無明殺盡生死魔軍應念俱消如湯沃雪唯如來藏妙淨明心性真圓融遍十方界如淡澄秋渚含虛洞然雲翦晴空迥無所有所以首楞嚴經云佛告阿難汝猶未明一切浮塵諸幻化相當處出生隨處滅盡幻妄稱相其性真爲妙覺明體如是乃至五陰六入從十二處至十八界因緣和合虛妄有生因緣別離虛妄名滅殊不能知生滅去來本如來藏常住妙明不動周圓妙真如性性真常中求於去來迷悟生死了無所得是以先令照徹心境分明後乃頓融須云心境如華嚴演義云謂此華嚴經中教人觀察若心若境如頌云欲知諸佛心當觀佛智慧佛智無依處如空無所依此令觀佛心也又頌云若有欲知佛境界當淨其意如虛空此教觀佛境也次空心境頌云法性本空寂無

取亦無見性空即是佛不可得思量無取即無境無見即無心又頌云若有欲得如來智應離一切妄分別有無通達皆平等疾作人天大導師即空心境也菩薩凡夫所有心境觀照例知故經頌云知妄本自眞見佛則清淨又云心佛與衆生是三無差別

宗鏡錄卷第六十九

音義

梟反　詩反昔反
勁反懊反得
交烏反蹬鷄
驅結夫反下鳥
豈反酸證草羽
俱素反儀反也
肇官操反揹
桑反蓮巻撢誑
京色反突故也
餉立陀欺反
戎反破骨也沃
亮俻反反烏反
貯數晷鞊
丁反串居日渚
呂古反清影章反
櫓恚反也興
郎古吸刻

戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第七十　　輕

慧日永明寺主智覺禪師　延壽　集

夫祖佛正意本顯一心何必教中更談陰界答隨妄心而破妄境謂顯人空除異執而說異門成法解脫無有定法故号之爲阿耨菩提病差藥消如筏喻之法尚應捨識論問云以有何合證驗知故若但心識虛妄分別見外境界不從色等外境界生眼識等者以何義故如來說眼色等十二種入明知有色香味等外境界也答曰偈言說色等諸入爲可化衆生依前人受法說言有化生如來依彼心業相續不斷不絕是故說有化生衆生又說言無我無衆生無壽者唯因緣和合有諸法生如來如是說色等入爲令前人得受法故以彼前人未解因緣諸法體空非謂實有色香味等外諸境界問若實無有色等入者以何義故如來經中作如是說答曰偈言依彼本心智識妄取外境是故如來說有內外諸入此依無始心意識等種子轉變虛妄見彼色香味等外諸境界是故如來依此虛妄二種法故作如是說一本識種子二虛妄外境界等依此二法如來說有眼色等入問從如是偈說有何功德利益答偈曰觀虛妄無實如是入我空觀知諸法異入諸法無我爲令聲聞解知因彼六根六塵生六種識無有一法是實覺者乃至無有一法是實見者爲令可化衆生等作是觀察入人無我空觀於諸法異者謂菩薩觀實無色等外塵一法可見乃至實無一觸可覺如是觀察得入因緣諸法體空爲欲遮彼虛妄分別故說色等一

切諸法畢竟空無非無言處皆悉空無無言處者所謂諸佛如來行處如是唯有眞識更無餘識不能如是分別觀察入於識空如是依識說入一切諸法無我非謂一向謗眞識我說言無有佛性實我又如來方便漸令衆生得入我空及法空故說有內識而識無有內識可取若不如是則不得說我法空以是義故虛妄分別此心於彼心彼心知此心辯中邊頌云識生變似義有情我及了此境實非有境無故識無變似義者謂似色等諸境性現變似有情者謂似自他身五根性現變似我者謂染汙末那與我癡等恒相應故變似了者謂餘六識了別麤故此境實非有者謂似義似相無行相故似我似了非眞現故皆非實有境無故識無者謂所取義有情我了別等四境無故能取諸識亦非實有是以若約大根頓悟之人尚不得一何況說多何以故以說多故迷了一教悟於迷多中根有不同迷開陰處界若迷心不迷色則數爲五陰若迷色不迷心則數爲十二處若心色俱迷者則數爲十八界若直見眞心神解之性則非一非多非法非數其餘能詮之教皆是善巧之門將逗機宜廣申破立欲顯眞空之理究明幻有之端究竟指歸一心之彝

問於此開演五蘊身中作何見解成外道義云何通達成佛法義　答外道不達諸法因緣和合成諸蘊見有所爲皆是識陰便於蘊上執有實我受用自在名爲神主於似常似一相續之中說有神性是外道義若了內外和合因緣所成唯識所變似境所現即第八

識住持不斷似有相續則佛法義外道不知將爲實有迷無性之理執身見之愚　問前破五陰六入十八界七大性識義俱無云何建立唯識　答一爲遣境故立識何者若不因識何以立境若不顯識何以遣境二爲以有妄想心故能知名義何者若無妄則不能顯眞若無眞則不能破惑故知破立在我染淨由心三無性論云今爲成就此依他性故說成立道理此性不但以言說爲體何以故言說必有所依故若不依亂識品類名言得立無有是處若不爾所依品類既無有所說名言則不得立若爾則無二性無二性故則無識品無識品故則有二過一不由功用自然解脫二則生死涅槃不可顯現由無此二過失故是故應知決有依他性有此性故世諦立若不立世諦不得眞諦何者以了俗無性故即成眞諦若撥無二諦是惡取邪空非善過正理又若無眞諦之本何以垂俗諦之跡本迹雖殊不思議一　如法華玄義廣釋本迹爲六本者理本即是實相一究竟道迹者除諸法實相其餘種種皆名爲迹又理之與事皆名爲本說理說事皆名教迹也又理事之教皆名爲本禀教修行名爲迹如人依處則有行迹尋迹得處也又行能證體體爲本依體起用用爲迹又實得體用名爲本權施體用名爲迹又今日所顯者爲本先來已說者爲迹約此六義以明本迹又約理事明本迹者從無住本立一切法無住之理即是本時實相眞諦也一切法即是本時森羅俗諦也由實相眞本垂於俗迹尋於俗迹即

顯眞本本迹雖殊不思議一故經云觀一切法空如實相但以因緣有從顛倒生二理教明本迹者即是本時所照二諦俱不可說故皆名本也昔佛方便說之即是二諦之教教名爲迹若無二諦之本則無二種之教若無教迹豈顯諦本本迹雖殊不思議一也經偈云是法不可示言詞相寂滅以方便力故爲五比丘說三約教行爲本迹者最初稟昔佛之教以爲本則有修因致果之行由教詮理而得起行由行會教而得顯理本迹雖殊不思議一也經偈云諸法從本來常自寂滅相佛子行道已來世得作佛四約體用明本迹者由昔最初修行契理證於法身爲本初得法身本故即體起應身之用由於應身得顯法身本迹雖殊不思議一也經云吾從成佛已來甚大久遠若斯但以方便教化衆生作如此說五約權實明本迹者實者最初久遠實得法應二身皆名爲本中間數數唱生唱滅種種施權法應二身故名爲迹非初得法應之本則無中間法應之迹由迹顯本本迹雖殊不思議一也經云是我方便諸佛亦然六約今已論本迹者前來諸教已說理事乃至權實者皆是迹也今經所說久遠理事乃至權實者皆名爲本非今所明久遠之本無以垂於已說之迹非已說迹豈顯今本本迹雖殊不思議一也經偈云諸佛法久後要當說眞實　問世間無有一法不從緣生具幾因緣能生萬法　答曾無心外法能與心爲緣但是自心生還與心爲相義海云明緣起者如見塵時此塵是自心現由自心現即與

自心為緣由緣現前心法方起故名為緣起法也經云諸法從緣起無緣即不起乃至則知塵體空無所有令悟緣非緣起無不妙但緣起體寂起恒不起達體隨緣不起恒起如是見者名實知見何謂實知見若見緣而不見體即是常見若見體而不見緣即是斷見令從因緣而見性則不落常於真性中而緣起則不墮斷名實知見所以廣辯因緣行相者謂因事而顯理令理不孤因理而成事令事融即然約經論隨順世諦所立有四因緣內外假立不無行相一因緣者論云一因緣謂有為法親辦自果此體有二一種子二現行釋云若一切煩惱種被加行智折伏已來無生現行雖種子是因緣法以不能生現行故不得名因緣又如將心種望色現亦不名因緣若心種生心現色種生色現等皆是因緣此雙通新本二類種子故二等無間緣謂八現識及彼心所前聚於後自類無間等而開導令彼定生釋云八現識及心所者出緣體唯見自證此是緣體總名現識簡色不相應種子無為非此緣性論說等無間緣唯望一切心心所說以前生開導所攝受故開者避義與彼處義導者招引義即前往避其處招引後法令生前聚於後者簡俱時及後為前緣義非開導故自類者顯非他識為緣無間者顯雖前無間為後緣非中間隔要無間者等而開導者顯緣義令彼定生即顯後果雖經久遠如經八萬劫前眼識望後亦為此緣以彼後果當定生故即簡入無餘依最後心無果定生故非此緣雖有開義無導引

力故問心與心所既非自類如八種識恒時俱轉體用各殊如何俱起望後並得互為緣義答論云心與心所雖恒俱轉而相應故和合似一不可施設離別殊異故得互作等無間緣和合似一者同一所緣及同一依同一時轉同一性攝不可離別令其殊異不同八識行相所緣及依各不等故非互為緣又但除却入無餘依者外餘一切心心所皆是等無間緣以力用齊等無自類間隔故三所緣緣謂若有法是帶已相心或相應所慮所託此體有二一親二疎若與能緣體不相離是見分等內所慮託應知彼是親所緣緣若與能緣體雖相離為質能起內所慮託應知彼是疎所緣緣親所緣緣能緣皆有離內所慮託必不生故疎所緣緣能緣或有離外所慮託亦得生故釋云謂若有法者謂非徧計所執所執無體不能發生能緣之識故非是緣緣者必是依他今此必是有體方緣是帶已相者謂能緣心等帶此色等已之相也帶者是挾帶義相者體相非相狀義謂正智等生時挾帶真如之體相起與真不一不異非相非非相若挾帶所緣之已以為境相者是所緣故若相言體即有同時心心所之體相亦心挾帶而有相者分義或體相義真如亦名為相無相之相所以經言皆同一相所謂無相親所緣緣者若與見分等體不相離者簡他識所變及自八識各各所緣別雖是見分內所慮託此有二種一是有為即識所變名內所慮託二是無為真如體不離識名所慮託即如自證緣見分等並是此例此說親緣

疎所緣緣與能緣心相離法是謂即他識所變及自身中別識所變仗爲質者是又親所緣者即謂見分是帶已相此疎中即影像相分是帶本質之相故名所緣又親所緣緣但是能緣之心皆有離內所慮託之相分一切心等必不行故今大乘中若緣無法不生心也疎所緣緣能緣之法或有或無以是心外法故如執實我法雖無本質然離彼法心亦生故又觀所緣緣論頌云內色如外現爲識所緣緣許彼相在識及能生識故以自內識所變之色爲所緣緣是依他性有體法故不緣心外所執無法故論云見託彼生帶彼相起見託彼生即是緣義然心起時帶彼相起名爲所緣帶是挾帶逼附之義百法云護法明此所緣如見相無定相分以本智親證如體不取相故與如體冥合故即無相狀之相即但有體相之相即挾帶之義亦所緣緣難云若有見分即有分別相何名無分別相也又云無能取取耶答雖有見分而無分別復無能取正智緣如親挾附體相緣故更無相狀之相說無相分言無能取者即無分別妄執實能取故不無內分能緣見分又難若言無相分者所緣緣論云依彼生帶彼相故名所緣相若無眞如相分者即無所緣護法云亦有所緣緣義雖見相分而可有帶如相起不離故即本智見分親挾帶眞如之體相起故名所緣緣如自證分親帶見分名所緣緣此亦應爾實無變帶之義唯有挾帶名所緣緣故與後得別也若變相分緣者便非親證即如後得智應有分別既異後得即明知有見

分無相分也又一切見分皆有挾帶境相義者由相不離見故即是挾帶之義不離有二一者有為相分望自能變之識血脉相連猶如父子故名不離二者真如等境雖非識變然是識實體故名不離　問所緣緣論偈云內色如外現為識所緣緣許彼相在識及能生識故是以外境雖無而有內色似外境現為所緣緣既外相在識即是俱起以相在故云何復能生識能作識緣　答如眼等識帶彼相起雖即同時不礙前後以展轉相因成所緣緣之理論問云此內境相既不離識如何俱起能作識緣頌答云決定相隨故俱時亦作緣或前為後緣引彼功能故境相與識定相隨故雖俱時起亦作識緣而外諸法理非有故定應許在識非餘此根功能與前境色從無始際展轉為因如是諸識帶內境相為所緣緣理善成立　問所明挾帶是親所緣緣者為復挾體挾用　答應作四句分別一體挾體者即自證分緣證自證分證自證分卻緣自證分是也二用挾用者即八識心心所見分緣自親相分是也三用挾體者即根本智見分緣真如是也四體挾用者即自證分緣見分也　問所緣緣義於八識如何料簡親疏　答百法云護法解此第八心及心所若此品若因若果疏所緣有無不定若因中第八識託他人扶塵器世間境自變相分緣即可互受用有疏所緣義若是自他緣義互根及種子不互變緣即無疏所緣緣義也又有色界即有扶塵器世間可互扶塵即有疏所緣緣若無色界即無色可扶託故

即無疎所緣緣義也若自第八識緣自三境
唯有親所緣緣也此是因中料簡若至佛果
位中第八識若緣自境及緣真如及緣過未
一切無體法時即無疎所緣緣也若緣他佛
身土即變影而緣亦有疎義即第八識心王
自果位中疎所緣緣有無不定若第八五心
所因果位中皆有疎所緣緣也若為記第八
心王三境為質而緣故若第七識者論云第
七心品未轉依位是俱生故必仗外質故亦
定有疎所緣緣於轉依位此非定有緣真如
無外質故今言此第七識有漏位中者體是
俱生任運無力必扶第八識以為外質故自
方變影緣故即定有疎所緣緣若約無漏時
即疎所緣緣有無不定若第七根本智相應
心品緣真如即無疎緣若後得智緣如即有
疎緣若是無漏第七緣過未及諸無體法皆
無疎所緣緣問何故有漏第七起執事須扶
託本質起耶夫是執著攝盡所生即不合假
於外質而起答執有二一有籌思分別計度
而起執者即所託外質有無不定如第六識
獨生散意是也二者任運起執即第七識
是為第七心心所是俱生任運自無力起要
假外質自方起執也故知第七有漏位中疎
所緣緣有無不定若第六識者此識身心品
行相猛利於一切位能自在轉所仗外質或
有或無疎所緣緣有無不定於因果位中皆
自在轉或分別起或俱生故緣一切法時有
仗質起有不仗質起緣境最廣故疎所緣緣
有無不定若前五轉識者未轉依位麤觀劣故
必仗外質故即定有疎所緣緣若轉依位此

非定有緣過未等無分質故前五轉識因果位中約諸根互用亦須仗質而起定有疎所緣緣若至果位有無不定又諸識互緣若第八識與前七為所緣緣即八識相分與五識為所緣緣第六識緣第八四分為所緣緣第七即託第八見分為所緣緣即第八識四分為本質即前七識見分變相分緣即第八與前七為所緣義故八於七有也即第八與前七為疎所緣緣七於八無者即前七不與第八為所緣緣以第八不緣前七故不託前七生故唯緣自三境為所緣緣又廣釋云古大乘師立所緣緣義者彼云謂若有法者即有體本質法名緣言是帶已相者即相分名所緣相相質合說名所緣緣所言帶已相者帶字屬心已字屬本質相即相分謂能緣心緣所緣境時帶起本質家已有之相分故名是帶已相被小乘正量部般若毱多不立相分師造諺大乘論七百偈破古大乘師所緣緣義云彼若言已相是相分將為所緣者且如彼大乘宗無分別智緣眞如時不帶起眞如相分眞眞汝豈能緣智見分應無所緣緣義必若言本智緣如亦有相分者即違汝自宗一切經論如何通會古大乘師被此一難當時絕救經一十二年無人救得大乘所緣緣義唐三藏救云我宗大乘解帶有二義一者變帶變二者挾帶變若變帶者即變帶似質之已相起是相狀之相令根本智緣如時即無若挾帶者即有根本智親挾帶眞如體相而緣更不變相分故亦成所緣緣三藏云謂若有法即眞如是有體法名緣即此眞如

是本智所慮處又名所緣二義合說名所緣緣所緣即緣持業釋亦如入識見分各緣自親相分時皆是挾帶乃至內二分相緣亦爾故知本智緣如雖不變相分然親挾帶眞如體相而緣亦成所緣緣古大乘師錯解所緣緣義者夫所緣緣義者以有體法是緣即此有體法是能緣心所慮處故便名所緣今古大乘師既唯將實相分爲所緣者錯之甚矣正解所緣緣義者謂若有法是帶已相者謂若有法者即有實法簡於假法及徧計相分無體法無體法但是所緣不成緣夫爲緣者須是有體實法有力用故能牽生識即實圓成依他是有體法言是帶已相者帶有二義一者變帶即八箇識有踈所緣緣本質是爲託此有體境爲本質變似質之相起名爲變帶二者挾帶即一切親所緣緣實相分是爲此相分不離能緣心故其能緣心親挾此相分而緣名爲挾帶言已相者亦有二義且第一於變帶踈所緣緣上說者即變似質之已相已者體也即相分似本質已體此是相狀之相二於挾帶親所緣緣上說者即能緣心上親挾帶所緣相分之已相此是境相之相即不同於踈所緣緣帶本質家之已相起忽有人問云言是帶已相者未審能緣心帶誰家之已相而緣應答云若踈所緣緣即變帶本質家之已相緣若親所緣緣即挾帶相分家之已相緣又踈所緣緣是帶相狀之相即帶似質之相狀若親所緣緣即帶境相之相以親挾境相而緣故有人云帶能緣心之已相者此人不會所緣義旨若言親挾帶境相

又變帶似質之相狀起成親疎二緣者即外色法亦成親疎二緣且如將鏡照人時於鏡面上亦能親挾於人影像以人影不離於鏡面故應成親所緣緣又鏡面望外邊人本質應成疎所緣緣答將所慮簡之意云夫為所緣緣者須對能緣慮法方名所緣緣今鏡面既非能緣慮法者即鏡中人影及外邊人本質亦不得名所慮法既闕所慮義者不成所緣緣外人又難若爾者且如第六識緣空華無體法時有所慮義應成所緣緣為識是能緣慮故答將所託簡之意云其意緣無體法時雖有所慮義又闕所託義以空華等無體不與能緣心為所託不妨但成所緣即不成緣由是應須四句分別一有所慮非所託即徧計妄執我法等是以無體故但為所慮不為所託二有所託非所慮即鏡水所照人等是此但有所託而無所慮以鏡水等非能慮故三俱句即一切所緣緣實相分是四俱非即除鏡水等所照外餘不緣者是又親緣者是逼附義近義即如相分親逼附近於見分更無餘分間隔故言疎者是遠義被相分隔故即本質法是又親所緣緣都有四類一有親所緣緣從質及心而變起即五識緣五塵境所緣相分是二有親所緣緣但從心變不仗質起即第八識緣三境相分是三有親所緣緣不由心變亦不由質起即根本智所證真如是四有親所緣緣而非相分即內二分互相緣是慈恩云若與能緣體不相離是見分等內所慮託應知彼是親所緣緣者若與能緣者是見分體不相離者即與自證

分體不相離意云相分是見分親所緣緣見分是自證分親所緣緣皆不離自證分體此正簡踈所緣緣本質法望能緣見分有相離八識故此亦簡他人所變相分及自身八識各各所變相分更互相望皆不是親今唯取自識所變相分名親望能變見分體不相離中間更無物隔礙方是親義言是見分等內所慮託者言見分等者即等取自證分及第四分并本智緣如等此皆成親所緣緣且如相分是見分家親所緣緣見分即自證分親所緣緣自證分是證自證分親所緣緣又眞如是根本智親所緣緣又等取心心所緣親相分亦是親所緣緣此上皆是挾帶而緣

宗鏡録卷第七十　　輕

音義

挾胡頰反　逼彼側反　逗田候反　驗魚窆反　森所金反

戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第七十一　　染

慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫心不孤起託境而方生還有不仗境質起不　答有護法菩薩云心生不必有本質正義者若疎所緣緣有無不定不假本質心亦得生唯識之境若親相分若待外質方生慈恩云長恐理非唯識若第八第六有無不定即如八識緣境時前五第七定有本質第八若緣他人扶塵根并異界器及定果色時即有本質若緣自三境若是親變緣即無若本質第六若緣現在十八界時可有本質若緣過去十八界或緣無體法時將何爲質故知六八所仗本質有無不定若定果色有變有化言有變者託質即有本質言有化者是離質或有緣他起者即有變之義即託他爲質自變影像如攪長河爲酥酪變大地爲黃金此皆有本質或有定力生者即有化之義即離質化無而忽有如虛空華化出樓臺七寶等事此皆從定心離質而化應作四句分別本質相分三境有緣一有本質相分是實性境即前五識及明了意識初念并少分獨頭意識是二有本質相分是假即有質獨影及帶質境是三無質相分是假即無質獨影是四無質相分是實性境即第八心王緣三境及本質緣如是又別行鈔云所緣緣者謂是心之所慮處故名爲所緣又此所緣境又有牽心令生是心之所託故復說名緣即所緣爲緣名所緣緣緣是體所緣是用六識之中所緣即緣持業釋也今先立正義著破總多師不解說大乘所緣緣義只如我大乘言

是帶已相者帶與已相各有二義言帶有二義者一者挾帶即能緣心親挾境體而緣二者變帶即能緣心變起相分而緣已相亦有二義一體相名相二相狀名相且初挾帶體相者根本智緣眞如是挾帶體相而緣是所緣緣乃至內二分相緣及自證分緣見分亦是挾帶體相名所緣緣謂能緣心親挾帶內二分見相也二變帶相狀相者有兩解不同初龍興鈔云云即有漏心心所及無漏後得智見分緣境之時變相而緣不簡有質無質皆是變帶名帶相狀名相爲所緣緣也第二顯幽鈔云八識見分緣自親相時皆是挾帶者然雖多此說理恐未然若尒即有三失一挾帶變帶無別失親挾境體緣名爲挾帶變起相分而緣名爲變帶今既呼相分爲挾帶故知無別二今古相違失古時挾帶有少乖理若於變帶即乃無違今言相分是挾帶古云變帶豈不相違三變帶唯緣本質失豈無質相分非心變耶今以理而推但是相分非論有質無質皆名變帶若不變相分直附境體即名挾帶所以唐三藏將挾帶以救前義謂古大乘師但明變帶也次依論破小乘所緣緣義分二初破正量部師論主云大乘識所緣者謂能緣識帶彼相起及有實體令能緣識託彼而生從正量部師若言所緣緣義但有能生識之一義不許能緣眼識帶彼相起者即應非是所緣緣大乘量云此眼識所緣緣是有法應非眼識所緣緣宗因云但有能生識一義故同喩如眼識因緣又返立量破云諸眼識因緣是有法應是眼識所緣緣

宗因云但有能生一義故如眼緣色時此中意云古大乘師不說挾帶即本智緣眞如時爲所緣緣義如有失若正量部不許變帶即眼識緣色時所緣緣義不成次破經部師者論主云汝經部師將外和合假色作所緣緣者不然設許汝眼識帶彼麤色相故許作所緣亦不得名緣以汝執假色無體故猶如眼識錯亂見第二月彼無實體不能生識但名所緣不得名緣和合假色亦復如是立量破云汝和合麤色是有法設爲眼識所緣非緣宗因云汝執是假無體故同喩如第二月故觀所緣緣論偈云和合於五識設所緣非緣彼體實無故猶如第二月經部有執云和合麤色雖即是假有能成一一極微是其實有各得爲緣引生五識又何不可論主破云其和合色等能成極微設許爲緣又非所緣以眼等識生不帶彼極微相故如眼識生不帶彼眼根相其眼等五根但能生眼等五識然眼等五識即不能緣眼等五根將根爲喩立量云汝色等能成極微是有法設爲五識緣非所緣宗因云五識生不帶彼相故同喩如五根觀所緣緣論偈云極微於五識設緣非所緣彼相無故猶如眼根等若十八部師義已許帶彼相故所以不破今正解者跡云謂若有法是帶己相所言有法者有兩解初顯幽鈔解云有法即有體實法揀於假法及徧計相無體法但是所緣不成緣夫爲緣須是有體實法有力用能牽生識即圓成依他起是有體法二龍興云謂若有法者即依圓二性以有體故能牽於心名之爲緣不通無

體若是徧計以無體故但有所緣而非緣體若是所緣即體通有無問徧計所執既也無體不能生心何得名為所緣答無體所緣依有體緣生若有體法上妄增益而有非緣故而解之中後解為正問前解有何過答若前解有法離假實法為所緣者然先德雖多釋此義今略推徵有三過失一圓違疏文失假法若非有體者何以疏主將依圓二性出百法體以百法通假實故今言假法無體豈不相違一徧計無別失依圓假法既言無體與徧計所執無體何別論云依圓是有徧計是無豈不相違三有法倒不成失所緣緣體論云有法便言唯實據上緣體論云有法何乃通假即今識等豈是實耶若依今明有法通取三境識之與實但名有法證作所緣緣於八識中分別前五第八性境為所緣緣擇諸假法及徧計所執第七帶質境為所緣緣唯假非實及簡徧計所執第六意識緣於三境作所緣緣通於假實唯簡徧計所執要立量云諸假相分是有法定為能發心親所緣緣宗因云法處有無門中影字攝故同喻如實定果色徧計所執為異喻識作量云帶質獨影是有法是親所緣緣宗因云影之差別故同喻如性境間實法有體名所緣緣假法無體非所緣緣等假法有二種一有體假即依圓性中諸假法也二無體假即徧計所執也若我若法空華兔角等但簡無體非所緣緣不簡有體故問若徧計所執非所緣者如何第六緣空華等時亦有所緣緣義豈即有體耶答但是自親相分為親所緣緣非是空華

也若是空華等但於相分上妄執生華解其體是無若所變相分真體是有得成所緣緣間有何教說帶質獨影境假相分得為所緣緣蓋其教經多下約識分別辯所緣緣疏云入於七有七於八無餘七非八所仗質故且如第七緣第八見分豈非帶質境作所緣緣乃至疏云第六於五無餘互於彼有亦是帶質境作所緣緣又唯識論云親所緣緣一切心生從定皆有離內所慮託必不能生為證極多不能繁引關應一切有體法總是所緣緣以是有法故若疏云是帶已相須是能緣之心緣所緣時帶起所緣已相此有體法即是所緣緣餘不帶起已相者雖是有法不為所緣緣如眼識緣境時所帶起色已相此有體法即是眼識家所緣緣餘不帶起已相者雖是有法不是眼識所緣緣眼識既介餘識亦然帶與已相各有二義且帶二義者一者挾帶即能緣心親附境體而緣二者變帶即能緣心變起相分而緣言已相亦有二義一體相相二相狀相若無分別智緣真如是挾帶體相而緣是所緣緣及內二分相緣並自證緣見分是挾帶若有漏心心所見分及無漏後得智起見分緣境時即是變帶相狀而緣是所緣緣謂若有法是緣是帶已相是所緣異此二義名所緣緣義又簡法辯果者先引慈恩徵云緣生於誰誰帶已相疏答云心或相應此辯所緣緣果也以所緣為緣是因生得心心所是果言心者即八識心王言或相應者即五十一心所有起有不起不定故而言或也即簡不並色及不相應無為等為

所緣緣彼非心法無緣慮故　問親疎所緣
緣中於相分內何者是實　答二俱不實唯
識鏡云相見二分之中見分唯實就相分中
眞如是實餘親疎相皆非是實疎云以疎所
緣緣等取親相不即親得不爲行相者疎所
緣緣能緣之心不親得本質故疎所緣不名
行相如前五識緣五塵時必託第八所變五
塵爲其本質五識緣時但得自識所變相分
以此相分必帶本質緣相分時疎緣本質故
疎所緣不即親得不名行相五識相分各差
自識依他中假攝假從實無心外境故名唯
識其本質境望於能變第八識體本質之境
亦非實有故親疎二境皆不實也夫所緣緣
義者大小雖通疎親異釋親則挾帶逼附而
起如鉗取物似日舒光親照親持體不相離
疎則變帶仗託附影而起緣似質之狀離相
分之親體不相收內生處託若如是了達親
疎不濫方知心外無境見法是心或愚暗不
分則心境究亦深窮緣性始蕩情塵細達見
原方明佛旨四增上緣者謂若有法有勝勢
用能於餘法或順或違則成增上緣義釋云
謂若有法亦是有體此簡所執有勝勢用者
謂爲勝義即有爲無爲有勝勢用此用非是
與果等用但不障力能於餘法者簡其自體
顯不同前所緣緣故或順或違者顯與順違
俱能爲緣與後生異法爲緣非前滅法謂十
因中前九是順第十是違亦是此緣故
問增上緣約逆順有力無力都有幾種
答古釋有四種夫增上緣者即簡徧計所執
是無體法須是有體法得爲增上緣即是依

圓二性皆是有體法為增上緣義若無體法即是我法等全無體故從妄執生非增上緣一順如水土與青草等順增上緣六波羅蜜行為佛果為順增上緣受取二支與五果種子為順增上緣二違即如霜雹與青草作違增上緣又如智與惑作違增上緣即一念間智起時惑便斷即知一念者二增上一念正與惑作違增上便與二空理作順增上三有力增上亦名親增上如五根發生五識等四無力增上即此人五根望彼人五識是無力增上亦名疎增上如燈燄正生時一切大地等法不礙此燄生名疎增上但取不障礙義邊名增上緣

問因緣與緣起二義同別

答古德云因緣者隨俗差別即是因緣相望顯無自性義正是俗諦體也緣起者順性無分別即是相即相離顯平等義正順第一義諦體也

問染淨諸法有因有緣因親緣疎成其二義緣義已顯因理如何廣略備陳都有幾種

答經論共立有六因十因且六因者一能作因除自餘能作者除自體外餘一切法不障有為法生總名能作因因是一切有為無為法是體體上有能作之用能作即因持業釋持即任持業即業用因是體能作是用攝用歸體名持業釋二俱有因俱有互為果心於心隨轉俱時而有果與因俱名俱有因互為果者有三一四大種互為俱有因互為士用果二如能相所相法能相為因所相為果所相為因能相為果三心心所法心王為因心所為果心所為因心王為果三同類因即因似果果似因如染性五蘊中色蘊

能引色蘊色蘊引餘四蘊四蘊引色蘊雖心色不同同是緣性故四相應因使定心心所同依即心王心所具五義一同一所依根二同一所緣境三同一時四同一事五同一行相具足五義名相應相應之因且如心所引起心王時心王是相應法是果即勝心所是因即勢依主釋也五徧行因爲同地染因即十一徧使徧行即因徧行即十一徧使是體上有徧行五部爲因之用持業釋也六異熟因有漏善不善業爲異熟因通善惡果准無記異熟即因因即善不善業是體上有異熟之用持業釋也十因者瑜伽論云五明中諸佛語言名內明云何內明論云顯示正因果相謂有十種因當知建立無顛倒因攝一切因或爲雜染或爲清淨或爲世間彼彼稼穡等無記法轉云何十因一隨說因謂一切法名爲先故想爲先故說是名彼諸法隨說因二觀待因觀待此故此爲因故於彼彼事若求若取此名彼觀待因如觀待手故手爲因故有觀待足故足爲因故有往來業三牽引因一切種子望後自果名牽引因四攝受因除種子外所餘諸緣名攝受因五生起因即諸種子望初自果名生起因六引發因即初種子所生起果望後種子所牽引果名引發因七定異因種種異類各別因緣名定異因八同事因從隨說因至定異因如是諸因總攝爲一名同事因九相違因於所生法能障礙因名相違因十不相違因此障礙因若闕若離名不相違因此一切因二因所攝一能生因二方便因當知此中牽引

種子生起種子名能生因所餘諸因名方便因當知此中若能生因是名因緣若方便因是增上緣若等無間緣及所緣緣唯望一切心心法說由彼一切心及心法前生開導所攝受故所緣境界所攝受故方生方轉是故當知等無間緣及所緣緣攝受因攝　問一心建立已具因緣因緣所感必有其果所以法華經云如是因如是緣如是果如是報其果有幾種各依何處而得　答凡聖通論略有五種識論云一者異熟果謂有漏善及不善法所招自相續異熟生無記釋云有漏善者簡無漏善自相續者簡他身及非情若但言異熟即六識中報非眞異熟攝今爲總攝彼故言異熟生然本識亦名異熟生是無記故此位稍長至金剛心頓通三乘無學一眞異熟即第八識二異熟生即前六識或本識亦名異熟生故從自異熟種子而生起故若前六識從眞異熟識生起故亦名異熟生是一分心心所緣境昧劣不明利不熏解心種故是無記性異熟有四一異時而熟異謂是別異屬因熟謂成熟是果異因居過去熟果即現在故名異熟二異性而熟過去修異因因五戒十戒等業所招天人總別報異熟果若因十不善惡業所招三塗不善總別報異熟果總無記性三異類而熟造異類業受異類生五趣各別四異聖而熟謂異熟果依分別二障種上有趣生差別功用故聖人已無八識之中唯第八具三義一徧簡前五識二相續簡第六三業招簡第七二等流果者等謂平等流謂流類等流不同有二一眞等流

為善不善無記三性爲因所引同類果故名等流果如第八識中三性種子各生三性現行果果與因性同故即心種子生心現行色種子生色現行有漏種生有漏現行無漏種生無漏現行名等流者是流類義二假等流者前生令他命短令生自身亦命短是先殺業同類果故假所招總報第八識有短長名假等流理實是增上果但取殺他令他命短令生自命亦短有相似義故假名等流實是善惡感無記果三增上果者增勝殊上但除四果外餘一切所得果者皆是此增上緣果收此增上果最廣如四緣中增上緣五見中邪見不簡有漏無漏有爲無爲但有所得果於前四果中所不攝皆是增上果中收此有二種一與力增上果如外器能受用順益義故二不與力增上果如他人金帛妻子等復有二種一順如眼識得明緣二違如遇暗相等四士用果者謂諸作者餘諸器等成辦種種事業名士用果瑜伽論云一類於現法中依止隨一切工巧業處起士夫用所謂仕農商賈書算占卜等事由此士夫之用成辦諸稼穡財利等果名士用果　問於八識中一一識如何各具四果　答古釋云且如眼識從種生現是等流果眼根爲所依故名增上果眼識作意警心爲士用果或眼識能緣實色等亦士用果眼根是第八親相分故亦異熟果耳等四識亦皆例此若第六識種生現是等流果前念意根爲能引或能引前五識故增上果又能緣三世內外境等用名士用果能造當來總別報名異熟果約與異熟爲

因故名異熟果若第七識種生現等流果前念第七與後念爲所依即增上果內能緣第八見分爲我即士用果能與異熟識爲所依故名異熟果若入識種生現名等流與第七爲所依故是增上果能緣三境及持種受熏名士用果當體是異熟故五離繫果者唯聖人非凡夫得瑜伽顯揚等論皆云異生以世俗智斷諸煩惱不究竟故非此果攝唯識論云離繫果謂無漏道斷障證得無漏法故若本智與眞如合時是離繫果攝若後得緣眞如時是士用果攝　問六因能感幾果答六因總感五果能作因感增上果相應俱有二因得士用果同類徧行二因得等流果異熟因感異熟果五離繫果以擇滅無爲爲體體是無爲能斷道之所證得名離繫果問相應俱有二因何別答相應唯心心所法俱有即通色通心得士用果者緣二種因各於所得果有士夫力用名同體別問同類徧行二因何別答同類徧三性通有漏無漏徧行唯染汚別也二種因所得之果皆似於因名等流果也夫四緣六因十因五果者收盡凡聖之道能啟教法之門關之則一法不圓昧之則終爲外道且四緣者因緣則於有爲之門親辦自果無間則爲開導之義萬有咸生所緣則具慮託而方成約親疎而俱立增上則有勝勢力不障他緣六因者能作因則業用成辦俱有因則互同時同類因初後相似相應因則決定一緣徧行因則同其染類異熟因則成熟後果十因者隨說因爲諸法先導之門觀待因了現得作用之事牽引因

則令成自果攝受因則能攝萬緣生起因令萬類能生引發因使諸果成辦定異因則種類各別同事因則體摠一如相違因能起障礙之門不違因隨順緣生之理五果者異熟果則因生果熟異時而成等流則因果性同流類無濫增上則有力殊勝能助他緣士用則功業所成能獲財利離繫則斷障證眞起諸漏縛摠攝如上因緣報成五果感歸眞異熟第八識中斯異熟果門於異時而熟若起一念善如將諸種子下於肥田內或生一念惡似植苦種子下向瘦田中以水土因緣時節際會則抽芽布葉次第而生華發果成積漸而熟此染淨種子異熟亦然若作善因下人天之樂種或興惡行生四趣之惡田靡起善惡因終無苦樂報不下麁好種豈有華果生故知因果相酬唯識變定如鏡現像似影隨形無有影而不隨形無有鏡而不現像斯則無有作而不受報無有果而不酬因法尒如然世所共悉唯有不作者業果定難羈但了一心宗諸緣皆頓息是以了唯識理無所用心終不妄興三界業果以唯識變定故懼業之人若能信受如前定錄去昔韓公滉之在中書也嘗召一吏不時而至怒將鞭之吏曰某別有所屬不得遽至晉公曰宰相之吏更屬何人吏曰某不幸兼屬陰官晉公以爲不誠怒曰既屬陰司有何所主吏曰某所主三品已上食料晉公曰若然某明日當以何食吏曰此雖細事不可顯言乞疏於紙過後爲驗乃如之而繫其吏明旦遽有詔命既對適遇太官進食餻糜一器上以其半賜晉公

晉公食之美足以賜之既退而腹脹歸于私
第召醫視之曰食物所壅宜服少橘皮湯至
夜可飲漿水明旦疾愈忌前吏言召之視其
書云明晨相公只食一餅半餅炙橘皮湯一
梚漿水一甌則皆如其言公因復問人間之
食皆有籍耶答曰三品已上日支五品已上
有權者旬支無則月支凡六品至一命皆季
支其不食祿者年支耳故知飲啄有分豐儉
無差所謂玉食錦袍鵝衣藜藿席門金屋千
駟一瓢皆因最初一念而造心跡繞現果報
難逃以過去善惡爲因現今苦樂爲果絲毫
匪濫孰能免之猶響之應聲影之隨形此必
然之理也唯除悟道定力所排若處世幻之
中焉有能脫之者所以經偈云假使百千劫
所作業不忘因緣會遇時果報還自受所以
才命論云貧者無立錐之地刁彝則田逾萬
頃餓者無擔石之儲李衡則木奴千奴故史
記楚相孫叔敖盡忠於國及身死其子貧無
立錐之地漢書云刁彝歷官尚書郎不隨德
行種植爲務有田萬頃奴婢千人魏志云華
歆劾官清貧家無擔石之儲晉書云李衡植
橘千株號爲木奴千頭又不但貧富唯識變
定壽命亦然以先心所作慈殺之因今定受
後報脩短之異非于今身善惡之行故云無
禮必蹵跖何事而獨壽行善則吉記何辜而
早終如莊子云盜跖從卒九千橫行天下侵
暴諸侯而其壽考論語疏云項託七歲爲孔
子之師而少殀焉

宗鏡錄卷第七十一　　榮

音義

礶苦角反 穡所力反 脹知亮反脹滿也 鶉常倫反 錐職追反 衡戸庚反

鉗巨淹反鑷頭也 浣胡慶反晃淺也 虀訖反醯也 藜郎奚反 䔧以腊反也法也 鼜睡豸死也

雹蒲角反 邊莫也 飣丁也肘 痤豆常 跍

韽郭集之反 樣竟完含反也直反若

賁式芋反賁肙也 驪四也反也反 急 鳥 猋

甌鳥息反 敫反 猋殺反

鐥 竇 芋 刵反鳥 玉反北也

瓢器僕反古也反 劳 反

穋古反 勞 歊謫肴也反

䗫 豕育也許反

詡 武韭竹角反 企

戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡録卷第七十二　　　　笨

慧日永明寺主智覺禪師　延壽集

夫對登地大士天鼓演無依印之法門破外道邪倫教主述有因緣之正道既立因依之處須憑開折之門未審依處當有幾種　荅廣有十五依處略有三依且十五依處者一語依處二領受依處三習氣依處四有潤依處五無間滅依處六境界依處七根依處八作用依處九士用依處十眞實見依處十一隨順依處十二善功能依處十三和合依處十四障礙依處十五不障礙依處百法鈔與十五依處配十因一語依處者即以法名想三爲語因所言法者即一切法爲有此所詮諸法故便能令諸有情內心起想想像此等所詮諸法已次方安立其名內心安立名後方能發語即法名想三爲先是能起方起得所起之語即語依處立隨說因二領受依處者領謂領納受通五受五受皆以領納爲性即領受依處立觀待因觀者對義待者藉義即能所相對藉以立其因三習氣依處者所謂習氣依處即依此未潤種上立爲牽引因且內外一種子未來熟位未經被潤已前此名內種者如第八識中有無量種子若有漏種子未被愛取水潤已前雖未便生現行然此種上且有能牽引生當起現行果之功能即以此種子名牽引因四有潤依處爲前習氣依處種子若曾被潤已去雖未便生現行然且潤了即此有潤種子能與後近現行果爲依處前習氣依處約內外種未被潤者今有潤依處即約內外種曾被潤已去說即有潤依

處立生起因五無間滅依處者即心心所法
釋無間緣謂前滅心心所為緣緣者是開避
導引功能即前滅為緣能與後念一聚心心
所為依處其後念心心所依他前念為緣處
生故名無間滅依處即無間滅依處立攝受
因此一因寬自下六種依處皆是攝受因攝
六境界依處者即是一切所緣緣境為此一
切所緣緣境能與一切能緣心心所為依憑
起處故以心不孤起託境方生亦立攝受因
七根依處者即內六處謂五色根及意根成
六即此六根是八識心所心所依之處前無
間滅依處即取八識前念功能為依處引後
念令生令此根依處即取現在五色根及第
七意名根依處亦立攝受因八作用依處者
問何名作用依處答此遍依業并作具之作
用且作業者即有情之巧智能造殿堂或造
立種種器具等物是言作具者即世間種種
作具如斤斧車船等所受用之具是但知一
切疎助現緣能成辦種種事業者皆是此依
用依處即除却識中種子及外法種子及種
子生現行現行熏種子種子引種子及親助
現緣非作用依處此處亦立攝受因九士用
依處者即於前作用依處中唯取作者士夫
之限此處亦立攝受因十眞實見依處者謂
一切無漏見不虛妄故名眞實能與餘一切
無漏有為法及無為法而所依名依處此處
亦立攝受因此前六攝受因者攝受即是因
果相關係義但除却親因緣外取餘一切疎
助成因緣者名為攝受因故對法論云如日
水糞壂穀麥芽等雖有自種所生然增彼力

名稱愛因十一隨順依處者即一切色心等種現皆有隨順自性及勝同類品諸法故名隨順依處言隨順自性者即簡他性不得為此依因如第八識中三性種子各各自望三性現行為依為因言勝同類品諸法者如無漏法即唯與自無漏有為及無為勝品法為因處不與下品劣有漏法為因就有漏位中亦自有勝劣為因果亦介此處立引發因引謂引起發謂發生為因能引起發生果故十二差別功能依處者謂一切法不簡自性他性各各自有因果相稱名為差別功能如五八戒善業定引人天第八非引三塗第八以不相稱故若十不善業定引三塗第八非引人天第八性不相稱為因故若自界法即與自界為因如是等三界一切有漏法各各自有差別功能為因如長安一百二十司官職各各自有公事為因與所綰相稱若淨因者即自三乘種子各望自三乘有為無為果為因此處立定異因定者是因果自相稱義不共他故名異如僧人以持齋戒相稱名定不共他俗人四業同故名異即一切諸法各各相望皆有定異因十三和合依處者立同事因從前第二領受依處乃至第十二差別功能依處即總攝前六因十一依為此和合處體謂前十一依各各於自所獲生住成得果中皆有和合力故名和合依處即依此處立同事因為觀待乃至定異如是六因各共成一事故說六因為同事略舉一法以辯者且如眼識生時待愛明等緣立此為觀待因由有新本二類種故如其次第得有牽引及生

起因次取等無間緣及根境等立爲攝受因
望前引於後是引發因由名言種故有定異
因餘法亦尒十四障礙依處立相違因者感
能障智明能障暗等即明爲因暗立爲果即
依此處立相違因十五不障礙依處立不相
違因者雜識論云十五不障礙依處謂於生
住成得事中不障礙法即依此處立不相違
因略說三依者一因緣依即是俱有依亦種
子依二增上緣依即增上緣三等無間緣依
即開導依一因緣依者謂自種子諸有爲法
皆託此依離自因緣必不生故此因緣依者
對果得名因即是緣即不取因由之義此因
是果之所依故即現行名果能生種子名因
緣又因者是現行果之因緣者即此因有親
生現行果之用名緣問因緣依與因緣何別
荅依疎緣寬若因緣即有三義一種引種二種
生現三現熏種若因緣依即唯取種生現一義
是真因緣依若種生種但名因緣不得名依
以異念因果故即前念無體非依定須同時
問且如現熏種亦是同念因果何不爲依荅
現熏種雖同念然又闕因沉隱果顯現義亦
非因緣依故知唯取真因緣義名依都具三
義方名因緣依一是主即種是主二因沉隱
果顯現即簡現熏種三因果同時即簡種生
種問此種子爲因緣依體者取何法爲能依
荅諸有爲法皆託此依即一切有爲緣生法
色之與心皆須託自種爲依有此種故一切
色心現行方始得生離自因緣必不生故意
云心現若親自心種必不生色法亦尒二增
上緣依者若增上緣即寬謂通有無及疎增

上若為依即狹唯取有力及親增上以五色根并意根處唯此內六處為增上依體即簡外六處望心心所法但為增上即不得為依體又唯取同時八識心王為意根處以意根處緣得八箇識故若是等無間意即自為一依故不取即此增上依須具三義一有力二親三內其外六處以不具三義但為緣非依若能依法即諸心心所皆說此依言諸心心所者即簡色不相應行無為後三位皆無增上依問其一切心心所法若無內六處時亦得轉不答離俱有根必不轉故意云若無所依根時其心心所定不得轉三等無間緣依者等無間依即狹唯取心王心王有主義故若四緣中等無間緣即寬難通心心所為前念心王有力能引生後念一聚心心所法名等以力用齊等故無自類為開導名無間問此依以何為體答以前念八識心王總名等無間此是依體即前念心王與後念心心所為依問前念心法已滅無體何得為依答彼先滅時已於今識為開導故意云彼前念心王臨欲滅時有其力用能引後念令生作此功能了便滅即現在一念有行後功能以為法體非滅過去已滅無體法為依問其前念心王有引後功用容為依者未審將何法為能依者謂心心所皆說此依即一切心心所法起定能顯說此前滅意為後方為開諸心心所若不依前滅心王亦得起不答離開導根必不轉故意云心心所若不得前念心王為開導引導即無因得起問心法四緣生何故三緣別云為依所緣緣不爾答三緣有

常義主義故亦緣亦依所緣緣皆有常義闕主義故但為緣不為依又種子依具六義六義者一剎那滅二果俱有三恒隨轉四性決定五待衆緣六引自果一剎那滅者謂體纔生無間必滅有勝功能方成種子二果俱有者謂與所生現行果俱現和合方成種子三恒隨轉者謂要長時一類相續至究竟位方成種子四性決定者謂隨因力生善惡等功能決定方名種子五待衆緣者謂此要待自衆緣和合功能殊勝方成種子六引自果者謂於別別色心等果各各引生方成種子又俱有依者即所依與能依俱時而有依者但是一切有為生滅法仗因託緣而生住者皆名為依依具四義一決定二有境三為主四令心心所取自所緣方名所依此四依各有所簡且第一義者若法決定此正簡將前五識與第六識作不定依夫為所依者且須決定有方得令有第六時不決定有前五故亦簡將五色根與第八為依亦是不定有如生無色界第八即無色根為依又簡將能熏七現與所熏種子為生長依等即此能熏現識有間斷故無決定義問若有決定義便是所依者即如四大種及命根五塵等及種子皆有決定義應是所依有現行識時必決定有種子故荅將第二義簡云有境言有境者即有照境緣境功能除心心所及五色根識餘法皆非有境今四大五塵命根等雖有決定義而闕有境義故非所依問若具二義即名所依者且如徧行五數亦具決定有境二義應與心心所為所依否將第三義簡云為主

今徧行五數雖有二義闕至義故亦非所依問若具三義便成所依者且如第八識現行望識中種子亦有決定有境為主三義即此等八識現行應與種子為俱有依答將第四義簡云令心心所取自所緣即令能依心心所緣取自所依家境方成所依令第八現行識不能令種子取自所緣故非所依令第八識中種子無緣慮不能取自所緣故第八非種子所依但為依義闕未審何法具此四義足得名所依答為五色根及意處即此六處具前四義足獨名所依問內六處為俱有依與六根體義何別答俱有依唯取六處現行不取種子闕有境義故若但言六根即通種現又俱有依取所依義若言六根即取生長義各據勝以論又若心心所法生時住時即具俱有依若色法生時住時但有因緣依即得定無俱有依以色法無所緣故自體不是能緣慮故又瑜伽論云於五識有三依一種子依二俱有依三開導依問所依有幾重答有四重謂五色根六七八識即五識各依自根若後三識即通與五識為依問五色根六七八識四重所依各有何用而言隨闕一種即便不轉答謂一同境二分別三染淨四根本等所依別故言同境者即自五色根是如眼根照青色境時眼識亦緣青色境以青色境同故名同境乃至身根識亦爾言分別者即第六識能與前五為分別依同緣境時起分別故此是第六自體與五識為分別依瑜伽論云有分別無分別同緣現在境故即第六名有分別前五名無分別解深密經云五

識起時定有意識同緣境言染淨者即第七識第七識能與五識為染淨依第七若在有漏位中即與五識為染依若成無漏時即與前五為淨依有此染淨依前五方轉若無即不得生言根本者即第八識第八識與前五識為根本依前五識是枝條又第八能持前五識種種方生現推功歸本皆從第八識中成故此第八不唯與前五識為根本依亦與萬法為根本以能持萬法種故於因果位中第八皆為根本此四重依各各不同即八識俱有所依四種名義不同者如眼等五識即同境等四種所依各有決定義且如眼識以眼根為決定同境依以決定共取一境故餘四境與四根各決定取自境亦令以第六識為決定分別依以第七識為染淨依以第八識為決定根本依又能所依四句分別一唯能依非所依即心所法二唯所依非能依即五色根三俱句即八識心王四俱非即外色法又開導依者開避也即開避處所導謂導引導引令生即前念心王臨滅時開避處所引後念心心所令彼生起即後念心心所託前念開導心王所緣而生名開導依夫因依之處則染淨出生之數果報之境乃苦樂成熟之時則十因五果以無差三依四緣而非體皆為最初一念背覺合塵轉作能心現為諸境三細識全因不覺六麁相永為所緣入生死旋火之輪未曾暫歇處塵勞無間之獄曷有出期若能明萬法元起之由了一念最初之際方知自我心起起處無蹤唯我心亡滅時無跡則永捨苦本六趣為之冰

消頓鳩變原二死因茲靈散二十八祖之正意從此殷然三世諸佛之本懷於斯釋矣

問般若無相不受一塵云何廣辯四緣及諸因果　答夫佛道正法皆從緣生故云心法四緣生色法二緣起若執不從緣生者皆非正法爲隨外道自然邪見且心之一法若無等一因緣者無有親生現行果之義則諸法不成立若無第二等無間緣者則無開導引從生義無有相續念成間斷若無第三所緣緣者則心無所慮亂不能牽心用心無所託乃心境俱成斷滅若無第四增上緣者雖具前三緣若無增上即成障礙法亦不生四緣具足方成心法若能明了此間因緣所生之法方乃見無生之旨以即生法達無生故且生法尚不知正因云何能了無生妙理所以華嚴鈔云緣起深義佛教所宗自古諸德多云三教之宗儒則宗於五常道宗自然佛宗因緣然若子雖云道生一一生二二生三三生萬物似有因緣而非正因緣言道生一者道即虛無自然故彼又云人法地地法天天法道道法自然謂虛通曰道即自然而然是離有因緣亦成自然之義耳佛法雖有無師智自然智而是常住異理要假緣顯則亦因緣矣故教說三世修因契果非無善因惡因故楞伽經大慧白佛佛說常不思議彼諸外道亦有常不思議何以異耶佛言彼諸外道無有常不思議以無因故我說常不思議有因因於內證豈得同耶是則真常亦因緣顯淨名經云說法不有亦不無以因緣故諸法生法華經云諸佛兩足尊知法常無性佛種

從緣起是故說一乘又經云一切諸法因緣爲本中論云未曾有一法不從因緣生是故一切法無不是空者則眞空中道亦因緣矣若尒涅槃經云我觀諸行悉皆無常云何知耶以因緣故若一切法從緣生者則知無常是諸外道無有一法不從緣生是故無常則外道有因緣矣釋曰此明外道在因緣內執於緣相以爲常住是故破之言無常耳今明教詮因緣妙理具常無常豈得同耶況復宗若從多分說所以因緣是所宗不應致疑故知唯是一心緣起法門以法無自性隨心所現所現之法全是自心終無心外法能與心爲緣所以本末相收皆歸宗鏡何者內即是本外即是末以唯心義則內收外託境生心則末亦收內若以法性爲本法性融通緣起相由則塵包大身毛容剎土故合爲一大緣起也故知有智慧無多聞有多聞無智慧俱不達實相闕慧具足眞見心原又經云若欲學般若應學一切法以色無邊故般若無邊又經云若欲了達因緣等無關緣所緣緣增上緣者應當學般若智論釋云不破四緣之義唯破四緣之執如水中之月不破所見只破所取故知但有能取執情則非幻而成幻法若成無所得慧則非幻尚自不生執喪情虛蕩法無咎般若眞性何所障乎如大涅槃經云菩薩善知諸緣菩薩摩訶薩不見色相不見色緣不見色體不見色生不見色滅不見一相不見異相不見見者不見相貌不見受者何以故了因緣故如色一切法亦如是又前十因四緣等義是約法相宗說略明行

拒今依法性宗自在無礙法門説明其體性據華嚴法界緣起無盡宗亦有因門六義緣起十義今且釋因門六義者一空有力不待緣是刹那滅義由刹那滅故即無自體是空也由此滅故果法得生是有力也然此謝滅非由緣力故不待緣二空有力待緣是俱有義由俱有故方有即顯是不有空義也俱故能成有是有力也俱故非散是待緣也三空無力待緣是待緣義由無自性故是空也因不生緣生故是無力也四有有力不待緣是決定義由自類不改故是有義然自不改而生果故是有力義然此不改非由緣力故不待緣五有有力待緣引自果義由引現自果是有義雖得緣方生然不生緣果是有力義即由此故是待緣義六有無力待緣恒隨轉義由隨他故無力是故待緣正因對緣唯有三義一因有力不待緣全能生故不藉緣力故二因有力待緣相資發故三因無力待緣全不作故用緣故又由上三義因中各有空有二義二門各三唯有六故不增減也何故不立第四句無力不待緣義者以彼非因義故不立問果中有六義不答果中唯空有二義謂從他生無體故是空義顯因故是有義若約互爲因果説即爲他因時具斯六義與他作果時即唯有二義是故六義唯在因中待緣者待因事之外增上等三緣也若緣起祕密義皆具此六義六義約體用各有四句一約體有無四句一是有謂決定義故二是無謂刹那滅義故三亦有亦無謂合彼引自果及俱有無二是也四非有非無謂合彼恒隨

轉又待衆緣無二是位二義用四句一由合彼恆隨及待衆緣無二故是不自生二由合彼刹那滅及決定義無二故是不他生三由合彼俱有及引自果無二故不共生也四由具三句合其六義因義方成故非無因生也中觀入不據遮詮六義約表詮入不約反情理自現六義據現理情自亡有斯左右耳六義開合者或約體唯一以因無二體故或約義分二謂空有以無自性故緣起現前故或約用分三一有力不待緣二有力待緣三無力待緣初即全有力後即全無力中即亦有力亦無力據四句無力不待緣非因故不論六義據緣起自體六相據緣起義門六義由空有義故有相即門由有力無力義故有相入門由有待緣不待緣義故有同體異體門由諸義門故得有毛容刹海等事也若論相入相持皆因有力無力即此二義不得同時若俱有力無無力若即成多果過一一各生故若俱無力無有力者即成無果過俱不生故論云因不生緣生故緣不生因生故以一有力能持多以多無力即入一中以多有力能持一以一無力即入多中是以一塵有力能含刹海刹海無力潛入一中問有力無力其義如何答若以一有力者是空無性義無性故能成諸法以有空義故一切法得成則是一有力為主多無力為伴若以多有力者則無一法而有自體能獨立者皆假衆緣相待而成則多有力為主一無力為伴所以主伴相成自他互無伴則主不立闕自則他不成又約用由相待故具有力無力義是相收

及相入二約體由相相作故具有體無體義是故相即及相是經偈云諸法無作用亦無有體性是故一切法各各不相知以他而爲自故無體性以相待而成故無作用此是無力義又因此無知無性方有緣起若一法有體則不假相依若無相依則無諸法若諸法不空則無道無果此是有力義次緣起十門者即緣起相由之力謂一與多互爲緣起相由成立故有相即相入等此有二種一約緣用有有力無力相待相依收故有相入二約緣體有空不空能作所作全體相是故有相即此即入二門復有二義一異體相望故有微細隱顯謂異體相容是微細義異體相是具隱顯義二同體內具德故有一多廣狹謂同體相入故有一多無礙同體相即故有廣狹無礙又由以異攝同故有帝網義於時中故有十世義緣起無性故有性相無礙義相關互攝故有主伴義十緣義者一諸緣各異義大緣起中諸緣相望要須體用各別不相雜亂方成緣起若雜亂者失本緣法緣起不成此則諸緣各各自守一位經頌云多中無一性一亦無有多二互徧相資義要互相徧方成緣起如一緣徧應多緣各與彼多全爲一故此一即是多箇一也此即一一各具一切經頌云知以一故衆知以衆故一三俱存無礙義凡是一緣要具前二以要住自一方能徧應徧應多緣方是一故以一不自作一以多作一以多不自多以一作多是故唯一多一自在無礙或舉體全任是唯一也或舉體徧應是多一也或俱存或雙泯或

總合或全離絕須去諸法無所依但從和合起此三門總明緣起本法竟四異體相入義謂法門力用遞相依持互形奪故各有全力全無力義由一有力必不與多有力俱是故無有一而不持多也由多無力必不與一無力俱是故無有多而不入一也多持一依亦然五異體相即義諸緣相望全體形奪有有體無體義是故一緣是能起能成故有體多緣是所起所成故無體由一有體必不得與多有體俱多無體必不得與一無體俱是故無有不多之一無有不一之多六體用雙融義一以體無不用故舉體全用即有相入無相即義二用無不體故舉用全體即唯有相即無相入義三歸體之用不礙用全同之體不失體無礙雙存亦即亦入自在俱現四全用之體體泯全體之用用亡非即非入圓融一味五合前四句同一緣起無礙雙存六泯前五句絕待離言冥同性海此上三門於初異體門中顯義理竟七同體相入義謂前一緣所有多一與彼一緣體無別故名為同體又由此一緣應多緣故先明相入謂一緣有力能持多一多一無力依彼一緣是故一能攝多多便入一八同體相即義謂前一緣所具多一亦有有體無體義故亦相即以多一無體由本一成多即一也由本一有體能持多一全一攝多如一有多空既尒多有一空亦然九俱融無礙義同前六句體用雙融此三門於前第二同體門中辯義理竟十同異圓滿義以前九門總合為一大緣起令多種義門同時具足由得一徧應故有廣狹自在

門由就體有相即就用有相入由異體相容具微細門由異體相即具隱顯門說用相入為顯就體相即為隱又由異體相入帶同體相入具帝網門由此大緣起即無礙法界有託事門顯於時中有十世門相關互攝有主伴門此圓滿門就第三門中以辯義理竟經頌云菩薩善觀緣起法於一法中解衆多多法中解了一如是理事開合緣性融通方達一心無盡之用華嚴演義釋云夫緣起者初有三門一異體門二同體門三同異合明門所有同異體者以諸緣起門內有二義故一不相由義謂自具德故如因中不待緣是二相由義如待緣等是也初即同體門後即異體門若爾何以初異體門中云諸緣各別不相雜亂第二同體門中云互相徧應方成緣起釋曰謂要由各異方得待緣要由徧應方自具德耳所以前之二門各生三者一互相依持有力無力故二互相形奪有體無體故三體用雙融無前後故此即緣起大意次第一異體門者然由相成方各有體二互徧相資義者即同體門則具多箇一如十錢為緣當體自是本一應二之時乃諸初一以為二一應三為三一乃至應十為十一故有多一若此一緣不具多一則資應不徧不成緣起此則一一各具一切者一既有十二三四等亦各有十故去一一各具如十錢為喻其法界差別無盡法中各各徧應故隨一一各具法界差別法也二俱存無礙義者雖一多一自在無礙者總明欲多常多欲一常一故云自在一或舉體徧應二或舉體全住三或

俱存者俱存住自及徧應也亦俱存唯一及多一也四雙泯者即由俱存則相即奪故住一即徧應非住一也徧應即住一非徧應也五或總合者合前四句為辯境故六或全離者全離前五成行境故四異門相入義者遮相依持者以是緣起一多等非定性一多等謂一有定性不由於多多有定性不由於一今由一無定性假多而起多無定性由一而生故由無性平等之義方成緣起若有一可一此是自性一若有多可多此是定性多若是定性多多不因於一若是定性一一不因於多今由多故一此一不自一今由一故多此多不自多此多則無力此一不自一此一則無力無力隨有力一多互相收故隨一佛會即一切佛會一切法會即是一法會故此一法會不動而常徧不分而常多前後互相成如何不信又謂前一望多中一為持邊一能攝多一為依邊一能入多如一望多有依有持者有依者即前多持故一成也有持者即前一有力為多依故言全力者成上持言無力者成上依言常合多在已中者一有力為持能攝多故言潛入已在多中者一無力為依便入多故俱存雙泯者謂一攝多是第一句多攝一是第二句俱存即第三句謂即一攝一入時即多攝多入故雙泯者即第四句一攝一入故則多攝多入故便一攝一入泯多攝多入故即一攝一入故則多攝多入泯故云雙泯對前別明二句則有四句亦可成六五俱照前四成辯境故六頓絕前五成行境故五異體相即義者為能起邊即有體

爲所起邊即無體如去法從緣生是法即空意取所生空也空即無體義若形奪者以能起之緣形對所起奪彼所起令無體也由一有體不得與多有體俱者謂有難言一之與多俱有有體無體二義云何獨言一有體耶故今通云由有無義不得並故令一爲能起邊多必是所起故若不尒者能所不成緣起亦壞是故無有不多之一者此一是多故無有不一之多者此多是一故問一不即多有何過答有二過故一不成多過謂既不成多餘亦不成多故如一不成十二三四等亦不成十故無十過二不成一過謂若一不成十此即不成一由十不成故一義亦不成以無於十是誰一故一不即多成過既尒多不即一成過亦然又若不相即緣起門中空有二義即不成並便有自性斷滅等過故俱存雙泯者俱謂正一攝他同已廢已同他時即是多攝一同已廢已同一也雙泯者以一望於他二義即是多望於一二義故則一望於他二義泯矣多望於一二義即是一望於多二義故即多望於一二義泯也旨不異前思之六體用雙融義者一以體就用二以用就體三體用雙存四體用雙泯以體用交徹形奪兩亡即入同原故圓融一味並成解境六成行境七同體相入義者此門即指前第二門以第二是本同體門故如一本自是一爲本一應二爲二一應三爲三一等只是一箇一對他成多亦如一人望父名子望子名父望兄爲弟望弟爲兄等同一人體而有多名今本一如一人多一如諸名也入同體相即義

者一有多空說亦者例多一有體也由有多一方說本一為本一故多一有體本一無體也多一有體故能攝本一本一無體潛入多一九俱融無礙者同前異體門也即前第六門謂同體緣起法中力用交徹全體融合方成緣起十門同異圓滿義若謂前來異體四門同體四門及第三同異俱存並不出同異合居一處不偏一門故云圓滿若異足皆具十玄有多種義門有本有末有同有異有即有入四句六句等合前九門為同時門也且如由異體相入帶同體相入故有帝網門者同體相入一中已含於多更入異體故有重重之義同體相入如鏡已含多影更入異體如含影之鏡更入餘鏡故有重重無盡之義餘九玄如文今結屬者由第一本門之中融同異故今則融前六門則異體中三門與同體三門相成無異體同體不成無同體異體不成故六門相成後之七門從前三生前三融故後七然融故十門一際也例前第三融通亦有六句一或舉體全異具入即俱二或舉體全同亦具入即俱三或具同異雙現無二體故四或雙非同異以相奪俱盡故謂同即異故非同異即同故非異五或具前四為解境故六或絕前五成行境故約智顯理諸門不同廣智差一切逗說說與不說無礙難思設同眾海唯云普遍照機玄取耳如上緣起總因云外由內變本末相收外諸器界內識頓變增上之果亦因自業故云內變內即是本外即是末以唯心義則內收外以末攝本若以法性為本法性融通緣起相由

則塵包大身毛容剎土故合爲一大緣起

宗鏡録卷第七十二　榮

音義

寬苦官反　斧方巨反斧鉞也　綰烏板反　詺弥正反　叵普火反

戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第七十三　洪六

慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫八識之中復具習妄何識造業何識為因何識為依成其妄種　答前五識取塵第六識為因第七識計我造業第八識為依以此生死苦果不斷楞伽經偈云如水大流盡波浪則不起如是意識滅種種識不生釋云謂五識取塵轉入六識六識記法為因七識攀緣六識造善惡業得未來生死覆障八識不得顯現若五識不取塵即無六識六識無故七識不生七識不生故則無善惡業無善惡業故即無生死無生死故如來藏心湛然常住即是六七識滅達於八識又八識為五六七識所依根諸識作因者即第六識心諸識依之如水盡則無波浪六識滅七識亦不生故云一念無明風鼓動真如海無明風盡識浪不生則覺海性澄圓圓澄覺元妙　問一切世間因果相酬生死不絕於諸識中何識為主　答生滅因緣最初依阿賴耶識為體以意識為用如是三世因果流轉不絕功在意識以是義故意名相續識起信論云復次生滅因緣者謂諸眾生依心意識轉此義云何以依阿賴耶識有無明不覺起能見能現能取境界分別相續說名為意此意復有五種異名一名業識謂無明力不覺心動二名轉識謂依動心能見境相三名現識謂現一切境界相猶如明鏡現眾色像現識亦爾如其五境對至即現無有前後不由功力四名智識謂分別染淨諸差別法五名相續識謂恒作意相應不斷任持過去善惡等業令無失壞

成熟現求苦樂等辨從無邊趣已曾經事忽
然憶念未曾經事妄生分別是故三界一切
皆以心爲自性離心則無六塵境界何以故
一切諸法以心爲主從妄念起凡所分別皆
分別自心心不見心無相可得是故當知一
切世間境界之相皆依無明妄念而得
建立如鏡中像無體可得唯從虛妄分別心
轉心生則種種法生心滅則種種法滅故釋
云通論五種之識皆名爲意就本而言但取
業識以最微細作諸識本故如是業識見相
未分然諸菩薩知心妄動無前境界了一切
法唯是識捨前外執順業識義故名業識
心不見心無相可得者是明諸法非有之義
入楞伽經偈云身資生住持若如夢中生應
有二種心而心無二相如刀不自割如指不
自觸如心不自見其事亦如是若如夢中所
見諸事是實有者即有能見所見二相而其
夢中實無二法三界諸心皆如此夢離心之
分無可分別故言一切分別即分別自心而
說自心不能自見如刀指等故言心不見心
既無他可見亦不能自見所見無故能見不
成能所二相皆無所得故言無相可得又一
心隨無明動作五種識故說三界唯心轉也
此心隨熏以現雖有種種然窮其因緣唯心
作也離現識則無六塵境及驗六塵唯是一
心故云離心則無境界問現有六塵境云何
唯心答以一切法皆是此心隨熏所起更無
異體故說唯心疑云何作諸法耶答由妄念
熏故生起諸法故云從妄念起亦可疑云法
既唯心我何不見而我所見唯是異心釋云

異心者是妄念分別而作故云妄念生也既境唯識無外異法是故種種分別皆是自心即塵無相識不自緣是故無塵識不生則心不見心矣攝論云無有別法能取別法能所既窮故無相可得也心生種種法生心滅種種法滅者瑜伽論問諸修觀行者見徧計所執無相時當言入何等性答入圓成實性問入圓成實性時當言遣何等性答遣依他起性以此當知唯識觀成則無有識楞伽經偈亦云無心之心量我說為心量此之謂也若依此論無無明動真如成生滅緣起無明風滅識浪即止唯是真如平等平等也此境界離心之外無體可得也又亦即是心故復無體也如鏡外無體鏡內復無體也疑云既其無體何以宛然顯現釋云並是真心之上虛妄顯現何處有體而可得也疑云何以知心上顯現釋云以心生則種種法生以無明力不覺心動能現一切境界則心隨熏動故云生也若無明滅境界隨滅諸分別識皆滅無餘故言心滅則種種緣滅此則心原還淨故云滅也既心隨不覺妄現諸境則驗諸境唯心無體也又夫心者形於未兆動靜無不應於自心如詩云願言則嚏願感也言我也謂人或思己則嚏故知心應千里設有處遠而思者我皆知矣是以萬事唯心先知故得稱心盡斯之謂也如太山吳伯武與弟相失二十餘年相遇於市仍共相毆伯武覺心神悲慟因問乃兄弟也　問生滅因緣別以何為因以何為緣而得生起　答古師釋云生滅因緣體相有二一阿賴耶心體不守自性變作

諸法是生滅因根本無明熏動心體是生滅緣又復無明住地諸法根本起諸生滅故說為因六塵境界能動七識波浪生滅是生滅緣依此二義以顯因緣諸生滅相聚集而生故名衆生而無別體唯依心體故言依心即是阿賴耶自心相也又真妄和合諸識緣起

以四句辯之一以如來藏唯不生滅如水濕性二七識唯生滅如水波浪三賴耶識亦生亦滅亦不生滅如海含動靜四無明倒執非生滅非不生滅如起浪猛風非水非浪問賴耶既通動靜不應唯在生滅門荅為起靜以成動無別有動體是故靜性隨於動亦在生

滅門中非直賴耶具動靜在此生滅中亦乃如來藏唯不動亦在此門中何以故彼生滅無別體故如水作波又起信論說無明為因境界為緣生三細之識六麤之相則隨逆緣之緣而沉六趣始覺為因五度為緣則隨悟解之緣而昇一乘又說迷則有過恒沙等妄

染之法即緣緣生而淨緣滅悟則有過恒沙等諸淨功德即淨緣起而染緣亡然但一心所作更無二原義說迷悟迷迷實無能迷所迷故論云以一切諸皆從心起妄念而生凡所分別皆分別自心心不見心無相可得如

吉藏釋彼水云喻真如生滅二門以水濕喻心真如以波動喻心生滅波無異濕之動則無異真如之生滅即水以辯於波不變性而緣起也水無異動之濕則無有離生滅之真如即彼以明於水不捨緣而即真也　問記憶之事定屬何法而生　荅大乘說能記憶法有二一自證分能記憶見分二別境中念

能記憶曾所更事三識中種子能不妄生自現行唯識蹤去如不曾更境必不能憶如現行已曾被見分緣者後必能憶若不曾爲相分緣者後時必不能記憶也以能緣見分於過去時及現在世但緣相分不曾自緣前已滅心既過去已今時見分有何所以能自憶持以於昔時不曾返緣自見分故既許今時心心所法能自記憶明由昔時有自證分緣於見分證彼緣境作量果故故今能憶

問生滅門中有漏位內約教所論有幾種生死　荅略有二種一分段二變易識論云一分段生死謂諸有漏善不善業由煩惱障緣助勢力所感三界麁異熟果身命短長隨因緣力有定齊限故名分段二不思議變易生死謂諸無漏有分別業由所知障緣助勢力所感殊勝細異熟果由悲願力故轉身命無定齊限故名變易無漏定願正所資感妙用難測名不思議或名意生身隨意願成故如契經說如取爲緣有漏業因續後有者而生三有如是無明習地爲緣無漏業因有阿羅漢獨覺已得自在菩薩三種意生身亦名變化身無漏定力轉令異本如變化故　問論云所知障不障解脫無能發業潤生用故何用資感生死苦爲　荅成二利故要須資生論云自證菩提利樂他故謂不定性獨覺聲聞及得自在大願菩薩已永斷伏煩惱障故無容復受當分段身恐廢長時修菩薩行遂以無漏勝定願力如延壽法資現身因令彼長時與果不絕數數如是定願資助乃至證得無上菩提彼復何須所知障助既未圓證

無相大悲不執菩提有情實有無由發起猛利悲願又所知障障大菩提為永斷除留身久住又所知障為有漏依此障若無彼定非有故於身住有大助力若所留身有漏定願所資助者分段身攝二乘異生所知境故無漏定願所資助者變易身攝非彼境故由此應知變易生死性是有漏異熟果攝於無漏業是增上果釋云得自在大願菩薩已永斷伏煩惱障者謂八地已去菩薩雖藉煩惱生死受生不同凡夫及二乘說現及種潤由起煩惱利益有情業勢方能感生死果煩惱若伏業勢便羸故須法執助願受生故已永斷伏無容復受當分段果既有二利之益觀知分段報終恐廢長時修菩薩行遂入無漏勝定勝願之力如阿羅漢延壽之法資現身之因即資過去感令身業令業長時與果不絕既未圓證無相大悲不執菩提有情實有無由發起猛利悲願者既未成佛圓證無相大悲一味平等之解若不執菩提可求有情可度為實有者無有因由可能起猛利大悲及猛利願以所知障可求可度執為先方能發起無漏業故說業為因以是勝故無明為緣以疎遠故非如煩惱資有漏業但緣義同少分相似又所知障障大菩提正障智故為永斷除此所知障留身久住說之為緣為所斷緣故又此所知障能為一切有漏之依由有此障俱諸行法不成無漏故此所依之障若無彼能依有漏決定非有今既留身久住由有所知障為緣故說此障為於身住有大助力說為緣也此變易生死乃是菩薩成就悲

願圓滿菩提若分段生死即是凡夫妄心所造念念耽著入大苦輪無有休息如大涅槃經云佛告迦葉世間眾生顛倒覆心貪著生相厭患老死迦葉菩薩不爾觀其初生已見過患迦葉如有女人入於他舍是女端正顏貌瓌麗以好瓔珞莊嚴其身主人見已便問言汝字何等繫屬於誰女人答言我身即是功德大天主人問言汝所至處為何所作女人答言我所至處能與種種金銀琉璃頗梨真珠珊瑚琥珀硨磲瑪瑙象馬車乘奴婢僕使主人聞已心生歡喜踊躍無量我今福德故令汝來至我舍宅即便燒香散華供養恭敬禮拜復於門外更見一女其形醜陋衣裳弊壞多諸垢膩皮膚皴裂其色艾白見已問言汝字何等繫屬誰家女人答言我字黑闇復問何故名為黑闇女人答言我所行處能令其家所有財寶一切衰耗主人聞已即持利刀作如是言汝若不去當斷汝命女人答言汝甚愚癡無有智慧主人問言云何名為癡無智慧女人答言汝舍中者即是我姊我常與姊進止共俱汝若驅我亦當驅彼主人還入問功德天外有一女云是汝妹實為是不功德天言實是我妹我與此妹行住共俱未曾相離隨所住處我常作好彼常作惡我常利益彼作衰耗若愛我者亦應愛彼若見恭敬亦應敬彼主人即言若有如是好惡事者我俱不用各隨意去是時二女俱共相將還其所止爾時主人見其還去心生歡喜踊躍無量釋曰功德天者即背於生黑闇女者即背於死只是世間生死二法諸惡之本眾

若之原賢聖共訶愚癡所敬主人見已者心矚於境名為見也即便問言者以解觀生求生之實名為問女人答言者境對於心義稱答也功德大天者喻生是出相也功德報主具六識光明照六塵境界名功德天也繫屬於誰者應言屬感業我今福德者宿作善因今受天報名至我宅也復於門外者死捨身家義云門外繫屬誰家者緣應即死無所屬也我字黑闇者死是殘相雖有五根無所覺知名黑闇也我常與姊進止共俱者即生即死為進止俱生人即言若有如是好惡事者我俱不用者夫於生不善者見死則不憂也今時主人見其還去心生歡喜踊躍無量者證初地時離分段死入歡喜地故云歡喜無量　問唯有內識而無外緣云何復說六趣輪迴生死相續　答識論頌云由諸業習氣二取習氣俱前異熟既盡復生餘異熟諸業謂福非福不動業即有漏善不善思業思業之眷屬亦立業名同招引滿異熟果故此雖纔起無間即滅無義能招當異熟果而熏本識起自功能即此功能說為習氣是業氣分熏習所成簡曾現業故名習氣如是習氣展轉相續至成熟時招異熟果此顯當果勝增上緣相見名色心及心所本末彼取皆二取攝彼所熏發親能生彼本識上功能名二取習氣此顯來世異熟果心及彼相應諸因緣種謂俱業種二取種俱是疎親緣互相助義業招生顯故頌先說前異熟者謂前前生業異熟果餘異熟者謂後後生業異熟果雖二取種受果無窮而業習氣受果有盡由異

熟果性別難招等流增上性同易感由感餘生業等種熟前異熟果受用盡時復別能生餘異熟果由斯生死輪轉無窮何假外緣方得相續此須意說由業二取生死輪迴皆不離識心心所法為彼性故釋云此雖纔起無間即滅無義能招當異熟果者雖現用無有過去體能招當來真異熟果而現行之業當造之時熏於本識起自業之功能功能即習氣習氣展轉相續至成熟時招異熟果相見名色心及心所本來彼取皆二取攝者一者相見謂即取彼實能取實所取名二取二者取名色色者色蘊名者四蘊即是執取五蘊為義前言相中亦通取無為以為本質故今此唯顯取親所緣不能緣得心外法故又變無為之影相分亦名所攝不離心等故三者取心及心所一切五蘊法不離此二故四者本末謂取親果第八識是諸異熟之根本故又總報品故名本餘識等異熟別報品故名末即取一異熟也五彼取者即彼上四取也此諸取皆是二取所攝即是現行之取也雖二取種受果無窮而業習氣受果有盡由異熟果性別難招等流增上性同易感者二取種子受果無窮攝論說習氣有盡所以者何由異熟果一者性別與業性殊不多相順二者難招業雖招得謂必異世果方熟故業習氣有盡如沉麝穢草有萎歇故其等流果及增上果一者性同體性相順二者易感同時生故此念熏已即能生果故二取種易感果也何者為等流何者為增上增上寬但等流必增上等流者謂種子與現行及自種為俱

生同類因故也增上處無別體即等流性故又是等流異熟性同是增上果故易感又種望現行是增上望自類種是等流業種望被現及種皆異性故但是異熟前異熟受用盡時復不能生餘異熟果意由感當來餘生業等種子熟故於今身前異熟果受用盡時即是此身臨終之位彼所熟業復別能生彼餘果起即先業盡時後異種熟時其異熟果而復得生所以生死不斷絕也由此業果無斷生死相續輪轉無窮何假藉心外之緣方得生死相續此相續識無有斷時若未觸途成觀諦了自心皆對境生疑執有前法一切生死盡是疑情但了唯心自然無咎若疑蛇得病豈有實境居懷猶懸砂止飢但是自心想起如晉書樂廣傳云有親客久闊不復來廣問其故答曰前在坐蒙賜酒見盃中有蛇意甚惡之既飲而疾于時河南廳事壁上有角弓漆畫作蛇廣意盃中蛇即角影也復置酒前處客豁然意解沉痾頓愈又律中四食章古師義門手鈔云思食者如饑饉之歲小兒從母求食啼而不止母遂懸砂囊誑云此是飯兒七日諦視其囊將為是食其母七日後解下視之其兒見是砂絕望因此命終方驗生老病死皆是自心地水火風終無別體是以衆生耽著生死二乘厭畏生死皆不了心外無法為境所留取捨雖殊俱非解脫何者衆生為生死縛二乘被涅槃縛如楞伽經云復次大慧諸聲聞畏生死妄想苦而求涅槃不知生死涅槃差別之相一切皆是妄分別有無所有故未來諸根境滅以為

涅槃不知證自知境界轉所依藏識為大寱
槃彼愚癡人不知去來現在諸佛所說自心
攬界取心外境常於生死輪轉不絕　問生
死相續由二取有支我執名言二種習氣成
異熟異者其生死業先來後去定屬何識
答唯第八識是諸異熟之根本若無此識生
死不成由前七轉識有間斷非主故此識亦
名執持識能執持種子根身初一念有執趣
結生相續義即是界趣生義此執趣結生不
通果位八地已上不通執趣結生也今但取
執持種子根身義故名執持義此通一切位
此是生從最初攬胎成體乃至死時前諸識
悉皆惛昧邊識唯異熟識最後執受身分捨
執受處冷觸便生壽煖識三不相離故冷觸
起時即是非情雖變亦緣而不執受故由此
為凡為聖常作所依捨生趣生恒為其主
問生死依處約有幾事　答生死流轉所依
事有三經云有三種流轉一是處流轉於三
界處由我分別二是事流轉由外六處由我
取執三如是而轉諸業異熟相續流轉
問由二取習氣成生死者必因現行功能方
成習氣且現行何法熏成生死　答初因無
明不了發業次因情愛貪著潤生故云從癡
有愛則我病生以癡愛故則念念相續當知
念即生死經云起一念善受人天身起一念
惡受三塗身故知日夜念念造未來生死之
身有何窮盡寶般若經序云彈指之間心
九百六十轉一日一夕十三億意意有一身
心不自知猶彼種夫也善蓙處胎經云一彈
指頃有三十二億百千念念念成形形形皆

有識佛之威神入彼微識中皆令得度此識教化非非無識也　問生死之法是有是無荅非有非無何者若言是有一身內外地水火風各各性空未曾聚散所以無生之生可說為生無滅之滅可說為滅如菴提遮女師子吼了義經云若能明知地水火風四緣畢竟未曾自得有所和合而能隨其所宜有所說者是為生義乃至若能明知地水火風畢竟不自得有所散壞而能隨其所宜有所說者是為死義若言是無以諸淨真如不守自性不覺隨緣起幻生滅故云法身流轉五道號曰眾生如上所明凡聖二種生死須知生死中道方離斷常是以生之無生真性湛然無生之生業果宛然真性湛然不可執常業果宛然不可執斷又復諸佛出世尚如空華亂生亂滅況眾生顛倒生死但如妄夢如狂醉豈是實耶巖大師云一切凡聖三塗已上種智已還皆妄想謂有並是夢中如人夢中見在地獄種種方便求脫滾生辛苦但抖擻令覺即一切蕩盡無如今並是夢中所作還受夢報又如狂醉之人恒隨物轉所以一切眾生飲無明酒臥五住地長劫惛然孰有醒者忽得見性之時如同醉醒如經偈云譬如惛醉人酒消然後醒得佛無上體是我真法身又若入宗鏡中頓明實性反觀世間生死名相虛誑猶如兒戲復似技兒雖改換千差一性宛然不動如草堂和尚偈云樂見本是一形軀乍作官人乍作奴名目服章雖改變始終奴主了無殊

宗鏡録卷第七十二　　榮

音義

剤反　耗料
証反磚　呼反當泯
黏　蒙反鋤　口
續　下　婁擻
胡反磖　於蕩蘇反
對　如真爲也注
珊侍　反
蘇反臓歌
予　安毘特算
瑚胡　瑪偶
户反鋮反也
莫　士細癧
磾論起烏反
尺反反也何
遮　皮　鐘
磔艾集反
張魚云鑒怯

戊申歲分司大藏都監開板

音義七十三卷　十義　第　帙

慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫生死輪迴不待外緣既由內識此即有漏異生生死相續諸佛菩薩淨法相續為復亦由內識為復別有淨體　答淨法相續應知亦然論云謂無始來依附本識有無漏種由轉識等數數熏發漸漸增勝乃至究竟得成佛時轉捨本來雜染識種轉得始起清淨種識任持一切功德種子由本願力盡未來際起諸妙用相續無窮由此應知唯有內識釋云由法尒種新所熏發由本願力即佛世尊利他無盡清淨種識皆通現種皆唯第八能持種故由此上來所說染淨道理應知諸法相續唯有內識也　問人法二空一心妙理云何又說四相所遷二死相續且如四相之中生相則內外無從推不可得住相則念念不住異相則雖似遷移體未嘗變滅相則法本不然今亦無滅　答四相有二一麤約果報而說即生老病死此亦四相二細即生住異滅據識業而論如起信論中釋云不覺心起名為生能見能現妄取境界起念相續名之為住執取計名名之為異造作諸業名之為滅雖即四相似分俱是一心而轉然世人多執住相以為現見今須推破以顯真空凡有一切住持境界悉如夢中似有非實以隨心所現外境本空故心亦無生念念不住如大智度論云佛說諸法雖有損本定實如毫釐許所有欲證明是事故說夢中受五欲譬如須菩提意若一切法畢竟空無所有性今何以故現有眼見耳聞法以是故佛說夢譬

喻如人夢為故雖無實事而有種種聞見瞋處喜處覺人在傍則無所見如是凡夫人無明顛倒力故妄有所見聖人覺悟則無所見一切法若有漏若無漏若有為若無為皆不實虛妄故有見聞又云現在色亦無住時若法後見壞相當知初生時壞相已隨逐微細故不識如人著屐若初日新而無有舊後應常新不應有舊若無舊應是常常故無罪無福無罪無福故則世俗法亂復次生滅相常隨作法無有住時若有住時則無生滅夫受生死者初因妄識遷分別業因茲有身今先推此身聚散非有以身是積聚義內外四大假和合成微細推窮事無和合以風火常舉地水恒沉一一大性各無定體風以動為性乃附物而彰真理不遷湛然常寂火以熱為性未必皆燒如雲中身內之火何不焚爇地以堅為性且如銅鐵遇鎔成水剛柔不定水以濕為性因火即乾又寒堅燥釋凝流無體各各既無和合非有如一狗無師子性聚群狗而亦不成似一盲不見於明合衆盲而終不覩實藏論云猶虛之理尋覓無身既知身空又執識煖息三事實有能為生死成就命根者台教云此身無常攬壽煖識三事而有身身但假名三事無常無別身也息之出入討為壽命息出不反身如瓦礫命寧可保若煖氣持水水闌於地妄謂此身為常存者火從緣生緣散故即火滅身便臭爛業討妄識剎那異趣謂我常自在業若纔斷心即託生身便散滅大集經云出胎處年衰老皆是業持三事生滅相續不斷凡夫不了妄取身相

不覺氣斷三寧分離又如出入息相續百千萬出入息一一息中身不可得刹那心識次第生滅無量一一刹那身不可得不臭不爛三大成皮肉骨髓一一驗之虛假身不可得離此三事無別有身故知身命本空生死恒寂凡夫不了枉入苦輪命如風裹之殘燈剎那磨滅身似潭中之聚沫倏介消洋所以經云解無不生了有不死若了有空而無我無我令誰生解本無而不生不生令誰死唯持種本識妙湛真心體性圓明寂然常住剋異生位持無漏而常熏至佛果門續菩提而不斷又心性本來離生滅相而有無明迷自心性由違心性離相寂靜故能生起動四相四相無明和合力故能令心體生住異滅經云即此法身為諸煩惱之所飄動往來生死名為衆生起信論明自性清淨心因無明風動四相流轉唯一夢心剋夢之士謂為前後各隨智力淺深分分而覺大覺之者知夢四相唯一淨心無有體性可辯前後故論云四相俱時無有自立生住異滅一心而轉四相俱有為心所成離一心外無別自體故言俱時而有無有自立者本來平等同一本覺故如般若燈論偈云生死有際不佛言畢竟無此生死無際前後不可得如般若經云復次極勇猛如涅槃無際一切法亦無際何者生死以涅槃爲際涅槃以生死為際既不得生死亦不得涅槃生死涅槃既不可得則一切法悉無際如是但了本覺一心念念契圓常之道若迷無明散意塵塵成生死之輪得失在人法無邪正取捨任已道絕昇沉但自內觀

躡普門而須入雖當正眼履一道以圓成

問動識相與眞心性既非一異爲復可壞不可壞若不可壞則爲隨常若可壞則歸斷滅

答既非一而非異即亦可壞而不可壞起信論云一切心識相即是無明相與本覺非一非異非是可壞非不可壞如海水與波非一非異波因風動非水性動若風止時波動即滅非水性滅衆生亦尒自性清淨心因無明風動起識波浪如是三事皆無形相非一非異然性淨心是動識本無明滅時動識隨滅智性不壞根本無明滅者是合風滅相續即滅者業識等滅合動相滅也智性不壞者隨染本覺神解之性名爲智性是合濕性不壞

問生死種子不斷皆因發業潤生於煩惱中何法發業何法潤生

答夫業性本空結成多種先論黑白行相後辯發潤根由今初黑白行相者如大涅槃經云佛言復次善男子次當觀業何以故有智之人當作是念受想觸欲即是煩惱者能作生業不作受業如是煩惱與業共行則有二種一作生業二作受業是故智者當觀於業是業三種謂身口意善男子身口二業亦名爲業亦名業果意唯名業不名爲果以業因故則名爲業善男子身口二業名爲外業意業名因是三種業共煩惱行故作二種業一者生業二者受業善男子正業者即意業也期業者謂身口業先發故名意業從意業生名身口業是故意業得名爲正智者觀業已次觀業因業因者即無明觸因無明觸衆生求有求有因緣即是愛也愛因緣故造作三種身口意業善

男子智者如是觀業因已次觀果報果報有四一者黑黑果報二者白白果報三者雜雜果報四者不黑不白果報黑黑果報者作業時垢果報亦垢白白果報者名無漏業迦葉菩薩白佛言世尊先說無漏無有果報今云何言不白不黑果報耶佛言善男子是義有二一者亦果亦報二者唯果非報黑黑果報亦名為果亦名為報黑因生故得名為果能作因故復名為報淨雜亦介無漏果者故名為果不作他因不名為報迦葉菩薩白佛言世尊是無漏業非是黑法何因緣故不名為白善男子無有報故不名為白對治黑故故名為白我今乃說受果報者名為黑白是無漏業不受報故不名為白名為寂靜故知業不可作果不可逃如經偈云非空非海中非入山石間無有地方所脫之不受業唯除不作則無果得道則業亡如氣噓旃陀羅造惡業而得生天鴦崛魔羅作逆罪而得解脫果是知受身已來無有不作業者設令生不作過去曾為但悟此宗無不解脫何以解脫若入宗鏡人法自空人空則不見有能作業之人法空則不見所受果之處只為妄執人法而造業不出心境而受殃但心境俱亡即當處解脫故知一切善惡諸法無有定相由心迴轉得失任緣如大涅槃經云佛言善男子若言諸業定得報者則不得有修習梵行解脫涅槃當知是人非我弟子是魔眷屬若言諸業有定不定定者現報生報後報不定者緣合則受不合不受以是義故應有梵行解脫涅槃當知是人真我弟子非魔眷屬乃至譬

如二人俱涉險路一則有目一則盲瞽有目之人直過無患盲者墜落墮深坑險故知得宗鏡之眼者終不墮三有之險陷五欲之坑自然直過無疑常居覺地或辯發潤從由者若分別煩惱正發業俱生無明助發業發者動作義業者招感義俱生能潤生分別能造業招生過重俱生能潤生還輕若分別發人天業即俱生助發以人天業難發要假俱生助若分別發三塗業不假俱生助發以分別猛利故不要助發　問俱生分別二種何別答古釋經論正意即分別麤俱生細唯識論云俱生我執無始時來虛妄熏習內力常與身俱不待邪教及邪分別任運轉故名俱生十地論云遠離現行不作無緣無始至今任運而有不假作意分別尋伺如小孩兒見母生喜是俱生貪見別人奪哭是俱生瞋即不假別緣分別尋伺來自任運起故知俱生細唯識論云分別我執亦由現世外緣方起非與身俱要待邪教邪師及邪分別然後方起又此三緣前二是麤第三自思惟細經云緣力斷善根地獄生時續因力斷善根地獄現時續即自邪思惟是因力餘二是緣力所以首楞嚴經云佛告阿難一切衆生輪迴世間由二顛倒分別見妄當處發生當業輪轉云何二見一者衆生別業妄見二者衆生同分妄見云何名為別業妄見阿難如世間人目有赤眚夜見燈光別有圓影五色重疊於意云何此夜燈明所現圓光為是燈色為當見色阿難此若燈色則非眚人何不同見而此圓影唯眚之觀若是見色見已成色則彼眚

人見圓影者名為何等復次阿難若此圓影離燈別有則合傍觀屏帳几筵有圓影出離見別有應非眼矚云何眚人目見圓影是故當知色實在燈見病為影影見俱眚見眚非病終不應言是燈是見於是中有非燈非見如第二月非體非影何以故第二之觀捏所成故諸有智者不應說言此捏根元是形非形離見非見此亦如是目眚所成今欲名誰是燈是見何況分別非燈非見云何名為同分妄見阿難此閻浮提除大海水中間平陸有三千洲正中大洲東西括量大國凡有二千三百其餘小洲在諸海中其間或有三兩百國或一或二至于三十四十五十阿難若復此中有一小洲只有兩國唯一國人同感惡緣則彼小洲當土眾生覩諸一切不祥境界或見二日或見兩月其中乃至暈適珮玦彗孛飛流負耳虹蜺種種惡相但此國見彼國眾生本所不見亦復不聞阿難吾今為汝以此二事進退合明阿難如彼眾生別業妄見矚燈光中所現圓影雖現似境終彼見者目眚所成眚即見勞非色所造然見眚者終無見咎例汝今日以目觀見山河國土及諸眾生皆是無始見病所成見與見緣似現前境元我覺明見所緣眚覺見即眚本覺明心覺緣非眚覺所覺眚覺非眚中此實見見云何復名覺聞知見是故汝今見我及汝并諸世間十類眾生皆即見眚非見眚者彼見真精性非眚者故不名見阿難如彼眾生同分妄見例彼妄見別業一人一病目人同彼一國彼見圓影眚妄所生此眾同分所現不祥

同見業中瘴惡所起俱是無始見妄所生例閻浮提三千洲中兼四大海娑婆世界并洎十方諸有漏國及諸衆生同是覺明無漏妙心見聞覺知虛妄病緣和合妄生和合妄死若能遠離諸和合緣及不和合則復滅除諸生死因圓滿菩提不生滅性清淨本心本覺常住楞嚴經疏釋云別業妄見者分別煩惱也同分妄見者俱生無明也夜見燈光五重圓影者喻五見也蘊喻燈光此之五見於蘊上起妄生推度是徧計性情有理無色實在燈見病爲影者依他蘊性緣起不無故云色實在燈我見體空從妄心起故云見病爲影影見俱眚者能執所執分別惑故見眚非病者正證眞時了知徧計脫體全空故云見眚非病分別惑亡同一眞性離能所取故云終不應言是燈是見及非燈非見即釋上來見見之時見非是見如第二月非體非影者本來無月將何爲形形既不立非形亦無是非一相能所俱亡故云何況分別非燈非見然見眚者終無見咎者若知眚即是眼病終不執影以爲實有故無見咎見與見緣似現前境者皆是妄心變起非實有境見相二分俱不離心說是徧計唯影無體此釋妄見也元我覺明見所緣眚者本元眞覺也以眞能覺妄了彼妄見及與所緣俱是眚故覺見即眚本覺明心覺緣非眚者結前眞妄二覺也妄見即是於眚能覺眞心不是於眚但能覺彼妄緣體非是眚故云覺緣非眚覺所覺眚者牒妄覺能所俱眚也覺非眚中者牒眞覺非眚也此之眞妄二見俱離能見所見故云此

實見見以證眞竟離此二見故能見所見既
不安立云何復名覺聞知見是故汝今見我
及汝并諸世間十類衆生皆即見眚非見眚
者彼見眞精性非眚者故不名見者何故眞
見不名見以無眚病故只由見病分能立所
遂見世間自他相異故云皆即見眚書非見
眚者眞見非是眚也以眞無見相可立故不
名眚既不名眚亦不名見正明離見之意是
以有見即妄徧計情生如眚目人見夜燈之
圓影無見即眞圓成智現如明眼人見虛空
之淸淨又若別業妄見如增上惡業熱生身
變爲蛇虎等此不動業報自受別報唯自業
識變不同業者即不見如燈上圓影唯眚之
觀若非眚人則不同見若同分妄見如同造
阿鼻地獄業同受苦報同若無間若不同其
惡業者即不見如喚一國人同感惡緣同見
一切不祥境界若彼國衆生不同其惡緣者
則本所不見亦復不聞故知若緣變緣攝報
別報因緣和合當處出生因緣離散當處滅
義求曾有一法非從我心邪故經云若能遠
離諸和合緣則見淸淨本心常住又若分別
煩惱則麤因邪思而方起俱生無明則細自
任運而常生雖分麤細之文俱同妄識如別
業妄見之者因目眚而見燈上圓光似同分
妄見之人因瘴惡而覩國中災怪雖分同別
之境皆是妄心可驗衆生界中凡有一切見
聞之事皆如一人別業之眚影多人同分之
不祥若能知燈影是目眚所成識災境乃瘴
惡所起則燈上之重光自除天中之兩日俄
沉如不對一心萬緣俱寂則見聞和合之病

分別全消根本生死之與俱生永絕　問三塗之內還具分別俱生不　答護法云三塗內總無分別而不發業如猿猴之類所有煩惱皆是強盛俱生而非分別設造業者但是別報若有分別造總報者即永無出期　問既有分別種子何不造總報　答關主伴故現行是主種子助發是伴　問若說三塗不造業者如何大力鬼打舍利弗頭便入地獄鸜鵒鳥聞四諦法而得生天　答此等造別報此業有力能助昔日總報總報被助已便能隨業勢墜地昇天又古德問人天趣中定總發業不答人中北洲不造總別二報業以無分別相餘三洲即發業并此洲癡人不發業　問前言三塗無分別如何知父母等如慈烏反哺猫狗識人知人嗔喜　答此不是分別煩惱彼任運分別非煩惱分別　問無明發業有幾種無明　答有四種一隨眠二纏無明三相應四不共外法異生具四內法異生除不共無明入信位第七心及加行位中是內法十信第七心前有退故及資糧位中名外法若內法異生頓悟即造業斷悟不造頓悟中悲增造智增不造十地位中八地已去定不發業惑體無故七地已前或云聖人以無漏明為緣而不發業設有俱生但助願潤生而已又云七地已前俱生起時亦造別報善業　問聖人因何不造總報業　答無分別煩惱故以無漏明為緣故違生死故但以俱生潤舊總報業受分段生死居人中除北洲人修無我觀無分別不能造業此中除極愚昧者天上唯除無想天以無心故不造業四種無明總能

發業隨眠是種子餘三即現行　問無明發
業貪愛潤生者於煩惱中發能潤　答古
釋云即識等五支種子要假貪等煩惱資潤
縱纔方得出生若俱生感業者即六俱生十
分別及二十隨煩惱是於此三十六煩惱中
貪一法唯正中正潤餘五俱生即正中助潤
若十分別即助中助潤又四句料簡一有是
貪愛而能潤生第六識愛也前五識不強盛
故但是兼支攝正唯第六二有是貪愛不能
潤生即第七識雖有貪愛以內緣故及所知
障中者三有是生支而貪愛潤即一切凡夫
身中生支也四有是生支非貪愛潤爲最後
身菩薩大乘說是化現故或變易身中生支
問心爲起載之因身是造業之本身約幾種
有何身能造業　答身總四有一生有即中
有後本有前正結生相續時剎那五蘊起名
生有二本有者即生有後死有前於其中間
所有五蘊皆名本有以是本總報業所招故
俱舍頌云本有爲死前居生剎那後三死有
者即本有後中有前將死正死諸蘊滅時名
死有四中有者即死有後生有前於兩中間
有故名爲中有俱舍頌云死生二有中五蘊
名中有即生死二有身不能發業以無心故
若中本二有身即能發業　問於中有身處
中有往及欲趣生時行相如何　答准二十
四不相應行中有勢速一法於勢速中有士
用勢速古釋云士用勢速者如中有身往當
受生處迅疾名士用勢速所言中者對前後
以得名有則有其情識身爲此五趣有情身
在死有後生有前兩形中間故名中有亦以

異熟五蘊爲體爲同本有身是業招故其中有身便如當生本有身形狀如人中有似於人等五趣亦尒但如五六歲等孩兒大其形量雖小然諸根猛利如本有身能作諸事業於父母起顛倒想而生愛恚此中有身唯同類及淨天眼者見於中有中唯食香氣在中有住時其不善不惡中容性者在中有住極遲受生不過四十九日剋此無有緣不會者若極善極惡中有不論近遠但一剎那便往受生起顛倒心趣欲境即第八識結生門於胎卵二中有見父母和合生顛倒想而便受生若濕化二生中有由先業力故不簡近遠隨著稱情當染香處便即受生鬪同類眼見中有身未知中有眼爲能見本有身不答亦有見本有身瑜伽論云或云唯見男或唯見女如是漸近彼之處所漸漸不見父母餘處唯見男女根門又若薄福中有當生下賤貧窮家者彼於死時及入胎時便聞種種紛飛不可意聲若是福德位中有當生富貴家者彼於尒時自然聞美妙可意音聲乃至香味觸境亦有階降問中有末位皆起愛愛生不答於中有位第六識先起愛潤生若執取結生即唯第八若男中有緣母起愛生於欲心女中有緣父起愛生於欲心由起此二種愛心已便爲已身與所愛境合所遺不淨流至胎藏認爲已有後便生歡喜此心生已中有身便沒受生有身覆蘊云彼中有身入母胎時心生顛倒作邪解心生寒冷想大風雨想雲霧想作此想已隨業優劣復起十種虛妄之心一我入舍宅二我昇樓閣三我昇殿

堂四我昇床座五入草庵六入草舍七入草叢八入林間九入墻孔十入籬間作是念已即入母胎間中有身作何顏色荅瑜伽論云造惡業者中有如黑羺光或陰闇夜造善業者中有如白衣光或晴明夜實積經云地獄中有如燒了杌木傍生中有如煙餓鬼中有如水人天中有如白衣光問如人生身變作蛇虎等有中有身起不荅慈恩云無中有身以不改轉總報故但是順現轉別報若總報第八即不轉又如地獄中萬死千生亦無中有以不轉總報故問如將水蛭蟲乾成末已後置水中一一塵皆却成水蛭蟲有中有不荅此但是一類有情同業者合託此為增上緣而變生即不是變作多蟲若不介者犯有情界增過闕平等王見中有身不荅不見問且如有人被冥司追將亦有見者此是何身荅此但是本有身攝有去以此人有業但於自識心上妄見閻羅王鬼所由等是獨影境上自變起離識無是以唯識頌云境隨業識轉是故說唯心故知識是善惡之原心為苦樂之本世人唯知尋流徇末失本迷源練行而徒縈三祇違真漸遠積功而空經永劫苦道轉懸是以得果聖人遇斯而甘稱絕分權假大士對此而未得證真豈況矯亂邪徒冥初外道漂園微妄怳惚狂生者而能希冀信受乎故知宗鏡難信悟者希奇不唯得宗兼能深達因果故云深信大乘不謗因果是以一切含識唯以自心造善惡因招苦樂果或居中有之時作善因者承白淨之光起惡因者見黑闇之色或剋胎之日禁白業者登

瑜伽七十四卷 玄奘譯

摟殿之上造黑業者投草棘之中及出世間爲人依正亦分優劣若有福者挺鶖頷龍顔之相受華堂金屋之榮若尠德者現五露眇小之形處瓮牖席門之弊可謂風和響順形直影端因果同時緣會不失則應觀法界性一切唯心造內德論云小乘以依報爲業有大乘以萬境爲識造隨幻業而施之天地逐妄心而現之土草若瞖目覩于空華比睡夢現其生老若悟之於心業則唯聞於佛道

宗鏡錄卷第七十四　　　　榮

音義

鷟士角反　蘖魚列反　鎔余封反　洋与章反　躡尼輒反　獻許反　贊之也　彙公戶反　抗苦浪反　險虛檢反　書所反　矚之欲反　宰古反　虹戶公反　珮蒲昧反　霓五奚反　磧七迹反　泊傍各反　灌古玩反　猶以周反　孺而遇反　淪力迍反　蛭之日反　猗於離反　傲五到反　紛敷文反　悅許縛反　惚呼骨反　挻式連反　嶺胡感反　渺亡沼反　眇亡沼反

戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第七十五　　　宋

慧日永明寺主智覺禪師　延壽集

夫總別二報障於八識中定屬何識　答古釋云總報唯屬第八識者以第八最初生起其前七色心等皆依他第八方生即第八能通與前七色心等為所依得名總報別報唯在前六識受報各別不同名為別報若總報定不通今世順現受唯是順生來世受若別報即不定通今世來世皆受不遮又問第七識何不辯報障答非是業招故無報障又若有報障而無業障即第八識若具有業報二障即前六識若業報二障俱無即第七識又若唯有別報障無總報障者即前六識若唯有總報障無別報障者即第八識　問眾生造生死染淨二業受苦樂兩報皆從心起則離心無體於八識內定是何心　答今古有二解一古師解云是第六識心由識心分別作業受報報起由心故知無有實眾生也以心淨故眾生淨無有別淨心垢故眾生垢無有別垢以垢淨由心得眾生但名耳二神鍇和尚解云心為是第八識由其識內持染淨種子種子遇緣即能招苦樂兩果果起由心故知無眾生也若古師取第六識為垢淨心為此六識與善十一相應能造人天善業與根隨相應能造三塗惡業此總別業咸能招當來苦樂兩報故言染淨由心也此據造業者為心神鍇和尚取第八識為心者此是總報主真異熟識中能含藏善不善業種子於識體因中唯無覆無記性為含藏染淨業種故又言持染淨種子者即三雜染種子一

煩惱雜染即是見修煩惱二業雜染一切善
不善總報業三界雜染即三界總別報異熟
果淨亦三種一世間淨即是伏惑道故二出
世間淨謂無漏三所斷果清淨即所證理上
來俱是第八含藏業也古師約能熏造業
心名心錯師約所熏能持種名心又古師約
緣慮以解心錯師約集起以解心釋云此之
二解各出一途前以能熏能造為心若無能
熏所熏無用則唯真不立單妄不成真妄和
合方有是事又若無能造所造亦不成因能
立所故經云一切唯心造後約所熏能持種
子為心所熏是本若無所熏能熏亦無用又
若無能熏種子即善惡種子散壞將何受來
來善惡果報如有物無可盛故即當散失則
後解為勝以是諸識中根本故前解亦不失
是枝末故今若雙取正理方圓本末相資能
所和合非一非異方立世間染淨之法故知
生死由識心無衆生可得昇降屬因緣無實
我可得　問總別二報之業如何分別
答如持五戒招得人身是總報業由於因中
有瞋忍等於人總報而有妍醜名別報業唯
識亦名為引滿業能招第八引異熟果故名
引業能招第六滿異熟果名為滿業俱舍論
亦云一業引一生多業能圓滿猶如繢像先
圖形狀後填衆彩等然其引業能造之思要
是第六意識所起若其滿業能造之思從五
識起然五識無執不能發潤故非迷理無推
度故不能造業雖造滿業亦非自能但由意
引方能作故所以海龍王經云今時世尊告
海龍王猶世間者一作若干緣心行不同罪福

各異以是之故所坐殊別龍王且觀衆會及大海若干種形類貌不同是諸形貌皆心所畫又心無色而不可見一切諸法誑詐如是因感與相都無有主隨其所作各自受之譬如畫師本無造像諸法如是而不可議自然如幻化相皆心所作寳雲經云佛言觀彼三界天人品類高下長短福德多少皆由先世用心不等是以所受各異不同毗若燈論云如阿毗曇中得云自護身口思及彼攝他者慈法爲種子能得現未果所言思者謂能自調伏遠離非法與此心相應思故名爲思攝他者謂布施愛語救護怖畏者以如是等能攝他故名爲攝他慈者謂心心即名法亦是種子種子者亦名因爲誰因耶謂果之因是何等果謂是現在未來之果云何名心爲種子耶謂能起身口業故名爲種子又如論偈言如芽等相續而從種子生由是而生果離種無相續釋曰此謂從芽生莖乃至枝葉華果等各有其相種子雖滅由起相續展轉至果若離種子芽等相續則無流轉以是故其義云何故論偈言種子有相續從相續有果先種而後果不斷亦不常釋曰云何不斷謂有種子相續住故云何不常謂芽起已種子壞故內法亦介如論偈云如是從初心心法相續起從是而起果離心無相續釋曰此謂慈心不慈心名爲業此心雖滅而相續起此相續果起者謂愛非愛有受相故若離心者果則不起今當說相續法其義云何故論偈言從心有相續從相續有果故業在果先不斷亦不常釋曰云何不斷謂相續能起果故

云何不常不至第二剎那住故是知三業難防應須密護意爲苦聚口是禍胎但閉門而守肆方斷相續如正法念處經云彼地獄地見閻羅人苦切以偈責言心不可調御甚於大猛火遠行不可調牽人到地獄心第一難調此火甚於火難調速疾行地獄中地獄若人心自在則行於地獄若人能制心則不受苦惱欲爲第一火癡爲第一闇瞋爲第一怨此三秉世間汝前作惡時自心思惟作汝本癡心作今受此惡報心好偷他物竊行他婦女常殺害衆生自心之所誑如是業自在將汝到此處是汝本惡業何故今呻喚又偈云作惡不失壞一切惡有報惡皆從作得因心故有作由心故作惡由有心果報一切皆心作一切皆因心心能誑衆生將來向惡處此地獄惡處最是苦惡處如上經文此是惡心招苦果若善心招樂果者又云復次比丘知業果報觀鬘持天所住之處乃至其地柔軟猶若生酥天人行時隨足上下如兜羅綿一一住處足躡隨平亦如前說一一寶樹出妙色光其光如日光明悅樂妙色金樹華葉常鮮無有萎落善業所生不可譬說戒力自在善業所得如印印物如是天子遊戲園林遶華浴池自業受報有上中下受大戲樂自業身相光明可愛色聲香味觸等恣情悅樂身無病惱無有飢渴常恣五欲未曾厭足多起愛欲心不充滿若天憶念隨念所得他不能破自在無礙心常歡喜隨念能至化身隨心大小任意廣大輕軟一眴目頃能行至於百千由旬無少疲極如風行空無所障礙天亦

如是無有報極天身感德從心而生輕淨無垢一切行處如意光色天子天女歡喜遊戲釋曰然雖善惡由心苦樂不等斯乃先明因果知一念無差若論至道之中俱非解脫如經云迦留足天乘閻浮檀金殿入天戲林其林柔軟眾鳥音聲和合美妙天子入已鳥名天音天同業生天善業故即說偈言若有人能作變樂之善業彼人業果報成就極端嚴既得受天樂若不行放逸從樂得樂處彼必至涅槃一切樂無常要必終歸盡莫受此天樂以為自歡娛此天樂無常壽盡必退沒既知此法已常求涅槃道一切法皆盡高者亦當墮和合必有離有命皆歸死又云如是比丘以聞慧觀天樂已而說頌曰五根常愛樂欲境所誑惑欲火未曾有須臾閒厭足一一諸境界處處見天女一切勝境界欲火燄熾然若合若離散或說或憶念以天女因緣火燒燒天人火法和合者不合則不生若合若不合欲火常熾然因緣不合故火遠則不然欲火然遠近常燒愛業生以意為薪力邪憶念所使愛為設欲火焚燒愚癡人是以既知皆樂由心畢非究竟應當斷想薪乾愛河止念風息欲火防制意地恒順真如圓滿菩提常樂妙果故經偈云若正善心者常順法觀察不為境所使如日光除暗又經云寧作心師不師於心若師心則隨六趣而不還推心師則冥一道而常歸如庚桑子云心平正不為外所誘曰清清而能久則明明而能久則虛虛則道全而居之所以阿差末經云常正其心不尚餘學夫心常正直本自玄虛道全

是心心全是道以不違故隨思慮心為外緣所拘內結所亂乃令志當歸一不尚餘學虛明自現返本之稱也如是開示可謂把行人手直至薩婆若海保不孤然若信受之人可謂不動塵勞頓成正覺　問識生於身身依於識諸根壞日識遷離時捨此故身別受餘質去來之識相狀如何斯旨難明舉世皆惑如實與識莫有知者　答此理綿密約教可知顯識經云佛告賢護識之運轉遷識往來猶風大無色無形不可顯現而能發動萬物示衆形狀或搖振林木摧折破裂出大音聲或為冷為熱觸衆生身作苦作樂風無手足面目形容亦無黑白黃赤諸色賢護識界亦尒無色無形無光明顯現以因緣故驟亦種種功用殊異當知受覺法界亦復如是無色無形以因緣故顯發功用賢護衆生死此受覺法界識界皆捨離身識運受覺法界受餘身者譬如風大吹衆妙華華住於此香流至遠風體不取妙華之香香體風體及與身根俱無形色而非風力香不違至賢護衆生身死識持受覺法界以至他生因父母緣而識託之受覺法界能隨於識亦復如是如從華勝力而鼻有齅從齅勝力而得香境又如從風身勝力得風色觸因風勝力香得至遠如是從識有受從受有覺從覺有法遂能了知善與不善乃至識之遷身如面之像現之於鏡如印之文顯之於泥譬如日出光之所及衆暗咸除日沒光謝暗便如故暗無形質非常無常能得其處識亦如是無質無形因受想顯識在於身如暗無體視不可見不可執

持如母懷子不能自知是男是女黑白黃色
根具不具手足耳目類與不類飲食熱觸其
子便動覺知苦痛眾生來去屈申視眴語笑
談說精進負重作諸事業識相具顯而不能
知所在止於身中不知其狀賢護識之自性
微入諸趣不為諸趣之所緣行六根六境五
煩惱陰識隨止之不為其緣由此而顯識之
事用賢護如於機關繫執一所作種種業戲
行走騰躍或跳擲戲舞於意云何機關所作
是誰之力賢護白佛言智慧技巧非所能了
佛告賢護當知皆是作業之力作業無形但
智運耳如是身之機關以識之力作諸事業
仙通乾闥婆龍神人天阿脩羅等種種趣業
咸由依之識能生身如工作機關識無形質
普持法界智力具足乃至能知宿命之事放
知識法是一無住無形但顯智而彰運念而
轉此陰纔滅彼陰便生如印文現之於泥似
面像臨之於鏡至於入胎處卵託質現生來
去無蹤隱顯非礙猶珠之緣藉日傳光火出
木中種生芽上其體是一兩出千差此一識
門亦復如是因念力分十二類種之差殊隨
業果變無量生死之形質又大乘同性經云
毗毗沙邪楞伽王言世尊眾生神識為當幾
大為作何色佛言楞伽王眾生神識無邊大
無色無相不可見無礙無形無定處不可說
毗毗沙邪白世尊識相如此無有邊大無色
無相不可見無礙無形無定處不可說者豈
非斷絕佛言楞伽王吾今問彼隨汝意答當
為汝說楞伽王譬如大王在宮殿中或高樓
上綵共圍遶妾綵共侍著種種衣及諸瓔珞

時大園林阿翰歌樹種種福華莊嚴精麗甚園在處有細軟風或大歘風吹彼園林阿翰歌樹衆華香氣至王所若王聞之不眠眠跡那白言世尊我聞此香佛言楞伽王聞此香分別知不王言世尊我能得知佛言楞伽王此華香氣王言知者見大小耶定作何色楞伽王言不也世尊何以故此香氣相無色無現無礙無相無定處不可說是故不見大小形色佛言楞伽王於意云何若不見彼香氣大小非斷絕相耶眠眠跡那言不也世尊何以故若此衆香是斷相者無人得聞佛言如是如是楞伽王識相亦尒應如是見楞伽王若識斷相則無生死而可得知如是楞伽王識相清淨唯是無明貪愛習氣等諸客煩惱之所覆障楞伽王譬如清淨虛空之界唯有四種客塵所染何等為四所謂烟雲塵霧楞伽王識相如是本清淨故無邊不可疑無有色染唯是諸客煩惱之所覆染所以者何楞伽王若正觀時不得衆生無我無衆生無壽命無養無人無衆數無知者無見者無覺者無受者無難者乃至無色受想行識等聞外之境色因識分別故名唯識只如夢中無境唯識云何夢中識見種種　菩薩識經云佛言賢護色有二種一內二外內謂眼識眼則為外乃至身識為內身則為外賢護如生盲人夢見美色手足面目形容端麗便於夢中生大愛悅及睡覺已冥無所見乃至此生盲人未曾見物云何夢中而能見色賢護白佛言唯願開示佛告賢護夢見見者名內眼所是慧分別非肉眼見其肉眼所以念力

故盲者夢中須臾而現復以念力覺而憶之識之內色亦復如是故於所見唯識開覺觸亦然見有境界但是念慧分別若離念慧分別決定無有前塵毫末之相　問識性無形至極微細云何能任持大身又持小質
答識性微妙不可思議以隨業故則妍醜俄分以無形故則小大咸等顯識經云佛言大藥如風大無質無形止於幽谷或竅隙中其出暴猛或摧倒須弥碎為塵粉風大微妙無質無形識亦如是妙無形色大身小身咸悉能持或受蚊身或受象身乃至如尼瞿陀子極微細種子生樹婆娑廣大枝條百千於意云何其子與樹大小類不大藥言世尊其子與樹大小相懸如藕絲孔比虛空界如是大藥樹於子中求不可得若不因子樹則不生微細尼瞿陀子能生大樹微細之識能生大身識中求身身不可得若除於識身則無有又毗耶娑問經云佛言復次大仙此識微細無色無質非是可見識非有色非青等色色中無根識若離根則無境界若人心中驚動喻是若疑思量如是一切皆是識力　問六趣昇沉皆唯是識初生善惡之趣其相如何
答隨福所資果報不等勝福資識則境大劣福資識則相微顯識經云大藥復白佛言世尊衆生捨身云何生諸天中乃至云何生於地獄等中佛言大藥衆生臨終之時福業資者棄本之視得天妙視以天妙視見六欲天爰及六趣見身搖動見天宮殿及歡喜園雜華園等乃至如睡不睡安隱捨壽將捨壽時天父天母同止一坐天母手中自然華出天

母見華顏謂天父甚為福吉希奇勝果天令當知慶子之歡時將不久天母遂以兩手搖弄其華弄華之時命便終盡無相之識棄捨諸根持諸境業棄捨諸界持諸界業遷變果報猶如乘馬棄一乘一如日愛引光如木生火又如月影現澄清水識資善業遷變天報如眛風移速託華內天父天母同坐視之其露欲風吹華七日寶瑞嚴身耀動炫燠天童朗潔現天母手大藥白佛言世尊無形之識云何假因緣力而生有形云何有形止因緣內佛言大藥如木和合相觸生火此火木中不可得若除於木亦不得火因緣和合而生因緣不具火即不生於等之中尋火色相覺不可見然咸見火從木出如是大藥識假父母因緣和合生有形身有形身中求識不得離有形身亦無有識大藥如火木出火相不現亦無燒觸諸相皆無如是大藥若未有身識受想行皆悉不現大藥如見日輪光明照曜而諸凡夫不見日體是黑是白黃白黃赤皆不能知但以照熱光明出沒環運諸作用事而知有日識亦如是以諸作用而知有識大藥白佛言云何為識作用佛言大藥受覺想行思慮苦惱此為識之作用復有善不善業熏習為種作用顯識大藥白佛言云何識離於身便速受身識捨故身新身未受當爾之時識作何相佛言大藥如有丈夫長臂勇健著堅甲胄馬疾如風乘以入陣干戈既交心亂墜馬武藝勁捷還即跳上識棄於身速即受身亦復如是又如搏人見敵怖懼乘馬退走識資善業見天父母同座而坐速託生

彼亦復如是大藥如彼所問識棄故身新身未受當尒之時識作何相大藥譬如人影現於水中無質可取手足面目及諸形狀與人不異體質事業影中皆無無冷無熱及與諸觸亦無捉之向限諸大無言音聲苦樂之聲識棄故身新身未受相亦復如是大藥是賫善果生諸天者大藥白佛言云何識生地獄佛言大藥行惡業者入於地獄汝當諦聽大藥此中衆生積不善根命終之時作如是念我今此身死棄捨父母親知所愛甚大憂苦見諸地獄及見已身應合入者見足在上頭倒向下又見一處地血純見此血已心有味著緣味著心便生地獄腐敗惡水臭穢因力識託其中譬如糞穢臭處臭酪臭酒諸臭因有蟲生其中入地獄者託臭物生亦復如是般若燈論云言從死有相續至生有時如授經如傳燈如行印如鏡像現如空聲響如水中日月影如種子生芽如人見酸口中生涎如是後陰相續起時無有中陰往來傳此向彼是故智者應如是解故知識託業現境遂心生刀利刀山誰人鍛鍊華含德水非彼開敷辯果知因見末識本故云心能作佛心作衆生心作天堂心作地獄心異則千差競起心平則法界坦然心凡則三毒縈纏心聖則六通自在心空則一道清淨心有則萬境縱橫如谷應聲語雄而響厲似鏡鑒像形曲而影凹以知萬行由心一切在我內虛外終不實外細內終不麤善因終值善緣惡行難逃惡境踏雲霞而飲甘露非他所授服煙焰而噉膿血皆自能為非天之所生非地之所出

只在最初一念致此界況欲外安和但內寧靜心虛境寂念起法生水濁波昏潭清月朗修行之要靡出於斯可謂衆妙之門群靈之府昇降之本禍福之原但正自心何疑別境是以離衆生界行福行不動行終無三界苦樂果報若離衆生見聞覺知豈有陰處界等境界如大般若經云佛言若夢若覺要於見聞覺知法中有覺慧轉由斯起染或復起淨若無見聞覺知法無覺慧轉亦無緣淨故知夢覺唯識染淨由心前賢後學之所宗千經萬論之同指如楞伽經偈云衆生及瓶等種種諸形相內外雖不同一切從心起但一念不生諸緣自斷故云一念心不生六根總無過又云一心不生萬法無咎如今歇生患若隨思隨造捨妄除身業果恒新若能了生無生知妄無妄一念心寂萬慮俱消如云畏影畏跡逾走逾極端坐樹陰迹滅影沉是知悟心即休更無異術如祖師云一切由心邪正在己不思一物即是本心智者能知更無別行所以本師云此事唯我能知

宗鏡錄卷第七十五　榮

音義

鍇苦駭反　妍五堅反美也　媸赤之反　猗於離反　誑居況反　詐側駕反　呻失人反呻吟也　[illegible]舒閑反　糲郎達反　跳徒聊反　駛疎吏反速疾也　姝昌朱反　竅苦弔反孔也　隙綺戟反壁孔也　燎賚條反明也　煥呼貫反　冒莫報反　勁居正反強健也　撓[illegible]反　腐扶雨反朽也敗也　厲力制反惡也　凹於交反　蹈徒到反踐也　噉徒敢反

戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第七十六

慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫論一期真妄生死約事而言還有終始不答第一義中尚無生死何有始終順世諦門中隨眾生見而妄說生死如古德云真妄相循難窮初後若釋云若言先妄後真則有始若謂先真後妄妄由何生若妄依真起真亦非真若妄體即真則妄亦無始為破始起立無始言始既不存終從何立無終無始豈有中間故中論云大聖之所說本際不可得生死無有始亦復無有終若無有始終中當云何有是故於此中先後共亦無真妄兩亡方說真妄真妄交徹何定始終　問如上所說生死惡業無量無邊纔了此心得一切同時解脫不　答實有此理全在當人若隨薄適輕直了直入緣深攪熟頓悟頓修如鏡淨明生雲開月朗或垢濃習重觀劣心浮雖信解一心行門難立有八重妄想之垢猶繳網稠林具六種繫縛之門若堅冰膠漆若非大力曷能解分如持地論云妄想有八種一自性妄想即執色等諸法各有自體二差別妄想即執色等有可見不可見對無對色差別三攝受積聚妄想即於陰中執我眾生於軍林等中起定執實此一分別即前執人復執於法四我見妄想無我計我也五我所妄想即執我用六有念妄想即緣可愛淨境分別七不念妄想即緣可憎不淨境分別八俱相違妄想即緣中容境分別約經論有六種縛先論心境二種縛者一相應縛二所緣縛煩惱是心心所起必諸於心王心所緣心名相應縛心心

所法俱能緣境境不離繫名所緣縛次三界中四種縛着一貪二嗔三見取四戒取貪嗔二縛不令衆生出於欲界論家譬喻如守獄卒見取戒取二縛不令有情出色無色界何者見取執外爲勝執非想非非想處及無想天執爲解脫涅槃名爲見取戒取者非因計因執非想定及無想定并雞戒爲生天因解脫因名戒禁取由此二縛令諸有情不得出色無色界如上妄想繫縛除上根頓悟外即須約地位現觀之力如經所明現觀有六現謂現前觀謂觀察即眞理常現在前妙智恒能觀察不令間斷從羅相應瑜伽論云一思現觀謂上品思慧引生煖等四加行道中觀察諸法名爲現觀二信現觀謂緣三寶世間出世間淨信助現觀令不退轉名信現觀三戒現觀謂道共無漏戒能除破戒垢令觀增明亦名現觀四智諦現觀謂正體後得二智緣眞俗眞俗二諦也五邊現觀謂智諦觀後觀諸緣安立非安立世智六究竟現觀謂盡無生等究竟位智古釋前思現觀資糧加行所有智慧但能伏未能斷也初地已上信戒智諦及邊現觀當地即斷後地即伏究竟一觀非伏非斷此斷有二一共相斷二自相斷若斷惑證理之時作空行相及無我行相即名共相爲空無我諦通四諦故名共相斷若斷惑證理之時作眞如寂滅行相不通諸諦唯在滅諦名自相斷又有三種斷一自性斷如燈破闇智慧起時煩惱闇障自性應斷二不生斷謂得初地法空之時能令三塗惡道苦果永更不生人中無想二形北洲無想天等

種子不生後是名不生斷也三縛縛斷者但斷心中之惑於外塵境不起貪嗔於境雖緣而不深著名緣縛斷也於三斷之中自性不生此二任運能斷皆由緣縛一斷能令三界因果不生又古釋智障有其三門一是智障所謂分別有無之心二是體障謂觀非有非無之解立已能者故曰體障三是治想謂妄識中合如正慧依此地有其三初一四地乃至七地斷除四五六地斷除分別取有之心謂解法慢身淨慢等入七地時斷除分別取無之心八地已上斷除體障前第七地雖除分別有無之心猶見已心以為能觀如為所觀其所觀如不即心能觀之心不即如心如別故心外求法故有功用法外立心故有體障從第七地入八地時破捨此障觀察如外由來無心心外無如如外無心心不異如心外無如如不異心故能如心泯同法界廣大不動以不異故自亦推求故捨功用不復如外建立神智故滅體障體障滅故名無障想第三治想至佛方滅故入八地雖無障想而有治想行入地已上無生忍體轉轉寂滅令彼治想運運自亡至佛乃窮故知萬境雖空須得無心契合不可口雖說空行在有中境智相應能所冥合方能解縛隨順無生耳繞生取著便成魔業如華嚴經云佛子菩薩摩訶薩有十種魔何等為十所謂蘊魔生諸取故煩惱魔恒雜染故業魔能障礙故心魔起高慢故死魔捨生處故天魔自憍縱故善根魔恒執取故三昧魔久耽味故善知識魔起著心故菩提法智魔不願捨離故是為十善

薩摩訶薩應作方便速求遠離疏釋云一蘊魔者身為道器體與佛同豈即是魔蘊魔之名特由取著下九例今皆以下句釋成魔義是知以心分別萬法皆魔何但此十故舉善提法智以勝況劣不以心分別一切皆佛豈捨魔界求佛界耶然四魔直就體明十魔多約執取十表無盡故善提法者即所證智是能證能所冥合故名菩提若不捨於分別善提之見即是魔矣若入宗鏡分別自亡既無能證之心亦無所證之理又華嚴經云無有少法為智所入亦無少智而入於法是以舊一智箭破眾魔軍揮一慧刀斬群疑網斯乃宗鏡之力餘何言哉若不悟自心未達斯旨雖修智業不入圓常縱練行門唯增我慢以未達一際法門故但生分別徒養無明如經云若分別是聲聞法是緣覺法是菩薩法是諸佛法此名為淨此名不淨此名為道此名非道是名菩薩憍慢若入宗鏡智行俱成哉慢山崩貪癡水竭塵勞情蓋差別業亡如弄珠吟云消六賊兮爍四魔摧我山兮竭愛河龍女靈山親獻佛貪兒衣裏枉蹉跎　闍王陰一法即妄即真既作塵勞生死之門又成出世菩提之道令且推妄生死無從經云此陰纔滅彼陰便生既塵識無人前陰滅後陰如何得生　答五陰性空非常相續不斷又常不斷即是正因如華嚴疏云五蘊相續即是正因亦名生因言正因者是中道義中道即是佛性謂現在陰滅中陰陰生是現在陰終不變為中陰五陰故現陰非常如種生芽種不至芽雖不至芽而能生芽此現在陰雖

不至後而能生後則現陰非斷而中陰五陰亦非自生不從餘來因現五陰生中陰陰斯則後陰非無因故後陰非常既能續前故後陰非斷非斷非常是中道義正因性也又依台教略有九種五陰皆無自體唯逐心生是以華嚴經頌云一切衆生界皆在三世中三世諸衆生悉住五蘊中諸蘊業爲本諸業心爲本心法猶如幻世間亦如是九種五陰者一剎那色心名果報五陰平平想受無記五陰起見起愛者二種穢汚五陰動身口業善惡兩種五陰變化示現工巧五陰五善根人方便五陰證四果者無漏五陰如是種種原從心出正法念經云如畫師手畫出五綵黑青赤黃白白白畫手譬心黑色譬地獄青譬鬼赤譬畜黃譬脩羅白譬人白白譬天此六種陰止齊界內若依華嚴經云心如工畫師畫種種五陰界內界外一切世間中莫不從心造世間色心尚叵窮盡況復出世寧可凡心知凡眼翳闇不見近那得見遠彌生曠劫不覩界內一隅況復界外邊表如渴鹿逐燄狂狗齧雷何有得理所以龍樹破五陰一異同時前後皆如燄幻響化悉不可得寧更執於王數同時異時耶界內界外一切陰入皆由心起佛告比丘一法攝一切法所謂心是論偈云一切世間中但有名與色若欲如實觀但當觀名色心是惑本其義如是輔行記云若示不思議境體觀心即是以心徧故攝餘法又非但心攝一切亦乃一切攝心故四念處觀云非但唯識亦乃唯色唯聲等今從廣之狹正示境體陰界入三並可爲境以寬緩

難示故從指的略二界入就陰如去丈就尺略四陰從識陰如去尺就寸以由界入所攝寬多陰唯有為有為之中義兼心色故置色存心心名復含心及心所今且觀心王置於心所則一念心十界三科如丈一界五陰如尺唯在識心如寸若達心具一切法已方能度入一切色心如一一尺無非是寸及一一丈無非是尺是故丈尺全體是寸故知若眞諦若俗諦若有為若無為一剎一塵無非心矣今宗鏡撮其樞要蓋為斯焉今但觀識陰識陰者心是也既從心生非空非有不生不滅無住無依於生死業衆之門不可思議以因緣和合相似相續如有主宰諸趣往來至理窮之畢竟無體如磁石吸鐵明鏡現像此皆法介豈有情乎般若假名論云諸蘊循環受諸異趣名為取者是中無人能取諸趣捨於現蘊而受後蘊如去故衣而著新衣然依俗諦譬如因質而現於像質不至像而有像現由前蘊故後蘊續生前不至後而後相續是故菩薩無取著想大涅槃經云如蠟印印泥印與泥合印滅文成文非泥出不餘處來以印因緣而成是文雖合鎔云現在陰滅中陰陰生是現在陰終不變為中陰五陰亦非自生不從餘來因現陰故生中陰陰譬合云如印印泥印滅文成名雖無差而時節各異是故我說中陰五陰非肉眼見天眼所見釋曰現陰如印中陰生處義之如泥現在陰滅名為印壞中陰陰起名為文成於此復以中陰為印業過受胎名為印泥中陰陰滅名為印壞未來陰起名為文成業種未斷文復為

印印復為文文印相成不可窮已生死不斷法喻可知又如燈燄前燄引後燄後燄續前燄相續不斷似常似一凡夫不達或執生死為常不知前燄無體因後燄續起後燄無體仗前燄引生燄燄皆虛自性寂滅此一念心亦復如是新新生滅續續輪迴乃至一念不往猶如燈燄不細觀察執此生滅為一為常又不了前燄纔滅後燄續生念念相續未曾間滅或執生死為斷若深達因緣之理自然不落斷常何者以因緣無從不可得故非常以無性因緣能相續故非斷又此五陰只是一法若執成斷常是凡夫見若破析成空是藏教人若了陰無性體此成空是通教人若悟此五陰不空具足佛法修習斷惑次第生起是別教菩薩若了此即真更無別法念念圓滿具十法界即圓教菩薩如傳運者觀念成就厚福人提石為寶法無高下人自昇沉耳但不造當業終無勝劣譬如大智度論偈云先世業自作轉為種種形虛空不受害無業亦如是　問生死相續由諸習氣有幾習氣能成輪轉　答古釋習氣自體總有三義習氣者與種子名異體同習氣即續熏習時而諸種子即對現行立號都有三義一種子名習氣氣者氣分習謂熏習由彼現行熏習得此氣分故二現行亦名習氣謂都由種子能生現行是種子家之氣分三習氣名習氣如熏香紙而有氣分唯識論云而熏本識起自功能即此功能說為習氣功能者是習氣義體即種子略有三種習氣一名言習氣二我執習氣三有支習氣一名言習氣謂有

為法各別親種名言有二一表義名言即能詮義音聲差別二顯境名言即能了境心心所法隨二名言所熏成種作有為法各別因緣二我執習氣謂虛妄執我我所種我執有二一俱生我執即修所斷我我所執二分別我執即見所斷我我所執隨二我執所熏成種令有情等自他差別三有支習氣謂招三界異熟業種有支有二一有漏善即是能招可愛果業二諸不善即是能招非愛果業隨二有支所熏成種令異熟果善惡趣別應知我執有支習氣於差別果是增上緣前言習死因業習氣者應知即是有支習氣二取習氣應知即是我執名言二種習氣取我我所及取名言而熏成故皆說名取釋云表義名言者唯第六識能緣其名能發其名餘皆不緣亦不能發即唯詮義音聲之差別簡非詮表聲執非名言故名唯無記然名是聲上屈曲差別唯無記性不能熏成色心等種然因名故心隨其名變似五蘊三性法等而熏成等種因名起種等名言攝一切熏種皆由心心所心心所體有因所緣有不依外者不依分者名顯境名言者緣分者名表義名言分二別緣名自體不能熏種顯境名言者即能了境心心所法即是一切七識見分等心非相分心不能顯境故是以分段生死從正使有即是凡夫若變易生死。從習氣生即是二乘雖斷正使不斷習氣於中有二一煩惱習氣二業習氣一煩惱習氣者如難陀有欲習徒昔數生身為國王習於五欲故舍利弗有嗔習徒昔數五百受婢身畢陵伽婆蹉有慢

習往昔數生身是大婆羅門博學多才我慢輕物乃至解特比丘有癡餘習等二業習氣者如牛呞比丘往昔是牛身林間奔走觸著遺奔故破袈裟以是因緣雖獲道果以業習故使之然也又如迦葉聞琴起舞阿難常好歌吟俱以往昔曾為樂人以業習之餘故若煩惱餘習是變易緣有業餘習是變易因感變易生死即是果報此二乘人未得如來一心三點涅槃於無學位雖見修惑盡所有無知皆是無明之餘習亦名無明住地亦名所知之障亦名塵沙無知又菩薩約化門有十種習氣華嚴經離世間品云佛子菩薩摩訶薩有十種習氣何等為十所謂菩提心習氣善根習氣教化眾生習氣見佛習氣於清淨世界受生習氣行習氣願習氣波羅蜜習氣思惟平等法習氣種種境界差別習氣是為十若諸菩薩安住此法則永離一切煩惱習氣得如來大智習氣非習氣智故知染淨二業昇沉漸門皆從熏習而生不是無因而得應須勤修白業淨法時熏念念功夫自成妙果所以一一眾生八識藏中各具十法界種子本自具足非從新生雖常內熏須假外緣熏發若聞十惡熏發三塗種子若聞戒善熏發人天種子若聞諸緣熏發二乘種子若聞六度熏發菩薩種子若聞一乘熏發諸佛種子各隨音熏懷厚處先發如今多習三塗種子人天尚少豈況佛乘然地獄界現行時佛種子亦不沒只是轉更賒遠如今既在人天直須努力常親知識樂聽一乘內外資熏一生取辦故佛誡羅睺羅頌云十方無量諸眾

生念念已證菩提果彼既丈夫我亦介何得自輕而退屈　問生死涅槃苦樂報應以何為因　答如來藏為因　問如來藏是無偏常住非剎那生滅之法云何與生滅為因　答一切異生因覺故迷迷無自體楞伽經云佛言大慧七識不流轉不受苦樂非涅槃因大慧如來藏者受苦樂與因俱若生若滅古釋云七識念念生滅不能往來六道故名不流轉以念念滅故不知苦樂不與涅槃為因又七識從緣本無自性尚不能為生死苦樂之本豈復與涅槃作因明如來藏常令諸識知苦樂七識若無如來藏自體念念滅不知苦樂依如來藏故知苦樂名如來藏受苦樂與七識生死苦樂因俱念念生滅也又云七如來藏體不受苦樂也言與因俱者如來藏識念念生滅無常當起即謝如何流轉自體無成故不受苦樂既非依怙亦非無偏涅槃依矣其如來藏真常普徧而在六道迷此能令隨緣成事受苦樂果與七識俱名與因俱不守自性而成故七識依此而得生滅云若生若滅此明如來藏即是真如隨緣故受苦樂等又釋云以本寄末令末空故無可流轉唯如來藏受苦樂者末寄本故不守自性清淨之體隨緣成有若相順則如水乳之和常恒其器若相背則如父母之離不與同天又存上有不存之義泯上有不泯之義若唯泯無不泯則色空俱亡無可相即以不泯故雖相即而色空歷然若唯存無不存則色空各有定性不得相即由有不存故雖歷然而得相即如起信真如生滅二門無礙唯是一心

者結歸起信故一心法立二種門故須具足二義方名具分唯識問唯識第九亦說其所轉依有其二種一持種依謂第八識二迷悟依謂即真如何以說言然依生滅八識唯有心境依持答彼雖說迷悟依非即心境持種以真如不變不隨於心變萬境故但是所迷耳後還淨時非是攝相即真如故但是所悟耳今乃心境依持即是真妄非有二體故說一心約義不同分成兩義說二門別故論云然此二門皆各總攝一切法以此二門不相離故所以楞嚴經云生滅去來本如來藏如今世人只信有生滅不信有如來藏不知生滅有名無體如來藏有名有體只可從實不可隨虛纔虛則妄執所宜從實則佛所印可問天台論一心含教法如何是一心四諦法門答四諦法門攝該經教法無不備教無不窮今約台教一心具攝作四諦者一念心中具十界苦名為苦諦具十界惑名為集諦苦即涅槃名為滅諦惑即菩提名為道諦此唯論一心四諦又四教四種四諦藏教生滅四諦通教無生四諦別教無量四諦圓教無作四諦今但論圓教無作四諦止觀云法性與一切法無二無別凡法尚是況二乘乎離凡法更求實相如避此空彼處求空即凡法是實法不須捨凡向聖經言生死即涅槃一色一香皆是中道即無作四諦又玄義云以迷理故菩提是煩惱名集諦涅槃是生死名苦諦以能解故煩惱即菩提名道諦生死即涅槃名滅諦即事而中無思無念無誰造作故名無作亦名一實諦一實諦者無虛妄無顛倒

常樂我淨等是故名爲無作四聖諦法華經偈云更以異方便助顯第一義又云唯此一事實即是無作一實諦也以眞如之性是自心之實名一實諦念念圓成更何所作名無作四諦所以八千聲聞於法華會上見如來性如秋收冬藏更無所作以達本故法亦如斯若未見性人不可安然拱手倣無作無修直須求到深成自然任運故又但了一心自然無作非是強爲故云陰入皆如無苦可捨無明塵勞即是菩提無集可斷邊邪皆中正無道可修生死即涅槃無滅可證無苦無集故無世間無道無滅故無出世間純一實相實相外更無別法又文殊道行經云佛告文殊師利若見一切諸法無起即解苦諦若見一切諸法無住即能斷集若見一切諸法畢竟涅槃即能證滅文殊師利若見一切諸無自體即是修道

宗鏡錄卷第七十六　棠

音義

緻 直利反密也　鶡 胡葛反　爍 書藥反　蹉 七何反　跎 徒何反　䟫 玄巧反　鶡 胡葛反　呵 乎書之炎反　拱 居勇反

戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第七十七　棠

慧日永明寺主智覺禪師　延壽集

夫一念無明心鼓動眞如海成十二緣起作
生死根由若了之爲佛智游之彼纏昧之作
生死何之縱欲去何成佛智云何成生死
荅夫眞之佛智本有妄緣之生死體空雖有
二名但是一義只顯不了常一義諦号曰無
明因不了之所背成惑業之衆苦了無明之
實性成涅槃之妙心若迷爲惑業則成三道
一無明愛取是煩惱道二行有是業道三識
名色六入觸受生老死是苦道若悟爲三因
佛性一識名色六入觸受生老死七支是正
因佛性二無明愛取三支是了因佛性三行
有二支是緣因佛性如是等義差別不同唯
是一心迷成多種雖成多種不離一心華嚴
經云佛子此菩薩摩訶薩復作是念三界所
有唯是一心如來於此分別演說十二有支
皆依一心如是而立何以故隨事貪欲與心
共生心是識事是行於行迷惑是無明與無
明及心共生是名色名色增長是六處六處
三分合爲觸觸共生是受受無厭足是愛愛
攝不捨是取彼諸有支生是有有所起名生
生熟爲老老壞爲死大集經云十二因緣一
人一念悉皆具足但隨一境一念起處無不
具足且如眼見色不了名無明生愛惡名行
是中心意名識色共識行即名色六處生貪
名六入色與眼作對名觸領納名受於色纏
綿名愛想色相名取念色心起名有心生名
生心滅名死乃至意思法亦復如是一日一
夜凡起幾念念念織幾十二因緣成六趣無

窮之生死是以生死無體全是如來藏第一義心迷悟昇沉了不可得輔行記云十二因緣華嚴大集等經皆云一心具凡諸大乘云一念者意皆如是若不尒者云何徧收一切諸法止觀亦云緣生正一念心十二門論問云爲在一心爲在異心論問意者爲在一人多人一念心耶如是一念具念並得多人一人於今一念悉皆具足多人一人所起之心不出百界百界爲多一念爲一一多相即非一非多大品明一切諸法皆趣因緣百界因緣不出一念是故名爲是趣不過故得名爲一念具足達法師云無明緣行者有四無明一迷理無明義通始終二發業無明在於行前三種業無明此在行後識前四受生無明與識同時或在識後望過去種子心識在於識後然結生識與識同時又內外諸法皆具因緣如稻稈經云尒時彌勒語舍利弗言世尊常說見十二因緣即是見法見法即是見佛乃至有因有緣是名因緣法此是佛略說因緣相以此因能生是果如來出世因緣生法如來不出世亦因緣生法性相常住無諸煩惱究竟如實非不如實是真實法離顛倒法復次十二因緣法從二種生云何爲二一者因二者果因緣生法復有二種有內因緣有外因緣外因緣法從何而生如似種子能生於芽從芽生葉從葉生節從節生莖從莖生穗從穗生華從華生實無種子故無芽乃至無有華實有種子故芽生乃至有華故果生而種子不作念我能生芽芽亦不作念我從種子生乃至華亦不作念我能生實實

亦不作念我從華生而實種子能生於芽如
是名為外因生法云何名外緣生法所謂地
水火風空時地種堅持水種濕潤火種成熟
風種發起空種不作障礙又假於時節氣和
變如是六緣具足便生若六緣不具物則不
生地水火風空時六緣調和不增減故物則
得生地亦不言我能持水亦不言我能潤火
亦不言我能熟風亦不言我能發起空亦不
言我能不作障礙時亦不言我能令生種亦
不言我從六緣而得生芽芽亦不言我從尒
數緣生雖不作念從尒數緣生而實從衆緣
和合得生芽亦不從自生亦不從他生亦不
從自他合生亦不從自在天生亦不從時方
生亦不從本性生亦不從無因生是名生法
次第如是外緣生法以五事故當知不斷亦
非常亦不從此至彼如芽種少果則衆多相
似相續不生異物云何不斷從種芽根莖次
第相續故不斷云何非常芽莖華果各自別
故非常亦不種滅而後芽生亦非不滅而芽
便生而因緣法芽起種謝次第生故非常種
芽各各相異故不此至彼種少果多故當知
不一是名種少果多如種不生異果故名相
似相續以此五種外緣諸法得生內因緣法
從二種生云何為因從無明乃至老死無明
滅則行滅乃至生滅故則老死滅因無明故
有行乃至因有生故則有老死無明不言我
能生行行亦不言我從無明生乃至老死亦
不言我從無明生而實有無明則有行有生
則有老死是名內因次第生法云何名內緣
生法所謂六界地界水界火界風界空界識

界何謂爲地能堅持者名爲地界何謂爲水能潤漬者名爲水界何謂爲火能成熟者名爲火界何謂爲風能出入息者名爲風界何謂爲空能無障礙者名爲空界何謂爲識四陰五識亦言爲名亦名爲識如是衆法和合名爲身有漏心名爲識如是四陰爲五情根名爲色如是等六緣名爲身若六緣具足無損減者則便成身是緣若減身則不成地亦不念我能堅持水亦不念我能滋潤火亦不念我能成熟風亦不念我能出入息空亦不念我能無障礙識亦不念我能生長身亦不念我從尒數緣生若無此六緣身亦不生地亦無我無人無衆生無壽命非男非女亦非非男非非女非此非彼水火風乃至識等亦皆無我無衆生無壽命乃至亦非此非彼云何名無明無明者於六界中生一想聚想常想不動想不壞想內生樂想衆生想壽命想人想我想我所想生如是種種衆多想是名無明如是五情中生貪欲嗔恚想行亦如是隨著一切假名法名爲識四陰爲名色陰爲色是名名色名色增長生六入六入增長生觸觸增長生受受增長生愛愛增長生取取增長生有有增長故能生後陰爲生生增長變名爲老變陰敗壞故名爲死能生熱惱故名憂悲苦惱五情違害名爲身苦意不和適名爲心苦乃至如月麗天去地四萬二千由旬水流在下月耀於上玄像雖一影現衆水月體不降水質不昇如是舍利弗衆生不從此世至於後世不從後世復至於此然有業果因緣報應不可損減是以如月不動影現衆

流類識不行身分六趣雖無作者業果宛然但逐緣生不壞法尒又有德女所問大乘經云尒時有德婆羅門女白佛言世尊所言無明為內有耶為外有耶佛言不也有德女言世尊若於內外無有無明云何得有無明緣行復次世尊有他世法而來至於今世以不佛言不也有德女復白佛言世尊無明行相是實有耶佛言不也無明自性從於虛妄分別而生非真實生從顛倒生非如理生有德女復白佛言世尊若如是者則無無明云何得有諸行生起於生死中受諸苦報世尊如樹無根則無枝葉華果等物如是無明無自性故行等生起定不可得佛言有德女一切諸法皆畢竟空凡愚迷倒不聞空義設得聞之無智不了由此具造種種諸業既有衆業諸有則生於諸有中備受衆苦第一義諦無有諸業亦無諸有而從業生及以種種衆苦惱事有德女如來應正等覺隨順世間廣為衆生演說諸法欲令悟解第一義故有德女第一義者亦隨世間而立名字何以故實義之中能覺所覺一切皆悉不可得故有德女譬如諸佛化作於人此所化人復更化作種種諸物其所化人虛誑不實所化之物亦無實事此亦如是所造諸業虛誑不實從業有生亦無實義是以但了唯心之旨自然萬法常虛隨有見聞悉順無生之道凡關動作皆歸無得之門

問此十二有支云何名緣生復何名緣起

答無有主宰作者受者無自作用不得自在從因而生託衆緣轉本無而有有已散滅唯法所顯能潤所潤遞相續法

名為緣生論云由煩惱繫縛往諸趣中數數生死故名緣起又因名緣起果名緣生　問一念無明心起十二有支為自生他生共生無因生　荅緣起甚深非四句能測了則一心冥寂迷則六道輪迴非妄非眞不常不斷若云是妄妄不可得若云是眞復能流轉若云是斷相續恒生若云是常念念起滅所以從心生故生無能生無有定性佛性論云復次一切諸法無有自性何以故依因緣生故譬如火依他而生離樵即不可見亦如螢火若火有自性則應離樵空中自然雜集論云諸緣起法雖剎那則成滅而住可得雖無作用緣而有功能緣可得雖離有情而有情可得雖無作者而諸業果不壞可得是故甚深業果不壞者雖內無作者而有作業受果異熟又諸緣起法有差別謂待衆緣生故非自作雖有衆緣無種子不生故非他作彼俱無作用故非共作種子及衆緣皆有功能故非無因作如上所說是約世俗緣起之門若如實說尚不見一法是緣非緣何況十二堪然尊者云不見色相是行支滅不見色緣是無明滅不見色體是識名色六入觸受滅不見色生是愛取有生滅不見色滅是老死滅不見一相是不見十二因緣空不見見者是不見因緣假眞俗雙亡二諦俱泯亦不見中如是通達了知因緣若為此例見萬法亦復如然　問萬境無明與一心法性為是一為是二若是一不合分染淨二名若是二云何教中說無明即法性　荅體一是眞名二是假名因情立眞以智明情智自分眞原不動

不可定同不壞世諦故不可定異不失真諦故涅槃經云明與無明愚人為二智者了達其性無二無二之性即是實性古德約十法界釋云愚人者九界之愚也愚人取相見一切法法性隨其取相心悉無明也如寒谷千尋堅冰未曾作水也智者佛界之智也圓觀行人開佛眼者見開古佛也圓眼所見無明本元是清淨法性如太陽常照解水未曾作冰也冰水性一隨緣成二一不守性恒自隨緣雖復隨緣不壞自性既法性無明亦何定一亦何定異則不隨事而失體非異非分不守性而隨緣亦同亦別　問三界初因四生元始莫窮本末罔辯根由若推指之為自然謂亂說之為戲論後最初起處如何指南答欲知有情身土真實緣由無先我心更無餘法謂心法剎那自類相續無始時界展轉流來不斷不常憑緣憑對非氣非稟唯識唯心肇論鈔云老子云無名天地始有名萬物母若佛教意則以如來藏性轉變為識藏從識藏變出根身器世間一切種子推其化本即以如來藏性為物始也無生無始物之性也生始不能動於性即法性也南齊沈約均聖論云然則有此天地以來猶一念也難大師問云三界四生以何為道本以何為法用答虛空為道本森羅為法用開於中諦為造作者答此中實無造作者法界性自然空金剛三昧經云善不善法從心化生可謂總持之門萬法之都矣推本發蹤尚無其名含欲生時似分其影初因發覺漸起了知見相纔分心境觸境著楞嚴經云若是覺明明了知

性因了發相從妄見生山河大地諸有爲相次第遷流因此虛妄終而復始釋曰此皆最初因迷一法界故不覺念起念起即是動相動相即是第一業識未分能所乃覺明之咎也從此變作能緣流成了相即明了知性爲第二見分轉識從因見分而生相分即因了發相爲第三相分現識能所纔分盡成虛妄何者見分生於瞖眼相分現於幻形於是密對根塵堅生情執從此隔開異性分出違圓於內執受知覺作有識之身於外離執想澄成無情之土遂使鏡中之形影緣而又生夢裏之山河終而復始但以本源迷繆不從能所而生湛介圓明照而常寂只爲衆生違性不了背本圓明執有所明成於妄見因明立所觀之境因所起能觀之心能所相生心境對待隨緣失性莫反初原不覺不知以歷塵劫所以經云覺非所明因明立所所既妄立生汝妄能無同異中熾然成異異彼所異因異立同同異發明因此復立無同無異如是擾亂相待生勞勞久發塵自相渾濁由是引起塵勞煩惱起爲世界靜成虛空虛空爲同世界爲異彼無同異眞有爲法覺明空昧相待成搖故有風輪執持世界因空生搖堅明立礙彼金寶者明覺立堅故有金輪保持國土堅覺寶成搖明風出風金相摩故有火光爲變化性寶明生潤火光上蒸故有水輪含十方界火騰水降交發立堅濕爲巨海乾爲洲潭以是義故彼大海中火光常起彼洲潭中江河常注水勢劣火結爲高山是故山石擊則成炎融則成水土勢劣水抽爲草木是

故林藪遇燒成土因絞成水交妄發生遞相爲種以是因緣世界相續古釋云覺明空昧相待成搖者由初妄覺影明不了遂成空昧如障明生闇二相相形覺明即是動相空昧即是靜相一明一昧一動一靜剎那相生如風激浪相待不息於內初起即爲搖於外即成風輪世界空昧即是虛空既無形相不名世界因空生搖堅明立礙者地相也因空異明相待成搖搖能堅明以成於礙如胎遇風即成堅礙亦是執明生礙義於內即是覺明堅執於外即成金寶故云彼金寶者明覺立堅故知寶性因覺明有是故衆寶皆有光明小乘但知業感而不知是何因種堅覺寶成搖明風出風金相摩故有火光爲變化性者堅執覺性即成於寶搖動所明即出於風動靜不息即是風金相摩於外即成火光能成熟萬物故言爲變化性寶明生潤火光上蒸故有水輪含十方界者寶明之體性有光潤爲火熱蒸水便流出至覺明生愛愛即是潤於內即是愛明於外即成寶潤火性上蒸離愛成水一切業種非愛不生一切世間非水不攝故四大性互相因藉體不相離同一妄心所變起故如虛空華不離心故又妄性不恒前後變異所感外相優劣不同愛心多者即成巨海執心多者即成洲潬風性生慢火性生瞋於色起愛潬中流水違愛生瞋侮中火起慢增愛劣結爲高山愛增慢輕抽爲草木瞋愛慢三互相糾蔓異類成形草木山川千差萬品先從妄想結成四大從四大性愛慢滋茂離有情心更無別體故云交妄發

生遍相爲種又云富樓那而白佛言世尊若復世間一切根塵陰處界等皆如來藏清淨本然云何忽生山河大地諸有爲相次第遷流終而復始又疑云若此妙覺本妙覺明與如來心不增不減無狀忽生山河大地諸有爲相如來今得妙空明覺山河大地有爲習漏何當復生佛言富樓那如汝所言清淨本然云何忽生山河大地汝常不聞如來宣說性覺妙明本覺明妙富樓那言唯然世尊我常聞佛宣說斯義佛言汝稱覺明爲復性明稱名爲覺爲覺不明稱爲明覺富樓那言若此不明名爲覺者則無所明佛言若無所明則無明覺有所非覺無所非明無明又非覺湛明性性覺必明妄爲明覺覺非所明因明立所所既妄立生汝妄能無同異中熾然成異異彼所異因異立同同異發明因此復立無同無異如是擾亂相待生勞勞久發塵自相渾濁由是引起塵勞煩惱起爲世界靜成虛空虛空爲同世界爲異彼無同異眞有爲法釋曰此二覺義幽旨難明若欲指陳須分皂白大約經論有二種覺一性覺二本覺又有二種般若一本覺般若二始覺般若又有二種心一自性清淨心二離垢清淨心又有二種眞如一在纏眞如二出纏眞如此四種名隨義異體即常同今一切衆生只具性覺清淨本覺自性清淨心在纏眞如等於清淨本然中妄忽生於山河大地以在纏未離障故未得出纏眞如等若十方諸佛二覺俱圓已具出纏眞如等無有妄想塵勞永合清淨本然則不更生山河大地諸有爲相等如金

出礦終不除於塵泥似木成灰豈有再生枝
葉將此二覺已豁疑情性覺妙明者是自性
清淨心即如來藏性在纏真如等本性清淨
不為煩惱所除名性覺經云佛告阿難及諸
大衆汝等當知有漏世界十二類生本覺妙
明覺圓心體與十方佛無二無別由汝妄想
迷理為咎癡愛發生生發徧迷故有空性化
迷不息有世界生則此十方微塵國土非無
漏者皆是迷頑妄想安立當知虛空生汝心
內猶如片雲點太清裏況諸世界在虛空耶
汝等一人發真歸元此十方虛空皆悉消殞
云何空中所有國土而不振裂以此文證即
知凡聖本同此妙明之覺本覺明妙者出纏
真如等從無分別智覺盡無始妄念名究竟
覺始覺即本覺悟本之覺得本覺名論云於
真如門名為性覺於生滅門名為本覺由迷
此性覺而有妄念妄念若盡而立本覺以性
覺不從能所而生非假修證而起本自妙而
常明故云性覺妙明以始覺般若明性覺之
妙故云本覺明妙又真如之性性自了故則
性覺妙明始覺之智了本性故則本覺明妙
又摩訶衍論有四種覺一清淨本覺二染淨
本覺三清淨始覺四染淨始覺若論本始明
昧之事皆從染淨之覺得名若清淨覺原畧
智俱絕非迷悟之所得豈文義之能詮經中
佛常說真如為迷悟依故如為像依虛空虛
空無所依所以滿慈領言我常聞佛宣說斯
義此二覺義亦同起信論所立一心分真如
生滅二門以本性清淨是性覺義但以性中
說覺如木中火性本具因緣有而無用非是

悟已而更起迷悟時始立本覺之号悟本覺已更不復迷諸佛重為凡夫無有是處佛問攸稱覺明為復覺性自明名為覺明為復覺體不明能覺於明當棲那意必有所明當情為其所覺若無所覺之明則無覺明之号但可稱覺而無所明故云則無所明佛意性覺體性自明不因能覺所明方稱覺明起信論云真如自體有大智慧光明義徧照法界義等只緣迷一法界強分能所故成於妄若要因所明方稱覺明者此乃因他而立非自性覺故云有所非覺始緣塵分別而有妄心離塵則無有體不可將斷滅之心以為本來真覺故若以無體之法為究竟者故經云法身則同龜毛兔角其誰修證無生法忍又釋若以不明名為覺者則無所明者故知覺體本無明相佛證真際實不見明若見於明即是所明既立所明便有能覺但除能所之明方稱妙明此妙之明是不明之明不同所明因明起照故般若無知論云難曰聖智之無惑智之無俱無生滅何以異之耶荅曰聖智之無者無知惑智之無者知無其無雖同所以無者異也何者夫聖心虛靜無知可無可曰無知非謂知無惑智有知故有知可無可謂知無非曰無知也故云般若無知無所不知無知者無能所之知無不知者真如自性有徧照法界義又聖人雖有無心之心無見之見非同凡夫有心有見皆是分別能所相生故涅槃經云不可見了了見華嚴經頌云無見即是見能見一切法於法若有見此則無所見又云菩薩悉見諸法而無所見普知一

切而無所知則般若無知無所不知矣但不落有無之知能所之見非是都無知見矣諸佛皆具五眼三智四辯六通三諦理圓一心具足若不見空與不空非空非不空方與實相相應耳故楞伽經云一一相相應遠離諸見過若著若諸相常與實相相應自然遠離諸過會第一義清淨真心朗然明徹而無念著即事即如唯心直進即諸佛所知唯實相矣雖以立見皆成諸過無所非明者若能覺之體要因所明者若無所覺之明則能覺之體便非是明故云無所非明故知覺之與明互相假立本無自體豈成自性圓明之覺無明又非覺湛明性者顯妄覺體無湛明之用若言但覺無明何須覺體自明者則自性非明便無覺照之用故云無明又非覺湛明性性覺必明妄為明覺者釋妄覺謂真之相也何以得知妄覺初起有覺明只緣性覺必有真明所以妄覺乘此性明而起影明之覺亂影像之明起攀緣之覺迷真認影是相二分自此而生覺明之咎覺非所明因明立所者夫一真之覺體性離明不分能所故覺非所明由影明起覺能所對分故云因明立所所既妄立生汝妄能擬同異中熾然成異者此則元無覺明起照生所所立照性遂亡則是識濟元明能生諸緣緣所遺者乃是但隨能緣之相覆真常識性一向能所相生如風動水波浪相續遂隨之性隱而不現從此迷妄生虛空之性復因虛空成立世界之形於真空一心墨覺無同異中熾然建立成諸法究竟之異皆因情想擾亂勞發世間之塵迷妄

昏沉引起虛空之界分世界差別為異立虛空清淨為同於分別識中又立無同無異皆是有為之法盡成生識之緣未洞本原終為戲論

宗鏡錄卷第七十七　　榮

音義

旋似宣反回旋也　洑房六反　稈古旱反　穗徐醉反　漬前智反　擢

弋反　奕　龔緋反　祟也　濯捷反　藪蘇后反　絞　縛古　移反　蔓母官

反　鑿昨羅　早色　也

戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第七十八　笨

慧日永明寺主智覺禪師　延壽集

夫言一覺一切覺云何教中分其多種　答覺體是一隨用分多用有淺深覺無前後如瓔珞經云妙覺方辯寂照等覺照寂又覺有三義一覺察如睡夢覺亦如人覺賊賊無能為妄即賊也二覺照即照理事也亦如蓮華開照見自心一真法界恒沙性德如其勝義覺諸法故三妙覺即上二覺離覺所覺故為妙耳非更別覺故經云無有佛涅槃遠離覺所覺又覺性無覺即根本智覺相歷然即後得智　問既云真如一心古今不易因何而有衆生相續　答平等真法界無佛無衆生隨於染淨緣遂成十法界以真心隨緣不守自性只為衆生不自知無性之性故但隨染緣成凡隨淨緣成聖如虛谷響任緣所發又如大虛忽雲明鏡忽塵求一念最初起處了不可得故號無始無明首楞嚴經云佛告阿難云何名為衆生顛倒阿難由性明心性明圓故因明發性性妄見生從畢竟無成究竟有此有所有非因所因住所住相了無根本本此無住建立世界及諸衆生迷本圓明是生虛妄妄性無體非有所依將欲復真欲真已非真真如性非真求復宛成非相非生非住非心非法展轉發生生力發明熏以成業同業相感因有感業相滅相生由是故有衆生顛倒右釋云因明發性性妄見生因說性明變影而起說影而生從虛執有故云從畢竟無成究竟有即業相也此有所有非因所因轉相也業相為能有轉相為所有能所

既分二相斯有故云有所有相即此轉相能行現形而立因前而起引後而生麤轉相因名非因所因即此現相能引六塵境界現相是能住住六塵是所住故云住所住相本無住以立世界者現相從妄所立本無所依此現相以成世界之本故云本此無住以立世界從無住本立一切法無住者即是無明無明無因故無住此之三相俱是無始一念妄心據乎無明迷本圓明是生虛妄妄性無體非有所依將欲復真欲真已非真真如性非真求復還成非相非生非住非心非法者初是業相即是妄覺之心體即虛妄此妄初起更無因始名非有所依將欲復真欲真已非釋轉相即真上影像相似真非真妄覺執此為真即初念名動動必有靜靜復似真形動立靜非真不動故云欲真已非真真如性本不因動而立於靜故云非真求復還成非相釋現相從此現相變起一切境界非相現相非生現生非住現住非心現心非法現法釋次第者初從明暗二相相形而生於色即是結暗成色形顯色也因色即有根塵留礙名之為住因有根塵即有能分別識名之為心覺此塵像為識境界名之為法此等展轉相因而有返顯真如相無明暗無相形故非相無起滅故非生無留礙故非住無緣慮故非心離塵像故非法又解或前標三相相因而有以列次第後三相合釋都言三相虛妄體即無明更無所因故云非有所依即此三相影真而起似真非真執影為實故云將欲復真影既不實故云欲真已非真還成非相下對

妄說真以立名号既依妄顯真以立名号故知建立地位從此而有若不因妄說真亦無地位名字可說故知三界有法皆揑所成本無根緒無始妄習展轉相傳迄至于今成其途轍如最初一人揑出一事後人信受展轉相傳則一人傳虛萬人傳實從迷積迷以歷塵劫若識最初一念起處不真即頓悟前非大道坦然更無餘事如云但知今日是何慮昔年非是知有情無情究其初原皆不出一心本際如法性論云問本際可得聞乎答理妙難覩故有不知之說旨微罕見故發幢英之問有天名曰幢英問文殊師利所言本際為何謂乎文殊荅曰衆生之原名曰本際又問衆生之原為何謂乎荅曰生死之本為衆生原又問於彼何謂為生死本荅曰虛空之本為生死原幢英於是抱玄音而輟問始悟不住之本若然則因緣之始可聞而不可明可存而不可論問虛空有本乎荅無問若無有本何故云虛空之本為生死原荅此猶本際之本耳則於虛空無本為衆本之宗化表無化為萬化之府矣又凡亦是心聖亦是心以所習處下不能自弘則溺塵勞耳若以心託事則狹劣若以事從心則廣大凡世人多外尋其事而內不曉其心是以所作皆非究竟以所附處卑故耳如搏牛之虻飛極百步若附鸞尾則一翥萬里非其翼工所託迅也亦如墻頭之草角裏之聲皆能致其高遠者所託之勝也如入宗鏡一　附於自心則毛吞巨浪塵含十方豈非深廣乎　問內外唯識心境皆空云何教中又立外相　荅因了

相空方談唯識若執有相唯識義不成若執無相眞空理不顯以無相即相方達眞空相即無相始明唯識所以攝大乘論云唯識道理須明三相一通達唯量外塵實無所有故二通達唯二相及見唯識故三通達種種色生但有種種相貌而無體故所以攝大乘論云一切相有二種謂現住及所立散心所緣六塵名現住定心所緣骨鎖等爲所立復次似塵顯現名相謂所緣境似識顯現名見謂能緣識此二法一是因二是果又一是所依二是能依是知因內起念想像思惟則外現其相貌若不起相不現前以因內生外故攝末歸本全境是心何者若心不起境本空故一切境界唯心妄動　問約世間妄見定是何識　答衆生所見即是亂識中邊分別論云謂一切世間但唯亂識此亂識云何名虛妄由境不實故由體散亂故又若執永無亂識繫縛解脫皆不成就即起邪見撥淨不淨品故知因迷得悟非無所以從凡入聖蓋有緣由如影像表鏡明因妄識成眞智　問定中所見定果色是定心自現非緣現在外色又非憶持過去境可驗唯心未得定者皆是散意所見外色云何證是自心　答定內定外靜亂雖殊所見之色皆唯自識以外境無體從緣而生生性本空無相可得識論云如觀行人定中所見色相境界識所顯現定無境界此靑等色相是定境非所憶持識憶持識有淺深此起現前所見分明淸淨則唯識之旨於此彌彰如依鏡面但有自面無有別影何以故諸法和合道理難可思議不可

見法而令得見定心亦尒定心有二分一分似識一分似塵此二種實唯是識若憶持識是過去色此定中色若在散心五識可言緣現在外塵起若散意識緣過去塵起若在觀中必不得緣外色爲境色在現前又非緣過去境當知定心所緣色即見自心不見別境以定中色比定外色應知亦無別境是知一心即萬法萬法即一心何者以一心不動舉體爲萬法故如起信鈔釋疏云舉體者謂眞如舉體成生滅生滅無性即是眞如未曾有眞如處不生滅未曾有生滅處不眞如又云不同空者靈然覺知覺知即神解義陰陽不測謂之神解即是智智即是知知即一心也故以知爲心體所以祖師云空寂體上自有本智能知大意云於一切染淨法中有眞實之體了然鑒覺目之爲心　問外諸境界既稱內識似色顯現但是唯識者云何不稱識變異　答若執外色實住即是於無色中見色妄生顚倒如經目生二相豈是眞實攝論問云若無別色塵唯是本識何故顯現似色等云何相續堅住前後相似若是識變異所作則應乍起乍滅改轉不定云何一色於多時中相續久住故知應有別色　答由顚倒故顚倒是煩惱根本由識變異起諸分別依他性與分別性相應即是顚倒煩惱所依止處顚倒煩惱又是識變異所依止處若無互爲依止義則識無變異於非物中分別爲物不應有此顚倒若無煩惱豈有聖道故此義亦不成是故應信離識無別法　問內心分別稱識外色不分別如何是識　答能見所見

皆是亂識無中執有色本自虛攝論云亂識者無中執有名亂十一識中世等六識隨一識唯二分一分變異成色等相一分變異成見等不出此二識性能分別則成見不能分別則成相如無所有菩薩經云尒時世尊告無所有言汝當為此諸菩薩等說五陰聚和合身事無所有菩薩言世尊如我所見如佛色空我色亦尒如佛色一切衆生色一切樹林藥草色亦尒如一切樹林藥草色彼一切界和合聚色亦尒所有空色及我色如來色一切衆生色一切樹林藥草等色一切界和合聚色無有二相非法非非法諸少智者於無色中或作是想希望欲入此法行於無色中妄起行想略說乃至受想行識中如是作如色所作如虛空識我識亦尒如彼識如來識亦尒如如來識彼識一切衆生識亦尒如一切衆生識彼識一切樹林藥草識亦尒眞虛空識如來識及我識一切衆生識一切樹林藥草識亦尒一切和合識無二相不可知不可分別不生無等等　問既辯唯有識何得立色名　答一切名皆是客義名中無法法中無名名不當法法不當名經云是自性無生無滅無染無淨此色無所有為通相若有生即有滅若有染即有淨由無此四義故色無別相經云由假立客名隨說諸相攝論云一切法以識為相眞如為體又云一切相有二種一如外顯現二如內顯現如外是相如內是思惟故知一體現二內外雙分則心非內外內外是心又能所相成心境互攝二而不二常冥一味之眞原不二而二恒分心

境之虛相　問心念念滅剎那相內身外色亦剎那滅耶　答內外諸色唯心執受亦隨心念念剎那滅心外更無一法可作常住可作生滅雜集論云如心心法是剎那相當知色等亦剎那相有其八義一由心執受故謂色等身由剎那心念念執受故剎那滅等二等心安危故謂色等身恒與識俱識若捨離即便爛壞三隨心轉變故謂世間現見心在若樂貪嗔等位身隨轉變隨剎那心而轉變故身念念滅四是心所依故謂世間共知心依止有根身如火依薪如芽依種等是故此身是剎那心依止故亦剎那滅五心增上生者謂一切內外色皆心增上所生能生因剎那滅故所生果亦剎那滅六心自在轉故謂若證得勝處德心於一切色如其所欲自在轉變由隨剎那能變勝解轉變生故色等剎那生滅道理成就七於最後位變壞可得故謂諸色等初離自性念念變壞於最後位歘念變壞不應道理然此可得故知色等從初已來念念變壞自類相續漸增為因能引最後麤相變壞是故色等念念生滅八生已不待緣自然壞滅故謂一切法從緣生已不待壞緣自然壞滅故知一切可滅壞法初纔生已即便壞滅是故諸法剎那義成大智度論云若諸法實有不應以心識故知有相若以心識故知有是則非有如地堅相以身根身識知故有若無身根身識知則無堅相又因緣和合生故空唯心故空是知內色外色皆識建立隨心有無實無自體　問論唯有內心實無外境者如修十善業受天堂樂作五

逆罪受地獄苦昇忉利則五欲悅目墮鑊湯
則萬苦攢身俛目有靈鳳翔鸞作歡樂之事
攢身有鐵蛇銅狗為逼惱之殘明知非但內
心實有外境　答天堂地獄苦樂之相皆是
自心果報業影既以自心所作為因還以自
心所受為果故經云未有自作他受今且約
地獄界受苦以證唯心十法界中例皆如是
識論問云何名為四大轉變彼四大種種轉
變動手腳等及口言說令受罪人生於驚怖
如有兩羊從兩邊來共殺害彼地獄衆生見
有諸山或來或去殺害衆生以是義故不得
說言唯有內心無外境界答曰偈言若依衆
生業四大如是變何故不依業心如是轉變
汝偈言依罪人業外四大等如是轉變何故
不言依彼衆生罪業力故內自心識如是轉
變又偈言業熏於異法果云何異處善惡熏
於心何故離心說故偈言業熏於異法果云
何異處者以何義彼地獄中受苦衆生所
有罪業依本心作還在心中不離於心以是
義故惡業熏心還應心中受苦果報何以故
以善惡業熏於心識而不熏彼外四大等以
四大中無所熏事云何虛妄分別說言四大
轉變於四大中受苦果報是故偈言善惡熏
於心何故離心說如無盡意菩薩經云菩薩
所作精進常與身口意相應雖身口精進皆
由於心心為增上云何菩薩心精進所謂心
始心終云何心始初發心故云何心終菩提
心寂滅故是知起盡俱心初終咸爾非唯淨
業萬事皆然不出一心圓滿覺道又如油盡
燈滅業盡苦亡若定有外境可觀非內所感

只合長時受苦無解脫期既有休時當知無實可驗心生法生心滅法滅矣是以一切衆生從無始來依虛妄因受虛妄果皆從情結唯逐想生所以首楞嚴經云即時阿難及諸大衆乃至而白佛言世尊若此妙明真淨妙心本來徧圓如是乃至大地草木蠕動含靈本元真如即是如來成佛真體佛體真實云何復有地獄餓鬼畜生脩羅人天等道世尊此道爲復本來自有爲是衆生妄習生起世尊如寶蓮香比丘尼持菩薩戒私行婬欲妄言行婬非殺非偷無有業報發是語已先於女根生大猛火後於節節猛火燒然墮無間獄瑠璃大王善星比丘瑠璃爲誅瞿曇族姓善星妄說一切法空生身陷入阿鼻地獄此諸地獄爲有定處爲復自然彼彼發業各各私受唯垂大慈發開童蒙令諸一切持戒衆生聞決定義歡喜頂戴謹潔無犯佛告阿難快哉此問令諸衆生不入邪見汝今諦聽當爲汝說阿難一切衆生實本真淨因彼妄見有妄習生因此分開內分外分阿難內分即是衆生分內因諸愛染發起妄情情積不休能生愛水是故衆生心憶珍羞口中水出心憶前人或憐或恨目中淚盈貪求財寶心發愛涎舉體光潤心著行婬男女二根自然流液阿難諸愛雖別流結是同潤濕不昇自然從墜此名內分阿難外分即是衆生分外因諸渴仰發明虛想想積不休能生勝氣是故衆生心持禁戒舉身輕清心持呪印顧眄雄毅心欲生天夢想飛舉心存佛國聖境冥現事善知識自輕身命阿難諸想雖別輕舉是

同飛動不沉自然超越此名外分故知因情滯著能成愛水浸漬不休自然成墜以情地幽隱故為內分以舉念緣塵取像名想運動散亂故名外分一切境界非想不生故經云若知一切國土唯想持之是則名為初發心菩薩又華嚴經頌云勇猛諸佛子隨順入妙法善觀一切想纏網於世間衆想如陽燄令衆生倒解菩薩善知想捨離一切倒衆生各別異形類非一種了達皆是想一切無真實十方諸衆生皆為想所覆若捨顛倒見則滅世間想世間如陽燄以想有差別知世住於想遠離三顛倒譬如熱時燄世見謂為水水實無所有智者不應求衆生亦復然世趣皆無有如燄住於想無礙心境界若離於諸想亦離諸戲論愚癡著想者悉令得解脫遠離憍慢心除滅世間想住盡無盡處是菩薩方便又云譬如有人將欲命終見隨其業所受報相行惡業者見於地獄畜生餓鬼所有一切衆苦境界或見獄卒手持兵仗或瞋或罵囚執將去亦聞號叫悲歎之聲或見灰河或見鑊湯或見刀山或見劍樹種種逼迫受諸苦惱作善業者即見一切諸天宮殿無量天衆天諸婇女種種衣服具足莊嚴宮殿園林盡皆妙好身雖未死而由業力見如是事大智度論云如乾闥婆城者非城人心想為城凡夫亦如是非身想為身非心想為心故知地獄天堂本無定處身猶未往已現自心境不現前唯心妄見可驗苦樂之境本無從出善惡之事唯自召來空是空非妄生妄死如達磨大師云由已見故不得道已者我也若

無我者達物不是非是若我自是而物非是也非若我自非而物非非也若入宗鏡我法俱空心境自亡是非咸寂神性獨立對待無從斯皆悟本而成非因學得如先德云境自虛不須畏終朝照矚元無對設使任持浮幻身任運都無若身意又昔人偈云寧神泯是非現身安樂國所以諸古習境豁然名為佛國又如有學人問百丈和尚云對一切境如何得心如木石答一切諸法本不自言是非垢淨亦無心繫縛人但人自虛妄計著作若干種解起若干種見生若干種畏愛但了諸法不自生皆從自己顛倒取相而有知心與境本不相到當處解脫一一諸法一一諸心當處寂滅當處是道場又本有之性不可名目本來不是凡不是聖不是愚不是智不是垢不是淨亦非空有善惡與諸染法相應名衆生界與諸淨法相應名人天二乘若垢淨心盡不住繫縛解脫無一切有為無為縛脫等心量處於生死其心自在畢竟不與諸虛幻塵勞蘊界生死諸入和合迥然無依一切不拘去來無礙往來生死如門開相似　問地獄既是非情云何動作　答是有情不思議業力所感令受罪衆生自見有如是事如成劫風雖是無情亦能成劫似磁毛石豈有識想令鐵轉移設使衆生輪迴六趣善惡昇沉實無主宰人法俱空所以先德云往復無際動靜一源含衆妙而有餘超言思而迥出者其唯法界乎故知若入一際法界之中有何差別能所冥合境智同如豈可更有一法為動為靜隨業識之轉乎若未入法界不悟

此宗但有一法當情皆是自之業識離識之外
決定無法　問凡所施為皆是自心者云何
殺生而得殺罪　答皆是依於自心分別強
執善惡之因妄受苦樂之果若究三輪之體
能殺所殺本空是以文殊執劍於瞿曇為遮
持刀於釋氏終不見生見殺執自執他妄受
輪迴酬還罪報識論問云若彼三界唯是內
心無有身口外境者何故屠獵師等殺害猪
羊等得殺生罪偈答云死依於他心亦有依
自心依種種因緣破失自心識釋曰如人依
鬼魅合闍等是故失心或依自心是故失心
或有憶念愛不愛事是故失心或有夢見鬼
著失心或有聖人神通轉變前人失心如一
比丘夜蹋瓜皮謂殺蝦蟆死入惡道故云死
依於他心亦有依自心者以依仙人嗔心嗔
毗摩質多羅阿脩羅王故殺餘衆生此依他
心他衆生心虛妄分別命根謝滅以彼身命
相續斷絕應如是知頌云經說檀拏迦迦陵
摩燈國仙人嗔故空是故心業重問依仙人
嗔心依仙人鬼殺害如是三國衆生非依仙
人嗔心而死者佛問尼乾子言摩登伽等三
國衆生汝頗曾聞云何而死為身業殺為意
業殺尼乾子言瞿曇我昔曾聞仙人嗔心以
意業殺介所衆生佛言以是成我義三界唯
心無身口業何以故如世人言賊燒山林聚
落城邑不言火燒此義亦介唯依心其善惡
業得成故偈云諸法心為本諸法心為勝離
心無諸法唯心身口名成實論云若離心有
業非衆生亦應有罪福如風飄山燒害衆生
風應有罪若吹香華來墮塔寺亦應有福是

則不可故知離心無罪福也以此文證罪福據心無身口業身口業者但有名字實是意業身口名說華嚴會意云凡有見自見他皆是迷心自現何者如見他持刀殺自當知他自皆從自生以離自見心無自他故非但自他是心妄現即所持刀杖故亦是自心何以故心外無彼實刀杖故見所持者唯六塵故由不知自心現見殺即惶懼不安若了唯是自心縱殺誰憂誰懼皆由妄心生故種種有妄心滅故種種無既知唯心妄現心不見心即物我俱亡憂喜咸寂又如夢中殺事亦如是也如說世間恒如夢不可得有無密嚴經云內外境界心之所行皆唯是識惑亂而見此中無我亦無我所能害所害害及害具一切皆是意識境界依阿賴耶識如是分別又古師問云若所見皆是自相分如何殺自相分而得怨報答雖觀他人扶塵根是自相分於他是親相分有親受故如損殺他即斷命根即有罪於自即是疎相分　問經中所云一切法如夢以證唯心者云何夢中事虛寤中事實果報不等法喻不齊云何引證

答所申譬況皆為不信之人假此發明所以智不難喻但求見道證會自心何用檢方便之詮執圓常之理此夢喻一法證驗最親識論答外難云汝言夢中所見飲食飢飽刀杖毒藥如是等事皆悉無用寤時所見如是等事皆悉有用此義不然須云如夢中無女動身失不淨如夢交會漏失不淨衆生如是無始世來虛妄受用色香味等外諸境界皆亦如是實無而成又問若夢中無境寤亦尒者

何故夢中寤中行善惡法與不受果報不等荅雖有內心無外境界以夢寐心差別不同是故不從外境成就善不善業是以在夢位心由睡眠壞勢力羸劣心弱不能成善惡業覺心不介故所造行當受異熟勝劣不同非由外境設覺中所受苦樂實果報亦無作者受者悉如幻夢又論云睡眠昧略為性者疏云昧簡在定略別寤時義天鈔云昧簡存定者此睡眠位雖然專注一類微細之境與定不同定意識取境明了故此乃闇昧略別寤時者彼覺寤時心極明利具能緣於六塵之境則寤時心心所緣境寬廣也此睡眠位心心所不明利故唯緣一法塵境取境少故名為略也寶積經偈云諸法自性不可得如夢行欲悉皆虛但隨想起非實有世尊知法亦如是以一切法念念無住故念念生滅故念念不可得故念念無自性故夢寤所受憂喜苦樂雖延促不等果報有殊俱悉從識變皆因想成道理推窮無不平等並是明闇意識所行境界覺中是明了意識夢中是夢中意識覺夢雖殊俱不出意故經云寤則想心寐為諸夢若無夢則諸境不現無想則萬法不成以隨意生形從想立故若有入此如夢法門則親證唯心疾成佛智能滿菩提之道廣興法利之門如華嚴經頌云菩薩了世法一切皆如夢非處非無處體性恒寂滅諸法無分別如夢不異心三世諸世間一切悉如是夢體無生滅亦無有方所三界悉如是見者心解脫夢不在世間不在非世間此二不分別得入於忍地譬如夢中見種種諸異

猶世間亦如是與夢無差別住於夢定者了世皆如夢非同非異非一非種種衆生諸剎業雜染及清淨如是悉了知與夢皆平等菩薩所行行及以諸大願明了皆如夢與世亦無別了世皆空寂不壞於世法譬如夢所見長短等諸色是名如夢忍因此了世法疾成無礙智廣度諸群生修行如是行出生廣大解巧知諸法性於法心無著成唯識寶生論云如夢有損用雖無外境理亦得成由於夢內男女兩交各以自根更互相觸雖無外境觸而有作用成現流不淨但是識相自與合會為其動作此既如是於餘亦然惡毒刀兵霜雹傷害雖無外境但依其識有毒刀等何理不成乃至若爾毒藥等應成身病此亦由其唯識有用猶如於境而有定屬還將後答用杜先疑或復有時見其毒等雖無實境而有作用由見不被蛇之所螫然有疑毒能令悶絕流汗心迷若遭蛇螫亦於夢中由呪天等增上力故遂令飽食氣力充強又復聞乎為求子息尋隱林人夢見有人共為交集便得其子如何得知於彼夢內被毒等傷是為非有睡覺之後不覩見故今此所論還同彼類於現覺時將為實等見毒藥等執為非謬真智覺時便不見故同彼夢中體非是實然於夢中許實色等彼亦獲斯非所愛事毒等果用便成實有若言無者但有毒相等用無此云毒狀便成違害許毒相等固成無益於其識上藥體無故是故定知實無外境但於覺心生其作用猶如於夢覺亦同然斯乃真成辯契道理釋曰且如夢中實無蛇

螫識心纔變佈境擬然如同蛇螫若覺中實被蛇螫疑心不生亦不為害近聞世間有人於路被毒蛇螫脛其人自見為是樹樁所傷行經三十餘里毒亦不發忽遇捺蛇之人指云汝被毒蛇螫了纔聞是語疑心頓起毒發便終若執心外實有毒蛇之境心未生時毒何不發故知心外無境蛇毒不能殺人心毒起時自能成害是以境無心有境便現前境有心無境終不現例一切法悉亦如然可驗唯心成就宗鏡如教中佛密意說如幻等摠有十喻於中夢喻所悟不同隨智淺深且約五種一世間凡夫解者只知浮生短促如夢不久二聲聞證處但了夢心生滅無常苦空無我三小菩薩悟夢不實徹底唯空四大菩薩達夢唯心非空非有夢中所見故非空覺後寂然故非有五祖佛圓證法界如正夢時只一念眠心現善惡百千境界浣瞥起一念心時具十種法界因果重重無盡歷歷區分如法華夢入銅輪成佛度生經無量劫華嚴善財登閣於一念夢定之心剎那之間悉見不可思議三世佛事如古詩云枕上片時春夢中行盡江南數千里

宗鏡錄卷第七十八

音義

繕 在聚 敘口 胚也
遶 淺呂 翔 變 講反 也反
訖 許 乎 汲 賁 刹
幢 鸞 反也 瑞落 類
江 宅 實 島 熱 鬆
轍 陟 反也 因
蠕 止 蠢
芳 也 石 文 呼 文
欻 反 克 反 釋 反
許 動 反 脛 反
勿 也 胡 反
攢 誕 定 時

戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第七十九　棠

慧日永明寺主智覺禪師　延壽集

夫心外無法法外無心如是了知則眞善知識一心妙理圓證無疑何故聞外善惡知識而生驚覺　荅皆是增上因緣和合虛妄分別而成彼此情生無有眞實識論問云何故遇善知識聞說善法值惡知識聞說惡法若無外一切外境者彼云何說若不說者云何得聞若不聞者此云何成得荅遮共增上因彼此心緣合以一切衆生虛妄分別思惟憶念彼說我聞而實無有彼前境界是以若執內外則心境對治尚未入於信門何乃稱於聽法持心梵天所問經云眼耳鼻舌身意無所流聞乃曰聽經其有像行於諸入者則無所聞便在於色金剛場陀羅尼經云無有諸法是名一字陀羅尼法門若能如是信解則聽者無聞無得心境不二方聞佛所說經可謂眞聞遇善知識若以緣心聽法此法亦緣非得法性則隨境界流遂因緣轉皆爲不了自法遂令內外緣分如經云佛言隨有是經之處則爲有佛若我住世無異故知自心之佛無處不徧寶論前後出沒耶若隨異境則生滅無常見他佛則隱顯無恒誦他經則音聲間斷故祖師云外求有相佛與汝不相似志公云每日誦經千卷紙上見經不識又先德云出息不係外緣入息不住陰界而住常轉如是經非但百千萬卷爭如得此眞善知識念念現前自轉無盡藏經熾然恒演

問若心虛境寂理實無差現對根塵事相違反如何明徵境智一如　荅一期根境俗有

眞無畢竟自他皆無所得又若定執眞有俗無則成增減二謗但二諦雙會圓了一心如佛性論難云若諸法無實性者即與證量相違則能所習不可得我現見聲耳相對所以得聞故知不空釋曰是義不然何以故是能所及證量自性皆不可得自性不成若一性不成者多性云何成又後說證量云何成者今我立證量顯了二空諸法空故自性不可得如見幻事幻物者證量所見不如實有諸法亦爾不如所見而有所見由體不實故不有由證量故不無由體無故空義得成以證量故假有不失又云依他性相者能執所執增益又損減由解此性故此執不生若見眞爲有則是增益名爲常見若見俗定無則是損減名爲斷見唯有似塵識故別無能所無能所故無增益執由有似塵識故無損減執若知外塵是識而似顯現則非無了外相本虛如幻所作則非有非無則不壞俗諦非有則不隱眞諦是以眞俗雙即而常異空有雙現而恒同方超戲論之情始會一心之旨如摩訶般若經云說是般若波羅蜜品時佛在四衆中天人龍鬼神緊那羅摩睺羅伽等於大衆前而現神足變化一切大衆皆見阿閦佛比丘僧圍遶說法乃至尒時佛攝神足一切大衆不復見阿閦佛聲聞人菩薩摩訶薩及其國土不與眼作對何以故佛攝神足故尒時佛告阿難如是阿難一切法不與眼作對法法不相見法法不相知如是阿難如阿閦佛弟子菩薩國土不與眼作對如是阿難一切法不與眼作對法法不相知法法不相

見何以故一切法無知無見無作無動不可捉不可思議如幻人無受無覺無眞實菩薩摩訶薩如是行為行般若波羅蜜釋曰若行般若者則是直了一心智性了色無形非眼境界乃至達法體寂非意所知但是隨心暫現還隨心滅故云一切法無知無見大智度論云相不能知無相譬如刀雖利不能破空無相不能知相者有人言內智慧無定相外所緣法有定相心隨緣而生是故說無相不應知相譬如無刀雖有物無刀可斫是知若心有境無亦不知見若心無境有亦不知見若心境俱有各無自性各既不知合豈成見若心境俱無亦不知見有尚不知無豈成見則心境俱空萬有咸寂如是則尚無一法冥合相順寧有根境對待而作相違者乎如一切差別違順之境皆是一心之量無有障礙亦無解脫譬如水不洗水火不滅火何者以一體故不相陵滅若有異法方成對治如今但先得旨自合眞如故經云法隨於如無所隨故若有所隨則有能隨之別既無所隨亦無能隨故則法外無如如外無法所以經云如理作意於一切法平等相應是則具足一切佛法華嚴疏云以如為佛則無境非如者大品經云常啼云諸法如即是佛金剛經云如來者即諸法如義既以如為佛一切法皆如也何法非佛耶若信一如此是開悟本法生決定解入自在門如華嚴論云經云善男子我得自在決定解力信眼清淨智光照曜普觀境界離一切障善巧觀察普眼明徹具清淨行往詣十方一切佛國土恭敬供養一

切諸佛此明舉本果法令凡信樂修行從初發心修行慣習十地功終方修及此初時本攝果法也還以法界中時不還智不異慈悲不異願行不異之所成就以於法界大智無延促中修行故不如情解有修行者莫作延促時分修學應須善觀法界體用莫如世情作一剎那計作三僧祇計如法界中都無修短遠近故以此解行如法修行於諸境界善照生滅令使執盡而成智之大用於自心境莫強攝持但知放蕩任性恒然智之觀照執盡智現生滅自無纔始自淨會佛境界同如來心佛見自會非由捉搦擾作別治令心發藏但自明心境見無執業傾謝見亡執謝一切萬法本自無舊智境明然名為佛國也無煩強生見執求自說論自作自殊神他能與闇若解見聞分境界色不至眼眼不至色可言雖心無相可得只如飲噉之時根境相入若言無相不可以心契心　答六根六境難則離合不同皆從識變唯性本空若非是識誰知識彼古師云只實相分本質自在

問如實了質亦云如何　答能隨既云所隨亦識亦如二十人共一樣樹一人伐之十九人所隨亦識又學識義鏡釋云共聚同在一處不相障礙者　問且如一樹有情共變而一有情伐用之時爲用自變爲兼用他若唯自者餘人變者應存不云樹何不見若亦用他何名唯識　答有云樹等既是共相種生皆相隨順互相增益彼一有情自所變者所緣親用他所變者與自所變爲增上緣亦疎緣即一切相望自爲所順他爲能順由所順

無能頓亦燒由斯樹羨唯識亦成聞何以得知至相增益答對法論云有情共業爲增上緣　問既但唯心無有萬法目前差別從何建立　答萬法但名實無體相因名立相相衆元空因相施名名字本寂唯想建立名相俱虛反窮想原亦但名字既無想體分別則空故知萬法出自無名萬名生於無相名不當相相不當名彼此無依萬法何在相待之名既寂分別之想微空如幻之境冥冥所執之情合覺密嚴經頌云世間種種法一切唯有名但想所安立離名無別義又頌云能知諸識起無有所知法所知唯是名世法悉如是以名分別法法不等於名諸法性如是不住於分別以法唯名故想即無有體想無名亦無何處有分別若得無分別身心恒寂靜如木火燒已畢竟不復生又頌云如見我爲人見人以爲我人我二分別但有於名字諸大和合中分別以爲色若離於諸大色性即無有　問若以唯識爲宗則世出世間唯是一識萬法皆從定空耶　答以唯識故則有世俗諦既有世俗則有似塵識幻相不無以無實不可得故無空可不可起說是隨喜說定斷空之見如密嚴經偈云我等衆覺界爲以心爲體非我似我現是故說爲空世間所有色諸天宮殿等皆是阿賴耶變異而可見衆生身所有從頭至手足頻生及衛衣無非阿賴耶習氣獨於心凡愚不能了此性非是有亦復非是空如人以諸物擊破於我等物體若是空即無能所破譬如須彌量我見未爲惡憍慢而著空此惡過於彼又經云寧可

執有如須彌不可執空如芥子大般涅槃經云解脫者名不空空空空者名無所有無所有者即是外道尼乾子等所計解脫而是尼乾實無解脫故名空空真解脫者則不如是故不空空不空空者真解脫真解脫者即是如來又解脫者名曰不空如水酒酪酥蜜等瓶雖無水酒酪酥蜜時猶故得名為水等瓶如是瓶等不可說空及以不空若言空者則不得有色香味觸若言不空而復無有水酒等實解脫亦尒不可說色及以非色不可說空及以不空若言空者則不得有常樂我淨若言不空誰受是常樂我淨者以是義故不可說空及以不空空者謂無二十五有及諸煩惱一切苦一切相一切有為行如瓶無酪則名為空不空者謂真實善色常樂我淨不動不變猶如彼瓶色香味觸故名不空是故解脫喻如彼瓶彼瓶遇緣則有破壞解脫不尒不可破壞不可破壞即真解脫真解脫者即是如來

問經云五陰即世間者一陰名色四陰名心云何說內外種種世間皆從心出

答種種五陰皆從心起從心現相名之曰色經偈云一切世間中但有名與色若欲如實觀但當觀名色色即收盡無情國土名即收盡有識世間五陰即世間故若了五陰俱空則是出世間是知世出世間皆從心起何者若意地起貪嗔心覽三塗五陰罪苦衆生發現意地修戒善心覽人天五陰受樂衆生發現意地證人空心覽無漏五陰真聖衆生發現意地立弘誓心覽慈悲五陰大士衆生發現意地運平等心覽常住五陰尊極衆

生發現今所以置前四陰但觀識陰如伐樹除根多病得穴則生死之苦芽永絕煩惱之況病不生又若毗嵐之風卷群疑而淨盡猶劫燒之火蕩異執而無餘所以一切世間凡聖同居之處無不悉是自心如此悟入名住眞阿蘭若正修行處非論大小之隱不避喧靜之觀所以古德云處衆不見喧講獨自亦無寂寞何故不見喧寂以但了一心故如大乘本生心地觀經云介時佛告彌勒菩薩摩訶薩言汝善男子當修學者但有一德是人應住阿蘭若處求無上道云何爲一謂觀一切煩惱根原即是自心了達此法無能住止阿蘭若處所以者何譬如狂犬被人驅打但逐瓦石不逐於人未來世中住阿蘭若新發心者亦復如是若見色聲香味觸法其心緣著是人不知煩惱根本不知五境從自心生即此名爲未能善住阿蘭若處以是因緣樂住寂靜求無上道一切菩薩摩訶薩等若五欲境現前之時觀察自心應作是念我從無始至于今日輪迴六道無有出期皆自妄心而生遂倒於五欲境貪愛染著如是菩薩名爲眞住阿蘭若處是知不悟自心徒稱遠害避喧求靜古人云塞世求其方若頓了自心是眞阿蘭若乃至光明徧照普德俱圓若不自明則輪迴諸難趣蛾蟻毗盧遮那法身字輪瑜伽儀軌釋如來祕身觀者先觀發起普賢菩薩微妙行願復應以三密加持身心則能入文殊師利大智慧海然修行願初於空閑處攝念安心閉目端身結加趺坐運心普緣無邊剎海諦觀三世一切如來徧於一

一佛菩薩前慇懃恭敬禮拜旋遶又以種種供具雲臺奉獻如是等一切聖眾廣大供養已復應觀自心心本不生自性成就光明徧照猶如虛空復應深起悲念哀愍眾生不悟自心輪迴諸趣我當普化救濟令其開悟盡無有餘復應觀察自心諸眾生心及諸佛心本無有異平等一相成大菩提心瑩徹清淨廓然周徧圓明皎潔成大月輪量等虛空無有邊際故知心無際故猶若虛空豈存初後如華嚴經頌云心住於世間世間住於心於此不妄起二非二分別是以說一說二是世間語言立是立非屬意地分別若頓悟自心直入宗鏡尚不是無分別豈特生分別乎如經頌云了知非一二非染亦非淨亦復無雜亂皆從自想起不唯世法遂為乃至諸聖作用起盡從由皆不出宗鏡故經偈云剎海無邊妙莊嚴於一塵中無不入如是諸佛神通力一切皆由業性起如斯妙旨是現證法門但初生此信猶可虛懸現證入之時自斷餘惑言亡象絕識滅情消故祖師云難證乃知難可測起信論云證發心者從淨心地乃至菩薩究竟地證何境界所謂真如以依轉識說為境界而此證者無有境界唯真如智名為法身

問內外平等理云何身土不同內身有覺外境無知

答世界身土法爾如然不可執一說異自生情見若言法爾者即法如是或云法性者若是法性即以本識如來藏身為所依持隨緣變起外諸器界不出此二一法應如是二藏識變起又眾生業力亦菩薩萬行為因等所現世界皆是藏

識相分相分之中半為外器而不執受半為内身執為自性生覺受故如來藏識何緣如此法如是故行業引故上雖分執受不執受二義俱無自性全以佛法界如如一眞心為體當知依即正正即依不出一心眞性矣且性無不包有情無情有覺無覺皆自心性為體隨緣發現應感方知如世間致生祠堂有政德及民往往有遺愛去思為立祠宇中塑像以四時饗之其人當饗祭日則酒氣腹飽亦如丁蘭至孝刻木為母晨昏敬養形喜愠之色且土木不變唯心感耳　問立識方成唯識義云何境識俱遣　荅顯識論云立唯識乃一往遣境留心究竟為論遣境為欲空心是其正意是故境識俱泯即是實性實性即是阿摩羅識所以唯識論亦名破色心論佛性論云經中佛以幻師為譬佛告迦葉譬如幻師作諸幻像所作等幻虎還食幻師迦葉如是觀行比丘隨觀一境顯現唯空故實無所有虛無眞實云何能得離此二邊由依意識生唯識智唯識智者即無塵體智是唯識智若成則能還滅自本意識何以故以塵無體故意識不生意識不生故唯識自滅故意識如幻師唯識智如幻虎以意識能生唯識故唯識觀成還能滅於意識何以故由塵等無故意識不生譬如幻虎還食幻師如提婆法師說偈言意識三有本諸塵是其由若見塵無體有種自然滅入楞伽經云但不取諸境名為識滅實不滅識何者以境本空從識變故以識無體不須滅故是以識心無體隨境有無見空生空見色生色事來即起事

去還無知傳奧法師云妄念所緣於有色處則不見空但見於色若無色處則見有空緣有待無待亦爾緣有時則見有心生見無心滅緣無時則見無心生見有心滅此皆妄念所緣之境又華上無華本空是心念起塵生念寂塵滅如起信論云以一切色法本來是心實無外色既無外色亦無於空空尚是無色焉能有論云若無色者則無虛空之相疏釋云本以待色爲空今既唯心無色何得更有於空也故知萬法皆相待而有若入宗鏡自然諸法絶待歸本眞心故論云所謂一切境界唯心妄起若心離於妄動則一切境界滅唯一眞心無所不徧　問世人多執有情動作有識無情不動作無識且如葵藿向日而轉芭蕉聞雷而生稱得藥而敷蕊識因石而發動又如鑽燧鑽火發山持此等皆是無情云何動作　答有情無情各有二義若有情生起一是衆生業力所爲二是法界性自然生若無情轉動一是異法性自爾二是感作如大涅槃經云佛告師子吼菩薩善男子汝言衆生悉有佛性得阿耨多羅三藐三菩提如磁石者善哉善哉以有佛性因緣力故得阿耨多羅三藐三菩提若言不須修聖道者是義不然善男子譬如有人行於曠野渴乏遇井其井深邃雖不見水當知必有是人方便求覓罐綆汲取則見佛性亦爾一切衆生雖復有之要須修集無漏聖道然後得見乃至譬如衆生造作諸業若善若惡非內非外如是業性非有非無亦復非是本無今有非無因出非此作此受此作彼受彼作

彼受無作無受時節和合而得果報衆生佛性亦復如是亦復非是本無今有非内非外非有非無非此非彼非餘處來非無因緣亦非一切衆生不見有諸菩薩時節因緣和合得見時節者所謂十住菩薩摩訶薩修八聖道於諸衆生得平等心爾時得見不名爲作善男子汝言如磁石者是義不然何以故石不吸鐵所以者何無心業故善男子異法有故異法出生異法無故異法滅壞無有作者無有壞者善男子猶如猛火不能燒薪火出薪壞名爲焚薪善男子譬如葵藿隨日而轉如是葵藿亦無敬心無識無業異法性故而自迴轉善男子如芭蕉樹因雷增長是樹無耳無心意識異法有故異法增長異法無故異法滅壞善男子如阿叔迦樹女人摩觸華爲之出是樹無心亦無覺觸異法有故異法出生異法無故異法滅壞善男子如橘得屍果則滋多如是橘樹無心無觸異法有故果法滋多異法無故異法滅壞善男子如安石榴樹甎骨糞故果實繁茂安石榴樹亦無心觸異法有故異法出生異法無故異法滅壞善男子磁石吸鐵亦復如是異法有故異法出生異法無故異法滅壞衆生佛性亦復如是不能吸得阿耨多羅三藐三菩提善男子無明不能吸取諸行行亦不能吸取識也亦得名爲無明緣行行緣於識有佛無佛法界常住故知法法無心虛塵本寂寂而常用用而常寂法無心而隨緣成壞人無心而諸行還流如芭蕉聞雷葵藿向日無明不取諸行諸行不吸識心則法法不相到法法不相知

法法不相待法法不相借皆性自尒故法如是故是以金剛三昧經云心不生境境不生心何以故凡所見境唯所見心即不相到也華嚴經頌云諸法無作用亦無有體性是故彼一切各各不相知即不相知也維摩經云一切法生滅不住如幻如電諸法不相待乃至一念不住即不相待也寶藏論云火不待日而熱風不待月而涼堅石處水天鼓遊光明暗自尒乾濕同方物尚不相借豈況道乎即不相借也如火以熱為性風以涼為性豈假藉他緣乎天鼓者日也常遊光照四天下日出即明日沒即暗皆是法尒非關造作堅石處水者石雖處水水不入石雖同一處石自乾而水自濕故知法法標宗塵塵絕待則非因緣亦非自然矣　問既唯一真心教中云何復說諸法如幻　荅了境是心萬法奚有以依心所起無有定體皆如幻化畢竟寂滅寶積經云尒時世尊告幻師言一切衆生及諸資具皆是幻化謂由於業之所幻故諸比丘衆亦是幻化謂由於法之所幻故我身亦幻智所幻故三千大千一切世界亦皆是幻一切衆生共所幻故凡所有法無非是幻因緣和合之所幻故又教中摠明十喻如幻如化如夢如影等此是諸佛密意破衆生執世相為實起於常見世間共知幻夢等法是空則不信人法心境等如幻夢亦空所以將所信之虛破所信之實令所信之實同所信之虛然後乃頓悟真宗徧一切處心內心外決定無有實法建立大莊嚴論云我昔曾聞有一幻師有信樂心至耆闍山為僧設會供

養已訖幻尸陀羅木作一女人端正奇特在大衆前抱捉此女而爲呵之共爲欲事時諸比丘見此事已咸皆嫌忿而作是言此無慚人所爲鄙褻知其如是不受其供時彼幻師既行欲已聞諸比丘譏訶嫌責即便以刀斫刺是女分解支節挑目截鼻種種苦毒而殺此女諸比丘等又見此事倍復嫌忿我等若當知彼如是寧飲毒藥不受其供乃至爾時幻師即捉尸陀羅木用示衆僧合掌白言我向所作即是此木於彼木中有何欲殺欲妄衆僧身故設此飲食欲令衆僧心安故爲此幻耳願諸比丘聽我所說豈可不聞佛於脩多羅中說一切諸猶如幻化我今爲欲成彼語故故作斯幻如斯幻身無壽無命識之幻師運轉機關令其飛翔俯仰顧盼行步進止或語或笑以此事故深知此身莫實無我華嚴經頌云世間種種法一切皆如幻若能如是知其心無所動諸業從心生故說心如幻若離此分別普滅諸有趣譬如工幻師普現諸色像徒令衆貪樂畢竟無所得世間亦如是一切皆如幻無性亦無生示現有種種度脫諸衆生令知法如幻衆生不異幻了幻無衆生衆生及國土三世所有法如是悉無餘一切皆如幻幻作男女形及象馬牛羊屋宅池泉類園林華果等幻物無覺知亦無有住處畢竟寂滅相但隨分別現菩薩能如是普見諸世間有無一切法了達悉如幻衆生及國土種種業所造入於如幻際於彼無依著如是得善巧寂滅無戲論住於無礙地普現大威力又入法界品時畫工畫女告善財言

善男子我等證得菩薩解脫名爲幻住得此解脫故見一切世界皆幻住因緣所生故一切衆生皆幻住業煩惱所起故一切世間皆幻住無明有愛等展轉緣生故一切法皆幻住我見等種種幻緣所生故一切三世皆幻住我見等顛倒智所生故一切衆生生滅老死憂悲苦惱皆幻住虛妄分別所生故一切國土皆幻住想倒心倒見倒無明所現故一切聲聞辟支佛皆幻住智斷分別所成故一切菩薩皆幻住能自調伏教化衆生諸行願法之所成故一切菩薩衆會變化調伏諸所施爲皆幻住願智幻所成故善男子幻境自性不可思議大集經偈云如來法界無差別爲鈍根者說差別宣說一法爲無量如大幻師示衆生濟際疏釋如幻忍者如一巾幻作一象楞伽經云智不得有無而興大悲心由了體空不壞幻相差別故如象生即是象死此二對應成四句謂此二無二故非異無不二故非一非一即非異故非非一非異即非一故非非異亦總雙照故非亦一亦異若以巾上二義對象上二義辯非一異略有十句一以巾上成象義對象上差別義合爲一際名不異此是以本隨末就末明不異經云法身流轉五道號曰衆生如來藏受苦樂與因俱若生滅識等二以巾上住自住義與象上體空義合爲一際名不異此是以末歸本就本明不異經云一切衆生即如不復更滅等三以攝末所歸之本與攝本所從之末此二雙離雙絕不異此是本末平等爲不異以前二經文不相礙故四以所攝歸本之末亦與

所攝隨末之本此二相奪故名不異此是本末雙泯明不異以真妄平等異不可得次下四門明非一謂五以巾住自位義與緣上差別義此二本末相違相背故名非一楞伽經云如來藏不在阿賴耶中是故七識有生滅如來藏者不生滅此之謂也六巾上成緣義與緣上體空義此二本末相反相害故非一勝鬘經云七識不流轉不受苦樂非涅槃因唯如來藏受苦樂等七以初相背與次相害此二義別故名非一謂相背則各相背捨相去懸遠相害則相與敵對親相食害是故近遠非一以前經文不相離故八以極相害俱泯而不泯與極相背俱存而不存不存不泯義爲非一此是成壞非一以七識即空而是有故真如即隱而是顯故九上四非一與四非異而亦非一以義不離故又相違是存相害是泯然存上有不存之義泯上有不泯之義若唯泯無不泯則色空俱亡無可相即以不全泯故雖相即而色空歷然若唯存無不存則色空各有定性不得相即由有不存故雖歷然而得相即以體虛故十然亦不異以理徧通故法無二故若以不異門取諸門極相和會若以非一門取諸門極相違害極違而極順者是無障礙法也次釋云別明義理於中有二先成有無後成四句言有無者以三性中各有二義皆有無故圓成二者一性有二相無依他二者一緣有二性無徧計二者一情有二理無今初巾中即圓成二義術爲皆是依他二義而術是能成之因託真而起故用有體無用有即是緣有體無即是性

無三為是所成之衆故相有實無相有即是緣有實無即是性無四明後圓不離即事同眞生喻於事死喻於眞事泯理顯故生無死有以無礙故者對眞所因即事理無礙也五中就情顯有妄見分明故就理則無以是妄計必非有故所以幻喻廣說有無者以惑情所對有無皆失理無惑計有無皆眞是知幻喻諸法非實非虛非空非有若無於有不成於無若無於無不成於有有無交徹萬化齊融又五中各具四句顯成四句者於中有二初一重四句後重重四句今初文二先正顯後簡非今初也初性有相無四者一有眞性有故二性無諸相故三亦有亦空義門異故四非有非空互融奪故二用有體無四者一有迷眞有用故二空依眞無體故三亦有亦空體用不壞故四非有非空無體之用故非有即用之體故非空三相有實無四者一有事相現故二空緣成無實故三俱存無性不礙緣成緣成不礙無性故四俱非緣成即無性故非有無性即緣成故非空四去即是無死即是有四者一眞性顯故二依他即無性故三性相雙存故四性相即奪故五情有理無四者一徧計妄情能招生死故二即理而求不可得故三要由理無方即情有若無情有不顯理無故四情有即理無理無即情有故已上四句然皆具德以離眞故不同情計定執四句成謗皆即有之空方爲具德之空即空之有方爲具德之有又盡有之空盡空之有方爲具德又四句齊照成解境故四句齊泯成行境故皆言亡廢絶方爲具德耳所

以昔人云巫山臺上託雲雨以去來舒姑水側寄泉流而還往故知聚沫之身非有如幻之心本空豈有欲情而成寶事又如莊周達體虛如幻見自身爲蝴蝶夢中自見已身遊天臺是以凡夫肓無慧目妄現前塵男女等相如幻化法但歎心眼都無實事皆業識心動起見現相變識分別體立我人自他差別若能識幻方悟前非終不於空而興造作又此幻法易人錯解執一切法如幻如化便作空無之見如方廣外道立空無爲宗不知實義故華嚴論云了如幻法是堅固義言堅固者即是常住義豈可作空無之解故知此幻即真幻不可得無幻之幻名爲幻法絕見之見方名見幻　問諸法不真各無自性剎那變異故稱爲幻佛身常住豈稱幻耶　答諸佛略有二身一真實身二方便身以衆生有不見如來真實身故示方便身令入真實若悟入時即方便身是常住體了幻不可得故如鴦崛魔羅是一切寶莊嚴國一切世間樂見上大精進佛以本願力入幻網門現跡同凡示行殺害後見佛悟道惡業頓消令一切衆生知得道業亦不生邪執皆令仰慕佛法難量不可思議有大威力所以鴦崛魔羅經偈云如來所變化衆生惡不知如來所作幻衆幻中之王大身方便身是則爲如來　問一切法如幻云何有垢淨能所對治　答只爲如幻故垢淨不定由心迴轉凡聖法生故思益經云垢法說淨見垢實性故淨法說垢貪著淨相故又華嚴經論云問若諸法同如幻以何義故一爲能治一爲所治得答

云譬如強幻王令餘幻王退如是淸淨法能令染法盡釋曰彼能治淨法亦如幻王由能對治染法得增上故彼所治染法亦如幻王由於境界得增上故如是淸淨法能令染法盡者如彼強力幻王能令餘幻王退以染淨法各有增上力隨境自在轉故稱爲王所以圓覺經云介時世尊告普眼菩薩言善男子彼新學菩薩及末世衆生欲求如來淨圓覺心應當正念遠離諸幻先依如來奢摩他行堅持禁戒安處徒衆宴坐靜室恒作是念我今此身四大和合所謂髮毛爪齒皮肉筋骨髓腦垢色皆歸於地唾涕膿血津液涎沫痰淚精氣大小便利皆歸於水煖氣歸火動轉歸風四大各離今者妄身當在何處即知此身畢竟無體和合爲相實同幻化四緣假合妄有六根六根四大中外合成妄有緣氣於中積聚似有緣相假名爲心善男子此虛妄心若無六塵則不能有四大分解無塵可得於中緣塵各歸散滅畢竟無有緣心可見善男子彼諸衆生幻身滅故幻心亦滅幻心滅故幻塵亦滅幻塵滅故幻滅亦滅幻滅滅故非幻不滅譬如磨鏡垢盡明現善男子當知身心皆爲幻垢垢相永滅十方淸淨善男子譬如淸淨摩尼寶珠映於五色隨方各現諸愚癡者見彼摩尼實有五色善男子圓覺淨性現於身心隨類各應彼愚癡者說淨圓覺實有如是身心自相亦復如是由此不能遠於幻化釋曰珠中無五方之色因光所映性中無五趣之身隨業而現迷珠者執珠中實色昧性者認性內虛身法喻皎然眞僞可驗

宗鏡錄卷第七十九　榮

音義

閦 初六反

搦 女白反

縵 莫半反 無文也

聣 徒敢反

譁 呼瓜反

葵 渠追反

藿 虛郭反

鑴 古惠反 汲水器

綆 古杏反

汲 居立反 引也

咂 子合反

鄙 方美反 陋也 恥也

褻 私列反

譏 居依反

挑 土彫反 撥也

筋 舉欣反

唾 湯卧反

膿 奴紅反

戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第八十

禁

慧日永明寺主智覺禪師　壽集

夫入此宗門云何了一切法如化　答以萬法無體名相本空無而忽有名之曰化如華嚴經十忍品云佛子云何爲菩薩摩訶薩如化忍佛子此菩薩摩訶薩知一切世間皆悉如化所謂一切衆生意業化覺想所起故一切世間諸行化分別所起故一切苦樂顛倒化妄取所起故一切世間不實法化言說所現故一切煩惱分別化想念所起故復有清淨調伏化無分別所現故於三世不轉化無生平等故菩薩願力化廣大修行故如來大悲化方便示現故轉法輪方便化智慧無畏辯才所說故菩薩如是了知世間出世間化現證知廣大知無邊知如事知自在知眞實知非虛妄見所能傾動隨世所行亦不失壞譬如化不從心起不從心法起不從業起不受果報非世間生非世間滅不可隨逐不可攬觸非久住非須臾住非行世間非離世間不專繫一方不普屬諸方非有量非無量不厭不息非不厭息非凡非聖非染非淨非生非死非智非愚非見非不見非依世間非入法界非黠慧非遲鈍非取非不取非生死非涅槃非有非無有菩薩如是善巧方便行於世間修菩薩道了知世法分身化往不著世間不取自身於世於身無所分別不住世間不離世間不住於法不離於法以本願故不棄捨一衆生界不調伏少衆生界不分別法非不分別知諸法性無來無去雖無所有而滿足佛法了法如化非有非無佛子菩薩摩

訶薩如是安住如化忍時悉能滿足一切諸佛菩提之道利益衆生是名菩薩摩訶薩第九如化忍故知善不善法從心化生以無作之因受忽有之果故六祖云思惡法即化爲地獄思善法化爲天堂毒害化爲畜生慈悲化爲菩薩乃至皆是自性變化大智度論問云若一切法皆空如化何以故有種種說法別異答曰如佛所化及餘人所化雖不實而有種種形像別異夢中所見種種亦如是人見夢卜好惡事有生喜者有生怖者如鏡中像雖無實事而隨本形像有好醜諸法亦如是雖空而各各有因緣如佛此中說於是化法中有聲聞變化有辟支佛變化有菩薩變化有佛變化有煩惱變化有業變化又云如化者化主無定物但以心生便有所作皆無有實人身亦如是本無所因但從先世心生今世身皆無有實以是故諸法如化問不應言變化事空何以故變化心亦從修定得從此心作種種變化若人若法是化有因有果云何空答如佛說觀無生從有生得脫依無爲從有爲得脫雖觀無生法無而可作因緣無爲亦尒變化雖空亦能生心因緣復次空不以不見爲空以其無實用故言空以是故言諸法如化故知一切法皆從心生悉如幻化雖幻化不實亦可作善惡之因緣受昇沉之報應不可生於斷見但了體虛莫生取捨問凡有相法皆從變化心無形相云何化現答心本是化理不思議從心現心如化起化佛地論云心化唯二一自身相應謂自心上化現種種心及心法影像差別二他身相應

謂令他心亦現種種心及心法影像差別此並相分令他見分現有義定力能令自心解非分法名化自心加被有情令愿時者解深細法令失念者得正憶念名化他心然心無化無形質故如論說言心無形故不可變化又說化身無心心法此說二乘及諸異生定力而說彼定力劣不能化現無形質法諸佛菩薩不思議定皆能化現若不爾者云何如來現貪嗔等云何聲聞及傍生等知如來心云何經說化無量類皆令有心云何此論說諸化意樂云何經說有依他心但諸化色同實色用化根及心但有相現不同實用又就下類故作是說若爾云何不化非情令心相現非情已是心等相分云何復令有心相現若心相現則名有情非非情攝是故化心但說二種一自身二他身化等　問此一心門理無異轍約機對法教有多門於一法中名字差別或名佛性或稱如來藏云何成藏義云何名佛性　答如來藏者是真識心是真心中具有一切恒沙佛法如妄心中具有恒沙染法是心與法同一體性故名如來藏即一切眾生有如來藏能為佛因名有佛性如睡心中有覺悟性如黃石中有金性白石中有銀性如是一切世間法中皆有涅槃性此性即是眾生自實故名爲我我即佛性隱則名爲如來藏顯則名爲法身　問若眾生自實名爲佛性覺此性故名爲佛者但了一性即契本原云何教中或說二三四五種等佛性不同　答大涅槃經云正因佛性眾生心是也又云佛性者不名一法不名十法不名百

法不名于法不名爲法未得菩提時一切善惡無記皆名佛性故如來得菩提時一切諸法尚非名數豈況悟了更說二三聚雖開合一性無差約本末因果而分多種佛性論云佛性有三種所謂三因三種佛性三因者一應得因二加行因三圓滿因此三因前一因則以無爲如理爲體後二因則以有爲願行爲體三種佛性者應得因中具有三性一住自性性二引出性三至得果性此三性復成三藏一所攝藏二隱覆藏三能攝藏一所攝爲藏者佛說約住自性如如一切衆生是如來藏言如者有二義一如如智二如如境並不倒故名如如言來者約從自性來來至至得是名如來故如來性雖因名應得果名至得其體不二但由清濁有異在因時爲違二空故起無明而爲煩惱所雜故名染濁雖未即顯必當可現故名應得若至果時與二空合無復惑累煩惱不染說名清淨果已顯現故名至得所言藏者一切衆生悉在如來智內故名爲藏以如如智稱如如境故一切衆生決定無有出如如境者並爲如來之所攝持故名所藏衆生爲如來藏二隱覆爲藏者如來自隱不現故名爲藏言如來者有二義一者現如不顛倒義由妄想故名爲顛倒不妄想故名之爲如二者現常住義此如性從住自性性來至至得如體不變異故是常住義如來性住道前時爲煩惱隱覆衆生不見故名爲藏三能攝爲藏者謂果地一切過恒沙數功德住如來應得性時稱之已盡若至果時方言得性者此性便是無常何以故非

如今得故知本有是故言常雖說三因佛性但是一性何以故正因是本有以衆生不覺故爲客塵所蔽如金在礦金體不現要假其功方成金用此正因佛性亦復如是在纏不現處煩惱礦中須先假了因智慧知有開發次藉緣因方便助顯方成大用緣用雖分體恒一味不動衆生性而成佛性矣以住自性之理在凡而即真以引出性之事成果而不虛以應得之文處深而何失以至得之道證聖而無疑又因自性有故能引出應得至果剋證非虛如大涅槃經云一闡提等定當得成阿耨多羅三藐三菩提故善男子譬如有人家有乳酪有人問言汝有酥耶荅言我有酪實非酥以巧方便定當得故故言有酥衆生亦尒悉皆有心凡有心者定當得成阿耨多羅三藐三菩提以是義故我常宣說一切衆生悉有佛性又經論通明四種佛性初因性即深淨緣起二因因性即內熏發心三果性即始覺已圓四果果性即本覺已顯又初隨緣隱顯二微起淨用三深盡淨圓四還原顯實又初自性住性即正因二是引出佛性即了因三四皆是至得果性即緣因又初二因中理智後二果中理智因果雖異智不殊理契同無二唯一心轉絕相離言無不包融故名佛性又涅槃疏云涅槃正性有五一正性非因非因因非果非果果二因性十二因緣三因因性十二因緣所生智慧四果性三藐三菩提五果果性大般涅槃雖復分別只是一法又古釋有三種性一理性謂真如二行性謂無漏種子三隱密性即塵勞之疇三

性隱顯雖分一體凡聖共有又約常住隨緣而分二種佛性一常住義經云真藥本味停留山中如常不輕菩薩敬四衆等以是佛性混煩惱而不汙顯菩提而不淨以常住不變故所以菩薩不敢輕一小衆生以佛性不壞故二隨緣義經云隨其流處成種種味如常慘菩薩愍四衆等以真心不守自性舉體隨緣而作人法經云法身流轉五道号曰衆生以衆生隨緣失性不覺不知所以菩薩常生悲慘又衆生佛性皆有二義一是所依佛性如上二義一是常住二是隨緣二能依雜染一緣成似有義二無性即空義由染法有即空義故所依佛性常淨不變也由染法有似有義故所依佛性隨緣成染也故知以衆生無性即空故在凡不凡以法身隨緣故處聖非聖又以衆生緣成似有故聖不是凡以法身常住不變故凡不是聖則真俗一際染淨恒分凡聖兩途生佛無異如是鑒觀方明一心佛性古德問一切衆生佛性常住爲現爲當答三世皆常問若現常者衆生即佛耶答如胎中子豈不同父姓若問父姓壽書少又佛性非當現著只見此理不可推當修道乃得不可言現只見此理則約理無差修道乃得則體離不體又涅槃經明六言據衆各說異端雖說不諦亦不離衆如各執五陰空大等六法爲佛性雖說不著亦不離六法如頭足之中既無有象不可即認頭足之外亦無別象不可離也非即非離非內非外而得言象衆生佛性亦復如是非即六法非離六法非內非外故名中道名爲佛性若取六法

為佛性者乃是衆盲之佛性若離六法為佛
性者如指虛空為佛性如諸婆羅門所謗為
仙頂所害取不即不離中道為佛性者如大
王智臣所見佛性十地經云衆生身中有金
剛佛性猶如日輪佛者是覺人有靈知之覺
今第一義空與之為性故名佛性非情無覺
但持自體得稱為法今真性與之為性故名
法性故云假說能所而實無差云何無差同
一性故外典亦云天地萬物同稟陰陽之元
氣也　問夫言佛性境智俱收故云菩提菩
提斷俱名為菩提說智及智處俱名為般若
云何教中云在有情數中稱佛性在無情數
中稱法性　答在心稱佛性在境稱法性從
緣雖別能所似分約性本同一體無異如瓶
貯醍醐隨器而不等猶水分江海逐流處
而得名一味真心亦復如是凡聖境智一際
無差所以法王經云一切衆生一心佛性平
等等諸法故只為真心不守自性隨緣轉動
於轉動處立其異名古德云譬如珠向月出
水向日出火一珠未曾異而得水火之名以
珠體是一能應二緣且如月為水緣時月中
未曾無火性日為火緣時日中未曾無水性
何以故二性相冥故但緣水火尊有優劣故
使二性冥伏不現各從自體得水火名非全
無性真如一心亦復如是在有情中名佛性
在無情中名法性一如未曾異而得法佛之
名以真如體一能應二緣且如有情正為佛
緣時有情未曾無法性無情正為法緣時無
情未曾無佛性何以故二性相冥故但猶色
心事有優劣故二性冥伏不現各從自體得

法佛名非全無性清涼記云法性即佛性者故經云知一切法即心自性若以心性爲佛性者無法非心性則不偏內外而體非內外內外屬相性不同相何有內外然迷一性而變成外外既唯心何有非佛所變無實故說牆壁言無佛性以性說相無非性矣如煙因火煙即是火而煙體火依性起相相顯於性而相即性如水成波波即是水境因心變境不異心心若有性境寧非有況心與境皆即眞性眞性不二心境豈乖若以性從相不妨內外若以外境而例於心令有覺知修行作佛即是邪見外道之法故須常照不即不離不一不異無所藏矣故知佛性非內非外隨物迷悟强說昇沉又令爲遮妄執一切無情有佛性義就計此義自有淺深一謂精神化爲土木金石梟獍負塊以成於子情變非情非情變情斯爲邪見不異外道衆生計生草木有命故不可也若說無情同一性故則稍近宗亦須得意彼本立意約於眞如自體徧故眞實之性無有二故涅槃經說第一義空爲佛性故一切法中有安樂性攝境從心無非心故色性智性體無二故如是等文諸經具有今謂此釋太即太過失情無情壞於性相若以涅槃第一義空該通心境涅槃可以簡於瓦礫言無性耶今直顯正義謂性與相非一非異情與非情亦非一異故應釋言以性從緣則情與非情異一如涅槃簡去牆壁瓦礫等故二無覺不覺者眞性之中無心境故三無非覺悟以無情性離覺性故故起信論問云若諸佛法身離於色相者云何能現

種種色相答曰即此法身是色體故能現於色所謂從本已來色心不二以色性即智故色體無形說名智身以智性即色故說名法身徧一切處今取二性相即互融之義說耳百門義海云謂覺塵及一切法從緣無性名為佛性經云三世佛種以無性為性一切處隨了無性即為佛性不以有情故有不以無情故無今獨言有情者偏出勸人為器常於一毛一毫之處明見一切理事無非如來性是開如來性起功德名為佛性是知六道四生山河大地情與非情皆同一性如世尊最後垂示應盡還原品三告之又經云介時世尊如是逆順入諸禪已普告大衆我以甚深般若徧觀三界一切六道諸山大海大地含生如是三界根本性離畢竟寂滅同虛空相無名無識永斷諸有本來平等無高下想無見無聞無覺無知不可繫縛不可解脫無衆生無壽命不生不起不盡不滅非世間非非世間涅槃生死皆不可得二際平等等諸法故閑居靜住無所施為究竟安置必不可得從無住法法性施為斷一切相一無所有法相如是其知是者名出世人是事不知名生死始汝等大衆應斷無明滅生死始又復告大衆我以摩訶般若徧觀三界有情無情一切人法悉皆究竟無繫縛者無解脫者無主無依不可攝持不出三界不入諸有本來清淨無垢無煩惱與虛空等不平等非不平等盡諸動念思想心息如是法相名大涅槃真見此法名為解脫凡夫不知名曰無明作是語已復入超禪從初禪出乃至入滅盡定從

滅盡定出乃至入初禪如是逆順入超禪已復告大衆我以佛眼徧觀三界一切諸法無明本際性本解脫於十方求了不能得根本無故所因枝葉皆悉解脫無明解脫故乃至老死皆得解脫以是因緣我今安住常寂滅光名大涅槃如上眞實慈父廣大悲心不可思議三告之文或有偶斯教者可以折骨爲筆剥皮爲紙刺血爲墨而書寫之不可頃刻暫忘制邪失照且如第一文云徧觀三界一切六道諸山大海大地含生如是三界根本性離畢竟寂滅第二文云徧觀三界有情無情一切人法悉皆究竟第三文云徧觀三界一切諸法無明本性性本解脫是以徧法界內盡十方中若有情若無情若有性若無性山河大地草芥人畜不在三界不出三界不隨生死不住涅槃皆同眞如一心妙性如是信解頓入一乘更無教文能出斯旨離此有說皆是權施誘引提携成歸宗鏡　問既云一切衆生皆有佛性云何涅槃經云或有佛性闡提人有善根人無等　答一切衆生實有佛性經約善惡無記理果等互說有無爲揚疏云今准經明佛性略有五種謂善不善無記及理果等今言一闡提有善根人無者此是不善佛性也然善根人有其二種一是離欲善根人離欲斷一切不善故二是五住已上五住已上無不善性故此之二人俱無不善性也善根人有闡提人無者此是善佛性也闡提斷一切善故云無也二人俱有者理及無記也二人俱無者俱無果性故涅槃經云如來佛性則有二種一有二無有者所

謂三十二相乃至無量三昧是名爲有無者
所謂如來過去諸善不善無記業因果報煩
惱五陰十二因緣是名爲無乃至闡提佛性
亦爾是則上從于佛下至闡提皆有有無二
性非全無性是知但約三性及果而論有無
若言理性尚無凡聖豈說有無則約理無不
具者所以生法師云夫禀質二儀皆是涅槃
正因闡提含生之類何得獨無佛性蓋是此
經度未盡耳故生法師忍死十年以證斯旨
及涅槃後分到後果有斯文遂踞師子座因
而坐蛻　問如上決定說一切衆生有佛性
者衆生既具云何不見沉淪　答衆生雖具
正因而無緣了所以圓覺經云未出輪迴而
辯圓覺彼圓覺性即同流轉若免輪迴無有
是處故先德頌云圓成沉識海流轉若飄蓬
轉如云法身流轉五道故號衆生應須以善
是以眞如本覺不守自性以無性故但隨緣
巧方便發之以智照助之以良緣了了見時
方逃境縛如起信鈔云且夫眞之與妄皆依
一法界心所說蓋以此心本來有體有用即
用之體則蕩然空寂即體之用則了然覺知
以無始時來迷故於空寂之處確然根身塵
境於覺知之處則紛然分別緣念故摩論云
法身隱於形穀之中眞智隱於緣慮之內然
其形穀緣念元來體空空寂覺知元來不變
不變之眞元來隨緣體空之妄元來成事非
因造作法爾如斯衆生身心現今若此即約
此義以明染淨緣之義相也大涅槃經云佛
告善男子如汝所言若一闡提有佛性者云
何不遮地獄之罪善男子一闡提中無有佛

性善男子譬如有王聞箜篌音其聲清妙心
即耽著喜樂愛念情無捨離即告大臣如是
妙音從何處出大臣答言如是妙音從箜篌
出王復語言持是聲來爾時大臣持箜篌置
於王前而作是言大王當知此即是聲王語
箜篌出聲出聲而箜篌聲亦不出爾時大王
即斷其絃聲亦不出取其皮木悉皆析裂推
求其聲了不能得爾時大王即嗔大臣云何
乃作如是妄語大臣白王夫取聲者法不如
是應以衆緣善巧方便聲乃出耳衆生佛性
亦復如是無有住處以善方便故得可見以
可見故得阿耨多羅三藐三菩提一闡提輩
不見佛性云何能遮三惡道罪善男子若一
闡提信有佛性當知是人不至三惡是亦不
名一闡提也以不自信有佛性故即墮三惡
故名一闡提是知一切衆生雖有正因不得
了緣枉況生死爲不知故甘稱下凡爲不聞
故不親善友常遠智眼豈有了因恒習惡緣
何成善本今爲未聞者廣搜祕藏發起信心
爲未知者直指心原了然無滯爲已聞者智
慧開發薰善資熏爲已知者一向保任理行
成就有斯深益豈厭文繁普望後賢廣垂傳
授　問佛性若定有無即成斷常之見如何
體會理合通圓　答非一非異能契一乘之
門亦有亦無不謗三因之性如大涅槃經云
佛言善男子若有說言一切衆生定有佛性
常樂我淨不作不生煩惱因緣故不可見當
知是人謗佛法僧若有說言一切衆生都無
佛性猶如兎角從方便生本無今有已有還
無當知是人謗佛法僧若有說言衆生非有

如虛空非無如兔角何以故虛空常故兔角無故是故得言亦有亦無有破兔角無破虛空如是說者不謗三寶　問教說一心佛性之理有何因緣獲何善利　答佛眼諦觀正理不謬若人決定信受則除五種過失生五種功德佛性論云如來為除五種過失生五種功德故說一切眾生悉有佛性除五過失者一為令眾生離下劣心故有諸眾生未聞佛說有佛性理不知自陰必當有得佛義故於此身起下劣想不能發菩提心二為離慢下品人故若有人曾聞佛說眾生有佛性故因此發心既發心已便謂我有佛性故能發心作輕慢意謂他不能為破此執故佛說一切眾生皆有佛性三為離虛妄執故若人有此慢心則於如理如量正智不得生顯故起虛妄虛妄者是眾生過失過失有二一本無二是客一本無者如如理中本無人我作人我執此執本無乃至故知能執皆成虛妄由於此執所起無明諸業果報並是虛妄無受者作者而於中執有是虛妄故言本無二是客者有為諸法皆念念滅無停住義則能為所為二無所有但初剎那為舊次剎那為客能為所為起即謝是則初剎那是怨次則非怨以於客中作於舊執此執不實故名虛妄若起此執正智不生為除此執故說佛性佛性者即是人法二空所顯真如由真如故無能所為通達此理離虛妄執四為除誹謗真實法故一切眾生過失之事並是二空由解此空故所起清淨智慧功德是名真實言誹謗者若不說佛性則不了空便執實有違

謗眞如淨智功德皆不成就五離我執故若不見虛妄過失眞實功德於衆生中不起大悲由聞佛說佛性故知虛妄過失眞實功德則於衆生中起大悲心無有彼此故除我執爲此五義因緣佛說佛性生五種功德一起正勤心二生恭敬事三生般若四生闍那五生大悲由五功德能翻五失由正勤故翻下劣心由恭敬故翻輕慢意由般若故翻妄想執由生闍那俗智能顯實智及諸功德故翻謗眞法由大悲心慈念平等故翻我執乃至由般若故不捨涅槃由大悲故不捨生死由般若故成就佛法由大悲故成就衆生是以若了一切衆生皆有佛性自然不謗不慢無失無遺何者以衆生妙故皆不可思議如佛在竹林中說法授白鴿爲劫國名号入相之記諸大菩薩等皆中識懷咸云若智者齊如來我等自此已後更不敢稱量衆生實堅和尚云我見老鵶在生盤上迴頭轉腦便全體見渠法身又有俗官入寺與盤山和尚登殿問云此雀兒還有佛性不師云有問既有佛性爲甚麼向佛頭上阿師云是何不向鷂子頭上阿　問佛性於五眼中何眼能見　荅涅槃經云佛眼見故而得明了以佛眼見一切美惡差別等事悉皆不動爲見性故維摩經云善能分別諸法相於第一義而不動此是心鑒無礙爲眼非取根塵所對是以肉眼見麤天眼觀細慧眼明空法眼辯有佛眼觀不二相一實之理華嚴經離世間品說十眼所謂肉眼見一切色故天眼見一切衆生心故慧眼見一切衆生諸根境界故法眼見一

切法實相故佛眼見如來十力故智眼見諸法故光明眼見佛光明故出生死眼見涅槃故無礙眼所見無障故一切智眼見普門法界故又慧眼所見無法可見故名為見者見法空故名為慧眼非獨慧眼能見五眼俱現如是五眼照如千日十方之中無處不見於一切處地平如掌無諸穢惡若有可見即是生盲何以故無所有故當知無空色空俱遣又見一切塵全是眼更不可見聞一切聲全是耳不復更聞所以去一切聲是佛聲一切色是佛色又去離心之外更無一法縱見內外但是自心所見無別內外此無過也乃至若了塵時塵全是知也終不以知知於塵即有所知也若知於無知不異知也今塵即知不復更以知及不知知於無知但無能所之知非無知也此方顯無知也經云顯現一切法各各不相知見亦如是又聞者圓教明我我即聞故能聞所聞皆法界故故使我外更無別聞是以若見若聞若知若覺皆一心故華嚴經云所見不可見所聞不可聞所知不可知一心不思議　問五眼凡聖共有則衆生具佛眼如來有肉眼云何唯佛眼能觀十住菩薩等不見佛性　答以十住菩薩有行有住故所以不了了見若見性了了證實之時不見已外更有菩提可行可住以十住位緣觀未盡故心有所在心有所在故有所不在是故不能覺一切法悉佛從息緣真心平等無處不在無不在故無有一法在於心外亦無一心在於法外心與法界同體照明故覺一切又此心性是真實了知義徧照法界

義以本有為所照以淨眼智明為能照如涅槃經云見性肉眼即名佛眼大涅槃經明二種見佛性一相貌見二了了見相貌見者謂登地菩薩方便權智識變似空名相貌見了了見者謂地上菩薩根本正智親證真理不變相緣名了了見即是親證相貌見者比量知了了見者現量得　問既云佛眼能觀佛性如何教中又言我以五眼不見三聚衆生狂愚無目而言見耶　答若約實相體性徧法界以實相無相故則不可見若論照用相徧法界以無相之相亦可得見又五眼圓照三諦之理諸境分明雖云洞鑒未必是有雖云不見未必是無斯乃無相之相不觀之觀當知相中無相只勿相觀中無觀只勿觀體萬物而自虛同一道之清淨豈同執實隨塵作能所斷常之見耶　問夫佛眼者皆是圓證圓證方具十住菩薩尚未分明云何無明煩惱凡夫尚未得天眼云何得同佛眼

答如來五眼衆生悉具非待證聖方有涅槃經云若學大乘人雖是肉眼而名佛眼二乘雖具天眼不名佛眼又云見如來性者雖有煩惱如無煩惱若實明宗見性即肉眼而明佛眼以智照為眼故台教約五品初位中以凡夫心同佛所知用所生眼齊如來見若論明昧淺深即落修證今直論見性即無前後所以鴦崛摩羅經偈云所謂彼眼根於諸如來常具足無減修了了分明見若止觀釋云彼是九法界眼根也於如來常者九界自謂各各非真如來觀之即佛法界無二無別無減修者觀諸眼即佛眼一心三諦圓因具足

無有缺減也了了分明見者照實爲了了照權爲分明三智一心中五眼具足圓照名爲了了見佛性也見論圓證修論圓因又具足修者觀於眼根捨二邊漏名爲檀眼根不爲二邊所傷名爲尸眼根寂滅不爲二邊所動名爲羼提眼根及識自然流入薩婆若海名爲精進觀眼實性名爲上定以一切種智照眼中道名爲智慧是爲眼根具足無減修無減故了了分明見眼法界乃至彼意根於諸如來常具足無減修了了分明見於一一根即空即假即中三觀一心名無減修證慧眼法界佛眼一心中得名了了見皆如上說根既如此塵亦復然一切諸法亦復如是是爲圓教調伏諸根滿足六度此則究竟調伏究竟滿足如是助道助究竟道當知六度備能調伏一切諸根也又若論差別者則諸天是報得二乘是修得我此宗門非報非修是發得五眼以本圓具故若悟佛乘人雖具煩惱性能知如來秘密之藏即肉眼而名佛眼二乘人雖證滅修道具漏盡通即天眼而爲瞖眼所以志公云大士肉眼圓通二乘天眼有瞖翳大師云不取天眼等五通造事外道唯取入理凡夫耳

宗鏡錄卷第八十　　　　　　　　　　　　　笨

音義

皶必捷反瘡也　礦古猛反金璞也　踞居御反　慘七感反　耆渠脂反　梟古堯反

猗居虞反　剝北角反　蛻書芮反　鴿古合反

鷄戈笑反

戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第八十一　功

慧日永明寺主智覺禪師　延壽　集

夫真如一心平等法界衆生不了妄受沉淪今悟此宗欲入圓覺位於六度萬行莊嚴門中以何法助道保任速得成就　答若論莊嚴無非福智二業於六波羅蜜中前五是福德業後般若是智慧業前五福德業中唯禪定一門最為樞要前以廣明今更再述此宗鏡所集禪定一門唯約宗說於諸定中而稱第一名王三昧總攝諸門囊括行原稱真智海亦名無心定與道相應故亦名不思議定情智絕待故亦名真如三昧為行根本故亦名一行三昧一念法界故亦名金剛三昧常不傾動故亦名法性三昧恒無變易故諸佛智光明海無量觀行皆從此生若不體此理非佛智故以此佛智盤斷本理理則不待照而自了智則必資理而成照若本覺性智性自了故以平等性智了本性故故知理無興廢寂照靈知弘之在人寧有前後人有照分功由理發失理則失照要見此理方成佛耳此理即是一心趣該萬有頓悟頓修更無漸次為未了不入者於一心法分出多門義遍恒沙乃至無盡故法華經偈云少智樂小法不自信作佛是故以方便分別說諸果是以信心是佛宗趣無機乃諸佛出世之本懷祖師西來之正意自古先德一聞即心是佛之言疑根頓盡或欲發傳後嗣便坐道場或樂厭息遊心住深蘭若其或障深信薄唯思向外馳求隨他意似驟響之後借彼眼如水母之屬緣生不信便起謗心今則廣引徧搜擇

微攝要所尊諸成後學深定無疑頓悟自心
成佛妙軌若論法利功德無邊虛空可量斯
旨難盡所以合教云若人欲得一切佛法相
好威儀說法音聲十方無畏者當行此一行
三昧勤行不懈則能得入如摩尼珠隨磨隨
光證不思議功德一行三昧者繫緣法界一
念法界信一切法皆是佛法無前無後無復
際畔法佛所住如諸佛住安處寂滅法界秘
密藏中則理無不圓事無不足故稱秘密亦
號總持究竟指歸自他俱利云何俱利以平
等故云何平等以無相故如入佛境界經偈
云入諸無相定見諸法寂靜常入平等故敬
禮無所觀又一切諸法有事有理具體具用
不可偏執乘此圓乘以自證定爲理用引發
定爲事因事顯理理則照然因理成事事方
圓足以體實之理相虛之事體用交徹隱顯
同時無礙雙行能契宗鏡若唯修事定但集
世禪雖曰修行猶生惡覺以不制意地未斷
其原長劫練磨返沉苦道所以大涅槃經云
一切凡夫雖護身心猶故生於三種惡覺三
惡覺者欲覺恚覺害覺以貪欲故卽生瞋恚
因瞋恚故便行損害夫修行道本爲出五
欲之泥翻求利養名聞如蟻蛇就之地凡修
禪定護念之人尚被外緣覺觀破壞何況縱
情放逸之人故知日夜常爲煩惱欲火焚燒
覺觀怨賊侵害是以鬱頭藍弗以世俗智伏
下地惑獲非想定具五神通將君敬重就宮
供養鬱頭藍弗每來與去皆乘神通赴宮供
養王因出巡命其愛女依前舊儀供養藍弗
王女珍敬接足作禮鬱頭藍弗觸其身手因

茲起貪使生欲覺遂失神通飲食已訖矯施異計語王女言我頭來去皆乘神通國人悉愁莫由見我我今食竟意欲步歸令國內人咸得見我王女謂實遂出閤門步遊歸山既失神通情懷慚愧端坐林藪潔志安禪林間鳥鳴喧噪聞亂久不得定移就池邊安布求禪池中魚遊驚駭禪思又不得定因茲起瞋便生惡覺遂發惡願願我來生作著翅水獺身上樹害鳥入水食魚報魚鳥怨誓不相放因茲便起害覺現前復移異處專志習禪久方得定依前證得非想三昧命終之後生非想天順生受業八萬大劫受異熟果八萬劫滿順後受業酬前惡願生于欲界作水獺身亦去飛狸身若到所在水陸空行一切物命遶皆喫盡故經云雖斷煩惱生非想處猶故還墮三惡道中即其義也故須先入宗鏡達一心萬行根本然後福智莊嚴則不枉功程永無退轉得其旨則大智圓明得其事則大用成就如師子奮迅成熟法界衆生猶象王迴旋啓發十方含識故華嚴論云師子奮迅三昧者於十方世界普同一切衆生起念作用而成熟之大用無作是奮迅義夫入宗鏡萬事周圓鏡外更無一法可得如遺教經云是故汝等當好制心制之一處無事不辦若不制心無有是處一念纔起生死如煙為五陰六入之舟航結十二種類之窟宅如從一妄念中結成十二類根塵相對發識造業因色有情見時生想於此情想二法各生四相從情上生一有色二無色三非有色四非無色從想上生一有想二無想三非有想四

非無想胎因情有卵爲想生情想合爲濕生情想離爲化現情上無色則是空散消沉想上無想則爲土木株杌此二雖屬無情然皆從識變若一念不生則諸類皆絕所以信心銘云心若不異萬法一如眼若不睡諸夢自除又如云譬如動目能搖湛水以眼勞觀水見水有動眼若不瞬池水則不搖妄見若除亦無草木成壞之相若舉眼見色由有色陰舉身受苦樂由有受陰舉心即亂由有想陰舉眼見生滅由有行陰精明湛不搖處即識陰又若以徧身針刺俱知不帶分別則是識陰若次第分別則餘識陰故知一念纔起五陰俱生微識未亡六塵不滅若離識之義燈常照妄何由生一心之智鏡恒明旨終不昧

問四弘十度皆可發行云何須依一心具足菩提之道 答若不依一心求大乘之人疑情不斷古德云求大乘者所疑有二夫大乘法體爲一爲多如其是一即無異法無異法故無諸衆生菩薩爲誰發弘誓願若是多法即非一體非一體故物我各別如何得起同體大悲由是疑惑不能發心今爲遣此二疑立一心法開眞如生滅體用二種門立一心法者遣彼初疑明大乘法唯有一心一心之外更無別法但有無明迷自一心起諸波浪流轉六道雖起六道之浪不出一心之海良由一心動作六道故得發弘誓之願六道不出一心故能起同體大悲如是依於一心能遣二疑得發大心具足佛道華嚴演義記云釋如來法身觀者先觀發起普賢菩薩微妙行願復應以三密加持身心則能入文殊師

剎大智慧海然修行最初於空閑處攝念安心閉目端身結加趺坐運心普緣無邊剎海諦觀三世一切如來徧於一一佛菩薩前殷勤恭敬禮拜旋遶又以種種供具雲海奉獻如是等一切聖衆廣大供養已復應觀自心心本不生自性成就光明徧照猶如虛空復應深起悲念哀愍衆生不悟自心輪迴諸趣我當普化拔濟令其開悟盡無有餘復應觀察自心諸衆生心及諸佛心本無有異平等一相成大菩提瑩徹清淨廓然周徧圓明皎潔成大月輪量等虛空無有邊際是以垢淨世界大小法門乃至六度萬行皆從凡聖心現故經云菩薩摩訶薩以離垢心現見無爲眞如法界以自在心現生三界爲教化彼諸衆生故又經云依自虛妄染心衆生染依自性清淨心衆生淨諸法無行經云雖讚發善提心而知心性即是菩提雖讚大乘經而知一切諸法皆是大相雖說菩薩道而不分別阿羅漢辟支佛諸佛雖讚布施而通達布施平等相雖讚持戒而了知諸法同是戒性雖讚忍辱而知諸法無生無滅無盡相雖讚精進而知諸法不發不行相雖種種讚歎禪定而知一切法常定相雖種種讚於智慧而了智慧之實性雖說貪欲之過而不見法有可貪者雖說瞋恚之過而不見法有可瞋者雖說愚癡之過而知諸法無癡無礙雖示衆生墮三惡道怖畏之苦而不得地獄餓鬼畜生之相如是諸菩薩隨衆生所能信解以方便力而爲說而自信解一相之法故知心外無法於第一義而不動爲未信者以方便力

雖說種種道其實爲一乘所以般若說一切法皆摩訶衍攝不運載思益明解諸法是菩薩徧行華嚴入法界不動祇園淨名一念知一切法是道場故知一法周備無事不該可謂圓滿菩提成就佛道乃至坐禪見境諸魔事起但了一心境界自滅可謂降魔妙術治惑靈方匪用心神安然入道起信論云修行止者住寂靜處結加趺坐端身正意不依氣息不依形色不依虛空不依地水火風乃至不依見聞覺知一切分別想念皆除亦遣除想以一切法不生不滅皆無相故前心依境以捨於境後念依心復捨於心以心馳外境攝住內心後復起心不取心相以離眞如不可得故乃至魔事現前念彼一切皆是思惟刹那即滅遠離諸相入眞如三昧心相旣離眞相亦盡摩訶衍論釋云若眞若僞唯自妄心現量境界無有其實無所著故又若眞若僞皆一眞如皆一法身無有別異不斷除故是以但了一心不忘正念一切境界自然消滅可謂應念斷除豈勞功行此乃西來的旨諸佛正宗圓信圓修不同權漸直下得力如師子兒一擲便成猶王之寶器可謂等賜高廣大車悉與如來平等滅度豈同貧所樂法下劣之乘者哉若有人不信此宗鏡正義反墮邪思徇假執權而迷眞實如金易鍮石鳳換山鷄如此愚盲過在無眼如昔人乘馬著金帶見乘驢者著驢條帶即便問之或中何物貴彼即荅云驢條甚貴其人即易之或爲色聲而弃正法其猶如是　問旣一心圓滿覺道云何又發菩提等諸心若有能發

則有所證能所既成唯一之義即墮　答夫言發者即無所發終不離心有菩提離菩提有心大寶積經云菩提守心不可得心中菩提亦不可得離菩提心不可得離心菩提亦不可得乃至若言見有菩提而取證者當知此輩即是增上慢人若能如是信解乃為真發菩提之者般若經云若菩薩知心性即是菩提而能發起大菩提心是名菩薩又無所發菩薩云知一切法皆無所發而發菩提心然於所證真如如外無智能發妙智智外無如雙照雙遮不存不泯不二而二理智似分二而不二能所俱寂則是一心菩提萬行之本既能遠離違順利他還同體之大悲豈有能所以無得之方便誰云自他止觀云發真正菩提心者既深識不思議境知一苦一切苦自悲昔苦起惑耽湎麁弊色聲縱身口意作不善業輪環惡趣嬰諸熱惱身苦心苦而自毀傷而今還以愛論自纏癡燈所害百千萬劫一何痛哉設欲捨之塗炭乖戾于菩頗心修福如市易博換翻更益罪似魚入笱蛾赴燈中狂計邪黠迷逐還遇更飲鹹龍鬚纏身入水轉痛牛皮曝曬向日彌堅音入棘林彌踏彌深把刃捉炬燒那可言虎是遞頭懍為禪樂自推若此悲他亦然假令登路數出想國備經辛苦絕而復蘇往至寶堂備賞一日止宿草庵不肯前進樂為鄙事不信不識可悲可極慨惟彼我嗟痛自他即起大悲興兩誓願衆生無邊誓願度煩惱無邊誓願斷雖知衆生如虛空誓度如虛空之衆生雖知煩惱無所有誓斷無所有之煩惱雖知衆

生數甚多而度多多之衆生雖知煩惱無邊底而斷無底之煩惱雖知衆生如如佛如而度如佛如之衆生雖知煩惱如實相而斷如實相之煩惱何者若但拔苦因拔苦果此誓雜毒故須觀空若偏觀空則不見衆生可度是名著空者諸佛所不化若偏見衆生可度即墮愛見大悲非解脫道今則非毒非偽故名爲眞非空邊非有邊故名爲正如鳥飛空終不住空雖不住空跡不可尋雖空而度雖度而空是故誓與虛空共鬪故名眞正發菩提心即此意也又識不思議心一樂心一切樂心我及衆生昔雖求樂不知樂因如執瓦礫謂如意珠妄指螢光呼爲日月今方始解故起大慈興兩誓願謂法門無量誓願知佛道無上誓願成雖知法門永寂如空誓願修行永寂如空雖知菩提無所有無所有中吾故求之雖知法門如空無所有誓畫繢莊嚴虛空雖知佛道非成所成如虛空中種樹使得華得果雖知法門及佛果非修非不修而修非證非得以無所證得而證而得是名非偽非毒名爲眞非空非見愛名爲正如此慈悲誓願與不可思議境智非前非後同時俱起慈悲即智慧智慧即慈悲無緣無念普覆一切任運拔苦自然與樂不同毒害不同但空不同愛見是名眞正發菩提心義　問華嚴經頌云禪定持心常一緣智慧了境同三昧云何悟入一心能令攝境歸成三昧　答內外一切境界皆從眞如一心而起眞心不動故稱爲三昧王以統御一切萬法萬行故得稱爲王無有一法不從一心眞如三昧起

此是一切三昧根本了此根本則從本所現
念念塵塵盡成三昧以本末無異故寶積經
偈云如鑽木出火要假衆緣力若緣不和合
火終不得生是不悅意聲畢竟無所有知聲
性空故瞋亦不復生瞋不在於聲亦不身中
住因緣和合起離緣終不生如因乳等緣和
合生酥酪瞋自性無起因於麁惡事愚者不
能了熱惱自燒然應當如是知究竟無所有
瞋性本寂靜但有於假名瞋恚即實際以依
真如起了知如法界是名瞋三昧又偈云是
大夜叉身從於自心起是中無有實妄生於
恐怖亦無有怖心而生於怖畏觀法非實故
無相無所得空無寂靜處現此夜叉身如是
知虛妄是夜叉三昧且夜叉一身於外相分
甚為麁惡令人怖畏瞋之一門是根本煩惱
最能煩亂此內外二法尚成三昧舉一例諸
可為龜鏡其餘一切心境即無非三昧矣楞
伽經云佛言大慧云何三昧樂正受意生身
謂第三第四第五地三昧樂正受故種種自
心寂靜安住心海起浪識相不生知自心現
境界性非性是名三昧樂正受意生身故知
了境即心更無一物會於本寂即心海常安
分別不起即是正受是以無物可納名為正
受無境可動名為正定首楞嚴三昧經云問
現意天子菩薩當修何法得是三昧天子答
欲得三昧當行凡法若見凡法不合不散是
名修行楞嚴三昧又問諸佛法中有合散耶
天子曰凡法尚無合散況佛法耶云何修習
若見凡法佛法不二是名修習是以了一心
成現之門則無修而修達萬法是見之體乃

不習而習出入無際心境一如即於一切差別法中念念入念念起故所以華嚴經云佛子菩薩摩訶薩入一切衆生差別身三昧於此三昧內身入外身起外身入內身起同身入異身起異身入同身起乃至眼處入耳處起耳處入眼處起鼻處入舌處起舌處入鼻處起身處入意處起意處入身處起自處入他處起他處入自處起一微塵中入無數世界微塵中起無數世界微塵中入一微塵中起不唯根境盡成三昧萬法咸作智門承此宗鏡之光可謂盡善盡美何者體含虛寂不能讚其美理絕見聞不能書其過降茲已下皆墮形名則難逃毀讚矣如昔人云夫大道混然無形寂然無聲視之不見聽之不聞非可以影響知不得以毀譽稱也降此以往則事不雙美名不並盛矣雖天地之大三光之明聖賢之智猶未免於毀譽也故天有坼之象地有裂之形日月有薄蝕之變五星有勃彗之妖堯有不慈之誹舜有調父之謗湯有放君之稱武王有弑主之謗齊桓有貪婬之目晉文有不臣之聲伊尹有無君之迹管仲有僭上之名以夫二儀七曜之靈不能無虧况堯舜湯武之聖也不能免嫌謗桓文伊管之賢也不能遣纖過由此觀之宇宙靡識矣能自免怨謗而無悔恨也若以心智通靈成無爲之化則萬累不能干矣　問一心旨趣蓋是總門法義難明廣須開演如何是法如何是義　答法本無差隨義有別從法生義差別難明因義顯法一心易了禪原集以況解釋法義三門如眞金隨工匠等緣作鐶釧

等物金性必不變爲銅鐵金即是法不變隨緣是義設有人問何物不變何物隨緣只今荅云金也以喻一藏經論義理只是說心心即是法一切是義故論云所言法者謂衆生心經云無量義者從一法生然無量義統唯二種一不變二隨緣諸經只說此心隨迷悟緣成垢淨凡聖等亦只說此心垢淨等時元來不變常自寂滅眞實如如等設有人問何法不變何法隨緣只荅云心也不變是性隨緣是相當知性相皆是一心上義今性相二宗互相非者良由不識眞心每聞心字將謂只是八識不知八識但是眞心上隨緣之義故馬鳴以一心爲法以眞如生滅二門爲義論云依於此心顯示摩訶衍義心眞如是體心生滅是相用只說此心不虛妄故云眞不變易故云如不守自性故隨緣以隨緣故成無量義又由不變故始能隨緣由隨緣故方能不變何者謂若變自體將何隨緣如無水豈能成波浪故知一心不動義徧恒沙雖徧恒沙皆是一心之義　問欲淨其土當淨其心則心外有土何成自淨　荅至極法身常寂光土離身無土離土無身依報是心之相正報是心之體體相無礙依正本同所以攝境歸心眞空觀中則攝相歸體顯出法身從心現境妙有觀中則依體起用修成報身若心境秘密圓融觀中則心境交參依正無礙心謂無礙心諸佛證之以成法身境謂無礙境諸佛證之以成淨土淨名疏中觀心釋四種境界者一因緣境二空境三假境四中道境境是心所依住即是上也衆生者佛告比

丘汝等日夜常生無量百千衆生令因緣心多境亦多心少境亦少觀心照少境即是小國土觀心照多境亦是多國土如是觀因緣境即是化衆生或調惡境而悟即是穢土入佛智慧或觀善境而悟即是淨土入佛智慧起菩薩根者隨所觀善惡之塵了知此塵即是一切法此法本來畢竟常寂常寂之境發於眞智眞智所依佛土即常寂光土也復次行人觀是四境非爲貪著境界但化伏煩惱心數衆生用此四心而起誓願願法界衆生皆得如我化此心數悉令清淨即是淨土安立有爲緣集衆生也行人當知一切菩薩淨佛國土根本從此而起合抱之樹起於毫末又凡聖共居同一妙土眞俗所依唯一法身所依不二能依自殊所旣不殊能亦何別無始妄習謂依正殊若能一切皆融豈有身土別見如此觀心實眞淨土是眞了義若離此者多是執文隨語生見義海云塵毛剎海是依佛身智慧光明是正今此塵是佛智現擧體全是佛智是故光明中見佛剎等又剎海塵等全以佛法界如如爲塵體是故塵中現一切佛事當知依即正正即依乃至一事一法一毛一塵各各如是合佛依正也故知萬像繁興唯一致矣

宗鏡錄卷第八十一　　功

釋音

括 古活反
快 吉反 不進也
活 於 不 獺 也反
闟 是亮 他反 鑰
祥 反 進也 反 詀反
吏 情 畨 俟
踐 數 揚方 祿
蘊 反蘇 閒反 也 主 熱
演 后 反 刀 黏
廼 契 狸 反 也
呼 反 吉 反 里 反 熵
壇 骨 之 躭
欒 喿 迅 丁反
詞 反 蘇 反 私 捉 舍
物 到 閃 也 涵
嬌 鬧 反 騙反
擧 壽 如 數 棍 亮

宗鏡八十一卷 十三張 功

嬰 反 臨 也
於反 涸 壽反 續
盞 戶交攤 胡反
蘭 猴 猴 醬
古蓋 沃 陳他
典丨 旁反 半國
反 六 反也
簟 悚 赤
府魚 息肺 脩
殄罪 誹也 餘反
反也反 封
取 惇 鄙
蟣 徒反 方反
五反 劉 黃
何 慄 嘎
黥 力反 吉反
頡八 質 杏困

戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第八十二　　功

慧日永明寺主智覺禪師　延壽　集

夫云何一心而成止觀　答法性寂然名止寂而常照名觀非能所觀但是一法若台教揔論二種止觀一相待止觀二絕待止觀前是拙度後是巧度相待止觀者有三止三觀三止者一止息義二停止義三不止止義三觀者一觀穿義二觀達義三不觀觀義絕待止觀者有三止三觀三止者一體眞止二方便隨緣止三息二邊分別止三觀者一從假入空名二諦觀二從空入假名平等觀三二觀爲方便道得入中道雙照二諦心心寂滅自然流入薩婆若海名中道第一義諦觀今宗鏡所明唯論一心圓頓之旨圓頓止觀相者以止緣於諦則一諦而三諦以諦繫於止則一止而三止譬如三相在一念心雖一念心而有三相止諦亦如是所止之法雖一而三能止之心雖三而一也以觀觀於境則一境而三境以境發於觀則一觀而三觀如摩醯首羅面上三目雖是三目而是一面觀境亦如是觀三即一發一則三不可思議不權不實不優不劣不前不後不並不別不大不小故中論云因緣所生法即空即假即中又如金剛般若經云譬如人有目日光明照見種種色若眼獨見不應須日若無色者雖有日眼亦無所見如是三法不異時不相離眼譬於止日喻於觀境喻於色如是三法不前不後一時論三三中論一亦復如是若見此意即解圓頓教止觀相也何但三一一三揔前諸義皆在一心其相云何體無明顛倒即

是實相之眞名體眞止如此實相徧一切處隨緣歷境安心不動名隨緣方便止生死涅槃靜散休息名息二邊止體一切諸假悉皆是空空即實相名入空觀達此空時觀冥中道能知世間生滅法相如實而見名入假觀如此空慧即是中道無二無別名中道觀體眞之時五住盤石砂礫一念休息名止息義心緣中道入實相慧名停止義實相之性即非止非不止義又此一念能穿五住達於實相實相非觀亦非不觀如此等義但在一念心中不動眞際而有種種差別經言善能分別諸法相於第一義而不動雖多名字蓋乃般若之一法佛說種種名衆名皆圓諸義亦圓相待絕待對體不可思議不可思議故無有障礙無有障礙故具足無減是圓頓教相顯止觀體也又三止三觀爲因所得三智三眼爲果三智者一切智道種智一切種智三眼者慧眼法眼佛眼若一心眼智者眼即是智智即是眼眼故論見智故論知知即是見見即是知佛眼具五眼佛智具三智王三昧一切三昧悉入其中首楞嚴定攝一切定如來雖具五眼實不分張只約一眼備有五用能照五境所以者何佛眼亦能照麁色如人所見亦過人所見名肉眼亦能照細色如天所見亦過天所見名天眼達麁細色空如二乘所見名慧眼照達假名不謬如菩薩所見名法眼於諸法中皆見實相名佛眼當知佛眼圓照無遺故經云五眼具足成菩提永與三界作父母而獨稱佛眼者而衆流入海失本名字非無四用也佛智照空如二乘所見

名一切智佛智照假如菩薩所見名道種智佛智照空假中皆見實相名一切種智故言三智一心中得故知一心三止所成三眼見不思議三諦此見從止得故受眼名一心三觀所成三智知不思議三境此智從觀得故受智名境之與諦左右異耳見之與知眼目殊稱不應別說雖作三止三觀之三說實是不思議一法耳又云善巧安心者以觀止安於法性無明癡惑本是法性以癡迷故法性變作無明如眠來變心有種種夢雖顛倒起滅如旋火輪不信顛倒起滅唯信此心但是法性起是法性起滅是法性滅體其實不起滅妄謂起滅以法性繫法性以法性念法性常法性無不法性時體達既成不得妄想亦不得法性還原反本法界俱寂是名為止觀者觀察無明之心等於法性本來皆空譬如劫盡下等一切妄想善惡皆如虛空無二無別又如劫盡從地上至初禪炎炎無非是火如虛空藏菩薩所現之相一切皆空如海慧如來所現一切皆水介爾念起所念念者無不即空空亦不可得如火木能使薪燃亦復自燃法界洞朗咸皆大明名之為觀上所言止者尚不得法性何況妄想所言觀者尚不得空何況有法則有無俱寂滌淨雙融方成究竟一心止觀耳又絕待止觀者絕橫豎諸待絕諸思議絕諸教觀悉皆不生故名止止亦不可得觀冥如境境既寂滅清淨尚無清淨何得有觀世人約種種語釋絕待義終不得絕若得意忘言心行亦斷隨智妙悟無復分別緣理分別皆名為待真慧開發絕此諸

待絕即復絕諸法不相待乃至一念不住故即此意也輔行記云若無生門千萬重疊唯是一心者爲欲修觀人措心難當故撮示其正意名爲一心此即正明一心無生之門乃至既於念念止觀現前約此心念名爲衆生何者總撮前來若橫若竪既入一心凡一念起不離於我我即衆生達念念心而寂而照寂故名止照故名觀一心既爾諸心例然止觀爲因眼智爲果一一念中無非止觀眼智也如上三一若有三可三便成差別有一可一便成無差若差則失無差若無差則失差開一爲三則失一合三爲一則失三今明不爾昔三猶是今一今一猶是昔三開三不失一合一不失三即是差即無差無差即差若得此意本有今無三世有法無有是處亦應例云本無今有三世有法斯有是處無常非無常境智非境智因果非因果例皆如是昔三猶是今一今一猶是昔三者即是不動衆生之性能成諸佛之性亦是從實開權會權歸實亦是因果同時迷悟一際故云汝等所行是菩薩道一切衆生即涅槃相又說一心三觀三觀一心若三觀一心即約縱說一心三觀即約橫說今非縱故不一非橫故不三三一一三但是真心上義不可定執爲一爲三非三非一之解以宗非數量道絕名言故

問經云一切無礙人一道出生死云何立多種觀門行相差別　答所觀是一能觀自殊諸佛御機密施善巧又法是心體觀是心用自心起用還照自體如炷生燄明還照炷似珠吐光反照珠體如華嚴經善財參見彌伽

長者徹見十方佛海顯此定者唯心之觀知衆生界無量無邊皆心現故明隨心念佛諸佛現前以唯心觀徧該萬有是以湛然尊者云上根唯觀一法謂觀不思議境境爲所觀觀爲能觀所觀者謂陰界入不出色心色從心造全體是心此之能造具足諸法衆生理具諸佛已成成之與理莫不性等須云一一心中一切心一一塵中一切塵一一心中一切塵一一塵中一切心一一塵中一切剎一切剎塵亦復然諸法諸塵諸剎身其體悉然無自性無性本來隨物變所以相入事恒分故我身心剎塵徧諸佛衆生亦復然一一身土體恒同何妨心佛衆生異異故分別染淨緣緣體本空空不空三諦三觀三非三三一一三無所寄諦觀名別體復同是故能所二非二如是觀時名觀心性隨緣不變故名爲性不變隨緣故名爲心故此妙境爲諸法本故此妙觀爲諸行原上根一觀橫竪該攝便識無相衆相究然若中下根不逗此門則隨機差別教分多種雖說種種道其實爲佛乘佛乘不動種種隨心猶玻瓈珠隨前塵而變衆色若金剛寶置日中而無定形　問自性清淨心本無垢染云何說斷惑之義　答有二種心一自性清淨心二離垢清淨心以自性心雖本清淨以客塵不染而染修諸對治得成離垢未必有垢可離以自性離故此即不斷而斷雖有能斷而無所斷此是圓斷惑義如古師云斷惑相者要性相無礙由能斷無性方爲能斷所斷本空方成所斷若定有者則墮於常不可斷故若定無者則墮斷失

聖智故中論偈云能說是因緣善滅諸戲論拙度爲不善滅巧度爲善滅也善滅者不斷斷不善滅者是定斷也又智障有其三門一是智障所謂分別有無之心二是體障謂觀非有非無之解立已能知故曰體障三是治想謂妄識中合如正慧若四五六地斷除分別取有之心入七地時斷除分別取無之心入地已上斷除體障前第七地雖除分別有無之心猶見已心以爲能觀如爲所觀其所觀如不即心能觀之心不即如心如別故心外求法故有功用法外立心故有體障從第七地入八地時破捨此障觀察如外由來無心心外無如如外無心心心不異如心外無如如不異心故能如心泯同法界廣大不動以不異故息外推求故捨功用不復如外建立神智故滅體障體障滅故名無障想第三治想至佛方滅故入入地雖無障想而有治想從入地已上無空忍體轉轉寂滅令彼治想運運自亡至佛乃窮今此未盡又若依頓教一切煩惱本來自離不可說即與不即如法界體性經云佛告文殊師利汝依何教法發菩提心文殊言教發我見心何以故我見際即是菩提故若華嚴圓教一切煩惱不可說其體性但約其用即甚深廣大以所障法一即一切具足主伴故能障惑亦如是也是故不分使習種現但如法界一得一切得是故須惱亦一即一切即也普賢品明一障一切障經云以普賢眼見一切衆生皆已究竟矣故知但了眞心無惑可斷設有餘習還以一心佛知見而治之不入此宗皆成權漸以此懺

罪何罪不消除三毒根如翻大地以此發行何行不成徹十地源似窮海底遊行舊逕猶師子之王自在翱翔若金翅之鳥　問唯一眞心入平等際云何學者證有差殊　答此於能證智見有淺深向無爲法自生差別涅槃疏云佛性如世間道有未行者有欲行者有正行者有已行者雖有未行等不同不可言道有二佛性亦爾有未見欲見正見已見雖見不同理無有二諸佛同一法界則理無二是一塵無非法界則事弗毫差此即是所證一若能證殊者如藏通二教只見空而不見不空如尋夢得眼若別圓二教見不空中道之理如尋夢得心又別門猶執教道次第生起若圓乘直了心性即今具足又藏通以滅心爲極果頓皆圓乘台教云六識是緣因種善惡並是六識起七識是了因種惑之與解皆是七識八識是正因種無八識則無生死涅槃若此三種非佛種類此外何處更有圓頓之法二乘斷結盡便無佛慧之因不能成一切種智夫了因種也若除惡有善惡盡則不能生一切善豈有緣因種若離生死入無餘涅槃滅身不受生者豈有正因種所以圓覺經云清淨慧菩薩白佛言世尊願爲一切諸來法衆重宣法王圓滿覺性一切衆生及諸菩薩如來世尊所證所得云何差別乃至佛言善男子圓覺自性非性性有循諸性起無取無證於實相中實無菩薩及諸衆生何以故菩薩衆生皆是幻化幻化滅故無取證者譬如眼根不自見眼性自平等無平等者衆生迷倒未能除滅一切幻化於滅未

滅妄功用中便顯差別若得如來寂滅隨順實無寂滅及寂滅者善男子一切衆生從無始來由妄想我及愛我者曾不自知念念生滅故起憎愛耽著五欲若遇善友教令開悟淨圓覺性發明起滅即知此生性自勞慮若復有人勞慮永斷得法界淨即彼淨解爲自障礙故於圓覺而不自在此名凡夫隨順覺性善男子一切菩薩見解爲礙雖斷解礙猶住見覺覺礙爲礙而不自在此名菩薩未入地者隨順覺性善男子有照有覺俱名障礙是故菩薩常覺不住照與照者同時寂滅譬如有人自斷其首首已斷故無能斷者則以礙心自滅諸礙礙已斷滅無滅礙者脩多羅教如標月指若復見月了知所標畢竟非月一切如來種種言說開示菩薩亦復如是此名菩薩已入地者隨順覺性善男子一切障礙即究竟覺得念失念無非解脫成法破法皆名涅槃智慧愚癡通爲般若菩薩外道所成就法同是菩提無明眞如無異境界諸戒定慧及婬怒癡俱是梵行衆生國土同一法性地獄天堂皆爲淨土有性無性齊成佛道一切煩惱畢竟解脫法界海慧照了諸相猶如虛空此名如來隨順覺性善男子但諸菩薩及末世衆生居一切時不起妄念於諸妄心亦不息滅住妄想境不加了知於無了知不辯眞實彼諸衆生聞是法門信解受持不生驚畏是則名爲隨順覺性釋曰居一切時不起妄念者念起即空不可故起或串習而生或接續而起或覺前念非別生後念改悔總皆是病但一坐之時內外心不生即是眞

如定設有異境牽生唯明正念正念者即一心本法心境俱虛了無所得於諸妄心亦不息滅者即推初念不見起處何須斷滅不見起處是名眞滅任妄想境不加了知者妄想內外諸境皆空何須強生分別則不取不捨妙定相應於無了知不辯眞實者亦不任無分別非實非虛心無所寄則得本之正宗還原之妙性矣　問一切衆生皆同法性故思益經云衆生如即是徧盡解脫如云何衆生不具性起功德　答性有二種一種性義因所起故二法性義若眞若應皆此性故若是法性凡聖皆同若是種性須萬善熏修以淨奪染性方起故妄雖即性不順性故淸涼記云如來出現義亦名緣起亦名性起若入相覽緣出現故名緣起謂由衆生業感如來大悲而出現故入相成道從法性故名性起令以從緣無性緣起即名性起又淨緣起常順於性亦名性起故云應雖從緣不違性故即無不從此法界流即相成門明性成於緣故此性起自有二義一從緣無性而爲性起二法性隨緣故名性起無不還證此法身故此乃緣起能成性起即是相成門也以淨奪染性即起故者明相奪門亦是遮妨謂有聞言性起唯淨緣起即是性起故爲此通謂起有二一染二淨淨謂如來大悲菩薩萬行等染謂衆生惑業等若以染奪淨則屬衆生故唯緣起令以淨奪染唯屬諸佛故名性起乃至萬法出興皆是眞性中緣起所以菩薩凡有施爲皆順法性衆生以無明根本未盡我執情見不亡所有施爲皆違法性但成有爲生

識之行不成性起功德之門如起信論云此菩薩知法性離慳貪相是清淨施度隨順修行檀波羅蜜知法性離五欲境無破戒相是清淨戒度隨順修行尸羅波羅蜜知法性無有苦惱離瞋害相是清淨忍度隨順修行羼提波羅蜜知法性離身心相無有懈怠是清淨進度隨順修行毗梨耶波羅蜜知法性無動無亂是清淨禪度隨順修行禪那波羅蜜知法性離諸癡闇是清淨慧度隨順修行般若波羅蜜故知菩薩所修一度一行皆順眞如一心法性之理非是於自性外別有所修以隨順心性故所有功德皆如性起無盡無爲不取不捨凡夫所造慳貪乃至癡闇皆是違眞背性起我見心所以不隨性起成無漏功德設有妄修皆於自心外別有所得盡成外道天魔有爲生滅以不順眞如違法性故又以修顯性以性成修若無性修亦不成若無修性亦不顯如古德云本有如眞金修生如嚴具由嚴具方顯金德嚴具無體全攬金成翻顯二德者如修生在因漸顯於本有在果圓滿於本有非本有理有漸有圓如初生月明雖漸滿而常帶圓月以圓月常在故故十五日月徧在初一二三等中則知滿果徧在因位亦令後後常具前前前前常具後後以初一日有二日月乃至十五日月以十五日月即初月故法合可知由此故云修生本有以初圓時先已圓故本有修生以初生時亦已圓故忘懷思之若不能如是思之而失大利猶如窮子於已庫藏以爲他物或持衣珠而乞丐或守金藏以貧窮皆爲不知自心之

寶致茲況矣又如首楞嚴經云佛言一切衆生從無始來迷己為物失於本心為物所轉故於是中觀大觀小若能轉物則同如來身心圓明不動道場於一毛端徧能含受十方國土夫云轉物者物虛非轉唯轉自心以一切法皆從分別生因想而成隨念而至所以金剛三昧經頌云法從分別生還從分別滅滅諸分別法是法非生滅故知一切諸法皆從分別識生若能悟了分別識空則知諸法寂滅若生若滅俱是分別分別若亡法非生滅亦如法華經三變土田唯是變心非變土耳首楞嚴經鈔云若能轉物即同如來者心外無物物即是心但心離分別為正智正智即是般若周徧法界無有障礙是故西方國土水鳥樹林悉皆說法說法之處即如如心所以如來一一根門徧塵剎土乃至毛端而說妙法如今但得離念便同如來真實知見昔有禪師在蜀地綿竹縣無為山修道時有三百餘家設齋俱請和尚皆由心離分別即應機無礙　問法界群機以何智證悉入平等一心究竟如來之藏　答約佛性論有五種如來藏釋摩訶衍論列十種如來藏且佛性論云藏有五種一如來藏在纏含果法故二自性清淨藏在纏不染三法身藏果位為功德所依四出世間上上藏出纏超過二乘菩薩五法界藏通因徹果外持一切染淨故名法界內含一切恒沙性德故名藏次釋摩訶衍論云如來藏有十種於契經中別別說故一者大總持如來藏盡攝一切如來故諸佛無盡藏契經中作如是說佛告文殊有如

來藏名曰大寶無盡殊勝圓滿陀羅尼盡攝
諸藏無所不通無所不當圓滿圓滿平等平
等一切所有諸如來藏無有以此非爲根本
何以故此如來藏如來藏王如來藏王如來
藏示如來藏地以此義故名曰大寶無盡殊
勝圓滿陀羅尼如來藏故此經文明何義所
謂顯示陀羅尼藏所依揔相餘契經中諸如
來藏能依別相故以何義故名如來藏謂攝
持故二者遠轉遠縛如來藏一滿一滿故實
際契經中作如是說佛子如來藏者垂有覺
者唯有如如離流轉因離處知縛一一自自
是故名爲如來之藏故此經文明何義所謂
顯示真如一心無有惑因無有覺因無有惑
果無有覺果一真一如唯有淨妙如來體故
以何義故名如來藏諸無雜故三者與行與
相如來藏與流轉方法身如來令覆藏故攝
伽契經中作如是說如來藏者爲善不善因
受苦樂與因俱若生若滅猶如技兒故此經
文明何義所謂顯示生滅一心於藏與方於
覺與方與現生死涅槃之諭譬如非幻幻人
於諸幻事顯其所應與方用故以何義故名
如來藏謂令覆故四者真如真如如來藏唯
有如故真條契經中作如是說如理如理如
來藏非建立非誹謗非常非無常非正體智
之所證得亦非意意識之所緣境界何以故
唯有理理無彼彼故此經文明何義所謂顯
示真如門中性真如理唯理自理非智自理
故以何義故明如來藏謂無他故五者生滅
真如如來藏不生不滅被生滅之除故攝伽
契經中作如是說大慧愚癡凡夫不覺不知

執著諸法剎那不住隨在邪見而作是言無漏之法亦剎那不住破彼眞如如來藏故復次大慧金剛如來藏如來證法若剎那不住者一切聖人不成聖人故此經文明何義所謂顯示生滅門中性眞如理遠離無常之相不生不滅之法故以何義故名如來藏謂被緣故六者空如來藏一切謂空覆藏如來故勝鬘契經中作如是說世尊空如來藏若離若脫若異一切煩惱藏故此經文明何義所謂顯示生滅門中一切染法隱覆自相本覺無量性功德故以何義故一切染法揔名爲空所謂一切染法幻化差別體相無實作用非眞故名爲空而能隱覆法身如來實德眞體是故名爲如來之藏從能藏染立其名故七者不空如來藏一切不空被空染故勝鬘契經中作如是說世尊不空如來藏過恒沙不離不脫不異不思議佛法故此經文明何義所謂顯示生滅門中自相本覺備過恒沙一切功德被遍恒沙一切緣染之所染故以何義故一切淨法揔名不空所謂一切淨法自體中實作用勝妙遠離虛假超越巧僞故名不空被染之覆名如來藏於出現時名爲法身於隱覆時名如來藏故從所淨立其名故八者能攝如來藏無明藏中自性淨心能攝一切諸功德故不增不滅契經中作如是說如來藏本際相應體及清淨法此法如實不虛妄不離不脫智不思議法無始本際來有此淸淨相應法體故此經文明何義所謂顯示一切諸衆生自性淸淨心從無始已來具足三智圓滿四德無所闕失故以何義故

名如來藏由顛倒心不知不覺故從能淨立其名故九者所攝如來藏一切染法無明地藏既乃出離圓滿覺者為所攝故不增不減契經中作如是說如來本際不相應體及煩惱纏不清淨法此本際離脫不相應煩惱纏不清淨法唯有如來菩提智之所能斷故此經文明何義所謂顯示始覺滿佛斷一切障具一切智智明為外障闇為內一切染法智所攝持故以何義故名如來藏謂攝持故十者隱覆如來藏法身如來煩惱所覆隱覆藏故不增不減契經中作如是說如來藏未來際平等恒及有法即是一切諸法根本備一切法具一切法於世法中不離不脫故此經文明何義所謂顯示多一心體等於法界徧於三際具足圓滿染淨諸法無所不通無所不至故復次顯示隱緣門中自性淨心於染法中隱藏沉沒法身如來未出現故是名為十今取佛性論中第五法界藏及釋摩訶衍論中第一大總持如來藏此義弘通總攝一切以實相智當能證入如星拱北似海會川猶太虛空無一塵而不入若宗鏡內無一法而不歸衆聖之所乘諸佛之同證其餘諸藏隨染淨緣成真如生滅二門功德過患隱顯對治故以不差而差不守自性故以差而不差不失自性故則摠別同原本末一際如究竟一乘寶性論偈云法身徧無差皆實有佛性是故說衆生常有如來藏此偈明何義有三種義是故如來說一切時一切衆生有如來藏何等為三一者如來法身徧在一切衆生心識偈言法身徧故二者真如之體一切

衆生平等無差別偈言無差故三者一切衆生皆悉等有眞如佛性偈言皆實有佛性故

問能證智與所證藏爲同爲異　答約分別門亦同亦異若冥合一味則無境智之殊若言用即同而異境不能照智有照故言寂即異而同境智無異味故同故無心於彼此忘心契合故異故不失於照功智異木石故是以境智之原非離非合合則境智俱壞離則境智相乖無境而不成智以離法無有人故無智而不成境以離人無有法故是以智心常寂雖照境而無緣寂不失照雖空寂而恒用斯則智照境亦照境寂智亦寂寂照雙分而一味境智融即而歷然若一二情生則違眞理或作有情無情之見自分彼我之懷或執有用無用之心唯隨斷常之網都爲不了萬法之實性一道之眞宗若洞斯文諸情頓破

問三界五趣旣唯一心云何而有迷悟不同凡聖昇降　答只爲因心故迷因心故悟又因悟成聖因迷作凡凡聖但因迷悟得名名亦本空唯有眞心湛然不動但於一眞心上妄執人法二我所以似迷又因了人法二空所以似悟古德云覺非始終以迷故執我以悟故見性如闇中迷杌爲鬼至明杌有鬼無迷杌爲鬼見杌非新有了鬼本無悟鬼非始無旣唯得杌不得鬼者故知鬼不新無杌非新有無取捨也旣二念不生即爲實觀何以故念盡心澄無生現故如說水澄得眞寶等又凡有所見一切或見自見他皆是迷心自現如迷東爲西方實不轉以迷人西不離悟人東但爲迷人迷故不見悟人東也若至

悟時西全是東也故知迷常在悟生不離佛經云衆生界即佛界佛界即衆生界但爲迷故癡盲對目不知見深自悲哉故知依方故迷方位不動因覺故昧覺體靡移則迷無所迷悟無所悟迷則以眞爲妄悟則以妄爲眞如夜見杌爲人晝見人爲杌一物未嘗異二見自成差旣知迷悟空眞妄亦何有　問若無迷悟平等一心云何斷惑證果遲速不等答雖了一心本末平等以妄習衆生界中差別種子不熏而熏無始堅牢卒難除遣至十地位猶有色心二習若不勇猛精進念念常與佛知見治之無由得淨如華嚴經云爾時文殊師利菩薩問勤首菩薩言佛子佛敎是一衆生得見云何不卽悉斷一切諸煩惱縛而得出離然其色蘊受蘊想蘊行蘊識蘊欲界色界無色界無明貪愛無有差別是則佛敎於諸衆生或有利益或無利益時勤首菩薩以頌答曰佛子善諦聽我今如實答或有速解脫或有難出離若欲求除滅無量諸過惡當於佛法中勇猛常精進譬如微少火樵濕速令滅於佛敎法中懈怠者亦然如鑽燧求火未出而數息火勢隨止滅懈怠者亦然如人持日珠不以物承影火終不可得懈怠者亦然譬如赫日照孩稚閉其目怪言何不覩懈怠者亦然如人無手足欲以芒草箭徧射破大地懈怠者亦然如以一毛端而取大海水欲令盡乾竭懈怠者亦然又如劫火起欲以少水滅於佛教法中懈怠者亦然如有見虛空端居不搖動而言普騰躡懈怠者亦然釋云如鑽燧求火未出而數息火勢隨止

滅懈怠者亦然者當以智慧鑽注於一境以方便繩善巧迴轉心智無住四儀無間則聖道可生瞥爾起心暫時忘照皆名息也所以寶積經云譬如繫絲帛在頭上火來燒絲帛無暇救火救實理急故外書勸學尚云輕尺璧而重寸陰況學般若求出生死法豈可暫忘乎

宗鏡錄卷第八十二　功

音義

醯呼雞反　炷之戍反　翱五勞反翱也　翔徐羊反　鑽借官反剃也

燧徐醉反燧丨也　躡尼輒反　瞥芳滅反

戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第八十三　功

慧日永明寺主智覺禪師　延壽　集

夫眞心是一字之王般若之母云何論說諸
佛常依二諦說法　答若約正宗心智路絕
若離二諦斷方便門以眞心是自證法有何
文字凡能詮教無非假名故云依二諦說法
金剛三昧經偈云因緣所生義是義滅非生
滅諸生滅義是義生非滅論釋云此四句義
有總別別則明二門義總則顯一心法如是
一心二門之內一切諸法無所不攝前二融
俗爲眞顯平等義後二融眞爲俗顯差別門
總而言之眞俗無二而不守一由無二故則
是一心不守一故舉體爲二又眞俗無二一
實之法諸佛所歸名如來藏明無量法及一
切行莫不歸入如來藏中無邊教法所詮義
相更無異趣唯一實義所言實者是自心之
性除此之外皆是虛幻智度論云除一實相
外其餘盡成魔事法華經云唯此一事實餘
二即非眞凡經論大意並是顯宗破執獨標
心性若通達一切諸法即心自性心外無法
性無不包猶若虛空徧一切處則一切諸法
無非實相故知諸義但一念心一理應一切
名以理外無名故一切名即一理以名外無
理故則是無名之眞名無理之眞理是以一
心二諦體用闕足本約眞論俗從一起多還
約俗論眞從多會一如如意珠珠以譬眞用
以譬俗即珠是用即用是珠不二而二分眞
俗耳起信論明一心二門心眞如門者是體
以一切法無生無滅本來寂靜唯是一心如
是名爲心眞如門楞伽經云寂滅者名爲一

心心生滅門者是用此一心體有本覺而隨無明動作生滅故於此門如來之性隱而不顯名如來藏楞伽經云一心者名如來藏又云如來藏者是善不善因此二門約體用分二若以金體之用用不離體金用之體體不離用還會其一以一心深淨其性無二真妄二門不得有異故名為一此無二處諸法中實不同虛空性自神解故名為心既無有二何得有一一無所有就誰曰心如是道理離言絕慮不知何以言之強為一心也　摩訶衍論云一即是心心即是一無一別心無心別一一切諸法平等一味一相無相作一種光明心地之海者云何復說同相異相答若同若異俱一心作故如海傾千波千波即海以眾生差別性故不能同積以如來平等性故不能異種眾生雖差別不能自異如來雖平等不能自同不能自異故即異無異也不能自同故即同非同也摩訶衍論云同相者一切諸法唯一真如異者唯一真如作一切法金剛三昧論云平等一味故聖人所不能異也有通有別故聖人所不能同也不能同者即同於異不能異者即異於同又不可說異設可得說是同不可說同設可得說是異耳說與不說無二無別也又云依甚深教如言取義者有二種失一者謗佛所說動靜無二便謂是一一實一心由是撥無二諦道理二者謗佛所說空有二門計有二法而無一實由是謗無二中道又云如是一心通為一切染淨諸法之所依止故即是諸法根本本來靜門恒沙功德無所不備謂一切

是隨緣動門恒沙染法無所不具然舉染法以望心體不能徧通所以經云若離若脫若舉心體望諸淨法無所不徧故經言於世法中不離不脫惣明一心通於動靜爲染淨所依別顯動門染法所依別顯靜門淨法所依亦如起信於一心立眞如生滅二門若卷若舒或揔或別皆是一心之體用如日月之光明似江河之波瀾眞心無寄不落言思但約世諦隨緣門中分其二義以眞心不守性故隨緣成異即成異門以隨緣時不失自性故隨緣不變即成同門雖立同異常冥一際古釋一眞心非一非異者眞心全體動故心與生滅非異而恒不變眞性故與生滅不一先明不異門有三義一本從末明不異經云如來藏是善不善因能徧造一切趣生又經云佛性隨流成別味二稱末同本明不異經云衆生即如也又云十二因緣即佛性地論云三界唯一心者第一義諦也前即末之本本無別本唯有生滅更無別法可相異也後即本之末末無別末故唯有不生滅亦無別法可相異也三本末平等明不異經偈云甚深如來藏而與七識俱又論云唯眞不立單妄不成此顯本末鎔融際限不分故云不異也次明不一門者此中非直不乖不異以明不一亦乃由不異故成於不一何以故若如來藏隨緣作生滅時失自不生滅者即不得有生滅也如水失濕性則不能成大小之波是故由不生滅得有生滅是故即不異故不一也起信明如來藏與生滅和合非一非異而成辦世出世間染淨等事　問論云同相者

一切諸法唯一眞如異相者唯一眞如作一切法此同異二義爲復法爾自作爲復因人所置　答法性不動豈有同異之文改變從心自起一多之見如大乘起信論云復次覺與不覺有二種相一者同相二者異相言同相者譬如種種瓦器皆同微塵性相如是無漏無明種種業幻皆同眞如性相是故脩多羅中依於此義說一切衆生本來常住入於涅槃菩提之法非可修相非可作相畢竟無得亦無色相可見而有見色相者唯是隨染業幻所作非是智色不空之性以智相無可見故言異相者如種種瓦器各各不同如是無漏無明隨染幻差別性染幻業差別故論釋曰即此文中故有二門一者同相門二者異相門爲明何義故建立同相門爲欲顯示一切諸法唯一眞如無餘法故當眞如門爲明何義故建立異相門爲欲顯示唯一眞如作一切法名相各別義用不同故當生滅門依何契經所建立耶謂文殊師利答榮一經彼契經中當何說耶謂彼經中作如是說佛問文殊汝久遠來恒無休息普徧遊行十方剎中見何殊事文殊答曰我久遠來不見餘事唯見微塵又佛問言汝百年中居于輪家不見種種瓦器相耶文殊對曰我唯見塵不見瓦器又佛問言汝實不見地水火風山川林樹等種種相耶對曰我實不見如是等相唯見微塵如是如是世尊問說文殊答曰至一百數佛問文殊見微塵耶文殊對曰我久遠來不見微塵爾時世尊告文殊言善哉善哉汝是大士能覺一相能覺一相即無相法

文殊師利汝一仁者非如是覺彼一相門一切衆生本來常住入於涅槃菩提之法非可修相非可作相畢竟無得亦無色相可見而有見色相者唯是隨衆業幻所作非是智色不空之性以智相無可見故異相門者彼契經中作如是說佛告身子汝見此土作何心見身子荅曰我見此土山川林樹沙礫土石日月宮殿舍宅等種種相各各形相名字差別不同佛言汝智慧力下劣狹少心有高下見如是異唯汝一人非如是見一切衆生亦復如是乃至諸法亦復如是眞妄互熏染淨相待功德過患形相名字各各差別隨凡夫心所立名相有而非實皆如幻化　問一心開眞如生滅二門有何所以　荅甚有功能深諳事理一心者起大乘之信二門者破邪見之執約眞如門信妙理決定約生滅門信業用不亡可謂理事圓通眞俗無滯釋摩訶衍論云心眞如門有十種名一者名爲如來藏門無雜亂故二者名爲不二平等門無差別故三者名爲一道清淨門無異路故四者名爲不起不動門離作業故五者名爲無斷無縛門無始障故六者名爲無去無來門無上下故七者名爲出世間門無四相故八者名爲寂滅寂靜門無往向故九者名爲大總相門無別相故十者名爲眞如門無虛僞故是名爲十如是十名總攝諸佛一切法藏平等義理法門名字生滅門有十種名一者名爲藏識門攝持一切染淨法故二者名爲如來藏門覆藏如來法身故三者名爲起動門相續作業故四者名爲有斷有縛門有始障

故五者名爲有去有來門有上下故六者名爲多相分異門染淨之法過恒沙故七者名爲世間門四相俱轉故八者名爲流轉還滅門具足生死及涅槃故九者名爲相待俱成門無自成法故十者名爲生滅門表無常相故如是十名揔攝諸佛一切法藏種種差別法門名字又夫眞如者雖在不起不動門非是凝然不動寂爾離緣此落靜塵生於斷見斯乃隨緣會寂約法明眞是以無性因緣理事一際因緣無性隱顯同時如義海云入眞如者謂塵隨心迴轉種種義味成大緣起雖有種種而無生滅雖不生滅而恒不礙一切隨緣今無生滅是不變不礙一切是隨緣隨緣不變是眞如義　問上說一切衆生皆有本覺常熏無明成其淨用此眞如妙用諸佛化門爲在眞如門中生滅門中　答此是生滅門中本覺眞如故有熏義眞如門中則無此義由此本覺內熏不覺令成厭求反流順眞故云用也涅槃經云闡提之人未來佛性力故還生善根佛性力者即本覺內熏力成其淨用乃至八相成道十地行位並約世諦門收　問上立一心眞如生滅二門爲復從何門入疾得成就　答但從生滅門入直至道場不動塵勞而成正覺起信論云復次爲令衆生從心生滅門入眞如門故令觀色等相皆不成就云何不成就謂析麁色漸至微塵復以方分析此微塵是故若麁若細一切諸色唯是妄心分別影像實無所有推求餘蘊漸至剎那相別非一無爲之法亦復如是離於法界終不可得如是十方一切諸法應

知悉然猶如迷人謂東為西方實不轉察生亦爾無明迷故謂心為動而實不動若知動心即不生識即得入於真如之門如上二諦之義不可一向作一解亦不可一向作二解所以仁王經二諦品云爾時波斯匿王白佛言世尊勝義諦中有世俗諦不若言無者智不應二若言有者智不應一一二之義其事云何佛言大王汝於過去龍光王佛法中已問此義我今無說汝今無聽無說無聽是即名為一義二義汝今諦聽當為汝說爾時世尊即說偈言無相勝義諦體非自他作因緣如幻有亦非自他作法性本無性勝義諦空如諸有幻有法三假集假有無無諦實無寂滅勝義空諸法因緣有有無義如是有無本自二譬如牛二角照解見無二二諦常不即解心見無二求二不可得非謂二諦一一亦不可得於解常自一於諦常自二了達此一二真入勝義諦世諦幻化起譬如虛空華如影如毛輪因緣故幻有幻化見幻化愚夫名幻諦幻師見幻法諦幻悉皆無若了知是法即解一二義偏於一切法應作如是觀故涅槃經說二鳥雙遊者生死俱常無常涅槃亦爾在下在高雙飛雙息即事而理即理而事二諦即中中即二諦非二中而二中是則雙遊義成二鳥者即鴛鴦為雙飛雙止雙飛即況雙照雙止即況雙遮亦是體用理事不即不離　問眞諦云何不稱第一義諦　答眞但對俗得名未是中道又通了一切法無我但是眞諦未窮實性不通眞俗如中道第一義諦者非離二邊稱中即是一切法之實性

徧通凡聖情與非情故稱第一亦云無等以無法可過故稱第一以無法可比故稱無等此非約勝劣而言以一切法即眞如一心故所以起信論云所言法者謂衆生心古釋云諸法既無故唯心矣如萬像本空唯是一鏡

問妙明眞心徧一切處云何涅槃經云佛性除於瓦礫　答能所不同不可執一心境一味不可稱異若以性從緣則情非情異爲性亦殊若泯緣從性則非覺不覺若二性互融則無非覺悟華嚴經云眞如無少分非覺悟者則眞如徧一切有情無情之處若無少分非覺悟者豈無情非佛性乎又經意但除執瓦礫無情之見非除佛性則性無不在量出虛空寧可除乎又古德云覺性是理覺了屬事如無情中但有覺性而無覺了如水中但有火性亦無火照令言性者但據理本誰論枝末又覺智緣慮名情自性不改名性是人迷性生情故境智不一智者了情成性故物我無二

問萬法唯心識證非一入楞伽經偈云三界上下法我說皆是心離於諸心法更無有可得若四緣上下皆是自心者則行住坐臥依何而住若無依報所居正報如何成立　答有識之身無情之土皆是內外四大悉皆無體且如地大從依風輪衆微所成本無自性但是有情心變更無異理安庠動止皆在心中似鳥飛空不離空界如魚潛水豈越水源入楞伽經偈云若一切唯心世間何處住去來依何法云何見地中如鳥虛空中依心風而去不住不觀察於地上而去如是諸衆生依分別風動自心中來去如空

中飛鳥見是眾生器佛說心如是故知舉足下足不離自心如鳥若離空何以騫翥魚若離水豈得游泳所以西天祖師彌遮迦問婆須蜜曰何方而來復往何所答曰自從心來欲往無處又此土五洩和尚臨終歇食三日而告寂學人問云師何處去答無處去學人何不見答非眼所覩故大集經云佛言即四大中求於菩提不餘處求求時不見一切諸物不見者即是無處無處者即是無住無住者即是一切諸法之性一切諸法若無性者即是實相實相者非常非斷名畢竟節金剛三昧經云無住菩薩言尊者我從無本來今至無本所佛言汝本不從來今亦不至所汝得本利不可思議乃至色無處所清淨無名不入於內眼無處所清淨無見不出於外心無處所清淨無止無有起處清淨無動無有緣別性皆空寂乃至如彼心王本無住處凡夫之心妄分別見如如之體本不有無有無之相見有心識云何無本以無住故有本則有住無住則無本明知衆生業趣去來諸聖淨界動止來是心來去是心去動是心動止是心止畢竟無有去來動止而可得不離法界故則未有一法非心所標是以文殊師利化善財童子現三千世界滿中臺觀善財觀之忽然不現世界皆空閑世界來去之處文殊答言從來處來卻歸去處去即是清淨法界中來卻歸清淨法界中去故知諸法所生唯心所現生滅去來皆如來藏斯乃窮逆達本見法明宗矣又如瑠璃光法王子云我憶往昔經恆沙劫有佛出世名無量聲開示菩薩

本覺妙明觀此世界及衆生身皆是妄緣風力所轉我於爾時觀界安立觀世動時觀身動止觀心動念諸動無二等無差別我時了覺此群動性來無所從去無所至十方微塵顛倒衆生同一虛妄如是乃至三千大千一世界內所有衆生如一器中貯百蚊蚋啾啾亂鳴於分寸中鼓發狂鬧乃至我以觀察風力無依悟菩提心入三摩地今十方佛傳一妙心斯爲第一故知群動無二唯一妄風風類衆緣本無依處若能諦觀風力無依頓悟唯心不動則本覺妙明恒照法界故云十方諸佛傳此一妙心耳風力既無妄萬法皆無主來從緣有去逐幻空唯本覺心本無生滅所以法華經但說一乘開示於此般若經唯言無二付囑於此涅槃經佛性平等廣喻於此華嚴經法界無盡顯現於此無邊妙旨同歸宗鏡矣　問楞伽經云佛語心爲宗旣立一心爲宗云何復云無心是道　答心爲宗者是眞實心此心不是有無無住無依不生不滅有佛無佛性相常住爲一切萬物之性猶如虛空體非一切而能現一切只爲衆生不了此常住眞心以眞心無性不覺而起妄識之心遂遺此眞心妙性逐妄輪迴於畢竟同中成究竟異一向執此妄心能緣塵有物背道違眞則是令息其緣慮妄心若不起妄心則能順覺所以云無心是道亦云冥心合道又即心無心常順本覺未必滅心取證却成背道然雖即心無心又不可故起此妄識心對境而生無體可得如海上波隨風斷續境界妄風不起分別識浪不生密嚴經云一

切諸世間譬如熱時燄以諸不實相無而妄分別覺因所覺生所覺依能覺離一則無二譬如光共影無心亦無境量及所量事但依於一心如是而分別能知所知法唯依心妄計若了所知無能知則非有所知無者則是無境能知無者則是無心妄心幻境既空一道眞心自現故知但心不起萬法無生纔有起心即成住著如大法炬陁羅尼經云佛言一切住即是非住但是思想移來次第相續故有生耳乃至若正思惟一切皆是無住住也故知一切萬法皆從思生凡有思惟皆是邪思惟若無思惟即是正思惟故云若正思惟一切皆是無住住也無住住者乃萬法之根本矣　問若云心同境空了不可得者如今介爾心起果報非虛一念善心遠階佛果一念惡想長劫受殃豈同外色前塵性是無記依心假有體畢竟無若緣念心即應是有答此一念心亦不孤起依他假有內外皆空此一念瞥起覺了能知之心如阿難妄執在其七處世尊一一推破俱無所在然因依之處不過此七世人同執熏習堅牢若非大聖子細推尋情見無由可脫此七處既破則一切處皆無可以即今現知無勞更執如首楞嚴經云佛告阿難如汝所說眞所愛樂因于心目若不識知心目所在則不能得降伏塵勞譬如國王為賊所侵發兵討除是兵要當知賊所在使汝流轉心目為咎吾今問汝唯心與目今何所在阿難白佛言世尊一切世間十種異生同將識心居在身內縱觀如來青蓮華眼亦在佛面我今觀此浮根四塵只

在我面如是識心實居身內佛告阿難汝今現坐如來講堂觀祇陁林今何所在世尊此大重閣清淨講堂在給孤園今祇陁林實在堂外阿難汝今堂中先何所見世尊我在堂中先見如來次觀大衆如是外望方矚林園阿難汝矚林園因何有見世尊此大講堂戶牖開豁故我在堂得遠瞻見乃至佛告阿難如汝所言身在講堂戶牖開豁遠矚林園亦有衆生在此堂中不見如來見堂外者阿難荅言世尊在堂不見如來能見林泉無有是處阿難汝亦如是汝之心靈一切明了若汝現前所明了心實在身內爾時先合了知內身頗有衆生先見身中後觀外物縱不能見心肝脾胃爪生髮長筋轉脉搖誠合明了如何不知必不內知云何知外是故應知汝言覺了能知之心住在身內無有是處阿難稽首而白佛言我聞如來如是法音悟知我心實居身外所以者何譬如燈光然於室中是燈必能先照室內從其室門後及庭際一切衆生不見身中獨見身外亦如燈光居在室外不能照室是義必明將無所惑同佛了義得無妄耶佛告阿難是諸比丘適來從我室羅筏城循乞摶食歸祇陁林我已宿齋汝觀比丘一人食時諸人飽不阿難荅言不也世尊何以故是比丘雖阿羅漢軀命不同云何一人能令衆飽佛告阿難若汝覺了知見之心實在身外身心相外自不相干則心所知身不能覺覺在身際心不能知我今示汝兜羅綿手汝眼見時心分別不阿難荅言如是世尊佛告阿難若相知者云何在外是故應

知汝言覺了能知之心住在身外無有是處
阿難白佛言世尊如佛所言不見內故不居
身內身心相知不相離故不在身外我今思
惟知在一處佛言處今何在阿難言此了知
心既不知內而能見外如我思忖潛伏根裏
猶如有人取瑠璃椀合其兩眼雖有物合而
不留礙彼根隨見隨即分別然我覺了能知
之心不見內者為在根故分明矚外無障礙
者潛根內故佛告阿難如汝所言潛根內者
猶如瑠璃彼人當以瑠璃籠眼當見山河見
瑠璃不如是世尊是人當以瑠璃籠眼實見
瑠璃佛告阿難汝心若同瑠璃合者當見山
河何不見眼若見眼者眼即同境不得成隨
若不能見云何說言此了知心潛在根內如
瑠璃合是故應知汝言覺了能知之心潛伏
根裏如瑠璃合無有是處阿難白佛言世尊
我今又作如是思惟是眾生身腑藏在中竅
穴居外有藏則闇有竅則明今我對佛開眼
見明名為見外閉眼見闇名為見內是義云
何佛告阿難汝當閉眼見闇之時此闇境界
為與眼對為不對眼若與眼對闇在眼前云
何成內若成內者居闇室中無日月燈此室
闇中皆汝焦腑若不對者云何成見若離外
見內對所成合眼見闇名為身中開眼見明
何不見面若不見面內對不成見面若成此
了知心及與眼根乃在虛空何成在內若在
虛空自非汝體即應如來今見汝面亦是汝
身汝眼已知身合非覺必汝執言身眼兩覺
應有二知即汝一身應成兩佛是故應知汝
言見闇名見內者無有是處阿難言我常聞

佛開示四衆由心生故種種法生由法生故種種心生我今思惟即思惟體實我心性隨所合處心則隨有亦非內外中間三處佛告阿難汝今說言由法生故種種法生隨所合處心隨有者是心無體則無所合若無有體而能合者則十九界因七塵合是義不然若有體者如汝以手自挃其體汝所知心為復內出為從外入若復內出還見身中若從外來先合見面阿難言見是其眼心知非眼為見非義佛言若眼能見汝在室中門能見不則諸已死尚有眼存應皆見物若見物者云何名死阿難又汝覺了能知之心若必有體為復一體為有多體今在汝身為復遍體為不遍體若一體者則汝以手挃一支時四支應覺若咸覺挃挃應無在若挃有所則汝一體自不能成若多體者則成多人何體為汝若遍體者同前所挃若不遍者當汝觸頭亦觸其足頭有所覺足應無知今汝不然是故應知隨所合處心則隨有無有是處阿難白佛言世尊我亦聞佛與文殊等諸法王子談實相時世尊亦言心不在內亦不在外如我思惟內無所見外不相知內無知故在內不成身心相知在外非義今相知故復內無見當在中間佛言汝言中間中必不迷非無所在今汝推中中何為在為復在處為當在身若在身者在邊非中在中同內若在處者為有所表為無所表無表同無表則無定何以故如人以表表為中時東看則西南觀成北表體既混心應雜亂阿難言我所說中非此二種如世尊言眼色為緣生於眼識眼有分

別色塵無知識生其中則爲心在佛言汝心若在根塵之中此之心體爲復兼二爲不兼二若兼二者物體雜亂物非體知成敵兩立云何爲中兼二不成非知不知即無體性中何爲相是故應知當在中間無有是處阿難白佛言世尊我昔見佛與大目連須菩提富樓那舍利弗四大弟子共轉法輪常言覺知分別心性既不在內亦不在外不在中間俱無所在一切無著名之爲心則我無著名爲心不佛告阿難汝言覺知分別心性俱無在者世間虛空水陸飛行諸所物像名爲一切汝不著者爲在爲無無則同於龜毛兎角云何不著有不著者不可名無無相則無非無則相相有則在云何無著是故應知一切無著名覺知心無有是處如上所推即今生滅身中妄心無寄現量所知分明無惑可謂頓悟眞心直了無生矣

宗鏡錄卷第八十三

音義

鎔 餘封反丨鑄也
庠 叙羊反
潛 昨鹽反
騫 去乾反
蓴 尊昆反
髀 特支反丨買乩
脉 莫獷反
筋 举欣反丨骨也
兜 當侯反
忖 倉本反
膞 方矩反膀丨也
籔 莽帚反穴塗
禁 即膌反
極 丁紹反攏也

戊申歲分司大藏都監開板

慧日永明寺主智覺禪師　延壽　集

夫妄心虛假諸塵同推此執堅牢故須具引
又約經論有三種假一因成假因前境對方
乃生心二相續假初心因境後起分別念念
相續乃至成事三相待假如待虛空無生說
心有生又計於有心待於無心如短待長似
近待遠此三非實故稱爲假所以異相互無
如中觀論偈云異中無異相不異中亦無無
有異相故則無彼此異如長與短異長中無
短相長無可對故無有長短中無長相短無
可對故無有短長中無長相短無可對故無
有短短中無短相長無可對故無有長既無
長短孰言異耶又百論云若實有長相若長
中有若短中有若共中有是皆不可得何以
故長中無長相以因他故因短爲長故短中
亦無長相性相違故若短中有長不名爲短
共中亦無長二俱過故長相既無短相亦爾
若無長短云何相待故遮異言不異非謂有
無異此雙絕以契性若約雙顯者謂上但顯
實則唯性而非異令性相皆異故云雙顯謂
由體一故非異相差別故非不異此舉雙是
以顯雙非斯乃非一非異而一而異遮照無
礙性相融通長短既然萬法皆爾若以初心
破此三假一念無生得入空觀夫空觀者乃
一切觀之根本從此次入假觀因不得假而
入空復不得空而入假以非空非假後入中
觀乃至絕觀所以止觀廣破四句檢而不得
橫豎推而無生性相俱空名字亦寂若一念
心起即具三假當觀此一念心若心自生者

前念爲根後念爲識爲從根生心爲從識生心若根能生識根爲有識根爲無識故生識根若有識根則並又無能生所生根若無識無識而能生識諸無識物不能生識根既無識何能生識根雖無識而有識性故能生識者此之識性是有是無有巳是識並在於根何謂爲性根無識性不能生識又識性與識爲一爲異若一性即是識無能無所若異還是他生非心自生若言心不自生塵來發心故有心生引經云有緣思生無緣思不生若爾塵在意外來發內識則心由他生今推此塵爲是心故生心爲非心故生心塵若是心則不名塵亦非意外則同自生又二心並則無能所塵若非心那能生心如前破若塵中有生性是故生心此性爲有爲無性若是有性與塵並亦無能所若無無不能生若根塵合故有心生者根塵各各有心故合生心各各無心故合生心若各各有有合則兩心生墮在他性中若各各無合時亦無又根塵各有心性合則心生者當撿此性爲有爲無如前破若根塵各離而有心者此是無因緣生爲有此離爲無此離若有此離還從緣生何謂爲離若無此離無何能生若言此離有生性爲有爲無若性是有還從緣生不名爲離若性是無無何能生如是四句推求知心畢竟不生是名從假入空觀若不悟者轉入相續假破之何以故雖因成假四彼不得心生今現見心念念生滅相續不斷何謂不生此之念念爲當前念滅後念生爲前念不滅後念生爲前念亦滅亦不滅後念生爲前

念非滅非不滅後念生若前念不滅後念生此則念自生念兩生相並亦無能所若前念有生性生於後念此性為有為無有則非性無則不生如前破若前念滅後念生者前不滅生名為自性令由滅生不滅望滅豈非他性他性滅中有生故生無生故生有生是生生滅相違乃至生生何謂滅生若滅無生無何能生若滅有生性性破如前若前念亦滅亦不滅後念生者若滅已屬滅若不滅已屬不滅若不滅合滅能生即是共生共自相違相違何能生又若各有生即有二過各各無生合亦不生若滅不滅中有生性者為有為無若性定有何謂滅不滅若性定無亦何為謂滅不滅此不免斷常之失還墮共過若前念非滅非不滅而後念生者為有此非滅非不滅為無此非滅非不滅若有則非無因若無無因不能生若無因有生性此性即因何謂無因若無無不能生如是四句推相續假求心不得無四實性但有心名字是字不住內外兩中間不常自有相續無性即世諦破性名為性空相續無名即真諦破假名為相空性相俱空乃至作十八空若不得入者猶計有心待於無心相待惑起此與上異因成假取根塵兩法和合為因相續假豎取意根前後為相續豎望生滅此是別滅別滅則狹今相待假待於通滅此義則寬通滅者如三無為不併是滅而得是無生待虛空無生而說心生即是相待假今檢此心為待無生心生為待有心生為待亦生亦無生而心生為待非生非無生而心生若待無生而生心者

有此無生無此無生若有生可待還是待有何謂待無有有相待即是自生若無此無生無何所待若只待此無無而生心者一切無無亦應生心無甚於有無即是他生又無生雖無而有生性待此性故而知有心此性為已生為未生若已生生即是於生何謂為性性若未生未生何能生若待生而心生者生還待生長應待長既無此義何待心生若待生無生故有心生如待短得有於長此墮二過各有則二生並各無生全不可得如前破若待非生非無生而有心生者論云從因緣生尚不可得何況無因緣又此無因為有為無若有還是待有若無還是待無何謂無因若言有性性為有為無性若是有為生非生若生已是生何謂為性若無生云何能生如是四句推相待假求心不得不起性實但有名字名字之生生則無生復次性相中求陰入界不可得即是法空性相求人我知見不可得名衆生空乃至十八空等輔行記釋因成假初破自生中云前念為根後念為識者根無別體還指無間滅意為體根名能生由前意滅生後意識故俱舍論云由即六識身無間滅為意身者體也無間滅時為意根體爾時五識亦依無間滅意以為親緣用五色根以為疎緣而生五識五識無間分別生時即名意識今此文意不是五識是第六識緣於有見以為法塵即名為識即以此識對根研責故云根為有識故生識根為無識故生識大智度論問曰前念若滅何能生後答若二義一念念滅二念念生有此二故故滅得

生恐生斷見是故須立今為破故是故須責生滅雖殊根之與識俱是自心從根從識俱屬自性於自性中根識至責求不可得又心之與識俱對於塵以立心名乃至根若有識則有二妨謂根識並及能所並則有生生無窮之過若無能所生義不成云何言生又無間滅方名生識根若有識生滅相違故並有過根若無識即類無識能生識也又責有識性此是縱破有還同有亦成並生無還同無同無情生又識性作一異責若一者凡言性者後方能生識與性一故無能所若異者若異識則同外境境能生識即同他如何計自大破他性者雖言心不自生由有外塵而來發心塵望於根塵名為他先責是心則有三妨一塵非心妨則心不名塵二塵非意外同自生妨三並生妨塵若非心客詐塵生塵若是心還成心處生心即名並生子若生苗則有能所子還生子則二子並生有何能所塵若非心則與前根中無識義同責意亦爾故云如前破塵有識性例前可知破共生者墮自他性名為共生今破若自他各各無生和合亦無如二砂無油和合亦無破無因不生亦爾結成性相二空者但無性計名為性空性既破已但有色心內外之相既不住於無四句中故相亦宜得名為相空言不在內外中間者內只是因外只是緣中間是共常自有者只是無因無此計故即無四性此之二空言雖前後意不異時復以二諦結成二空若有性執世而非諦破性執已乃名世諦故云世諦破性性執破已但有名字名之為假

假即是相爲空相故觀於法性觀理證眞名眞諦破相空非前後二諦同時爲辯性相前後說耳又有四運心一未運二欲運三正運四運已傳大士頌云獨自作問我心中何所著推檢四運併無生千端萬累何能縛釋曰未起欲起二運之心屬未來未來何處有心正起一運之心屬現在現在不住何處有心又屬生時因未生已生立生時未生已生旣無生生時亦無生如已去未去去時俱無去法如中論所破起已一運之心屬過去過去已謝何處有心所以金剛經云過去心不可得未來心不可得現在心不可得三際俱空一心何有以所依根本之心尚不有能依枝末一切萬法寧是實耶故云千端萬累何能縛故知但了一念空諸塵自然破所依旣不有能依何得生如源盡流乾根危葉謝所以阿難七處執而無據故知邪法難扶二祖直下求而不生可驗解空方悟祖佛大絢只指斯宗旣不得能起之心亦不得所生之境心不可得故即我喪境不可得故即法亡若能人法俱空即顯一心妙理但以心塵相對萬法縱橫境智一如千差頓寂如是方能豁悟本覺靈智眞心無住無依徧周法界廣百論云經言無有少法自性可得唯有能造能造即是心及心法又云三界唯心如是等經其數無量是故諸法唯識理成豈不決定執一切法實唯有識者亦成顚倒境即無識云何有經言唯識者爲令觀識捨彼外塵旣捨外塵妄心隨息妄心息故證會中道故經偈言未達境唯心起種種分別達境唯心已分別

則不生若知境唯心便捨外塵相從此息分別悟平等真空顯識論開境識俱遣何識所成若境識俱泯即是實性實性即是阿摩羅識維摩經云善嚴菩薩曰從我起二為二見我實相者不起二法若不住二法則無有識無所識者是為入不二法門故知見有二法乃至纖毫並皆屬識境識俱亡乃入真空之理所以智光論師立中根說法相大乘境空心有唯識道理未能全入平等真空為上根說無相大乘辯心境俱空平等一味為真了義是以因唯識入真空究竟之門離此別求非真解脫唯識鈔問云內心唯識者為是真實有為非真實有耶答論云諸心心所前陳也依他起故因也亦如幻事喻也非真實有法也　問若爾心境都無差別何故乃說唯有識耶答為遣外道等心心所外執實有境故假說唯有識非唯識言便有實識論云為遣妄執心心所外實有境故說唯有識若執唯識真實有者如執外境亦是法執若法執不生即入真空矣　問約唯識理人法俱空者即今受用是何等物　答所受用法但是六塵因緣故生因緣故滅從定內無人能受外無塵可用十八空論云外空者亦名所受空離六外入無別法為可受者若諸眾生所受所用但是六塵內既無人能受外亦無法可受即人法俱空唯識無境故名外空以無境故亦無有識即是內空乃至十八空　問人法俱空識又不立即今見聞從何而有　答一切前塵所現諸法盡隨念而至皆對想而生念息境空意虛法寂故經云想滅開靜識停無為

又經云一切諸佛一切諸法從意生形又經云諸法不牢固唯立在於念以解見空者一切無想念故知見聞但是緣起見畢竟空如世幻施爲似空華起滅故云見聞如幻翳三界若空華且如眼根具五緣得見然此能見只是五緣無見者故若言具五緣發識能見者未知何緣定能生識若言一一不生和合故能生見者即如五盲和合應成一見衆盲既不見和合云何生故知非別識生但有見即是衆緣所以名緣起也故經云眼不自見屬諸因緣緣非見性眼即是空眼根既然諸根例爾但起唯緣起滅唯緣滅起滅唯緣人法俱寂若了此我法二空即證圓理故云若見因緣法是名爲見佛　問凡夫界中取捨分別違順關念欣厭盈懷常縛六塵以爲隔礙如何得根境融通一切如意　答但見法性證大涅槃尚無一法可違豈有諸法爲礙則常如意無有不如意時故涅槃論云今言涅槃如意者一切苦樂善惡無不是理故名如意釋曰無不是理者皆一心真如理故以苦樂是心受善惡從心生則無外塵所違所隔若了一心豈非如意若有一法當情則成諍競楞伽經偈云乃至有所立一切皆錯亂若見唯自心是則無違諍所以迷時人逐法悟後法由人且如摩尼珠無情色法尚能無私雨寶周給群情故稱如意況靈臺妙性豈弗能耶但歸一心得大無礙故云轉變天地自在縱橫　問論云唯是一心故名真如者真則無偽如則不變妙色湛然不空之性云何經中復說心空則一切法空　答夫言空

者說世間一切妄心染法是空以徧計情執無道理故若出世佛法眞心則不空以有道理故起信論云眞如有二一如實空以能究竟顯實故二如實不空以有自體具足無漏性功德故所言空者從本已來一切染法不相應故謂離一切法差別之相以無虛妄心念故當知眞如自性非有無非一異等相乃至惣說依一切衆生以有妄心念念分別皆不相應故說爲空若離妄心實無可空故所言不空者已顯法體空無妄故卽是眞心常恒不變淨法滿足則名不空淸涼記釋云不與妄合則名爲空性具萬德卽名不空及至釋文乃云若離妄心實無可空則顯空藏因妄而顯而不空藏要由翻染方顯不空故云以顯法體空無妄故卽是眞心等如本有檀德今爲慳貪本有尸德今隨五欲本有寂定今爲亂想本有大智今爲愚癡是則慳藏於施乃至癡藏於慧故論云以知法性無慳貪故隨順修行檀波羅蜜等萬行例然故論云本有眞實識知義云若心有動非眞識知明妄心之動藏其眞知是以卽妄之空藏不空之萬德故經頌云知妄本自眞見佛則淸淨故論云以能究竟顯實故名爲空故知空藏能藏又空能藏旣空則顯不空之藏本來具矣二者自性心上無妄爲空隨所無者卽不空德如空無慳恡卽顯有檀空無妄動顯有性空故是空藏藏不空也故知一切衆生本覺佛智本自圓具但以妄覆而不自知若了妄空眞覺頓現如雲開月朗塵去鏡明見性之時故云發得非是修成三身滿日亦云萬行

引出不從外來皆約一心本有具足故知不空之空體含萬德不有之有理合圓宗空有相成無諸障礙若離空之有有則是常若離有之空空則成斷今有無齊行不違一旨是以智能達有慧能觀空若達有而不知空則失慧眼觀空而不鑒有則喪智心菩薩不盡有為不住無為盡有則智業不成住無則慧心不朗故義海云若空異於有即淨不名淨以迷空故若有異於空即染不名染以執有故今有即全空方名染分空即全有方名淨分由空有無礙染淨自在也若空即有有即空乃至一切法皆至相即也既至相即則畢竟無一異空有等法於心外發現設有發現皆是自心相分不同凡小不知取而執有捨而沉空若入此一心中道之門能成萬行方便之道如大莊嚴法門經云文殊師利言方便有二種　者不捨生死二者不住涅槃復有二種一者空門二惡現門復有二種一者無相門二者相覺觀門復有二種一者無願門二者願生門復有二種一者無作門二者種善根行門復有二種一者無生門二者示生門是以悟宗則逆順同歸達體則善惡並化　問論云說智及智處俱名為般若智處即是境云何成般若　答般若有二種一真實常住般若二觀照有用般若若真實般若性遍一切處寂而常照唯一真心不分能所即不同世間頑境以為所照亦不同偏小妄心以為所照又亦不同假立真如以為所照今則一體潛通心心互照以無心外境亦無境外心以心是境心境是心境故如是融鎔

豈非般若乎所以云色無邊故般若無邊故知離色無心離心無色如般若經云復次勇猛菩薩摩訶薩應如是行色非所緣何以故一切法無所緣無有少法可取故彼若是可取此則是所緣如是勇猛非色行色乃至非識行識勇猛一切法不行故非色見亦非識見乃至非識知亦非可見若色至識非知非見是名般若波羅蜜又文殊般若經云文殊師利白佛言世尊修般若波羅蜜時不見法是應住是不應住亦不見境界可取捨相何以故如諸如來不見一切法境界相故乃至不見諸佛境界况取聲聞緣覺凡夫境界不取思議相亦不取不思議相不見諸法有若干相自證空法不可思議如是菩薩摩訶薩皆已供養無量百千萬億諸佛種諸善根乃能於是甚深般若波羅蜜不驚不怖又云復次修般若波羅蜜時不見凡夫相不見佛法相不見諸法有決定相是為修般若波羅蜜

問世出世間唯是一心者云何復分眞妄及與內外　答眞妄內外但約世間文字分別所以心非內外內外是心體非眞妄眞妄是體因內立外而成對治假妄顯眞非無所以進趣大乘方便經云心義者有二種相一者內心相二者外心相內相者復二一眞二妄所言眞者謂心體本相如如不異淸淨圓滿無障無礙微密難見以徧一切處常恒不壞建立生長一切法故所言妄者謂起念分別覺知緣慮憶想等事雖復相續能生一切種種境界而內虛僞無有眞實不可見故所言心外相者謂一切諸法種種境界等隨有所

念境界現前故知有內心及內心差別如是當知內妄想者為因為體外妄想者為果為用依如此等義是故我說一切諸法悉名為心又復當知心外相者如夢所見種種境界唯心想作無實外事一切境界悉亦如是以皆依無明識夢所見妄想作故復次應知內心念念不住故所見所緣一切境界亦隨心念念不住所謂心生故種種法生心滅故種種法滅而生滅相但有名字實不可得以心不往至於境境界亦不來至於心如鏡中像無來無去是故一切法求生滅定相了不可得所謂一切法畢竟無體本來常空實不生滅如是一切法實不生滅者則無一切境界差別之相寂靜一味名為真如第一義諦自性清淨心彼自性清淨心湛然圓滿以無分別相故無分別相者於一切處無所不在無所不在者以能依持建立一切法故是以華嚴經頌云如金與金色其性無差別法非法亦然體性無有異又云刹平等不違衆生平等衆生平等不違刹平等一切衆生平等不違一切法平等一切法平等不違一切衆生平等離欲際平等不違一切衆生安住平等一切衆生安住平等不違離欲際平等過去不違未來未來不違過去過去未來不違現在現在不違過去未來世平等不違佛平等佛平等不違世平等菩薩行不違一切智一切智不違菩薩行釋曰刹與衆生云何平等以各無體故悉不成就若自類相望如刹望刹平等若異類相望如刹望衆生平等以一無性之理乃至心境自他同異高下十方

三世悉皆平等又事事無違理理無違事事無違者略有三因一法性融通二緣起相由門此二即事事無礙義三直語同一緣起通事通理如觀一葉落知天下秋同一秋矣由不壞之事不變之性皆同一緣起故理理無違者亦有二門一剎無性即衆生無性二理同故以無可即亦無可違

宗鏡錄卷第八十四　功

音義

寬苦官反　狹侯夾反　研五堅反　豁呼括反　泯彌盡反　慳古閑反　丑怪反　懞良反

戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第八十五　功

慧日永明寺主智覺禪師　延壽　集

夫辯一心無外境界者云何華嚴經十地品說初地見百佛乃至地地增廣見於多佛答所見多少皆從念生心狹見少佛心廣鑒多形靜亂由心開合在我離心之外實無所得大集經云憍陳如復作是念我當云何得見諸佛爾時隨其所觀方面悉得見佛多觀多見少觀少見見已復念諸佛世尊無所從來去無所至我觀三界是心是心因身我隨覺觀欲多見多欲少見少諸佛如來即是我心何以故隨心見故心即我身身即是虛空我因覺觀見無量佛我以覺心見佛知佛心不見心心不知心我觀法界性無堅牢一切諸法皆從覺觀因緣而生是故法性即是虛空虛空之性亦復如空我因是心見青黃赤白雜色虛空作神變已所見如風無有真實則名為共凡夫如實陁羅尼又云復次賢護如人盛壯容貌端嚴欲觀己形美惡好醜即便取器盛彼清油或持淨水或取水精或執明鏡用是四物觀己面像善惡妍醜顯現分明賢護於意云何彼所見像於此油水水精明鏡四處現時是為先有耶賢護答言不也曰是豈本無耶答言不也曰是為在內耶答言不也曰是豈在外耶答言不也世尊唯彼油水精鏡諸物清朗無濁無滓其形在前彼像隨現而彼現像不從四物出亦非餘處來非自然有非人造作當知彼像無所從來亦無所去無生無滅無有住所時彼賢護如是答已佛言賢護如是如是如汝所說諸物清

厚彼色明朗影像自現不用多功菩薩亦爾一心善思見諸如來見已即住住已問義解釋歡喜即復思惟今此佛者從何所來而我是身復從何出觀彼如來竟無來處及以去處我身亦爾本無出趣豈有轉還彼復應作如是思惟今此三界唯是心有何以故隨彼心念還自見心今我從心見佛我心作佛我心是佛我心是如來我心是我身我心見佛心不知心心不見心心有想念則成生死心無想念即是涅槃諸法不真思想緣起所思既寂能想亦空賢護當知諸菩薩等因此三昧證大菩提首楞嚴經云隨衆生心應所知量者古釋云隨衆生根熟處即現所知量者即衆生差別境即知一法塵中等周法界為隣虛塵無自性自性是虛空虛空即是眞空眞空即是本覺故知如來於一毛孔中為無量衆生常說妙法即知一切毛孔微塵亦不出我但解得一微塵法即數得等同法界微塵是以如來能知四大海水滴數大地須彌皆知斤兩皆由觀此一身於一身上觀一毛疑俱知無自性但於一毛孔中觀實無有自性一毛孔亦不可得不可得處徧法界知一切智也所以信心銘云一即一切一切即一若能如是何慮不畢若能如是了達一塵一毛無有自性唯心所現則知一切諸法悉然更無別體以徧塵執見一切衆生一法不通諸塵自帶華嚴論云以實而論初發心住中如一渧之水入海水中總同海體諸龍魚寶藏咸在其中為教化衆生故教網筌罤方法不可不具以名言竹帛著錄即似如前後義

生體道者應須明鑒如持寶鏡普臨萬像又
須云無限智悲成佛德佛以智悲成十地還
將十地成諸位前後五位加行門不離十地
智悲起是故十地初發心發心即入十地智
雖然五位方便殊只爲成熟十地智猶如迅
鳥飛虛空不廢遊行無所至亦如魚龍遊水
中不廢常遊不離水如是五位行差別不廢
差別不離智所有日　月歲差別以智法印無
別異智體不成亦不壞以明諸位除習氣了
習無習悲行成萬行常與無作智　問若心
外無法唯是一心者於外則無善惡業果苦
樂報應何成佛法翻墮群邪　荅若了一心
有無見絕境智雙寂契彼性空根塵兩亡內
外解脫亦常照內外脫於無知空尚不存妄
從何起所現外諸苦樂境界如鏡中像以自
心爲明鏡還照自之業影古德云以如來藏
性而爲明鏡隨業緣質現果影像夫業通性
及相謂此業體以無性之法而爲其性以不
失業果之相而爲其性由無性故能成業果
由不壞相方顯真空何者若有性則善惡業
定不可改移無有苦樂果報若壞業相則成
斷滅以一切因果從自心生心外實無善惡
業可得以業無自性但由心起故所以如影
如幻無有定相又以業無自性故不落有以
不壞業果故不墮無非有非無則一心中理
問雖然心即是業業即是心既從心生還從
心受如何現今銷其虛妄業報　荅但了無
作自然業空所以云若了無作惡業一生成
佛又云雖有作業而無作者即是如來秘密
之教又凡作業悉是自心構計外法還自對

從妄取成業若了心不取境自不生無法牽情云何成業義海云除業報者爲塵上不了自心爲心外有法即生憎愛從貪業成報然此業報由心迷塵妄計而生但似有顯現皆無眞實迷者爲塵相有所從來而復生是迷今了塵相無體是悟迷本無從來悟亦無所去何以故以妄心爲有本無體故如繩上蛇本無從來亦無所去何以故蛇上妄心橫計爲有本無體故若計有來處去處還是迷了無去來是悟悟之與迷相待安立非是先有淨心後有無明此非二物不可兩解但了妄無妄即爲淨心終無先淨心而後有無明故知迷悟唯只一心如手反覆但是一手如是緣遂業影自消如華嚴經云爾時文殊師利菩薩問德首菩薩言佛子一切衆生等有四大無我無我所云何而有受苦受樂端正醜陋內好外好少受多受或受現報或受後報然法界中無美無惡時德首菩薩以頌答曰隨其所行業如是果報生作者無所有諸佛之所說譬如淨明鏡隨其所對質現像各不同業性亦如是亦如田種子各各不相知自然能出生業性亦如是又如巧幻師在彼四衢道示現衆色相業性亦如是如機關木人能出種種聲彼無我非我業性亦如是亦如衆鳥類從鷇而得出音聲各不同業性亦如是譬如胎藏中諸根悉成就體相無來處業性亦如是又如在地獄種種諸苦事彼悉無所從業性亦如是譬如轉輪王成就勝七寶來處不可得業性亦如是又如諸世界大火所燒然此火無來處業性亦如是淨業障經

云觀一切法即是佛法是則爲淨諸業障如有學人問安國和尚云若未悟時善惡業緣是有不荅非有喻如夜夢被惡人逐或作梵王帝釋將爲是有豁然睡覺寂然無事信知三界本空唯是一心又有問大珠和尚云若爲得知業盡荅現前心通前生後生猶如眼見前佛後佛萬法同時經云一念知一切法是道場成就一切智故是知從心所生皆無眞實如夢心不實夢事亦虛世間共知可深信受是以善惡之業理皆性空不壞緣生恒冥妙旨量云正業是有法定即有即空故是宗因云即緣成即無性故同喻云如幻幻法術等生即有不礙虛正業從緣生空有不相礙故知萬法從徧計情生但有虛名都無實義如首楞嚴經云妙覺湛然周徧法界含吐十虛寧有方所循業發現世間無知惑爲因緣及自然性皆是識心分別計度但有言說都無實義含吐十虛者含即一眞不動在如來藏中吐即依妄分別乃隨處發現但有纖塵發現之處皆是自心生從分別有若知發處虛妄則頓悟眞空眞空現前豈存言說

問眞心不動三際靡遷云何說心流轉又云絕流轉義　荅所云隨流逐流皆約衆生緣慮之心妄稱流轉其體常寂但不見一念起處即是不流未必有念可斷智嚴經云文殊師利言云何斷流轉以於過去心不起未來識不行現在意不動不住不思惟不覺不分別故知以境對境將心治心狗逐塊而適多人避影而徙之若能知身是影捨塊就人則影滅迹沉安然復道故知萬動皆娗悉成魔

業若知心不動則不隨殊方入宗鏡之中求超魔幻自然心智寂滅諸見消亡如大虛空藏菩薩所問經云山相擊王菩薩曰譬如有孔隙處風入其中搖動於物有往來相菩薩亦爾若心有間隙心則搖動以搖動故魔則得便是故菩薩守護於心不令間隙若心無間隙則諸相圓滿以相圓滿故則空性圓滿是為菩薩超魔法門乃至文殊師利菩薩曰仁者汝等所說悉是魔境何以故施設文字皆為魔業乃至佛語猶為魔業無有言說離諸文字魔無能為若無施設即無我見及文字見以無我故則於諸法無有損益如是入者則超魔境是為菩薩超魔法門大乘千鉢大教王經云佛言諸天魔幻惑種種相貌障修學人心眼聖道乃至令見一切幻相前後生死之事善惡諸相魔作幻惑非關正智唯心亦變莫取外緣修學行人必不得於夢境界及現眼前取相執著勤轉人心恐畏怕怖則被天魔鬼神之所障礙行人正見須常諦觀心性見性寂靜心性無物是相莫取則無境界妄想因緣是故行人勤行精進實勿退轉懈怠懶墮則得證無上正等菩提大智度論云除諸法實相皆菩薩魔事若證般若能契實相即過魔事此是約說證實相時事當親證時如人飲水不可取說而不證若但說過魔不離魔界若過魔界說證俱絕是知必無境魔但從心起何者若內心樂生死則身為天魔內心著邪見則身為外道乃至心外見法理外別求皆成外道　問凡聖一心同其種性種性無異云何所受因果不同報

應有別　答雖自業各受妄有昇沉而緣性無生了不可得諸法無行經云佛告文殊師利一切衆生其心皆一是名種性種性即根本義根本常一而衆生妄起自他差別凡聖高下雖起差別一體不動以差別性非有故但是妄起無實體故所以經云佛言文殊師利一切衆生皆無有心緣性不可得故是名種性又一切善惡境界皆是心光一切勝劣受用皆是心果大莊嚴論偈云種種心光起如是種種相光體非體故不得彼法實種種心光即是種種事相或異時起謂貪瞋光等或同時起謂信進光等如是染位心數淨位心數唯有光明而無光體是故世尊不說彼為眞實之法又云諸行剎那增上者如佛說心將世間去心牽世間來由心自在世間隨轉識緣名色此說亦爾故知諸行是心果又隨淨者淨是禪定人心彼人諸行隨淨心轉修禪比丘具足神通心得自在若欲令水爲金則得隨意故知諸行皆是心果又隨生者如作罪衆生可得外物一切下劣作福衆生可得外物一切妙好故知諸行皆是心果當知一切萬法皆以心爲因亦以心爲果雖然淨穢顯現不同於心鏡中如光如影了不可得　問入唯識門觀一切境自然無相何用更言破相顯理復云棄有觀空若有所破之宗則立能空之理既存空法還成有相之因若守觀門豈合無爲之道　答夫言破相者是未入唯識去其妄執雖言破相實無所破既無所破之有亦無能破之空情執若消空有俱寂前塵無定破立隨心迷眞之妄不生

對妄之眞亦絕大智度論云種種取相皆爲虛妄如玻瓈珠隨前色變自無定色諸法亦如是無有定相隨心爲異若常無常等相如以瞋心見此人爲弊若瞋心休自婬欲心生見此人還復爲好若以憍慢心生見此人以爲卑賤鬪其有德還生敬心如是等有理而憎愛無理而憎愛皆是虛妄憶想若除虛誑亦無空相無相相無作相無所破故尚不宗無相之理豈存破立之門以成壞去取皆自心故若直了心自然絕觀如楞伽經偈云一切無涅槃無有涅槃佛無有佛涅槃遠離覺所覺若有若無有是二悉俱離牟尼寂靜觀是則遠離生是名爲不取今世後世淨有二得半大雲解云初一偈了令一如謂此約無願觀以顯圓成無涅槃佛故無願矣初句謂色心等一切法中無得涅槃以一切法本如故若得涅槃是斷常見滅法是斷證得是常次句既無涅槃云何有佛故經云見斷煩惱而得成佛此則名爲壞佛法者煩惱與佛性寂靜故第四句中所覺如故無有涅槃能覺如故無有得佛離覺所覺假同一如　問見聞覺知不出俗諦心量眞諦無得無生還出心量不　答夫量若是能緣心但有對俗說眞因虛立實斥差別論平等遣異相建如如盡是對待得名破執設教若能眞俗雙拂空有俱消了邊即中無邊可離達中即邊無中可存能證之智既亡所證之理亦寂方超心量入絕待門若有得無得有生無生盡不出於心量楞伽經偈云離一切諸見及離想所想無得亦無生我說爲心量非性非非性性

非性悉離謂彼心解脫我説爲心量如如眞空際涅槃及法界種種意生身我説爲心量所以涅槃經云若有一法過涅槃者我亦説如幻如化以涅槃無相若取於相即自心現量非眞涅槃故佛説言設有一佛過於涅槃趣所得心亦成心量自心所變盡爲幻化故知似形言跡瞥生妙解皆是心量所收未有一法不關心矣若能悟心無心了境無境理量雙消可入宗鏡　問夫論心量不出見聞若約見聞則存前境云何成唯心之義　答此是無心之心量非有實體　問若無實體云何建立一切諸法　答只由無體無性方成萬有萬有所起不離眞空若言有性一法不成則空不自空豈能容色若色不自色方能合空摩訶衍論云一切諸法唯心迴轉無餘法者如是心法亦不可得楞伽經云無心之心量我説爲心量由心不可得之句立大空之義由無心之心量句成幻差別之義由大空之義諸法得成由幻差別義空理得顯　問妄能覆眞全成生死眞能奪妄純現涅槃眞妄若離互不生起眞妄若合二諦不成如何會通一心妙理　答一心二諦教理所歸開即迷眞合則壞俗何者相隨眞起即相而可辯眞原覺因妄生因妄而能知覺體無妄則覺不自立無眞則相無所依眞妄相和緣淨成事唯眞不立無妄而對誰立眞單妄不成無眞而憑何説妄眞妄各無自體名相本同一原是則二諦恒分一味常在藏性不動緣起萬差故知實無一法而有自體獨立者皆從眞妄二法和合而起如起信論云不生

不滅與生滅和合非一非異名阿賴耶識變
起根身器世間等釋摩訶衍論云生滅因緣
者有二一者不相應生滅因緣二者相應生
滅因緣論云現鏡識體六塵境界如其次第
爲彼三種相應染法能作因緣是故說言麁
重生滅之因緣門現識體中又有緣義應審
思惟復次更有二重因緣一者本徧因緣二
末徧因緣言本徧者無本無明及本覺心望
於六塵相應有因緣義言末徧者無業轉現
相望亦三相應有因緣義故復次更有二因
緣一者上下因緣二者下上因緣言上下者
無明爲始果報爲終上下與力不越其數作
因緣故言下上者果報爲始無明爲終下上
與力不越其數作因緣故復次一切有爲生
滅之法剎那不住無因無緣故復次因緣之
法空而無主其實自性不可得故復次不可
得法不可得亦不可得故復次生滅因緣者
所謂衆生心意意識轉故此文爲明何義謂
欲顯示所依能依之差別故云何所依謂本
覺心云何能依謂卽衆生言衆生者當何法
耶謂意意識何故意及意識名爲衆生意及
意識一切衆緣合集而生故名衆生而無別
自體唯依心爲體是故說言依心而轉又云
無明之相不離覺性非可壞非不可壞猶如
大海風相水相不相捨離者大海喻阿賴耶
識水喻本覺心風喻根本無明不覺能起動
轉慮知之識如彼風故波動者喻諸戲論識
邊流無常水相風相不相捨離者喻眞妄相
資俱行合轉謂本覺心不自起故當資無明
之力方得而起根本無明不自轉故要因眞

心之力方得而轉如水不自作波當因風力風不自現動要資水力方得現動相　經云煩惱大海中有圓滿如來宣說實相常住之理本覺實性中有無明衆生起無量無邊煩惱之波如經云佛告大衆始覺般若者從具縛地漸漸出離乃至金剛圓滿因行發究竟道頓斷根本無明住地覺日圓照無所不徧二本覺般若從清淨性漸漸遠離乃至信初發究竟智斷滅相品入無明海隨緣轉動於是大衆聞此事已覺知諸法一相一體亦無一相亦無一體而諸法性亦是實相亦是常住亦是決定亦是實有　問本始二覺從何立名　荅本覺者因始得名始覺者從本而立如起信鈔云未審始覺從何而生爲本所對故此云也元其始覺是本所生新新而有故名爲始反照其體元來有之彰對於始故名爲本苟無其始何所待耶如母生子對子稱母乃至問始覺本覺既殊何因無二又既同本覺因何名始荅即是本覺初顯相用名爲始覺相用非別外來故得融同一體又若非本覺舉體之相用即不是始覺以心外有法故若不然者但名相似覺亦名隨分覺是知直待合同本體方得名眞始覺也既合於本始即非始既無於始即無於本本始之名既喪但可名爲覺焉如上所釋若入宗鏡方爲究竟之覺未入宗鏡但稱相似覺耳此雖稱覺乃是不覺故論云又以覺心原故名究竟覺不覺心原故非究竟覺即其義矣　問上說眞心無生妄念起滅如何會妄歸眞入一乘平等之道　荅妄元無體本自全眞何須

更會令謂情見妄執之人引祖佛善巧洞心
原之智捜經論微細窮性海之詮令頓豁情
塵便成眞覺如釋摩訶衍論云一心眞如體
大通於五人平等平等無差別故云何名爲
五種假人一者凡夫二者聲聞三者緣覺四
者菩薩五者如來是名爲五如是五名人自
是五眞自唯一所以者何眞如自體無有增
減亦無大小亦無有無亦無中邊亦無去來
從本已來一自成一同自作同厭異捨別唯
一眞如是故諸法眞如一相三昧契經中作
如是說譬如金剛作五雖像五人平等亦復
如是於諸人中無有增減故起信論云心眞
如者即是一法界大總相法門體以心本性
不生不滅相一切諸法皆由妄念而有差別
若離妄念則無境界差別之相古釋云執者
問云現見諸法差別還旅云何乃云性無生
滅釋云差別相者是依徧計妄情所作本來
無實如依病眼妄見空華故云皆依妄念而
有差別疑者又云以何得知依妄念生釋云
以諸聖人離妄念故盡無其境即驗此境定
從妄生又若此境非妄定實有者聖人不見
應是迷倒凡夫既見應是覺悟如不見空華
是病眼返結準之故若離於念即無差別也
所執本空故眞心不動由此一切諸法皆即
眞如斯則會妄歸眞可絕疑矣如首楞嚴經
云佛告阿難我非勅汝執爲非心但汝於心
微細揣摩若離前塵有分別性即眞汝心若
分別性離塵無體斯則前塵分別影事昔人
有簡金頌云君不見滄海水出黃金逐浪
隨波永被沉有幸得遇良匠者披砂細揀暫

知音因此遂蒙皇上寵直入瓔樓寶藏中一
練一明光照耀一迴掌上一迴欽以此塵沙
含妙寶故喻衆生覺照心衆生無始沉三有
元來逐浪被境侵對塵恰似真如慧離境元
無照體心迷即一真名二體只爲群生不照
心若能對境常真照隨塵雜境一般心如來
今日除分別意遣衆生妄習心但除妄習存
終始真照何妄不真心

宗鏡錄卷第八十五

功

音義

滓阻史反 滯都計反 鑢力去反鑪鑢 鏨此鎚反鑄竹鑿取 冪杜奐
反覺綱也 迅私閏反疾也 毃苦角反擊卯 隮錞鐵反壁杙也 橋車篤反這也

戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第八十六

慧日永明寺主智覺禪師 延壽 集

夫確定一心心外無法聖教所印理事圓通只如法華方便品明十界十如相性因緣果報本末初後不濫行相非虛今唯說一心如何合教　答一心者即諸法實相也亦諸法實性也然諸法即實相實相即諸法從心所現性相全同依本垂迹理事非異如群波動而水體常露以水奪波波無不盡雖衆法似起而心性恒現以心收法法無不空大品經云不見一法出法性外又云一切法趣色是趣不過如台教釋法華經十法界十如因果之法一切唯心造者則心具一切法一切法者只是十如十如者即如是相如是性如是體如是力如是作如是因如是緣如是果如是報如是本末究竟等如是相者夫相以據外覽而可別釋論云易知故名爲相如水火相異則易可知如人面色具諸休否覽外相即知其內昔孫劉相顯曹公相隱相者舉聲大哭四海三分百姓荼毒若言有相闇者不知若言無相占者洞解當隨善相者信人面外具一切相也心亦如是具一切相衆生相隱彌勒相顯如來善知故遠近皆記不善觀者不信心具一切相當隨如實觀者信心具一切相也如是性者性以據內不改名性又性名性分種類之義分分不同各各不可改如火以熱爲性水以濕爲性等不改約理種類約事又性是實性實性即是理性極實無過即一心佛性之異名耳又無行經云稱不動性即不改義今明內性不可改如竹中

火性雖不可見不得言無燧人乾草徧燒一切心亦如是具一切五陰性雖不可見不得言無以智眼觀具一切性如是體者體是主質義此十法界陰入俱用色心爲體質也如是力者堪任義如王力士千萬技能病故謂無病差有用心亦如是具有如來十力煩惱病故不能運動如實觀之具一切力如是作者運爲建立義若離心者更無所作故知心具一切作也如是因者招果爲因亦名爲業十法界業起自於心但使有心諸業具足若無於心即無諸業以一切善惡凡聖等業唯心造故如是緣者緣名緣由助業皆是緣義無明愛等能潤於業即心爲緣離心緣不起故如是果者克獲爲果若自心造善克獲樂果若自心造惡克獲苦果如是報者酬因爲報一念心正妙報相酬一念心邪劣果潛現風和響順形直影端故則邪正在心得喪由我相爲本報爲末本末悉入緣生緣生故空則空等也相但有字報亦但有字悉假施設則假等也又相即無相無相而相非相非無相報亦然一一皆入如實之際則中等也若三塗以表苦爲相定惡聚爲性摧折色心爲體登刀入鑊爲力起十不善爲作有漏惡業爲因愛取等爲緣惡習果爲果三惡趣爲報本末皆癡爲等乃至菩薩佛類者緣因爲相了因爲性正因爲體四弘爲力六度萬行爲作智慧莊嚴爲因福德莊嚴爲緣三菩提爲果大涅槃爲報本末皆智爲先導爲等故知十界十如善惡因緣凡聖果報皆是一心終無別法斯乃發究竟菩提心者之慈父度虛

妄生死野者之導師轉凡入聖之津梁會俗歸真之蹊徑矣譬如天樂隨眾生念出種種聲亦如摩尼寶意所求雨種種寶此心無盡孕法何窮色法尚然真靈豈劣　問凡聖既同一心云何聖人成一切種智凡夫觸事不知乎　答只為凡夫背覺合塵為塵所漏迷真徇妄被妄所遮所以教中謂之為生盲不開智眼訶之作聾俗豈達真聞自心與他心二俱不了焉能博通萬類成一切種智乎如守護國界主陀羅尼經云佛言善男子若諸佛子欲得成就阿耨多羅三藐三菩提者若欲善能知自心者乃至應先發起大慈悲心普為眾生歸依三寶受菩薩戒等是以自心難知莫能善察不入宗鏡焉能照明若了自心即是頓發菩提心者是以心之綿密世莫能知古人有心隱篇云二儀之大可以章程測也三綱之動可以圭表度也雷霆之聲可以鍾鼓傳也風雨之變可以音律知也故有象可覩不能匿其量有先可見不能隱其跡有聲可聞不能藏其響有色可察不能滅其性以夫天地陰陽之難明猶可以術數揆而耳目知至於人心則異於是矣心居於內情伏於衷非可以算數測也凡人之心險於山川難知於天天有春秋冬夏旦暮之期人者厚貌深情不可而知故有心剛而色柔容毅而質弱貌強而行慢性悄而事緩假飾於外以蔽其情喜不必愛怒不必憎笑未必樂泣未必哀其藏情隱行未易測也他心尚不可測外境則焉能知故起信論云眾生以依傺心能見能現妄取境界迷平等性故以一切

法常靜無有起相無明不覺妄與法違故不能得隨順世間一切境界種種知故是知心外無法法外無心但了一心諸塵自會起心背法即乖法體既與法違則不通達若能順法界性合眞如心則般若無知無所不知矣

問若了一心何用廣知諸法　荅一心是揔諸法是別別雖從揔事起千差若不子細通明遮照雙運則理孤事寡不入圓通維摩經云善能分別諸法相於第一義而不動台教云於諸法門文義教海須了非字非非字雙照字非字不可說非不可說不可見非不可見何所簡擇何所不簡擇何所攝何所不攝何所弃何所不弃是則俱是非則悉非能於墨色通達一切非於一切非通達一切是通達一切非非非是一切法邪一切法正若於墨色不如是解則不知字與非字如蟲食木莫辯所歸似爲言空何知旨趣

問一色一香無非中道以何爲中道　荅且約古師四句分別如中論玄樞云問汝以不生不滅爲中道有此中道不若有此中道則不名中道若無此中道無亦不名中中二俱不可得何名中道荅有四義一有此中道何者本將中道破偏何得無中道以有空義故一切法得成若無空義者一切則不成空即中道也二無此中道何者爲破偏病是故說中偏病既亡中藥須遣若有中道中還是病三亦有中道亦無中道何者至理虛存故名亦有無形無相故名亦無如涅槃經云内外合故名爲中道四非有中道非無中道何者既云中道何得是有既云中道何得是無此是一往爲言

耳若更尋論則非四句所謂言語道斷心行處滅問若爾云何取定答若也有執則無所不礙若也無執則無所不通如智論云若人見般若是則名被縛若不見般若是亦名被縛若人見般若是則名解脫若不見般若是則名解脫中道即實相是有也中道即性空是無也亦名為假名亦有亦無也亦名為中道非有非無也故知無執則四句皆是涅槃經云有緣服毒生無緣服毒死有服甘露傷命而早夭或有服甘露壽命得長存此之謂矣問為中即是道為離中別有道為道即是中為離道別有中答如彼中品人此則是中而非道如彼三乘人道此即是道而非中如彼菩薩道此即亦中亦是道如彼外道道此即非中又非道今言中道者即菩薩道離中無別道離道無別中即以道為中即以中為道此之中義即是一心道即是心心即是道以真心徧一切處故所以云一色一香無非中道前辯所見不同故論得失若入宗鏡則根同平等三乘五性若內若外無非一心中道矣又中道者以一真心不住有無一邊故稱中道若言其有相不可尋若言其無性不可易所以菩薩以行契理觀一切法雙遮雙照雙亡雙流合數明雙亡正入常冥中道無心亡照任運寂知雙亡即亡空亡假故名為寂亡入只是入中故名為照而亡而照故曰雙流遮流約智用亡照約智體無心釋智體鑒體成就不須作意念忘照而常任運而寂而知寂即是亡知即是照又能所雙寂故曰雙亡門理歷然稱為正入正入則理無不

契雙亡則相無不寂斯即不住空有遮照分明不滯二邊方成正入肇論云有心者衆庶是也無心者太虛是也衆庶處於妄想太虛絕於靈照不可以處妄想絕靈照而語聖心乎故須遮照無滯體用自在方成理行之門華嚴經云菩薩住是不思議於中思議不可盡住是不可思議處思與非思俱寂滅若唯遮思議境者則凡聖絕分故非但遮常心亦應融常心是則於中思議不可盡遮融無二則思與非思體俱寂滅方曰真不思議也是則遮照無滯理事不礙即遮而照故雙非即是雙行即照而遮故雙行即是雙遣不壞本而常末萬行紛然不壞末而常本一心恒寂所以色塵體寂香界性空孰作有無之邊邪境成唯心之中現法法皆圓願海塵塵盡具行門應念而六度成成日寧而真心普徧如無盡意菩薩經云普賢如來國土彼諸菩薩當見佛時畢能分別諸深妙義具足成就六波羅蜜何以故若不取色相即是具足檀波羅蜜若除色相即是具足尸波羅蜜若觀色盡即是具足羼提波羅蜜若見色寂滅即是具足毗梨耶波羅蜜若不行色相即是具足禪波羅蜜若不戲論色相即是具足般若波羅蜜是諸菩薩即觀佛時尋具如是六波羅蜜得無生忍

問此唯識門未了之人以何方便而為開導

答初覺之人先以比知後當信驗攝論云一切時處皆唯有識其有未得眞智覺者於唯識中云何比知由聖教及正理如教云如是三界皆唯有心理顯者如於定心中隨所觀見諸青瘀等所知影像一切

無別青黃等事但見自心又云外種內爲緣外法種子皆是衆生感受用業熏種子依阿賴耶力所變現是故外種雖內無別有種如有頌言天地風虛空陂池方大海皆眞內所作外義俱非有又須云聖教及正理各別有功能爲生於信慧無一不成故是以識生此識說名相分知此相唯內心變外義不成故如有頌言於一端嚴婬女身出家耽欲及餓狗競屍昌艷美飲食三種分別各不同以前塵無決定相唯心自分姸醜若外法是實云何各隨自見不同是以比知唯心自現非他境界古德云菩薩從初正信創發心時即觀本識自性緣起因果之體得成正信故攝論云得彼本識說菩薩初起應先觀諸法如實因緣此之謂也如實者無非一心餘皆虛妄若有猛提直入之者頓悟圓信之人即初發心時便成正覺不動塵勞之位徧坐一切道場靡移所習之門遊戲十方國土是以法華經偈云得如是乘令諸子等日夜劫數常得遊戲與諸菩薩及聲聞衆乘此實乘直至道場以是因緣十方諦求更無餘乘除佛方便若能依實修行果備不離一念如還原觀云卷舒無礙隱顯同時一際絕其始終出入亡於表裏初心正覺攝多生於刹那十信道圓一念該於佛地即無生顯而幻有立兩相泯而雙事存攝法界而攝一塵舉一身而十身現

問旣以聖教正理比知已生勝解欲入聖位緣何境界親證修行

答但了人法二空即入此觀人法何以成空以唯有意言分別故攝論云從願樂位乃至究竟位若欲入

唯識觀修加行緣何境界緣意言分別為境離此無別外境何以故此意言分別似文字言說及義顯現唯有意言分別無別有名言菩薩能通達名無所有則離外塵邪執又此義依名言唯意言分別前以遣名此下依名遣義義者即六識所緣境離名無別此境名言既唯意分別故義亦無別體菩薩通達義無所有亦離外塵邪執又此名義自性差別唯假說為量前已遣名義名義既無自性及差別云何可立若離假說無別名義自性及名義差別由證見此二法不可得故名為通達智覺禪師六行法云大乘頓悟菩薩能觀唯識無外空者謂觀相空唯是空解心作空解無外相空是故大根知唯識者則滅空解離諸緣觀故智論云菩薩行般若波羅蜜時普觀諸法皆空空亦復空滅諸觀得無礙般若波羅蜜以此文證無外相空大根觀智則證空空謂法空空有皆是妄見悉是當時意分別作如人心起則唯見人微塵心起則唯見微塵空心起時則唯見空是故空有皆是心作故諸凡聖見境不同皆是當時意言有異是以世諦各唯有識覺無外邊則名真諦以其二諦不相離故即以無外名為真諦是故若能觀見唯識即知無外則亦達真此達真時則無外解便遣世俗妄取之心故攝論云知塵無所有通達真知唯有識通達俗若不通達俗無以能得見真以離俗無真故若不通達真無以遣俗以俗無別體故所以通達真俗由能解唯識理故以此文證觀唯識者即達二諦能遣妄心雖復說實唯識無境

稱情則有凡聖大小謂若見塵意謂是人如此意言則是凡夫若觀此身意謂是塵如此意言則是二乘若觀細塵意謂體空如此意言是小菩薩若觀空有知皆意言即是大乘大菩薩人故諸衆生雖皆唯識意言不同凡聖各異故大根人知唯識者恒觀自心意言爲境此初觀時雖未成聖分知意言則是菩薩故攝論云初修觀者則是凡夫菩薩此等能觀深法空者即亦曾逕小乘觀來非是不解衆生無我一往即能頓見法空故攝論云若得法無我必先得人無我故知學大要先從小雖復從小漸頓仍別謂觀生空執爲極者後觀相空進學名漸若有久習知小非極即解空空名爲頓悟雖知心外無境然入觀時亦從塵起以其色塵唯佛不見以佛常證唯識無境妄想盡故不見外塵故彼論云如來常不出觀故寂靜若大菩薩入眞觀時則知唯識亦不見塵故彼論云菩薩若入無分別觀一切塵不顯現以此文證故知大聖入眞觀時皆不見色自餘凡聖莫問大小未入空觀則皆見塵大根出觀雖妄見塵若入觀時則知唯識以其自知妄作塵解無塵可破便證唯心若能觀中了知唯心後雖出觀妄見自他尋復思時知自妄見不同凡小定執有外乃至觀空猶見能所故彼論云菩薩以無分別後智觀此因果相然無顛倒不執有外塵內根唯識是實有法故知大根一證唯心後雖出觀不執有外若觀自心妄見境時則知衆生各唯有識故大菩薩乃至佛來常知衆生唯心妄見謂知衆生或作名解名則是

凡意言分別情謂似外名字顯現理是心作是自心相或作名下所說法解法義則是意言分別情謂有外法義顯現理實法義亦是心相故彼論云十二部經是名為教十二部經所詮是名為理心相似此理教顯現以此文證所緣境界悉是心作名為心相但此心相亦名心影亦名相識及境界識稱諸凡小謂與心異理無別體實唯一識故彼論云唯識不出二法一者相識二者見識似塵顯現名相謂所緣境似識顯現名見謂能緣識定心亦爾顯現似塵謂異定心一分似識一分似塵此二實唯是識以此文證境界相識即心無別唯情妄見以其唯是妄念作故即此是相識亦名相結故彼論云結有二種一者相結二者麁重結相結難解麁重結難滅心分別諸塵名相結由此分別起欲瞋等惑名麁重結若得無分別智即解相結相結不起麁重結即隨滅以此文證境是相結凡小迷執故名難解是故諸法名之與義皆是心作凡小不知理實無始所緣名義常是凡夫意言分別故彼論云凡夫從本來意言分別有二種一似名二似義名義攝一切法皆盡此名義但是意言分別所作離此無別餘法以此文證故知凡夫妄見境界或名或義皆是當時意言分別如食莨菪妄見針火據彼妄情意謂是實不知妄見謂有外火據實唯是意作火解火則唯是意言分別謂有火名名是意言謂有火事事是意言眾生妄見自身他身地水火風等皆亦似彼雖復就實義唯識無外據凡妄情謂有能所故彼論云唯識

義不失亦不無能取所取義雖復據情謂有內外理唯一心無別塵體故彼論云識所變異雖有內外事相不同實唯一識無有塵等別體故知自他內外事相唯是一心轉變妄解故諸大聖知生妄見自恒不見凡所見境如人不食莨菪之者唯見他人妄見針火自仍不見空中火事佛知唯識其事似此故不同凡妄見境界以生妄見本無外塵是以如來恒不見色唯凡與聖有見不見但真異妄莫不唯識凡唯識直是妄心故唯識論偈云唯識無境界無塵虛妄見若佛唯識但有真心故攝論云唯有真如及真智獨存說名法身又唯識論云諸佛如來行處唯有真識更無餘識以此文證佛無識故故不同凡妄見外境以實唯識本無外故業不同者一質異見如人見水鬼見為火魚謂住處天以為地又如舍利妄見穢土螺髻菩薩即此見淨若使實有水火淨穢同處相妨不得和合以各妄見齊無外故妄心共處得作別解若諸衆生同業之者妄見則同更無別解此同業者遞互為因妄想見聞唯心緣合故唯識論云一切衆生虛妄分別見惟憶念彼說我聞依彼前人說者意識於此聽人聞者意識起如是心彼說我聞而實無有彼前境界是偈言遞共增上因彼此心緣合以此文證業相由者遞互為因各妄見聞以其六道皆心緣合三界則是唯心轉作故十地經云三界虛妄但一心作論自釋言一心作者唯心轉故故知三界同見別見皆是自心轉變解異同見聞者雖心緣合心無形相恒非內外若謂心

外有他心者則是妄解實無外識故唯識論云而實無有外識可取乃至二乘知他心者謂有外識亦仍是妄故彼論云虛妄分別此心知彼心彼心知此心以此文證實無外識直是凡小妄作外解故彼論云他心智者不如實知何以故以自內心虛妄分別以為他心不能了知問曰若言凡小作他心解云何得與他心相應釋言由先方便想作他解似能解故得與相應凡小不知自作他解便謂我今知他人心雖作他解得與相應謂有能所體非實知故彼論云世間他心智者於彼二法不如實知以彼能取可取境界虛妄分別故以此等文證無外識故作外解皆非實知若觀心識本無形相非彼非此無來無去不俟外解息分別計則是實知一切心故智論云若一切眾生心心數法悉實有不虛誑者佛不能知一切眾生心心數法以一切眾生心心數法悉實虛誑無來無去故佛能知一切眾生心心數法譬如比丘貪求者不得供養無所貪求則無所乏短心外如是若分別取相則不得實法不得實法故不能通達知一切眾生心心數法若不取相無所分別則得實法故能通達知一切眾生心心數法無所罣礙以此文證心無去來佛知無外稱實能知不同凡小他心智者向外緣心猶雜妄識故唯論識偈云他心知於境不如實覺知以非離識境唯佛如實知以此文證佛知唯識自作他解無外可取以知自心作諸心解永斷向外分別之心入楞伽經云如實知一切諸法唯是自心是故不生分別之心

以此文證佛知他心即是自心離外分別但緣自心意言爲境爲諸衆生心識無邊各各異解差別難量佛離外念一心徧知如水不動萬像現中此佛一心知諸心時一作多解多即是一如彼一水照諸萬像雖即一水而與水外萬像相應佛心亦爾徧照他心雖是一心作諸心解而與一切他心相應由久修學唯識觀成故離外念方能徧知故華嚴經頌云摩醯首羅智自在大海龍王降雨時悉能分別數其滴於一念中皆明了無量億劫勤修學得是無上菩提智云何當於一念中不知一切衆生心故知諸佛念念徧知此即是佛意言分別雖知世諦各唯識時別知諸心是佛分別據恒自覺唯自意言離外念邊無復分別故諸大智觀唯識者緣自意言知世諦時即亦達眞離外分別是故大乘從凡至佛皆觀自心意言爲境則知心外無別他心凡聖等心雖非內外仍有因緣爲他變者如維摩經云即時天女以神通力變舍利弗令如天女天自化身如舍利弗此變舍利弗令心異見非有別身改形換質衆生心中修勝行者則有無中妄見佛業由有勝業感佛神力令心變異似見化身故攝論云於他修行地中由佛本願自在力故彼識似衆生變異顯現故名變化身以此文證如來化身如釋迦等皆是凡小自心變作以妄見佛成道化生後還妄見如來滅度此妄見者由佛變故彼論云菩提涅槃爲二但變異他心令他爲二體實不有以此文證佛變他心令妄見佛心外無佛據諸凡小不知妄見謂有外佛

來度衆生故經偈云佛不得佛道亦不度衆生衆生強分別作佛度衆生故攝論云由觀行人識爲增上緣故餘人識變異如觀行人願力顯現故知定無外塵唯有本識以此文證見聖化者皆由佛力爲增上緣故彼論云淺行菩薩欲作衆生利益事於現在先發願竟即入眞觀出觀後隨所欲樂方得成就若深行菩薩欲作利益衆生事現在不須發願及入觀出觀但由本願力隨所欲作一切皆成若聲聞等得九定自在因此定自在得六通自在於一物中隨願樂力各能變異爲無量種若諸處實有自性此事則不得成以此文證本無外境聖力令他無中見化以皆妄見無外境故若多聖人同處變物各隨意成亦不相礙故彼論云於一物中若多觀行人別願同能變異一境此變異得成何故得成隨彼意成故實無外境唯有識故是故各隨彼意得成以此文證於一處中多聖變化隨意各別令諸衆生見境各異和而不同參而不亂此義甚深大根方知故至佛來皆觀唯識故彼論云從願樂位乃至究竟位通名唯識觀以此文證大乘入道同觀唯識漸明至佛言觀唯識願樂位者謂發師友聞說唯識即能解者心生願樂由有願樂學思量時即是大乘願樂位人故彼論云諸菩薩但由聽聞一切法唯有識依此教隨聞起信樂心於一切法唯識理中意言分別生由此願樂意言分別故說菩薩已入唯識觀作如此知名入唯識願樂位以此文證學觀唯識即是大根菩薩入道上來總明大小入道淺深雖別

皆唯修慧以其慧觀是正道體若不修觀餘行皆非此明慧觀是入道體如上所說若了一切境界唯是意言分別則意無所思口無所說攀緣既息名相即空妙明真心從此披露故得塵勞路絕生死河枯念念冥真心心合道所以金剛三昧經云佛言善不善法從心化生一切境界意言分別制之一處眾緣斷滅何以故一本不起三用無施住於如理六道門杜

宗鏡錄卷第八十六

音義

礲 [illegible]　秃 特[illegible]反　鄒 [illegible]反　荼 同都反　踐 胡[illegible]　鷂 [illegible]反　誚 才笑反 責也　瘯 [illegible]反　整 之郢反 正也　蕩 徒朗反 大也　適 都歷反 [illegible]

戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡録巻第八十七　功

慧日永明寺主智覺禪師　延壽　集

夫入道之門觸途咸是簡要分別無出四門今約天台四教藏通別圓各有四門入道前三教四門廣在彼說今引圓教四門撮當入道一有門二空門三亦有亦空門四非有非空門止觀云圓教四門妙理頓說異前藏通二教圓融無礙異於別教歷別若有門即假寄於有以爲言端而此有門亦即三門一門無量門無量門一門非一非四而言一四此即圓門相也若有爲門即生死之有是實相之有一切法趣有有即法界出法界外更無法可論生死即涅槃涅槃即生死無二無別舉有爲門端耳實具一切法圓通無礙是名有門三門亦如是此門微妙不可思議豈同藏通拙度而但空別教不融而隔別又圓四門皆妙無麁若有門爲法界攝一切法況復三門空門即是法界攝一切法況復三門餘二亦如是法相平等無復優劣若爾無四門之異但因順根機赴緣四說如四指指一月月一指四又如藏通別圓四教如空中四點雖四點似別不出一空雖四指不同唯指一月一有門者觀見思假即是法界具足佛法又諸法即是法性因緣乃至第一義亦是因緣大經云因滅無明即得熾然三菩提燈是名有門二空門者觀幻化見思及一切法不在因不屬緣我及涅槃是二皆空唯有空病空病亦空此即三諦皆空也三亦空亦有門幻化見思雖無眞實分別假名則不可盡如一微塵中有大千經卷於第一義而不動善

能分別諸法相亦如大地一能生種種芽無名相中假名相說乃至佛亦但有名字是爲示空亦有門四非空非有門觀幻化見思即是法性法性不可思議非世故非有非出世故非空一色一香無非中道一中一切中毗盧遮那徧一切處豈有見思而非實法是名非空非有門云何一門即是三門一門尚是一切法何止三耶所以者何觀因緣所生法是初門一切皆初門初門即空一空一切空即是第二門此初門即假一假一切假即是第三門此初門即中一中一切中即是第四門初門即是三門三門即是一門但舉一門爲名雖有四名理無隔別即是圓教四門正是今之所用也若爾何用前來種種分別但凡情闇鈍不說不知先誘開之後入正道法華經云雖說種種道其實爲一乘若得此意終日分別無所分別涅槃名爲復有一行是如來行法華名正直捨方便但說無上道大品名爲一切種智知一切法淨名稱爲瞻蔔林不齅餘香華嚴稱爲法界即是此四門意也故知若了一心修行因果圓備猶如地萬物出生故猶如海衆寶所聚故猶如車能運載故猶如城善防護故是以大涅槃經云佛言我爲須達說言長者心爲城主長者若不護心則不護身口又華嚴入法界品中寶眼主城神眷屬圍遶於虛空中而現其身種種妙物以爲嚴飾手持無量衆色寶華以散善財作如是言善男子應守護心城謂不貪一切生死境界應莊嚴心城謂專意趣求如來十力應淨治心城謂畢竟斷除慳嫉諂誑應

清涼心城謂思惟一切諸法實性應增長心城謂成辦一切助道之法應嚴飾心城謂造立諸禪解脫宮殿應照耀心城謂普入一切諸佛道場聽受般若波羅蜜法應增益心城謂普攝一切佛方便道應堅固心城謂恒勤修習普賢行願應防護心城謂常專禦扞惡友魔軍應廓徹心城謂開引一切佛智光明應善補心城謂聽受一切佛所說法應扶助心城謂深信一切佛功德海應廣大心城謂大慈普及一切世間應善覆心城謂集衆善法以覆其上應寬廣心城謂大悲哀愍一切衆生應開豁心城謂悉捨所有隨應給施應密護心城謂防諸惡欲不令得入應嚴肅心城謂逐諸惡法不令其住應決定心城謂集一切智助道之法恒無退轉應安立心城謂正念三世一切如來所有境界應瑩徹心城謂明達一切佛正法輪修多羅中所有法門種種緣起應部分心城謂普曉示一切衆生皆令得見薩婆若道應住持心城謂發一切三世如來諸大願海應富實心城謂集一切周徧法界大福德聚應令心城明了謂普知衆生根欲等法應令心城自在謂普攝一切十方法界應令心城清淨謂正念一切諸佛如來應知心城自性謂知一切法皆無有性應知心城如幻謂以一切智了諸法性佛子菩薩摩訶薩若能如是淨修心城則能積集一切善法釋曰夫城者能防外寇護國安人堅密牢強即無衆患況心城須護密守關津無令外緣六塵魔賊所侵內結煩惱姧臣所亂防非禁惡常加瑩淨之功立德運慈廣備

莊嚴之事遂得四門無滯一道常通力敵大千威臨法界可以撫提弱喪攝化無遺伏外降魔永固眞基矣華嚴疏云城有三義一防外敵二養人衆三開門引攝今言法城通教理行果行契理教則無不俱嚴故各有三義謂了心城之性空則衆惑不入見恒沙性德則萬行爰增道無不通則自他引攝便能契果絕百非以成解脫養衆德以全法身開般若而無不通矣方顯教城無非養所詮旨句句通神有斯多義淨名疏云佛法如城能爲行人防非擬敵故名爲城若護佛法即是護城又陰界入法即空即空之理名涅槃衆生是王而種性具足恒沙佛法如城中人物故立一切衆生即大涅槃即菩提相但此妙理外爲天魔外道之所欲壞內爲通別見思之所侵菩薩爲護衆生本有涅槃之城不令妄起諸愛見也　問聖人大寶曰位若無位次即是天魔外道旣有信入須假鍊磨於初心方便門中證解唯識約教所分有幾位次

荅有五位門準識論云謂具大乘二種性者略於五位漸次悟入一本性住種性謂無始來依附本識法爾所得無漏法因二習所成種性謂聞法界等流法已聞所成等熏習所成要具大乘此二種性方能漸次悟入唯識乃至云何漸次悟入唯識謂諸菩薩於識性相資糧位中能深信解在加行位能漸伏除所取能取引發眞見在通達位如實通達修習位中如所見理數數修習伏斷餘障至究竟位出障圓明能盡未來化有情類復令悟入唯識性相何謂悟入唯識五位一資糧位

頌曰乃至未起識求住唯識性於二取隨眠猶未能伏滅論曰從發深固大菩提心乃至未起順決擇分求住唯識眞勝義性齊此皆是資糧位攝為趣無上正等菩提修習種種勝資糧故為有情故勤求解脫由此亦名順解脫分此位菩薩依因善友作意資糧四勝力故於唯識義雖深信解而未能了能所取空多住外門修菩薩行故於二取所引隨眠猶未有能伏滅功力令彼不起二取現行此二取言顯二取取執取能取所取性故二取習氣名彼隨眠隨逐有情眠伏藏識或隨增過故名隨眠即是所知煩惱障種煩惱障者謂執徧計所執實我薩迦邪見而為上首百二十八根本煩惱及彼等流諸隨煩惱此皆擾惱有情身心能障涅槃名煩惱障所知障者謂執徧計所執實法薩迦邪見而為上首見疑無明愛恚慢等覆所知境無顛倒性能障菩提名所知障乃至菩薩住此資糧位中二麁現行雖有伏者而於細者及二隨眠止觀力微未能伏滅此位未證唯識眞如依勝解力修諸勝行應知亦是解行地攝乃至所修勝行謂福及智等釋云本性住種姓者本聞正法但無漏種無始自成不曾熏習令其增長名本種姓性者體也姓者類也謂本性成住此菩薩種子姓類差別不由今有名本性住種姓菩薩地說無始法爾六處殊勝名本性住種姓習所成種姓者此聞正法已去令無漏舊種增長數習種姓菩薩地說聞十二分教法界等流平等而流又法界性善順惡違具諸功德此亦如是故名等流依因善

友作意資糧四勝力故者此上四力攝論云能悟入中大乘多聞熏習相續此乃因力已得奉事無量諸佛出現於世即善友力已得一向決定勝解非諸惡友所能動搖名作意力已善積習諸善根等名資糧力隨眠義者隨逐有情常在生死眠伏藏識不現餘處故名隨眠或隨增過故名隨眠隨逐有情多增過失故名隨眠何故眠者乃是增義如人睡眠眠即滋多故過失增是隨眠義即二障種也二加行位頌曰現前立少物謂是唯識性以有所得故非實住唯識論曰菩薩先於初無數劫善備福德智慧資糧順解脫分既圓滿已為入見道住唯識性復修加行伏除二取謂煖頂忍世第一法此四總名順決擇分順趣真實決擇分故乃至菩薩此四加行中猶於現前安立少物謂是唯識真勝義性以彼空有二相未除帶相觀心有所得故非實安住真唯識理彼相滅已方實安住依如是義故有頌言菩薩於定位觀影唯是心義想既滅除審觀唯自想如是住自心知所取非有以能取亦無後觸無所得乃至此加行位未遣相縛於麁重縛亦未能斷唯能伏除分別二取違見道故於俱生者及二隨眠有漏觀心有所得故有分別故未全伏除全未能滅乃至此位亦是解行地攝未證唯識真勝義故釋云四總名順決擇分者則名真實決擇分決擇是智即擇法也決斷疑品彼猶預故擇簡見品彼不擇故分者是支因義即擇法覺支現前立少物者心上變如名為少物此非無相故名帶相若證真時此相便滅相

者即是空所執相三通達位頌曰若時於所
緣智都無所得爾時住唯識離二取相故論
曰若時菩薩於所緣境無分別智都無所得
不取種種戲論相故爾時乃名實住唯識眞
勝義性即證眞如智與眞如平等平等俱離
能取所取相故能所取相俱是分別有所得
心戲論現故乃至此智雖有見分而無分別
說非能取非取全無雖無相分而可說此帶
如相起不離如故如自證分緣見分時不變
而緣此亦應爾變而緣者便非親證如後得
智應有分別故應許此有見無相加行無間
此智生時體會眞如名通達位初照理故亦
名見道乃至前眞見道證唯識性後相見道
證唯識相二中初勝故頌偏說前眞見道根
本智攝後相見道後得智攝諸後得智有二
分耶乃至此智現身土等為諸有情說正法
故若不變現似色聲等寧有現身說法等事
轉色蘊依不現色者轉四蘊依應無受等又
若此智不變似境離自體法應非所緣緣色
等時應緣聲等又緣無法等應無所緣緣彼
體非實無勝用故由斯後智二分俱有釋曰
又若此智不變似境離自體法應非所緣者
既無相分自他之心他身土等離自己體之
法不帶影像應非所緣緣直親照彼不變為
相故不同眞如眞如即是智自體故問若爾
眞如應非所緣緣無似境相故答不然帶如
之相起故離自體法既無影像不可言帶彼
相起如何說有所緣緣彼皆離自體故既亦
帶相起名所緣緣色等時應緣聲等緣色等
智不帶聲等相故又緣無法等應無所緣緣

者不變為無相為見所緣故以無相分直照於無無非有體所緣緣義如何得成由此故知佛亦不能親緣於無此文理證也四修習位頌曰無得不思議是出世間智捨二麁重故便證得轉依論曰菩薩從前見道起已為斷餘障證得轉依復數修習無分別智此智遠離所取能取故說無得及不思議或離戲論說為無得妙用難測名不思議是出世間無分別智斷世間故名出世間二取隨眠是世間本唯此能斷獨得出名或出世名依二義立謂體無漏及證真如此智具斯二種義故獨名出世餘智不然即十地中無分別智數修此故捨二麁重二障種子立麁重名性無堪任違細輕故令彼永滅故說為捨此能捨彼二麁重故便能證得廣大轉依依謂所依即依他起與染淨法為所依故染謂虛妄徧計所執淨謂真實圓成實性轉謂二分轉捨轉得由數修習無分別智斷本識中二障麁重故能轉捨依他起上徧計所執及能轉得依他起中圓成實性由轉煩惱得大涅槃轉所知障證無上覺成立唯識意為有情證得如斯二轉依果或依即是唯識真如生死涅槃之所依故愚夫顛倒迷此真如故無始來受生死苦聖者離倒悟此真如便得涅槃畢竟安樂由數修習無分別智斷本識中二障麁重故能轉滅依如生死及能轉證依如涅槃此即真如離雜染性如雖性淨而相雜染故離雜染時假說新淨即此新淨說為轉依修習位中斷障證得雖於此位亦得菩提而非此中頌意所顯頌意但顯轉唯識性二

乘滿位名解脫身在大牟尼名法身故云何證得二種轉依謂十地中修十勝行斷十重障證十眞如一種轉依由斯證得至究竟位頌曰此即無漏界不思議善常安樂解脫身大牟尼名法論曰前修習位所得轉依前即是究竟位相此謂此前二轉依果即是究竟無漏界攝諸漏永盡非漏隨增性淨圓明故名無漏界者藏義此中含容無邊希有大功德故或是因義能生五乘世出世間利樂事故莊嚴經論說四加行位偈曰爾時此菩薩次第得定心唯見意言故不見一切義釋曰此菩薩初得定心離於意言不見自相總相一切諸義唯見意言此見即是菩薩煖位此位名明如佛灰河經中所說明此明名見法忍偈曰為長法明故堅固精進故法明增長已通達唯心住釋曰此中菩薩為增長法明故起堅固精進住是法明通達唯心此通達即是菩薩頂位偈曰諸義悉是光由見唯心故得斷所執亂是則住於忍釋曰此中菩薩若見諸義悉是心光非心光外別有異見爾時得所執亂滅此見即是菩薩忍位偈曰所執亂雖斷尚餘能執亂故斷此復速證無間三摩提釋曰此中菩薩為斷能執亂故復速證無間三摩提問有何義故此三摩提名無間答由能執亂滅時爾時入無間故受此名此入無間即是菩薩世間第一法位乃至五位第一資糧位初學唯識為發心之始第一發心分依止大菩提而發心故菩薩生有四義一種子勝以菩提心為種子故二生母勝以般若波羅蜜為生母故三胎藏勝以福智

二聚任持爲胎藏故四乳母勝以大悲長養爲乳母故第二通達位頌曰已知義類性善住唯心光現見法界故解脫於二相論曰此位由解一切諸義唯是意言爲性則了一切諸義悉是心光菩薩爾時名善住唯識從彼後現見法界了達所有二相即解脫能執所執第三見道位頌曰心外無有物物無心亦無以解二無故善住眞法界論曰此位如彼現見法界故解心外無有所取物所取物無故亦無能取心由離所取能取二相故應知善住法界自性第四修道位頌曰無分別智力恒平等徧行爲壞過聚體如藥能除毒論曰此位菩薩入第一義智轉依已以無分別智恒平等作及徧處行何以故爲壞依止依他性熏習稠林過聚相故此智力譬如阿伽陁藥能除一切衆毒第五究竟位頌曰緣佛善成法 心根安法界解念唯分別速窮功德海論曰緣佛善成法者謂菩薩於佛善成立一切妙法中作總聚緣故問云何總聚緣答心根安法界是故此心名根此後起觀如前觀事處處念轉解知諸念唯是分別非實有故如此知已速窮功德海即佛果功德海能速窮彼岸故攝論偈云福德智慧二資粮菩薩善備無邊際於法思量善決已故了義趣唯言類若知諸義唯是言即住似彼唯心理便能現證眞法界是故二相悉蠲除體知離心無別物由此即會心非有智者了達二皆無等住二無眞法界慧者無分別智力周徧平等常順行滅依榛稉過失聚如大良藥消衆毒佛說妙法善成立安慧幷根法界中了

知念趣唯分別勇猛疾歸德海岸釋曰復有現觀伽他如經莊嚴論說其中難解於此顯示福德智慧二資糧菩薩善備無邊際者資糧有二種一福德資糧二智慧資糧謂施等三波羅蜜多是福德資糧第六般若波羅蜜多是智慧資糧精進波羅蜜多二資糧攝何以故若為智慧而行精進是智慧資糧若為福德而行精進是福德資糧如是靜慮波羅蜜多亦通二種若緣無量而修靜慮是福德資糧餘是智慧資糧如是資糧是誰所有謂諸菩薩長遠難度名無邊際如無邊語非無有邊但以多故得無邊稱此亦如是於法思量善決已者要由定後思惟諸法方善決定非餘所能故了義趣唯言類者謂了知諸義唯意言為因若知諸義唯是言即住似彼唯心理者謂若了知似義顯現唯是意言即住似義唯心正理便能現證真法界是故二相悉蠲除者謂從此後現證真如永離所取能取二相如入現證次當顯示體知離心無別物由此即會心非有者體知離心無所緣義彼無有故即會能緣心亦非有智者了達二皆無者謂諸菩薩了達此二悉皆是無等住二無真法界者謂平等住離義離心真實法界慧者無分別者力者謂諸菩薩無分別智所有勢力周徧平等常順行者於平等中隨順而行觀現細等一切諸法猶如虛空性平等故內外諸法皆如是觀故名周徧常恒滅依積集過失聚如大良藥消衆毒者滅謂除滅依謂所依即所依中雜染法因極難了故如谿谷林積集難入過失聚者是雜染法熏

習自性佛說妙法善成立安慧并根法界中者謂由佛教善安其慧置眞如中及能緣彼根本心中根本心者謂緣如來所有正教惣爲一相應知即是無分別心了知念趣唯分別者謂彼安住根本心已爲說正教由後得智念諸義趣知此念趣唯是分別勇猛疾歸德海岸者謂諸菩薩由無分別智及後得智巧方便故速趣佛果功德海岸如是五頌惣略義者謂第一頌顯資粮道第二頌初半顯加行道後半第三顯於見道第四一頌顯於修道第五一頌顯究竟道金剛三昧經云大力菩薩言云何二入不生於心心本不生云何有入佛言二入者一謂理入二謂行入理入者深信衆生不異眞性不一不共但以客塵之所翳障不去不來凝住覺觀諦觀佛性不有不無無己無他凡聖不二金剛心地堅住不移寂靜無爲無有分別是名理入行入者心不傾倚影無流易於所有處靜念無求風鼓不動猶如大地捐離心我救度衆生無生無相不取不捨菩薩心無出入無出入心入不入故故名爲入菩薩如是入法法相不空不空之法法不虛棄何以故不無之法具足功德非心非影法爾清淨又云佛言從闡提心乃至如來如來實相住五等位一者信位信起身中眞如種子爲妄所翳捨離妄心淨心清白知諸境界意言分別二者思位思者觀諸境界唯是意言意言分別隨意顯現所見境界非我本識知此本識非法非義非所取非能取三者修位修者常起能起所起同時故先以智導排諸障難出離蓋纏四者

行位行者離諸行地心無取捨極淨根剎不動心如決定實性大般涅槃唯性空大五者捨位捨者不任性空正智流易大悲如相相不任如三菩三菩提虛心不證心無邊際不見處所是至如來善男子五位一覺從本剎入若化衆生從其本處如上經論所言諸佛菩薩四加行位唯識五位等皆從一心分其深淺從本起末似現初心因末顯本復歸元地所以經云五位一覺從本剎入若化衆生從其本處如上諸位但是一心因智有淺深證分初後於行布中似有階降如悉曇云首楞嚴經於一念上立六十位如珠中影像物類雖多珠全是一一中含衆像衆像還入一珠中如六十位中一一位含六十位且如位位全是心證一心能生多心多心還入一心心心互含有何障礙

宗鏡錄卷第八十七　　　功

音義

譸也　至反
襄也　扞　當[illegible]
呪　導　餧反　私
反　[illegible]　蓋
邏　廓　居坐
懵　普　虛之　私
普　[illegible]　鄧　反
開也　反　奚
反　寇　而反
謟　吉反　元
[illegible]　榛
擣　[illegible]　側反
反也　若　妥　[illegible]
[illegible]　武　杵　[illegible]
魚　禁反也　古反
擽也　[illegible]　谷
反出　[illegible]　歴

戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第八十八

慧日永明寺主智覺禪師 延壽 集

夫證唯識理而登佛果從初資粮位至究竟位具幾智而得成就 答唯一無分別智約初後有三種一加行無分別謂尋思等智即是道因二無分別智即是道正體三無分別後智即是出觀智謂道果 問此三智行相如何 答攝論云無分別智自性應知離五種相一離非思惟故二離非覺觀地故三離滅想受定寂靜故四離色自性故五於真實義離異分別故此智若由離思惟故名無分別智熟眠放逸狂醉同離思惟應得此智若由過覺觀地故名無分別智從二定以上已過覺觀應得此智若依此二義凡夫應得此智是處能離心及心法應說名無分別智謂想受滅定等若人在此位中得無分別智此則不成智何以故於滅定等位無心及心法故若言如色自性智自性亦如此如色鈍無知此智應鈍無知若於真實義由已分別顯現是分別應成無分別智何以故此分別能分別真實義謂此義真實若智離五相緣真實義起若不異分別真實義謂此法真實但緣真實義如眼識不以分別為性是名無分別智無分別智衆行中最為上首更以偈顯諸菩薩自性五種相所離無分別智性於真無分別菩薩以無分別智為體無分別智與菩薩不異無分別智自性即是菩薩自性由於真無分別故離五相得無分別名又三智總以喻顯頌曰如五求受塵如五正受塵如非五受塵三智譬如是釋曰譬如人在眼等

五識中求覓五塵或緣實或緣虛意識與五
識相間起故加行無分別智亦爾或證一分
爲實或不證爲虛譬如人正在五識中得眞
實境無分別無言說根本無分別智亦爾得
眞實境無分別無言說譬如人在意識中但
緣先所受塵名緣虛境有分別有言說無分
別後智亦爾緣虛境有分別有言說又得云
如人初開目是名加行智如人正閉目是無
分別智即彼復開眼後得智亦爾應知如虛
空是無分別智於中現色像後得智亦爾
問此無分別智從何而成　答了一切名義
無所有故能成無分別智攝論頌云鬼畜人
天等各隨其所應一切意有異故知義不成
過去等及夢幷餘二影像無有爲攀緣然彼
攀緣成釋曰若義成於境無無分別智此智
若不有佛果無可得於一物中各隨其意見
有差別是故應知義無所有故彼等所取旣
不成就若爾義無所有故識應不緣境而生
答亦有識不緣境而生如夢及過去未來等
無實攀緣即自攀緣如鏡像及定境謂自心
爲境而攀緣若義有自性爲境則無無分別
智此智若有有佛果可得　問於宗鏡中最
初信入有何位次　答若圓信人初有五品
位台教據法華經分別功德品依圓教立五
品位第一品初發一念信解心第二品加讀
誦第三品加說法第四品兼行六度第五品
正行六度從初品須依靜處建立道場於六
時中行四三昧懺六根罪修習五悔五悔者一
懺悔破大惡業罪二勸請破謗法罪三隨喜
破嫉妬罪四迴向破諸有罪五發願順空無相

願所得功德不可限量譬筭校計亦不能說若能勤行五悔方便助開觀門一心三諦豁爾開明如臨淨鏡徧了諸色一念心中圓解成就不加功力任運分明正信堅固無能移動此名深信隨喜心即初品弟子位也分別功德品云若有聞佛壽命長遠解其義趣是人所得功德無有限量能起如來無上之慧乃至若聞是經而不毀呰起隨喜心當知已為深信解相即初品文也以圓解觀心修行五悔更加讀誦善言妙義與心相會如膏助火是時心觀益明名第二品也經云何況讀誦受持之者斯人則為頂戴如來又以增品信心修行五悔更加說法轉其內解導利前人以曠濟故化功歸己心更一轉倍勝於前名第三品也經云若有受持讀誦為他人說若自書若教人書供養經卷不須復起塔寺及造僧坊供養衆僧又以增進心修行五悔兼修六度福德力故倍助觀心更一重深進名第四品也經云況復有人能持是經兼行六度其德最勝無量無邊譬如虛空東西南北四維上下無量無邊是人功德亦復如是無量無邊疾至一切種智又以此心修行五悔正修六度自行化他事理具足心觀無礙轉勝於前不可比喻名第五品也經云又為他人種種因緣隨義解說此法華經復能清淨持戒與柔和者而共同止忍辱無瞋志念堅固常貴坐禪得諸深定精進勇猛攝諸善法利根智慧善荅問難乃至當知是人已趣道場近阿耨多羅三藐三菩提坐道樹下始自初品終至初任一生可修一生可證不待

位登七地爾乃修習何假歡喜始入雙流前教所以高其位者方便之說圓教位下者員實之說法華經云如此之事是我方便諸佛亦然今當為汝說最實事即此意也又約藏通別圓四教論位高以言優劣如圓教圓修至十行中第二行便與別教妙覺位齊若登三行所有智斷別人不識其名況知其法大乘別教證中道佛性不空之理尚此懸殊何況藏通但空灰斷之果若從圓教第三行乃至十向十地等妙二覺所有智斷皆非境界別教但知至十行第二行中只斷無明為已家之極果不知是他家之下因譬如構乾石為基以金寶飾上豈如從基至頂並累金剛非唯高位有殊亦乃實非實別乃至約斷惑門論斷不斷者別教但明斷不論不斷圓具二義若教道明斷證道不斷例如小乘方便論斷證真不論斷不斷今亦如是若不思議觀者內不見有煩惱可斷煩惱性不障菩提菩提不障煩惱煩惱即菩提菩提即煩惱故淨名云佛為增上慢人說斷婬怒癡名為解脫無增上慢者婬怒癡性即解脫六根六塵而無限礙只眼中見色亦眼中入三解脫門華嚴明十眼乃至六根皆明於一塵中具十方三世諸佛入相成道轉法輪度衆生皆不斷而明了又五品位同小乘五停心觀今五品以四弘誓願四種三昧以明五停心四弘誓願明四種停心四種三昧明第五停心四弘誓願者一者未度令度二者未解令解三者未安令安四者未滅令滅四種三昧者一常行二常坐三半行半坐四非行非坐且四

弘誓願明四種停心者生死苦諦即是涅槃無二無別此即信華順理信是道元功德母此是第一誓願未度苦諦令度苦諦是初品信理停心煩惱即菩提無二無別是為未解集諦令解集諦是第二品讀誦解脫停心即是大悲拔苦與前兩誓願未安道諦令安道諦即是以無悟之慈而為說法即第三品說法停心未入滅諦令入滅諦即是兼行六度六度藏此岸生死即第四停心大慈與樂與此兩誓願四種三昧明第五停心者此四三昧皆修念佛破障道罪自有人數息覺觀不休若念佛若稱名即破覺觀怙然心定故經云若有眾生多於貪欲常念觀音即便得離破根本無明又云一念知一切法是道場皆是念佛法門也即常行三昧諸佛停立現前觀法界佛也常坐三昧者攀緣法界一念法界而念佛也半行半坐三昧者思惟諸佛實法法華經云當成就四法為諸佛護念此語初心行人若人行道者常好坐禪觀心無心法不住法名大懺悔非行非坐三昧者行住坐臥語默等皆是摩訶衍以不可得故若三藏中以事觀緣事謂數息不淨慈悲界分別念佛五停心觀等今圓教五品之位以理觀緣理生死即涅槃煩惱即菩提生命是眾生之息命還繫是法身之息命雖不可數而可散動明數對於數息也煩惱是底下之穢惡菩提是尊極之淨潔對前穢濁故以文字解脫對不淨停心也若大悲誓願緣因果苦者若有我所尚不自出況拔他苦謂無我所故所以發慈悲心自拔拔他若大慈誓願與因

果樂著若於十二因緣起無明癡愛尚自無樂況與他樂令自無癡故能與他樂耳若小乘念生身應佛相好令念法身相好事理永殊乃至藏教佛與圓教十信心位齊以同除界內四住煩惱故十信雖與三藏佛同除界內煩惱齊而十信又圓伏界外根本無明藏教尚未識住地無明云何稱伏三藏佛位猶稱為劣況二乘乎所以云同除四住此處為齊若伏無明三藏即劣佛尚猶劣二乘可知令略明圓信初入之位其五十二位智斷行相廣在彼明故知圓信頓修與漸證權機功行鍊磨日劫相倍入此宗鏡功德無邊是以祖師云即心是者疾發心行者遲故台教云大機扣佛譬忍辱草圓應頓說譬出醍醐又頓教最初始入內凡仍呼為乳呼為乳者意不在淺以初故今故如牛新生血變為乳純淨在身犢子若嗽牛即出乳佛亦如是始坐道場新成正覺無明等血轉變為明八萬法藏十二部經具在法身大機犢子先感得乳乳為衆味之初譬頓在衆教之首故以華嚴為乳耳如大涅槃經云雪山有草名曰肥膩牛若食者純得醍醐無有青黃赤白黑色穀草因緣則有色味之異是諸衆生以明無明業因緣故生於二相若無明轉則變為明一切諸法善不善等亦復如是無有二相則法華一乘之教為醍醐耳華嚴論云此華嚴大意一乘正宗但識感時亡情塵頓絕唯真智境一念則五位齊明為全將佛果以為因故說凡夫住世百年及以多劫而於自見不見須臾可遷不見當成佛不見已成佛不見現

成佛十住之位法既如是更有何生不成佛
耶更有何生而成正覺此華嚴經是本法界
門一切諸佛本住大宅一切佛子究竟所歸
化身權兼惣居其外若有入者一入全眞此
位中初發心住菩薩見道住佛知見入佛知
見直與如來同身心性智相故頓印五位行
相惣在其中如持明鏡普臨衆色此經法門
法合如是所有歎說應如是知應如是信解
爲法界法門圓無始終於一念中歲月晦明
重重無盡一毫之內佛境衆生境色相無邊
一成一切成一壞一切壞又華嚴經即以普
門法界普見法門如來藏身三昧境因陁羅
網莊嚴法世界海旋重重妙智一時同得爲
一證一切證一斷一切斷故即自身之內有
十方諸佛剎海莊嚴佛身之內即自身之境
重重隱現十方世界法合如斯猶如衆流歸
於大海雖未入海潤性無差若入大海皆同
鹹味一切衆生亦復如是迷之與悟雖然有
殊本來佛海元本不出　問眞如寂滅本無
次第之殊法界虛玄豈有階降之別云何一
眞體上而分五位十地之名　荅若以唯識
眞性則性融一切尚不指一何況分多以解
行證入之門不無深淺如太虛空本無差異
嬰孩之時觀往不遠長大之後見則無邊非
彼空之有短長乃是眼之有明昧又如大摩
尼寶處礦雖隱無良工巧治焉能成器如蘇
迷盧山雖寶所儀無日輪迴照何以出光又
如指盡虛空是無數量之數量猶心量法界
乃非淺深之淺深如華嚴論云初地菩薩多
百法明門至化多百佛世界二地菩薩多千

法明門王化多千佛世界者不同權教實有分限如前數法互相徹入又如人以指盡空作百千微塵數復以手除之令盡然彼空中無有增減以情量故見彼虛空數有增減此經亦爾所有菩薩安立諸地法門增減亦復如是為成諸有情故使令進修若也一槩皆平無心進也凡夫無有棄修之心發心修至不修方知萬法無修也而實教菩薩一得一切得為稱法體中無前後故猶如帝網光影互相參徹相入無前後際也亦如百千寶鏡同臨妙像一一鏡中影像相入色像齊平如佛果位中諸菩薩為從性起法身根本智為十位之中創證心故所有法門境界皆悉依本以體用通收皆悉徹故還以性齊即特齊故更有餘不齊之法為不可也又云十住以來菩薩所行皆是助道非是正位故意欲明行所行者是為助道無住無行任真自體名之為正果故若以初發心住以法性無相根本智不離無作用之體行諸萬行菩薩與佛因果本來體齊若簡佛果無作無修菩薩正加行已來總名助道以動寂無礙正助元來不異一法門也眉目不可不簡體用圓寂正助全同此即全別全同門還以重玄門思之可解蹤所未聞之法聞之不疑全別全同境界難解佛及凡夫從自別有是全別義故二見恒存若全同故便成滯寂圓融道理事理不礙若也法門全分兩向是凡夫法全合一體是二乘法但以理事自在其道在中留心識之此亦不可以心存之此亦不可此助道行門與正智果德無作之門體合無二事中

執則不可不分以其體用不可一向全別以全同作全別以全別作全同不可全別無全同不可全同無全別如迷此同別二門即智不自在又經云智入三世悉皆平等者明智能隨俗言入三世即俗體本真故言平等以總別同異成壞門六相義該括即總而全別即別而全總即同而俱異即異而恒同即成而俱壞即壞而俱成皆非情繫一異俱不俱有無非有無常無常生滅相故如是皆是如來理智體用依正悉自在故以自體無念力大智照之可見是以若上上根人頓了心空入真唯識性現行餘習種子俱亡則何用更立地位只為中下之根或有緣信或有正信或有解悟或有證悟根機莫等見解不同於妄功用中分其深淺雖即明知信入唯識心境俱空以微細想念不盡未得全除分分鍊磨於昇進中故有地位差別以根塵五陰微細難亡若得識陰盡方超地位了無所得究竟圓成如淨瑠璃內含寶月如首楞嚴經云佛告阿難及諸大眾汝等當知有漏世界十二類生本覺妙明覺圓心體與十方佛無二無別由汝妄想迷理為咎癡愛發生生發徧迷故有空性化迷不息有世界生則此十方微塵國土非無漏者皆是迷頑妄想安立當知虛空生汝心內猶如片雲點太清裏況諸世界在虛空耶汝等一人發真歸元此十方空皆悉消殞云何空中所有國土而不振裂次消五陰之文如經云此五陰元重疊生起生因識有滅從色除理則頓悟乘悟併消事非頓除因次第盡消色陰文云佛告阿難當知

汝坐道場銷落諸念其念若盡則諸離念一切精明動靜不移憶忘如一當住此處入三摩提如明目人處大幽闇精性妙淨心未發光此則名為色陰區宇若目明朗十方洞開無復幽黯名色陰盡是人則能超越劫濁觀其所由堅固妄想以為其本蘊受陰文云佛告阿難彼善男子修三摩提奢摩他中色陰盡者見諸佛心如明鏡中顯現其像若有所得而未能用猶如魘人手足宛然見聞不惑心觸客邪而不能動此則名為受陰區宇若魘咎歇其心離身返觀其面去住自由無復留礙名受陰盡是人則能超越見濁觀其所由虛明妄想以為其本蘊想陰文云佛告阿難彼善男子修三摩提受陰盡者雖未漏盡心離其形如鳥出籠已能成就從凡身上歷菩薩六十聖位得意生身隨往無礙譬如有人熟寐寱言是人雖則無別所知其言已成音韻倫次令不寐者咸悟其語此則名為想陰區宇若動念盡浮想消除於覺明心如去塵垢一倫生死首尾圓照名想陰盡是人則能超煩惱濁觀其所由融通妄想以為其本蘊行陰文云佛告阿難彼善男子修三摩提想陰盡者是人平常夢想消滅寤寐恒一覺明虛靜猶如晴空無復麤重前塵影事觀諸世間大地山河如鏡鑒明來無所黏過無蹤跡虛受照應了罔陳習唯一精真生滅根元從此披露見諸十方十二眾生畢殫其類雖未通其各命由緒見同生基猶如野馬熠熠清擾為浮根塵究竟樞穴此則名為行陰區宇若此清擾熠熠元性性入元澄一澄元習

如彼瀾滅化爲澄水名行陰盡是人則能超衆生濁觀其所由幽隱妄想以爲其本盡識陰丈云佛告阿難彼善男子修三摩提行陰盡者諸世間性幽清擾動同分生機倏然隳裂沉細綱紐補特伽羅酬業深脉感應懸絕於涅槃天將大明悟如雞後鳴瞻顧東方已有精色六根虛靜無復馳逸內內湛明入無所入深達十方十二種類受命元由觀由執元諸類不召於十方界已獲其同精色不沉發現幽秘此則名爲識陰區宇若於群召已獲同中消磨六門合開成就見聞通隣互用清淨十方世界及與身心如吠瑠璃內外明徹名識陰盡是人則能超越命濁觀其所由罔象虛無顛倒妄想以爲其本乃至識陰若盡則汝現前諸根互用從互用中能入菩薩金剛乾慧圓明精心於中發化如淨瑠璃內含寶月如是乃超十信十住十行十迴向四加行心菩薩所行金剛十地等覺圓明入於如來妙莊嚴海圓滿菩提歸無所得　　問既論初心入道何用廣辯上地行位　　答若論其道必有其果若無行位即是天魔外道經論所說微細難知台教有六即之文仁王具五忍之位恐墮上慢執解不修皆是古聖所詮不敢不錄非是助濫自立異端唯望後賢願遵先製　　問佛地功德都具幾法成就圓滿　　答成就五法具攝一切佛地功德故佛地論云一清淨法界者一切如來真實自體無始時來自性清淨具足種種過十方界極微塵數性相功德無生無滅猶如虛空徧一切有情平等共有與一切法不一不異非有

非無離一切相一切分別一切名言皆不能得唯是清淨聖智之所證二空無我所顯眞如爲其自性諸聖分證諸佛圓證二大圓鏡智者能現生一切境界諸智影像一切身土影像所依任持一切佛地功德窮未來際無有斷盡三平等性智謂觀自他一切平等建立佛地無住涅槃四妙觀察智謂於一切境界差別常觀無礙於大衆會能現一切自在作用斷一切疑雨大法雨五成所作智謂能徧於一切世界隨所應化成熟有情釋曰清淨法界者則無垢淨識眞如一心即此正宗凡聖共有此一法界是四智之體四智則一體之用以諸佛現證衆生不知以不知故執爲八識之名以現證故能成四智之相若昧之則八識起執藏之號七識得染汙之名六識起徧計之情五識變粗塵之境若了之賴耶成圓鏡之體持功德之門末那爲平等之原一自他之性第六起觀察之妙轉正法之輪五識興所作之功垂應化之迹斯則一心匪動識智自分不轉其體但轉其名不分其理而分其事　問於五法中一清淨法界者即是自性清淨圓明之體從本已來性自滿足非生因之所生非了因之所了此則不論心境其四智等行相不同於妙用時各緣何境　答識論云圓鏡智相應心品有義但緣眞如爲境是無分別智非後得智行相所緣不可知故莊嚴論說大圓鏡智於一切境不愚迷故又此決定緣無漏種及身土等諸影像故行緣微細說不可知　阿賴耶識亦緣俗故緣眞如故是無分別智緣餘境故後得

智攝其體是一隨用分二了俗由證眞故說爲後得平等性智相應心品有義但緣第八淨識如來第七緣藏識故有義但緣眞如爲境緣一切法平等性故有義徧緣眞俗爲境莊嚴論說緣諸有性自他平等隨他勝解示現無邊佛影像故由斯此品通緣眞俗二智所攝於理無違妙觀察智相應心品緣一切法自相共相皆無障礙二智所攝成所作智相應心品有義但緣五種現境莊嚴論說如來五根一一皆於五境轉故有義此品亦能徧緣三世諸法不違正理佛地經說成所作智起作三業諸變化事決擇有情心行差別領受去來現在等義若不徧緣無此能故又後得智攝此四心品雖皆徧能緣一切法而用有異謂鏡智品現自受用身淨土相持無漏種平等智品現他受用身淨土相成所作智品能現變化身及土相觀察智品觀察自他功能過失雨大法雨破諸疑網利樂有情如是等門差別多種　問成所作智與第六識相應起於化用與觀察智性有何差別　荅識論云觀察智觀諸法自相共相此所作智唯起化故有差別此二智品應不並生一類二識不俱起故同體用分俱亦非失或與第七淨識相應依眼等根緣色等境是平等智作用差別謂淨第七起他受用身土相者平等品攝起變化者成事品攝　問說有爲法皆蘊處攝如來純無漏法還具蘊處界不　荅識論云處處經說轉無常蘊獲得常蘊界處亦然寧說如來非蘊處界故言非者是密意說又佛身中十八界等皆悉具足而純無

竭此轉依果又不思議超過尋思言議道故
微妙甚深自內證故　問此智是佛知見無
師自爾何假因緣稱揚開示　荅此智雖不
約緣生而從緣顯若執無因皆成外道如古
師云佛法雖有無師智自然智而是常住真
理要假緣顯則亦因緣矣法華經云佛種從
緣起楞伽經云大慧白佛佛說常不思議彼
諸外道亦有常不思議何以異耶佛言彼諸
外道無有常不思議以無因故我說常不思
議有因因於內證豈得同耶是則真常亦因
緣起故知無有一法不從心而生三乘之道
悉皆內證若心外立義任說幽玄皆成外道
又若入唯識智雖不執前境不同愚闇無知
無見雖照境虛智眼斯在能斷金剛般若論
頌云雖不見諸法非無了境眼所以永嘉集
云夫境非智而不了智非境而不生智生則
了境而生境了則智生而了智生而了了無
所了了境而生生無能生生無能生雖智而
非有了無所了雖境而非無無即不無有即
非有有無雙照妙悟蕭然如火得薪彌加熾
盛薪窮發智之多境火比了境之妙智其詞
日達性空而非縛雖緣假而無著有無之境
雙照中觀之心歷落又須日若智了於境即
是境空智如眼了空華是了空華眼若智了
於智即是智空智如眼了眼空是了眼空眼
智雖了境空及以了智空非無了境智境空
智猶有了境智空智無境智不了如眼了空
華及以了眼空非無了空眼華空眼猶有了
華眼空眼無華眼不了

宗鏡錄卷第八十八

八十八卷

呰將此反口毀也膏古勞反牘徒谷反擻蘇后反抖擻窣也臟女剃

反肥|也𩟽古代反平餅斗𩟽也𥳑𧪿革反𧻓也籌也咎其九反𩞳也過也

殯于鈸反殘也魔於𧹞反𩤃中|也竈𪓊祭反囑語也黏女廉反黏麴也

殫都寒反畫也緒徐呂反由也熠羊入反闌落干反大波也徭式竹

反|恕也𩞾詳覩反毀也綱古耶反|絕也紐女久反結也脈莫𩤃反盂也

戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第八十九　丁

慧日永明寺主智覺禪師　延壽　集

夫諸佛唯一法身云何說三身差別　答約用分三其體常一識論云如是法身有三相別一自性身謂諸如來真淨法界受用變化平等所依離相寂然絕諸戲論具無邊際真常功德是一切法平等實性即此自性亦名法身大功德法所依止故二受用身此有二種一自受用謂諸如來修集無量福慧資糧所起無邊真實功德及極圓淨常徧色身相續湛然盡未來際恒自受用廣大法樂二他受用謂諸如來由平等智示現微妙淨功德身居純淨土為住十地諸菩薩眾現大神通轉正法輪決眾疑網令彼受用大乘法樂三變化身謂諸如來由成事智變現無量隨類化身居淨穢土為未登地諸菩薩眾二乘異生稱彼機宜現通說法令各獲得諸利樂事是以轉識三心得三身一根本心即第八識轉得法身二依本心即第七識轉得報身三起事心即前六識轉得化身又一斷德斷一切煩惱即法身二智德照四智為報身三恩德恩憐悲育一切有情為化身則八解六通一心而起三身四智八識所成終無一理一行而從外來皆從自識流為一心而轉乃至一身無量身如華嚴所明無量身雲重重無盡皆從性起無礙圓融又古德問夫法身者法是軌持義軌謂軌則令物生解即法身能令三根求智而生解故持謂任持不捨自性謂持法身凝然之體不捨無為之自體故且如根本智正證如時不作如解能所冥合一

體如日光與虛空合不分彼此是無分別如何得明執解若有執解義即有分別若有分別即與後得智何別答凡論分別有其三種一隨念分別剎那後念續於前念二計度分別即周徧計度三自性分別任運緣境不帶名言今本智證如但無隨念計度二分別名無分別然不妨有自性分別如人飲水雖無言說然冷煖自知故知亦有執義　問變化身與他受用身爲是眞實心是化現心　答此二身是化然化不離眞識論云此二身雖無眞實心及心所而有化現心心所法無上覺者神力難思故能化現無形質法若不爾者云何如來現貪瞋等又已斷故云何聲聞及傍生等知如來心如來實心等覺菩薩尚不知故由此經說化無量類皆令有心又說如來成所作智化作三業又說變化有依他心依他實心相分現故乃至自性法身雖有眞實常樂我淨離諸雜染衆善所依無爲功德無色心等差別相用自受用身具無量種妙色心等眞實功德若他受用及變化身唯具無邊似色心等利樂他用化相功德是以如來妙體清淨法身不去不來如影如像猶四王天之日月顯清淨水中不出不入似脩尸迦之宮殿現瑠璃地內非有非無涅槃無名論云法身無像應物以形般若無知對緣而照萬機頓赴而不撓其神千難殊對而不干其慮動若行雲止猶谷神豈有心於彼此情繫于動靜者乎旣無心於動靜亦無像於去來不以像故無器而不形動靜不以心故無感而不應然則心生於有心像出於有像像非我

出故金石流而不燋心非我生故日用而不勤絃絃自彼於我何爲所以智周萬物而不勞形充八極而無患益不可盈損不可虧寧復痾癘中逵壽極雙樹靈竭天棺體盡焚燎者哉是以諸佛不出世亦不入涅槃本悟眞心成道眞心無形豈有出沒耶但隨有心機熟衆生感見報化之身所有見聞皆是衆生心中之影像故云心生於有心像出於有像則諸佛無心無身豈有勞慮疲患者乎復禮法師述三身義云法身猶虛空之性雲蒸郎翳霧銷即明其性本常矣報身若乘空之日赫矣高昇朗然大照其體恒在矣化身如鑒水之影泄清即現流濁乃昏顯晦不恒往來無定夫化佛者豈他歟報身圓應之用報身者何哉悲智所成之體也悲以廣濟爲理智以善權爲業所以因時降跡隨物現身身跡者用也悲智者體也體是其本用是其末依體興用攝末歸本欲求其異理可然乎報身即化也化身即法也化身即法理微矣還寄影諭而述焉夫水中之日影也不從外來不從內出不此不彼不異不一不無其狀不有其質儵然而存忽焉而失像著而動性靈而謐執實者爲妄知妄者了實曰何謂也曰若從外來者水外寧在乎若從內出者水內先有乎若言在此者於彼不見乎若言在彼者於此不覩乎若言是異者一見有二乎若言是一者二見豈一乎若言是無者於見可亡乎若言是有者求體曾得乎謂其生生無所從謂其滅滅無所往不生矣不滅矣性相寂然心言路斷斯可謂見水影之實性也見影之

性者可見化身實性見化之性者即證法身之體也淨名云佛身即法身也又觀身實相觀佛亦然般若云若見諸相非相即見如來又離一切諸相即名諸佛是以舉足下足道場觸處而無盡開眼閉眼諸佛現前而不滅如上所說一體三身理事相成體用交徹不出不在隱顯同時皆是一心本宗正義是以一身多身皆是法界所悟一法即無礙法界即事之理全在多中所現乃是即理之事全居一內又成壞一際緣起同時如始造眾實像時十年像成百年像壞初得一實之時十年像成百年像壞總在得實緣起之時以百年不去現在不住眾實緣中無成壞體以明智慧萬行諸波羅蜜三十七道品眾善法中以成如來身然一一緣中無我無作者無成壞體方名正覺　問諸佛法身湛然明淨如何起六根之相　答一以即相明真何乖大用二以利他勝業不斷化門如寶性論云依自利利他成就業義故說偈云無漏及徧至不滅法與恒清涼不變異不退寂靜處諸佛如來身如虛空無相妙色常湛然六根甚明淨佛眼見眾色耳聞一切聲鼻能嗅諸香舌能練眾味身覺三昧觸意知一切法除諸稠林行佛離虛空相又偈云如虛空無相而現色等相法身亦如是具足六根相又偈云如來鏡像身而不離本體猶如一切色不離於虛空如法華經中明六根清淨眼見一切色耳聞一切聲鼻嗅一切香舌了一切味身現一切境意知一切法等　問若眾生可度則諸佛界增眾生界減若不可度諸有行願皆

悉唐捐如何會通斷其邪見　荅經云一切愚癡凡夫不如實知一法界故不如實見一法界故起邪見心為衆生界增衆生界減所以只為不如實了一法界心故見增減又經云衆生定相不可得故又經云衆生界無性故衆生界無邊故古德云以要言之衆生界猶如虛空假使無量勝神通者各無量劫行於虛空求空邊際終不可盡非以不盡不名遊行非以遊行令得其際當知此中佛度生道理亦爾非以當得令其有終非以無終說有無得是故若難一切衆生皆當作佛是則衆生雖多必有終盡之疑無不通也起信論明不思議業相則諸佛境界云何不思議以非一非異不有不無非言思可定情解所測故稱不思議之業相此不思議之業相者謂與衆生作六根境界故實性論云諸佛如來身如虛空無相為勝智者作六根境界示現微妙色出顯妙音聲令齅佛戒香與佛妙法味使覺三昧觸令知深妙法常化衆生是眞如之用故云不思議業也此本覺用與衆生心本來無二但不覺隨流用即不現用則於彼心中稱根顯現而不作意我現差別故云隨根自然相應見無不益是隨染本覺之相所以菩薩能行非道通達正道若入宗鏡門究竟之道則染淨由心無非無正若入方便門分別之道則菩薩大悲力故常行無礙古德問云非道之行是煩惱業菩薩應斷云何行之荅有三義一漸捨門止惡行善二捨相門善惡俱離三隨相利益門染淨俱行此第三門更有三意一約行自行修淨化他隨染

二約人化凡同染化聖同淨三約法隨世間法必須現染修菩薩法必須修淨又問菩薩行非通修何道荅道有二種一證道謂二空眞如正體智證一助道緣修萬行助顯眞理三不住道即是悲智不住生死不住涅槃所以菩薩示行現同其事爲欲同惡止惡同善進善若其蹤異教化即難故須行非而度脫之皆令悟入同體眞心耳所以入楞伽經云出世間上上波羅蜜者如實能知但是自心虛妄分別見外境界爾時實知唯是自心見內外法不虛妄分別不取內外自心色相故菩薩摩訶薩如實能知一切法故行檀波羅蜜爲令一切衆生得無怖畏安隱樂故乃至菩薩如實觀察自心分別之相不見分別不墮二邊依如實修行轉身不見一法生不見一法滅自身內證聖行修行是菩薩般若波羅蜜還原觀云智身影現衆緣觀者謂智體唯一能鑒衆緣緣相本空智體寂照諸緣相盡如如獨存謂有爲之法無不俱含眞性故知眞心徧一切處無緣不具無法不隨所以華嚴經云佛身充滿於法界普現一切衆生前隨緣赴感靡不周而恒處此菩提座大智度論云如日照天下不能令高者下下者高但顯現而已佛亦如是於諸法無所作故經云佛身無爲不墮諸數　問一心實相福智同如云何分眞化虛實之佛身有供養福田之優劣　荅佛非眞化眞化從心心眞則眞福無邊心假則假報有限如惡心出佛身血執佛身實有則血從心生若敬心欲見佛化身則佛從心現故知隱顯在我佛身無爲優

劣唯心福田平等如大智度論問云佛若無分別者供養眞佛乃至無餘涅槃福故不盡供養化佛亦爾不佛答供養化佛眞佛其福無異何以故佛得諸法實相故供養福無盡化佛亦不離實相故若供養者必能不異其福亦等問曰化佛無十力等諸功德云何與眞佛等答曰十方等諸功德皆入諸法實相若十力等離諸法實相則非佛法墮顚倒邪見問曰若爾眞化中定有諸法實相者何以言惡心出佛身血得逆罪不說化佛答曰經中但說惡心出佛身血不辯眞化若供養化佛得具足福者惡心毀呰亦應得逆罪惡人定謂化佛是眞而惡心出血血則爲出便得逆罪故知隨心虛實佛無定形實相理中罪福俱寂　問報化旣同實相云何教中說佛壽量有眞延促　答一心眞如性無盡故即十方諸佛之壽量是以山斤海滴尚可比方空界地塵猶能知數況如來常樂我淨法身慧命豈窮邊際乎故云法性壽者非得命根亦無連持強指不遷不變名之爲壽此壽非長量亦非短量無延促強指法界同虛空量此即非身之身無壽之壽不量之量也故金光明經偈云一切諸水可知幾滴無有能數釋尊壽命諸須彌山可知斤兩無有能量釋尊壽命一切大地可知塵數無有能筭釋尊壽命虛空分界尚可盡邊無有能計釋尊壽命法華疏釋如來壽量品云壽者受也若法身眞如不隔諸法故名爲受若報身境智相應故名爲受若應身一期報得百年不斷故名爲受法身如來以如理爲命報身如來以

智慧為命應身如來以同緣理為命法身如來如理命者有佛無佛性相常然不論相應與相續亦無有量及無量經云非如非異非虛非實蓋是詮量法身如理命也詮量報身如來者以如如智契如如境境發智為報智冥境為受境既無量無邊常住不滅智亦如是由大蓋大經偈云我智力如是久修業所得慧光照無量壽命無數劫此是詮量報身如來智慧命也詮量應身者應身同緣緣長同長緣促同促紜紜自彼於我無為經云數數現生數數現滅或復自說名字不同年紀大小此是詮量應佛同緣命也無生義云性自爾者即是法性空即菩提今生身命從過去貪取中生意既是法性空當知今生身命亦即是從法性空中出法性既空所生身命亦還法性空去故涅槃經云如八大河及諸小河悉入大海如是一切人中天上地及虛空壽命大河悉入如來壽命海中又如阿耨達池出四大河如來亦爾出一切命命既從如出還如去六根亦如是從如出還如去若信如上所說如來壽量備覩校量功德譬如有人於無量億劫行五波羅蜜不如以般若正智發一念信心此前功德百千萬倍故法華經偈云是人於百千萬億劫數中行此諸功德如上之所說有善男女等聞我說壽命乃至一念信其福過於彼　問既立一心正報之身須有一心依報之土身已具三土有幾種　答隨義區分相亦多種華嚴具十土或一二三等開合不定古教云佛國有四一染淨國凡聖同居二有餘國方便人住三

果報國純法身菩薩居即因陀羅網無障礙土四常寂光即妙覺所居又經論通辯有五古釋云一法性土眞如爲體或五法中以清淨法界爲體眞如與法界總相門中即不殊別相門中即有異眞如徧一切因果兼該通即廣清淨法界即揔唯果位故二實報土力無畏等一切功德無漏五陰以爲體性攝相歸性以眞如爲體因修萬行果起酬因眞實果報之所招感名實報土於佛自受用身中以四智爲身所依十力四無所畏功德以之爲土三色相土攝境從心自利後得智爲體最極自在淨識爲相第八無垢名爲淨識大圓鏡智後得智中之所變攝相歸性亦以眞如爲體若約相別四塵爲體四他受用土攝境從心利他後得智爲體攝相歸性以眞如爲體若約相別四塵爲體五變化土菩薩變化土有漏者同前攝境從心本識爲體無漏者同前自利後得智爲體佛亦同此體約性眞如爲體相別四塵五塵爲體然變土者若第八識中從種子變生四塵五塵現行者名因緣變佛唯無漏菩薩有漏通淨穢若六七識所變者名分別變佛唯無漏報化二土或通淨穢若第六識有漏位中但內緣第八識見分不能變土若無漏六七後得智中能變之者唯這影不可受用爲不從種生故但可現淨穢之相教化衆生上諸身土言總體則皆以一心法界如來藏性爲體以法爾故約別體則如上所辯　問淨穢二土爲當同體異見爲當別體異見爲當無體妄見爲當有體妄見　答非同非異不有不無但隨自心

因業所現安法師云淨穢二土四句分別一質不成淨穢虧盈異質不成一理齊平無質不成緣起萬形有質不成搜原即寂故楞伽經偈云不知唯心現是故分二見如實但知心分別即不生密嚴經偈云是心有二性如鏡含衆像亦如水現月翳者見毛輪毛輪瓔珞珠此皆無所有但從病翳眼若斯而顯現瓶衣皆自識衆生亦復然虛妄計我人不知恒執取衆生及瓶等種種諸形相內外雖不同一切從心起依止賴耶識一切諸種子心如境界現是故說世間世間非作者業及微塵作但是阿賴耶變現似於境清涼記云此上分別淨穢二土四句是一向遮遍實則即異即同即有即無若互相形奪則一異而兩亡有無雙寂若圓融無礙則即一即多即無即有有是無有無是有無多是即一之多一是即多之一有無即事理無礙一多兼事事無礙由此重重故華嚴藏剎一一塵中皆見法界又依正無二四句渾融一佛身即剎者佛體即是法性土故廢他從已佛體虛故土外無佛法性無二故二剎即佛身者剎體即是法性身故廢已從他剎體虛故佛外無法性無二故由性無二以性融相故身剎相即三俱者謂有身有土不壞相故若無身土無可相即故四泯者謂佛即剎故非佛剎即佛故非剎以互奪故　問身土既總唯一心法界之體如何是自他各受用身土之行相荅一體雖同不妨互徧同中有異自入於他異中有同他徧於自古德問云自受用身土一一無邊諸佛身土不相障礙行相如何荅

如水乳一處其體無別鵝王飲之但得其乳不得其水乍見將謂水乳是一若飲已即知有異又如衆燈光同處一室自色不可分若論光體元來各別自受用身雖合一處元來各各有異皆自受用法樂則一一皆具八識故所以得互徧非同一體無異非一非異可辯佛身　問既是眞如何分身土耶　答據義立之於眞如中以性成萬德爲身以空之理爲土約義即別體不相離又眞理中具四德常淨二德爲土我樂二德爲身故云我此土淨而汝不見則眞身含萬法爲土耳若心外取土見相迷眞成妄想之垢故稱爲穢若見心性則名淨耳是以一法不動異見常生迷有作塵勞悟空成佛國非移妙喜匪變娑婆亦非神力所爲法性何曾遷變猶眩翳之者同處各觀繩疑毛輪所見差別如執外境界皆是妄心如經云例如今日觀山河皆是無始見病　問心外無法道外無心云何諸佛自勝出世得道廣說教門　答只爲衆生不了唯心妄生外境以不實故所以諸佛出世若有一法是實則諸佛終不出世所說方便教門不爲知者說但爲未知者破執除疑似形言教若執喪疑消則無道可得無法可說思益經云佛言我坐道場時唯得顚倒所起煩惱畢竟空性以無所得故得以無所知故知又思益梵天問文殊師利得何法故名爲得道文殊師利言若法不自生不彼生亦不衆緣生從本已來常無有生得是法故說名得道又問若法不生爲何所得答言若知法不生即名爲得是故佛說若見諸有爲法不

生相即入正位又問云何名為正位答言我及涅槃等不作二是名正位夫正位者即自真心入此位中諸見自泯入佛境界經云如來不應以色見不應以法見不應以相見不應以好見不應以法性見大集經云爾時衆中有一天子名曰勝意語不可說菩薩言善男子若一切法不可說者衆生云何而得言說不可說言善男子汝寧知響有言說不勝意言善男子響者皆從因緣而有善男子是響之因為定在內為定在外天子言善男子如是因者不定在內不定在外天子一切衆生強作二想而有所說諸法之性實不可說天子言善男子若不可說云何如來宣說八萬四千法聚令諸聲聞受持讀誦天子如來世尊實無所說無所說者即是如來天子汝知何等為如來耶將不謂色受想行識是如來乎將不說佛是去來現在有為無為陰界諸入三界所攝是因是果是和合耶或想非想亦想非想非想非非想耶不也善男子天子若如是等非如來者云何可說若不可說如何而言如來世尊演說八萬四千法聚是故八萬四千法聚實不可說聲聞受者亦不可說不可說者即是正義若無說即是真實楞伽經云我唯說無始虛偽妄想習氣種種諸惡三有之因不能覺知自心現量而生妄想攀緣外性斯則但了自心外境無性以不覺心量故妄取外緣若知心即是道心即是法豈於心外有法可說耶所以華嚴經頌云諸佛不說法佛於何有說但隨其自心為說如是法廣百論云諸有行願隨順世俗所見所

間强假施設勝義理中二俱不許一切分別戲論絕故非諸如來有法可說亦無有法少有所得問若爾精進則爲唐捐應者如來昔露聖教答爲欲方便除倒見執施設二事俱無有過問既言一切所見能見皆無所有云何無過答雖無真實所見能見而諸愚夫顛倒爲有除彼增上慢見隨順世間施設無過若能隨此聖教修行隨俗說爲真佛弟子世俗愚夫隨自心變顛倒境相而起見心佛非其境於彼無用乃至謂佛世尊在昔因位爲欲利樂一切有情發起無邊功用願行由此證得無分別慧因此慧力發起無量利樂有情作用無盡諸有情類由佛願行所得妙慧爲增上緣自心變現能順世間最勝生道及順上緣又本願行亦非顛倒以能了知諸法實義於一切法無所執著能爲無上妙果生因雖復發心起諸勝行求無上果利樂有情然似幻師起諸幻事都無所執故非顛倒又古德問衆生即佛心衆生衆生心佛自教化佛心衆生何故說言佛悲願力答即此真心是佛悲願謂同體大悲及自體無障礙願等即性起大用也又衆生者即是諸雜心識念念起滅故號衆生經云佛告比丘汝等日夜常生無量百千衆生若能智照不起相續之念即是度衆生又一念即空無有起處即是度盡無量百千衆生不見有一衆生而得滅度者台教云無明爲父貪愛爲母六根爲男六塵爲女識爲媒嫁出生無量煩惱爲子孫故經云有念即生死無念即泥洹　問若如上說成佛度生不離一念諸佛何以發願

更度他衆生　答雖發願度生皆令倣此眞修究竟同此指歸一念所以先發誓度盡一切衆生方成正覺則念盡心澄天眞獨朗即成佛義也先佛已如是自度竟然後轉示他人即是眞實之慈離此與悲皆成妄想如舍利弗問菴提遮女何不轉女身偈答言自男生我女從生妄想悲則是不了自是非男錯認衆生之相却乃執生他女從與彼我之情於一眞内而妄立自他向同體中而強分愛見如古師云有二義門俱無可度一契空如性空寂滅故無可度二契不空同一法性法性平等故無可度故金剛三昧經云若化衆生無生於化不生於化其化大焉又大虛空藏菩薩所問經偈云猶如衆幻師害多幻化衆實無有所害所度生亦然幻化及有情諸佛法亦爾若悟同一性無自性爲性所以先德云八地已上菩薩得無生忍恒河沙世界外有衆生求救菩薩都不起念衆生自然見菩薩到其前與其說法四事供養菩薩得如是智因是無心之心量故我說爲心量亦爲無量之量耳

問大涅槃經云解脫之法亦非涅槃如來之身亦非涅槃摩訶般若亦非涅槃如何是涅槃正義

答欲知涅槃正義即衆眞如心性故經偈云如無生性佛出興如無滅性佛涅槃言辭譬諭悉皆斷一切義成無與等是涅槃即三法非離三法不縱不橫不並不別豈可言一言三而指斯妙道乎清涼記釋云法身爲所證般若爲能證解脫爲離障又佛身者即是法性有佛身義作二所依故有智慧義徧照法界光明故有解脫

義性離一切障故此三亦不相離令三俱不思議焉可縱俱不思議焉可橫俱不思議焉可並俱不思議焉可別意云即一而三即三而一非三非一雙照三一焉可作一三等思故摩論云菩提之道不可圖度高而無上廣不可極淵而無下深不可測大包天地細入無間故謂之道又涅槃無名論云夫涅槃之為道也寂寥虛曠不可以形名得微妙無相不可以有心知超群有以幽昇量太虛而永久隨之弗得其蹤迎之罔眺其首六趣不能攝其生力負無以化其體潢漭惚恍若存若往五目莫覩其容二聽不聞其響冥冥窈窈誰見誰曉彌綸靡所不在而獨曳於有無之表然則言之者失其真知之者反其愚有之者乖其性無之者傷其軀乃至何者本之有境則五陰永滅推之無鄉而幽靈不竭幽靈不竭則抱一湛然五陰永滅則萬累都捐萬累都捐故與道通同抱一湛然故神而無功神而無功故至功常存與道通同故沖而不改沖而不改不可為有至功常存不可為無然則有無絕於內稱謂淪於外視聽之所不洎四空之所昏昧恬焉而夷泊焉而泰九流於是乎交歸衆聖於是乎冥會斯乃希夷之境太玄之鄉而欲以有無題牓標其方域而語其神道者不亦邈哉是以心道孤標神無方所豈在有無之朕迹見聞之影響乎所以般若波羅蜜經云文殊師利如是應知彼一切法不起不滅名為如來又梵王問經云第一義中佛不出世亦不涅槃從本已來無起滅故般若燈論偈云不應捨生死不應立涅

槃生死及涅槃無二無分別乃至如般若波羅蜜經云佛告極勇猛菩薩言善男子色無縛無脫受想行識無縛無脫若色至識無縛無脫是名般若波羅蜜又如梵王所問經云佛言梵王我不得生死不得涅槃何以故言生死者但是如來假施設故而無一人於中流轉說涅槃者亦假施設而無一人般涅槃者　問宗鏡唯心者何分始末乎　荅始末是述心之義用約行布門中相雖歷然體常融即起信鈔　問云據其論旨初是一心後亦一心初後何別　荅初之一心心當能起後之一心心當所歸雖前後體同且爲始終義異由是行布諸門歷然又云但以本是一心離名絶相任其迷悟萬法隨生生法本空但唯一體宗鏡亦爾爲廣義用前後不同然是一心之前後之一心耳所以理事平等何者非初無以立後初等於後非後無以成初後等於初又理從事顯理等於事事因理成事等於理故云萬法雖殊不能自異也況宗鏡中一尚不能一豈況異乎所以起信論云一切諸法平等平等鈔釋有二一謂眞性於一切法中平等如像中鏡二即諸法本空故平等如鏡中像

宗鏡録卷第八十九　功

音義

紜王分反　燎力照反　憔昨焦反　消相邀反　沚諸市反　痼古暮反　謚神至反　鶿力制反　遠許反　眩胡涓反　瞖於計反　膩女利反　媒莫杯反　嫁古訝反　戾郎計反　躁則到反　沖直弓反　殃於良反　倪五稽反

戊申歲分司大藏都監開板

慧日永明寺主智覺禪師　延壽　集

夫如上所說涅槃非有故經云設有一法過涅槃者我亦說如幻如夢即後學之人徒勞景慕　答斯言破著非壞法性如觀和尚云難一切法如幻者妄法緣生可許如幻涅槃眞實又不從緣如何同幻故牒釋有二意一明雖眞而亦從緣雖非緣生而是緣顯亦空無性二明涅槃非幻爲破著涅槃心云如幻耳是則破心中涅槃亦顯涅槃體即眞而成妙有故知四種涅槃初後俱有所以唯識論云一本來自性清淨涅槃謂一切法相眞如理雖有客塵而本性淨具無數量微妙功德無生無滅湛若虛空一切有情平等共有與一切法不一不異離一切相一切分別尋思路絕名言道斷唯眞聖者自內所證其性本寂故名涅槃二有餘依涅槃謂即眞如出煩惱障雖有微苦所依未滅而障永寂故名涅槃三無餘依涅槃謂即眞如出生死苦煩惱既盡餘依亦滅衆苦永寂故名涅槃四無住處涅槃謂即眞如出所知障大悲般若常所輔翼由斯不住生死涅槃利樂有情窮未來際用而常寂故名涅槃　問夫言法身者心爲法聚之身身是積聚義積集含藏一切萬法故名爲心即何用更立般若及解脫二法　答法身即是人人須有靈智故名般若若得般若照則顯現法身故經云隱名如來藏顯名爲法身又若得般若則一切處無著不爲境縛即是解脫若顯法身得解脫功全由般若非唯此二法一切萬行皆由般若成立故

五度如盲般若如導若布施無般若唯得一世榮後受餘殃償若持戒無般若暫生上欲界還墮泥犂中若忍辱無般若報得端正形不證寂滅忍若精進無般若徒興生滅功不趣眞常海若禪定無般若但行色界禪不入金剛定若萬善無般若空成有漏因不契無爲果故知般若是險惡徑中之導師迷闇室中之明炬生死海中之智檝煩惱病中之良醫碎邪山之大風破魔軍之猛將照幽途之赫日警昏識之迅雷抉愚盲之金錍沃渴愛之甘露截癡網之慧刃給貧乏之寶珠若般若不明萬行虛設祖師云不識玄旨徒勞念靜不可剎那忘照寧爾相違以此三法不縱不橫非一非異能成涅槃秘藏如大涅槃經云佛言我今當令一切衆生及以我子四部之衆悉皆安住秘密藏中我亦復當安住是中入於涅槃何等名爲秘密之藏猶如伊字三點若並則不成伊縱亦不成如摩醯首羅面上三目乃得成伊三點若別亦不得成我亦如是解脫之法亦非涅槃如來之身亦非涅槃摩訶般若亦非涅槃三法各異亦非涅槃我今安住如是三法爲衆生故名入涅槃所以云法身常種智圓解脫具一切皆是佛法無有優劣故不縱三德相冥同一法界出法界外何處別有法故不橫能種種建立故不一同歸第一義故不異雖三而一雖一而三一則壞於三諦異則迷於一實在境則三諦圓融在心則三觀俱運在因則三道相續在果則三德周圓如是本末相收方入大涅槃秘密之藏古德云此之三德不離一如

德用分異即寂之照為般若即照之寂為解脫寂照之體為法身如一明淨圓珠明即般若淨即解脫圓體法身約用不同體不相離故此三法不縱不橫不並不別如天之目似世之伊名祕密藏為大涅槃又台教類通三軌法一真性軌二觀照軌三資成軌即是三德以真性軌為一乘體此為法身一切眾生悉一乘故以觀照軌為般若只點真性寂而常照便是觀照第一義空以資成軌為解脫只點真性法界含藏諸行無量眾善即如來藏三法不一不異如點如意珠中論光論寶光寶不與珠一不與珠異不縱不橫三法亦如是今更廣類通十種三法一三道二三識三三佛性四三般若五三菩提六三大乘七三身八三涅槃九三寶十三德此十種三法通收一切凡聖因果諸法今引金光玄義觀心廣釋十種三法門者淨名經云諸佛解脫當於眾生心行中求若不觀自心非己智分不能開發自身寶藏令欲論凡夫施之珍寶即隨修故明觀心釋也一觀心明三道者一煩惱道過去無明現在愛取三支二業道過去行現在有二支三苦道現在識名色六入觸受未來生死憂悲苦惱七支今觀心王即苦道觀善數心即煩惱道觀諸數心即業道淨名經云觀身實相觀佛亦然若若頭等六分各各是身此即多身若別有一身則無是處各各非身合時亦無若頭六分求身叵得現在不住故不可得過去因滅亦不可得未來未至亦不可得如是積堅求身畢竟不可得則是無無亦不可得亦有亦無亦不可得

非有非無亦不可得但有名字名字爲身如是名字不在內非四陰中故不在外非色陰中故不在中間非色心合故亦不常自有非離色心故當知名無得物之功物無應名之實假實既空爲物安在如此觀身是觀實相觀身是假名假名既如此觀色受想行識亦如是即爲若道觀也觀煩惱道者煩惱與業皆是身因今且取煩惱爲身因而觀也淨名經云不壞身因而隨一相者應作四句分別誰身因果俱壞誰身因果俱不壞誰壞果不壞因誰壞因不壞果云何身果父母所生頭等六分是也云何身因貪恚癡身口意業等是今且置三業觀貪恚癡等因果以無常苦空觀智破貪恚癡子斷名壞身因不受後有名壞身果凡俗之流名恣貪長養五陰縱心適性放逸貪恚自惱惱他一身死壞復受一身因果相續無有邊際是名因果俱不壞如犯王憲桁拼拖羅如怨對著自害其體身既爛壞四陰亦盡是爲壞果貪恚癡身因轉更熾盛彌綸生死幾得脫期是爲壞果不壞因以無常觀智斷五分下因斷五分下果身由未盡是名壞身因不壞身果如此四句存壞不同皆不隨一相而隨一相者所謂修大乘觀觀一念貪恚癡心心無自起爲對塵起爲根塵共起爲離根塵起皆無此義非自非他非共非無因亦非前念滅故起非生非非生亦非滅非非滅如是橫豎求心叵得心尚無本何所論壞是名不壞身因而隨一相觀業道者如淨名經云舉足下足無非道場具足一切佛法又觀舉足時爲是業舉爲是業

者舉為是業業者共舉為離業業者舉若業舉不關業者業者舉不關於業各既無舉合亦無舉合既無舉離那得舉舉足既無下足亦無觀行既然任坐卧言語執作亦復如是是爲觀業道實相二觀心明三識者諦觀一念即空即假即中即是觀心識於三識何者意識託緣發意本無其識緣何所發又緣中為有識為無識若有識緣即是識何謂為緣若無識那能發識若意緣合發二俱無故合不能發離亦不可當知此識不在一處從眾緣生從緣生法我說即是空於此空中假作分別是惡識是善識是非惡非善識種種推畫強謂是非識若定空不可作假識若定假不可作空當知空非空假非假非空非假雙亡二邊正顯中道一念識中三觀具足識於三識亦不得三觀故淨名云不觀色不觀色如不觀色性乃至不觀識不觀識如不觀識性雖不得識不得識如不得識性雙照識識如識性宛然無濫以照識性故是菴摩羅識照識如故是阿賴耶識亦照亦識故是阿陀那識是名觀心中三識三觀心三佛性者一正因佛性佛名爲覺性名不覺即是非常非無常如土內金藏天魔外道所不能壞二了因佛性覺智非常非無常智與理相應如人善知金藏此智不可破壞三緣因佛性一切非常非無常功德善根資助覺知開顯正性如耘除草穢掘出金藏觀心即中是正因佛性即空是了因佛性即假是緣因佛性復次佛是覺智也性者理極也能以覺智照其理極智境相稱合而言之名為佛性今觀五陰

心稱五陰實相名正因佛性觀假名實相名了因佛性觀諸心數稱心數實相名緣因佛性故經云佛性者不即六法不離六法此之謂也四觀心三般若者一實相般若非寂非照即一切種智二觀照般若非照而照即一切智三方便般若非寂而寂即道種智觀一念心即空即假即中即是三般若何者一念心一切心一切心一心非一非一切一念心一切心者從心生心雜雜沓沓長風駛流不得為喻日夜常生無量百千萬億衆生六道輪迴十二鈎鎖從闇入闇無邊際皆心之過也故言一念心一切心是則凡夫所迷沒處一切心一心者若能知過生猒皆自持出如世小火燒大積薪置一小珠澄清巨海能觀心空從心所生一切心無不即空故言一切心一心如此一心乃是二乘所迷沒處非究竟道雙亡二邊故煩惱非一非一切大經云依智勿依識識但求樂凡夫識求妄樂二乘識求涅槃樂是故雙亡不可依止智則求理如是觀者即是一心三智即空是觀照般若一切智即假是方便般若道種智即中是實相般若一切種智是三智一心中得即空即假即中無前無後不並不別甚深微妙最可依止是為觀心三般若五觀心三菩提者一眞性菩提以理為道二實智菩提以智慧為道三方便菩提以善巧逗會為道今觀一念之心即空即假即中是三菩提心何者一心一切心交横嫽亂如絲如砂如蟻如蛾為苦為惱若知即空眞諦菩提心度妄亂心數之衆生通四住之塵若即假發菩提心者空

雖免妄亂經言空亂意衆生而智眼甚盲闇
復是三無為坑是大乘怨鳥未具佛法不應
滅受而取證若知即假俗諦菩提心度沉空
心數之衆生通塵沙之壅分別可否分別時
宜分別藥病分別逗會不住無為故言即假
發菩提心空是浮心對治假是沉心對治內
病故有藥藥存復成病病去藥止宜應兩捨
非空非假雙亡二邊即發中道第一義諦菩
提心度二邊心數之衆生通無明壅以不住
法住於中道故言即中說時如三次第觀則
不然一心中具三菩提心也六觀心三大乘
者一理乘理性虛通任運荷諸法故二隨乘
智隨於境如蓋隨函三得乘若得果故自解
脫若得機故令他解脫觀一念之心即空即
假即中三大乘何者雖觀一念心而實有四
運此心迴轉不已所謂未念欲念念已
從未念運至欲念從欲念運至正念從正念
運至念已復更起運運運無窮不知休息如
閉目在舟不覺其疾觀一運心即空即假即
中一一運心亦復如是從心至心無不即空
即假即中是則從三諦運至三諦無不三諦
時若隨四運運入生死若隨四運運入涅槃
即空之觀乘於隨乘運到真諦即假之觀乘
於得乘運到俗諦即中之觀乘於理乘運到
中諦三乘即一乘是乘微妙第一觀智普賢
大人所乘故七觀心三身者所謂理法聚名
法身智法聚名報身功德法聚名應身諦觀
一念心即空即假即中即是三身何者華嚴
經頌云心如工畫師造種種五陰若心緣破
戒事即地獄身緣無慚憍慢即畜生身緣諂

曲慳貪即餓鬼身緣嫉妬諍競即脩羅身緣五戒防五惡即人身緣十善防十惡緣禪定防散亂即天身緣無常苦空無相願聲聞身緣十二因緣法即緣覺身緣慈悲六度即菩薩身緣眞如實相即佛身發難墜易多緣諸惡身故知諸身皆由心造譬如大地一能生種種牙若觀五受陰洞達空無所有從心所生一切諸身皆空無所有如翻大地草木傾盡故言即空若即空者永沉灰寂尚不能於一空心能起一身云何能得遊戲五道以現其身不能應以佛身得度者為現佛身應以三乘四衆天龍八部種種身得度者皆悉示現同其事業為此失故故言即假即假同六道身如是觀身墮在二邊非善觀身善觀身者大經云不得身不得身相乃至畢竟清淨為此義故云即中言即中者即是法身即空者即是報身即假者即是應身八觀心三涅槃者一性淨二圓淨三方便淨不生不滅名涅槃諸法實相不可染不可淨不染即不生不淨即不滅不生不滅名性淨涅槃修因契理惑畢竟不生智畢竟不滅不生不滅名圓淨涅槃寂而常照機感即生此生非生緣謝即滅此滅非滅不生不滅名方便淨涅槃諦觀心性本來寂滅不染不淨染淨故名生淨故名滅生滅不能毀故常不能染故淨不能礙故我不能受故樂是為性淨涅槃若妄念心起悉以正觀觀之令此正觀與法性相應妄念不能毀不能染不能礙不能受者名圓淨涅槃以無緣慈無生示生以同體悲無滅現滅一切生滅境界外道天魔不能毀不能染

不能礙不能受者方便淨涅槃九觀心明三寶者佛法僧是為三可尊可重為寶至理可尊名法寶覺理之智可尊名佛寶毗盧遮那徧一切處即事而理此和可尊名僧寶諦觀一念之心即空即假即中是三寶三諦之理不覺故是法寶三諦之智能覺故是佛寶三諦三智相應和故是僧寶無諦智不發無智諦不顯智不和不能大用利益眾生二種皆可尊可重是故俱稱為寶十觀心明三德者云何三云何德法身般若解脫是為三常樂我淨是為德一法身者法名可軌諸佛軌之而得成佛故經云諸佛所師所謂法身者聚也一法具一切法無有缺減故名為身經云我身即是一切眾生真善知識般若者覺了諸法集散非集非散即是覺了三諦之法解脫者於諸法無染無住此三法皆具常樂我淨之四德諦觀一念之心即空即假即中即空故一空一切空無假無中而不空空無積聚而名藏藏具足故名之為德即假故一假一切假無空無中而不假假攝諸法亦名為藏藏具足故名之為德即中故一中一切中無空無假而不中中攝一切亦名為藏藏具足故稱之為德不可思議不縱不橫不並不別諸佛即中為體故名法身以即空為命故名般若以即假為力故名解脫一一皆常樂我淨無有缺減故稱三德一一皆法界所含藏故稱秘藏故淨名云諸佛解脫當於衆生心行中求當知我心亦然衆生亦然彼我既然諸佛亦然心佛及衆生是三無差別上十種三數亦一非一非一非非一不思議三

法也始終只是一種三法在凡為三道若入聖成三德其餘約理智行解等成諸三法以為眷屬究竟不動衆生因地三道成滿諸佛果地三德本來相在因果同時以本有妙理故名三性妙理不虛故名三諦遂此妙理故名三障既有三苦輪轉攀緣不息故名十二因緣具足三苦若欲反本還原了達今日三障即是本來三性故名三觀妙理顯現故名三德又軌則行人呼為三法所照為三諦所發為三觀觀成為三智教他呼為三語歸宗呼為三趣得斯意類一切皆成法門今又以三軌類通因中三道一苦道二煩惱道三業道苦道即真性軌經云世間相常住豈不即彼生死而是法身耶煩惱道即觀照軌觀照本照惑無惑則無照一切法空是也資成軌即業道惡是善資無惡亦無善書云善者是不善人之師不善者是善人之資經云我等命佛故皆當忍是善惡不來如不得用命所以云善知識者提婆達多是又云苦即法身非癡現故名為身受惡癡即般若非能明故名般若無明所可照自明了業行繫縛皆名解脫非斷縛而脫齊無體可繫亦無能繫故稱解脫又先德云應說佛地障盡故稱解脫體色實體即妙寂身稱智圓明為大般若三事即我何處從積我即三事若為成別如是安住乃大涅槃為一切諸佛即一色心心為能覺色為所覺所覺即相見能覺即自證體既無別證覆繼體由不了心緣生二分相續緣覆達逐成爲攀遂緣色相爲我所身我所身生愛由癡闇癡闇覆故見死見生

生死相漂心亦流轉流轉之苦素在身心若能了心及境則妄想不生相縛既除麁重亦遣永絕羈礙遂成解脫通達色相皆藏性現無復我所即如來身照阿陁那甚深細處癡闇不覆為摩訶般若悟斯本性由來不生體用無窮終亦不滅又三德者有道前性得道中分得道後究竟得若性得者如維摩經云衆生如彌勒如一如無二如此性得法身一切衆生即菩提相不可復得此性得般若一切衆生即涅槃相不可復滅此性得解脫此約道前圓性得道中圓分得即從十住位至等覺五十一位圓修智斷等道後圓究竟得即果上義既了性得須具歷後二德以五忍六即簡其訛濫直至圓滿妙覺究竟之位如入此錄中智眼明淨圓修圓解雙照雙遮二邊俱遣不墮偏見一義不動分別了然如懸鏡高堂無心虛照萬像斯鑑不簡妍媸以絕常無常之靜心照常無常之圓理遮照無滯破立同時即非常非無常而常而無常常與無常唯論真性一一之性性獨無邊淨名經云畢竟不生不滅是無常義遠大師云實相理窮名為畢竟體寂無為名不生滅此不生滅是彼無常真實性故名無常義肇法師云尋覓者設定之詞也小乘觀法以生滅為無常義大乘之士以不生滅為無常義無常名同而幽致殊絕其道虛微故非常情之所能測妙得其旨其唯淨名乎還常故言無常非謂有無常無常與常俱無故云畢竟不生不滅是無常義又非常者性徹相故非無常者相徹性故如瘡擬遮去經云生滅與不生滅

交絡而釋經中答文殊師利言若知諸法畢竟生滅變易無定如幻相而能隨其所宜有所說者是為常義以諸法生不自得生滅不自得滅故云何無常謂若知諸法畢竟不生不滅隨如是相而能隨其所宜而有所說是無常義以諸法自在變易無定明不自得隨如是知說者為常義也釋曰此意正顯性相交徹二義相成生滅相盡無常即常故不生不滅是無常義隨緣變易常即無常則生滅是常義也又性即相故不生不滅是無常義相即性故生滅是常義互奪則雙非互成則雙立雙樹中間入涅槃者即斯意矣常無常既爾我樂淨等方至一切諸法皆然即處處而入大涅槃非獨雙林之下若不了此旨悉隨邊邪即塵塵而盡成生死豈止闇鄣之中若入宗鏡即一切法徹無常無常攝法無遺義理無盡方冥無常觀收諸義以為一致

問涅槃三德冥如一心果上圓中收盡無邊義理豈唯十種三法乃至無盡法門息化疑神究竟指歸何法　答總別指歸還即指歸三德秘藏如此觀指歸者大涅槃經云安置諸子秘密藏中我亦不久自住其中是名總相指歸別相者身有三種一色身二法門身三實相身若息化論歸者色身歸解脫法門身歸般若實相身歸法身復次三法非三非一不可思議所以者何若謂法身直法身者非法身也當知法身亦身非身非身非非身住首楞嚴經云種種示現作衆色像故名為身所作辦已歸於解脫智鑒照了諸色非色故名非身所作辦已歸於般若實相之身非

色像身非法門身是故非身非非身所作辦已歸於法身達此三身無一異相是名為歸說此三身無一異相是名為指俱入秘藏故言指歸當知般若亦知非知非知非不知道種智般若徧知於俗故名為知所作辦已歸於解脫一切智般若徧知於真故名為非知所作辦已歸於般若若一切種智般若徧知於中故名非知非不知所作辦已歸於法身達三般若無一異相是名為歸說三般若無一異相名為指俱入秘藏名指歸當知解脫亦脫非脫非脫非非脫方便淨解脫調伏衆生不為所染名脫所作已辦歸於解脫圓淨解脫不見衆生及解脫相故名非脫所作辦已歸於般若性淨解脫則非脫非非脫所作辦已歸於法身若達若說如此三脫非一異相俱入秘密藏故名為指歸當知種種相種種說種種神力一一皆入秘密藏中何等是指歸指歸何處謂是指歸言語道斷心行處滅永寂如空是名指歸故知能化所化無盡法門未有一法不指歸宗鏡所以普智禪師云佛道皆因何法成悟心無體蕩無明莫怕落空說斷見萬法皆從此處生

宗鏡錄卷第九十　　功

音義

撤 師蔑反 丨也 碎 蘇對反 細碎也 警 居影反 抶 勑栗反 杳 烏皎反 鋌 音定 邊 丨也 駛 疎吏反 憲 許建反 耘 王分反 積 子智反 讀 音獨 鑑 古銜反 絡 盧各反 戲 香義反 是 說

戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第九十一　拔

慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫凡聖之道同一法身彼此俱亡物我咸絕則心內無得身外無餘如何起應化之身攝機宜之衆　答只為衆生不了自他唯心橫生彼此若自達真空則諸佛終不出世菩薩亦無功夫古德問云若言自他俱是自心現離心無實我人者諸佛亦見有衆生豈可有妄心未盡耶答諸佛見有衆生俱是緣生幻有不知謂實有我所以造業受報枉有輪迴此由無實我感諸佛慈悲若實有我非是妄有者諸佛何故妄救衆生以我實有不可救故今為救者定知無我妄計有也故知衆生不離佛界迷不覺知華嚴經頌云佛身非是化亦復非非化於無化法中示有變化形古釋云此則條真起化真化各有二義初真中二者一不變義雖化而常湛然則佛身非是化也二隨緣義謂不守自性無不現時則亦復非非化也化中二者一無體即空義謂攬緣無性故則於無化法中也二從緣幻有義則示有變化形也以隨緣幻有不異不變體空是故現化紛然未嘗不寂真性湛然未曾不化若不達此理自尚未度焉能化他又以無緣慈如石吸鐵豈分能所之化以同體悲猶若虛空誰見自他之身故先德云窮源莫二執迹多端謂若據本以討源則千途無異轍若三江之浩渺並源出於岷山也乃窮源莫二若執迹多端則據末以適本不知多端是應迹耳故光明覺品頌云一身為無量無量復為一了知諸世間現形徧一切此身無

數

所從亦無所積聚衆生分別故見佛種種身即其義也但是一法身義分二三四五乃至十身且如說五身者叡公維摩疏釋云所謂法性生身亦言功德法身變化法身實相法身虛空法身詳而辯之一法身也何者言其生則本之法性故曰法性生身推其因則是功德所成故言功德法身說其應則無感不形則是變化法身稱其大則彌綸虛空所謂虛空法身語其妙則無相無爲故曰實相法身故知一體不動名逐緣分矣故云同時異處決是多身而是一身全現故非多矣其猶一月一刹那中百川齊現皆即一即多又普現故非一一月故非多如智幢菩薩偈云譬如淨滿月普現一切水影像雖無量本月未曾二是也又經頌云如來清淨妙法身一切三界無倫疋以出世間言語道其性非有非無故雖無所依無不往雖無不至而不去如空中畫夢所見當於佛體如是觀由非眞非應非一非多故不可作眞應一多等思也故光明覺品頌云佛身無生超戲論非是蘊處差別法故難思也又云皆是自他相作之身能所共成之化自他相作者如華嚴經云此菩薩能隨衆生心之所樂能以自身作國土身衆生身業報身聲聞身緣覺身菩薩身如來身法身智身虛空身此即自作他也又隨衆生心之所樂能以衆生身作自身即他作自也能所共成者若無所化之機則無能化之跡又若無所應之身亦無能感之事自他能所非一非異緣起相由成茲密旨然緣起相由者皆是自心爲緣終無心外法能與心

為緣所以古德云十方諸佛皆我本師海印頓現且法華分身有多淨土如來何不指已淨土而令別往弥陀妙喜思之故知賢首弥陀等佛皆本師矣復何怪哉言賢首者即壽量品中過百萬阿僧祇剎最後勝蓮華世界之如來也經中偈云或見蓮華勝妙剎賢首如來住其中若此不是歎本師者說他如來在他國土為何用耶且如摠持教中亦說三十七尊皆遮那一佛所現謂毗盧遮那如來內心證自受用成於五智從四智流出四如來謂大圓鏡智流出東方阿閦如來平等性智流出南方寶生如來妙觀察智流出西方無量壽如來成所作智流出北方不空成就如來法界清淨智即自當毗盧遮那如來又問若依此義豈不違於平等意趣若言即我者依於平等意趣而說非即我身如何皆說為本師耶荅平等之言乃是一義唯識尚說一切眾生中有屬多佛多佛共化以為一佛若屬一佛佛能示現以為多身十方如來一一皆尒今正一佛能為多身依此而讚本師耳如華嚴不思議解脫境界品頌云佛智通達淨無礙剎那普了三世法皆從心識因緣現生滅無常無自性於一剎中成正覺一切剎處悉亦然一切人一一亦尒隨眾生心而亦現大乘千鉢大教王經云如是一切諸佛教化方便法智我皆集在一心中同金剛菩提聖性三摩地故金光明最勝王經云譬如日月無有分別亦如水鏡無有分別光明亦無分別三種和合得有影生如是法如如如如智亦無分別以願自在故眾生有感現應

化身如日月影和合出現如來者無去無來故云往應群機而不去恒歸寂滅而不來何者依體起用故是去以即體之用故不去應機現前合是來以應不離體如月之影故不來又往應合故是去應無應相故不去恒歸寂滅合是來滅不可得故不來乃至一切法皆無來去如經偈云一切法無來是故無有生然於無生法中現起悲化所以大丈夫論云菩薩思惟一切衆生能爲我作端嚴業不使一衆生作不端嚴意菩薩作是思惟言利他者求他人之相都不可得都如自已又云菩薩思惟使我悲猶如虚空一切山河樹木飛鳥走獸皆依空住一切衆生一切時皆入我悲中斯則以同體之大悲何生而不度起平等之大慧何道而不成如華嚴論云無盡功德藏迴向者此位明禪與智冥智與悲會以無盡虚空爲一道場以無盡衆生無明行相而爲佛事身恒承事無盡諸佛而徧周法界化無盡衆生總成佛身表裏相亡始終都盡徧知諸法不壞無心無盡功德藏品云於一毛孔見阿僧祇諸佛出興於世得入法無盡藏者明心性本無大小繫盡身爲智影國土亦然智淨影明大小相入如因陁羅網境界喻是也經云以佛智力觀一切法悉入一法者明萬境雖多皆一心而起心亡境滅萬境皆虚如淨水中衆影也水亡影滅此約破有成無説又以境約智生智虚境幻多相相入不離一虚幻不異虚虚不異幻幻虚無二一異揔虚此約以智幻虚自在無礙門説此皆借法況説如實所知唯亡思者智會其智

會者方可用而常冥不感心境以大願力隨智幻生等衆生數身如應稱化故名無盡功德藏又云法雲地菩薩隨心念力廣大微細自他相入一多大小互參神通德用自在皆隨自心念所成故如一切衆生作用境界皆是自心熟業所成人天地獄畜生餓鬼善惡等報果一依心造如此十地菩薩以無作法身大智之力隨所心念莫不十方一時自在皆悉知見以普光明智爲體爲智體無依稱性徧周法界與虛空量等周滿十方世界以無性智大用隨念以不忘失智隨念皆成以具總別智總別同異成壞俱作以廣狹大小自在智化通無礙以與一切衆生同體智能變一切衆生境界總爲淨土之剎以自他無二智一身而作多身多身而作一身以法身無大小離量之智能以毛孔廣容佛剎以等虛空無邊無方之智而一念現生滿十方而無去來以如響智而能響應對現等衆生應形以是具足圓滿福德智而恒居妙剎常與一切衆生同居若非聖所加持力而衆生不見又問曰云何見佛出興答曰當見自身無身無心無出無沒無內無外不動不寂無思無求世及出世都無住亂無心所法無心心法心法無依性無始末以無依住智說如斯法教化衆生皆令悟入是名見佛出興如光明覺品文殊師利頌云世及出世見一切皆超越而能善知法當成大光耀若於一切智發生迴向心見心無所生當獲大名稱衆生無所生亦復無有壞若得如是知當成無上道又大乘大集經云佛告賢護如火未生或時

有人發如是言我於今日先滅是火賢護於意云何彼人是語為誠實不賢護答言不也世尊佛告賢護如是諸法從本以來畢竟無得云何於今乃作斯說我能證知一切諸法我能了達一切諸法我能覺悟一切諸法我能度脫一切衆生於生死中此非正言所以者何彼法界中本無諸法亦無衆生云何言度但世諦中因緣度耳故知心外無法何所得耶佛身無為但隨緣現如肇論云放光云佛如虛空無去無來應緣而現無有方所然則聖人之在天下也寂寞虛無無執無競導而弗先感而後應譬猶幽谷之響明鏡之像對之不知其所以來隨之罔識其所以往怳焉而有惚焉而云動而逾寂隱而彌彰出幽入冥變化無常其為稱也因應而作顯迹為生息迹為滅生名有餘滅名無餘然則有無之稱本乎無名無名之道于何不名是以聖人居方而方止圓而圓在天而天處人而人原夫能天能人者豈天人之所能哉果以非天非人故能天能人耳是以明鏡無形能現萬形聖人無心能應萬心隱不離光顯不現迹故論云聖人寂怕無兆隱顯同原存不為有亡不為無何者佛言吾無生不生雖生不生無形不形雖形不形　問如來法身即真心性如來報身依真而起若如來化身還有心否　答若約體亦不離若約事即分如深密經云曼殊室利菩薩復白佛言世尊如來化身當言有心為無心耶佛告曼殊室利善薩曰善男子非是有心亦非無心何以故無自依心故有依他心故　問經云菩薩關閉

一切諸惡趣門者夫一切衆生隨自心業各
受苦報所以經偈云假使百千劫所作業不
亡因緣會遇時果報還自受云何菩薩能關
一切惡趣門　荅只約自心常開六識門何
曾暫閉日夜計挍緣想一切不善事徧諸境
界念念恒造生死地獄經云集起心想名爲
地獄若能觀自心識性無所有即是開善趣
門若不起心想即是閉惡趣門若得自在智
現前即現身生五道入地獄餓鬼畜生等界
救苦衆生故禪門中立無念爲宗以爲要學
故經偈云勸念於無念佛法不難得何謂不
難得以無念故萬境不生當處解脫若有念
起非獨開惡趣之門二十五有一時俱現故
知萬類皆從念異十二之類縱橫千差盡從
想生入萬之門競起如信心銘云眼若不睡
諸夢自除心若不異萬法一如以諸法無體
從自心生心若不生外境常寂故云萬法本
閑而人自鬧所以肇論云是以聖人乘真心
以履順則無滯而不通審一氣以觀化故所
遇而順適無滯而不通故能渾雜致純所遇
而順適則觸物而一如此則萬象雖殊而不
能自異不能自異故知象非真象象非真象
則雖象而非象然則物我同根是非一氣潛
微幽隱殆非群情之所盡故知乘一心而履
踐則何往而不真如稟一氣而化行則何物
而不順如莊子云天地一氣而能萬化老子
云天得一以清地得一以寧神得一以靈萬
物得一以生故聖人以一真心而觀萬境則
所遇而順適觸物而冥一矣是知諸法無體
緣假相依似有差殊不能自異何者長無異

相且自不言我長短無短相亦自不言我短皆是隨念計度分別徧計執著情生則知萬物本虛即象而無象也　問如上所說衆生自心造業自受苦報又云何說代一切衆生苦　答約古德釋代苦有七意一起悲意樂事未必能二修諸苦行能與物為增上緣即名代苦三留惑潤生受有苦身為物說法令不造惡因亡果喪即名代苦四若見衆生造無間業當受大苦無異方便要須斷命自墮地獄令彼脫苦五由初發心常處惡道乃至飢世身為大魚即名為代六大願與苦皆同真性令以即真之大願潛至即真之苦七法界為身自他無異衆生受苦即是菩薩初唯意樂次二為緣次二實代後二理觀然約有緣方能代耳還原觀云普代衆生受苦德者謂菩薩修諸行法不為自身但欲廣益群生怨親平等普令斷惡備修萬行速證菩提又是菩薩本行菩薩道時大悲大願以身為質於三惡趣救贖一切受苦衆生要令得樂盡未來際心無退屈不於衆生希望毛髮報恩之心也經頌云廣大悲雲徧一切捨身無量等剎塵以昔劫海修諸行令此世界無諸垢謂衆生妄執念念遷流名之為苦菩薩教令了蘊空寂自性本空故言離苦問曰衆生無邊苦業亦無邊云何菩薩而能代受答曰菩薩代衆生受苦者由大悲方便力故但以衆生妄執不了業體從妄而生無由出苦菩薩教令修行止觀兩門心無暫替因亡果喪苦無由生但令不入三塗名為代衆生受苦也是以三界生死之苦者皆是衆生妄受以不

了根塵無性本末常空於畢竟無中執成究竟之有因茲貪取結業受生於無量劫來受輪迴苦無明所覆莫覺莫知菩薩於是垂大悲心愍茲顛倒說性空之法藥破情有之病根則遠苦無生不造惡業知諸受至起能破惑因妄受之苦既空對治之樂自絕所以先德云若是樂樂是苦只箇修行斷門戶亦無苦亦無樂本來自性無繩索以茲妙悟入一際門遂得人法俱空不爲心境所縛當處解脫永出苦源豈非代苦乎又經云說法是大神變能令即凡成聖變禍爲祥於地獄火輪之中踊淨剎蓮臺之上豈非神變耶　問一切境界因心分別若有分別即屬無明故云無心分別一切法正有心分別一切法邪諸佛如來已斷無明無有心相云何能知真俗差別之境名一切種智　答以法無自體故即分別無分別以體不礙緣故無分別即分別如起信論云自體顯照故名爲覺者謂有難言若無別體何能普現衆生心行故答云自體顯現如珠有光自照珠體珠體喻心光喻於智心之體性即諸法性照諸法時是自照耳故論文甚分明然論中問曰虛空無邊故世界無邊世界無邊故衆生無邊衆生無邊故心行差別亦復無邊如是境界不可分劑難知難解若無明斷無有心想云何能了名一切種智答曰一切境界本來一心離於想念以衆生妄見境界故心有分劑以妄起想念不稱法性故不能決了諸佛如來離於見想無所不徧心真實故即是諸法之性自體顯照一切妄法有大智用無量方便隨諸

衆生所應得解皆能開示種種法義是故得名一切種智釋云心眞實故則是諸法之性佛心離想體一心原離妄想故名心眞實體一心故爲諸法性是則佛心爲諸妄法之體一切妄法皆是佛一心相相現於自體自體照其相如是了知有何爲難故能自體顯照一切妄法是謂無所見故無所不見之由也鈔云以內迷眞理識外見塵故於如量之境不能隨順種種知也如人動目天地傾搖故不能如實知也是知心海波停萬像齊鑒澄潭浪起諸境皆昏

宗鏡錄卷第九十一　茂

音義

吸許及反　渺亡沼反　岷武巾反　歌古荷反謳也　劃胡麥反計策也　怳許昉反怳惚也　惚呼骨反　怕普伯反怕静也　憺　殆徒亥反危近也　贖時祝反　罩陟敎反

戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第九十二　　　　戊

慧日永明寺主智覺禪師　延壽集

夫約世諦門中凡聖天絕凡夫心外立法妄執見聞聖人既了一心云何同凡知見菩薩雖知見常了物虛如同幻生無有執著如大涅槃經云迦葉菩薩白佛言世尊若以因此煩惱之想生於倒想一切聖人實有倒想而無煩惱是義云何佛言善男子云何聖人而有倒想迦葉菩薩言世尊一切聖人生作牛想亦說是牛馬作馬想亦說是馬男女大小舍宅車乘去來亦尒是名倒想善男子一切凡夫有二種想一者世流布想二者著想一切聖人唯有世流布想無有著想一切凡夫惡覺觀故於世流布生於著想一切聖人善覺觀故於世流布不生著想是故凡夫名爲倒想聖人雖知不名倒想又以境本自空何須壞相以心靈自照豈假緣生不同凡夫能所情執知見故肇論云夫有所知則有所不知以聖心無知故無所不知不知之知乃曰一切知故經云聖心無知無所不知信矣是以聖人虛其心而實其照終日知而未嘗知也如止水鑒影豈立能所之心則境智俱空何有覺知之想楞伽經云佛告大慧爲世間以彼惑亂諸聖亦現而非顛倒大慧如春時燄火輪垂髮乾闥婆城幻夢鏡像世間顛倒非明智也然非不現釋曰上七喻者明境即是一而見有殊然聖人用彼惑亂之境一同凡現色等諸塵以聖人無念著故而非顛倒然聖人非不見彼惑亂法見時正同水月鏡像龍樹菩薩云日光著塵微風吹之曠

野中轉名之爲欲愛夫見云謂之野馬渴人
見之以爲流水業雜亦尒煩惱日光熱諸行
塵邪憶念風於生死曠野中吹之令轉妄見
爲人爲見爲男爲女渴愛深著耽湎無已不
近聖法無由識之夫火日外朗水鏡內照光
在上爲影光在下爲像像以明傳而像現於
水形以日映而光隔爲影二物雖虛而所待
妄有妄有雖空而狂惑見之見之以不狂則
形與影一像與形同世法亦尒衆緣所起起
者之有與所起之緣俱爲空物無一異也而
人以虛妄風蕩顛倒故不應見而見不應聞
而聞若得大慧之明則風狂心息無此見也
又般若無知者不同木石不是有知者非同
情想古德云佛見無我不是無知但是不知
知不見見以知是不知知故即無心而不知
見是不見見故無色而不見無色而不見故
由不見見也無心而不知知故以不知知也如
淨名經云所見色與盲等者楞嚴疏云譬如
五指塗空空無像現不以空無像現便言指
不塗空豈以五指塗空便欲令空中像現事
亦不然不妨纖然塗空空中元無像現豈以
眼根見色便令如盲豈以眼根如盲便都
無所見不妨滿眼見色了色本自性空雖然
見色之時元來與盲無異但息自分別心非
除法也法本自空無所除也又所聞聲與響
等者豈是不聞但一切聲皆如谷響無執受
分別也所以滿眼見色滿耳聞聲不隨不壞
了聲色之正性故何者若隨聲色之門即墮
凡夫之執分別斷之相深著愛憎領受毀
讚之情妄生欣厭若壞聲色之相即同小乘

之心則有三過一色等性空無可壞故若壞方空非本空故二由空即真同法性故若壞方真事在理外故三由即空不待壞故壞則斷滅是以如來五眼洞照無遺豈同凡夫生盲二乘眇目都無見耶但不隨不壞離二見之邊邪非有非空契一心之中理則達緣無礙觸境無生矣是以萬物本虛從心見實因想念而執無執有墮惑亂之門以取著而成幻成狂受雜染之報若能反照唯心大智鑒窮實相真原則幻夢頓惺影像俱寂然後以不二相洞見十方用一心門統收萬彙則見無所見衆相參天闇無所闇群音揭地如此了達心虛境空則入大摠持門紹佛乘種性楞伽經云謂覺自心現量外性非性不妄想相起佛乘種性若迷外法以心取心則成業幻之門續衆生種性首楞嚴經偈云自心取自心非幻成幻法不取無非幻非幻尚不生幻法從何立故知一切染淨諸法皆從取生是以云取我是我不取我是淨若無能取所取之心亦無是幻非幻之法非幻實法尚乃不生幻起虛蹤憑何建立又如心外見法盡成相待以無體無力緣假相樣故所以楞伽經偈云以有故有無以無故有有若無不應受若有不應想若開方便或說有治無說無破有即無所礙如十地毗婆沙論偈云若用有與無亦應亦應聽雜言心不著是則無有過若約正宗則有無雙泯故大智度論云佛有不言無無不言有但說諸法實相譬如日光不作高下平等一照佛亦如是非令有作無非令無作有是知若迷大旨則見有無如

涅槃論云無名曰有無之數誠已法無不該理無不統然其所統俗諦而矣經曰眞諦何也涅槃道是俗諦何耶有無法是何者有者有於無無者無於有有無所以稱有無有所以稱無然則有生於無無生於有離有無無離無無有有無相生其猶高下相傾有高必有下有下必有高矣然則有無雖殊俱未免于有此乃言像之所以形是非之所以生豈足以統夫幽極而擬夫神道者乎是以論稱出有無者良以有無之數止乎六境之內六境之內非涅槃之宅故借出以祛之耳庶希道之流髣髴幽途託情絕域得意忘言體其非有非無耳豈曰有無之外別有妙道而可稱哉經曰三無爲者蓋是群生紛擾生乎篤患篤患之尤莫先於有絕有之稱莫先於無故借無以明其非有明其非有非謂無也有名曰論旨云涅槃既不出有無又不在有無不在有無則不可於有無得之矣不出有無則不可離有無求之矣求之無所便應都無然復不無其道其道不無則幽途可尋所以千聖同轍未嘗虛返者也其道既存而曰不出不在必有異旨可得聞乎無名曰夫言由名起名以相生相因可相無相無名無名無說無說無聞經云涅槃非法非非法無聞無說非心所知吾何敢言之而子欲聞之耶雖然善吉有言衆若能以無心而受無聽而聽者吾當以無言言之庶述其道亦可以言淨名曰不離煩惱而得涅槃天女曰不出魔界而入佛界然則玄道在於妙悟妙悟在於即眞即眞則有無齊觀有無齊觀則彼已莫二

所以天地與我同根萬物與我一體同我則非復有無異我則乖於會通所以不出不在而道存乎其間矣何者夫至人虛心冥照理無不統懷六合於胷中而靈鑒有餘鏡萬像於方寸而其神常虛至能拔玄根於未始即群動以靜心恬淡淵默妙契自然所以處有不有居無不無居無不無故不無於無處有不有故不有於有故能不出有無而不在有無者也然則法無有無之相聖無有無之知聖無有無之知則無心於內法無有無之相則無數於外於外無數於內無心此彼寂滅物我冥一怕尒無朕乃曰涅槃涅槃若此圖度絕矣豈容責之於有無之內又可徵之於有無之外耶釋曰玄道在於妙悟妙悟在於即真者夫幽玄之道無名無相淺近之情知莫及麁浮之意解難量唯當妙悟之時方省斯旨得其旨故實不思議心境融通如同神變指法界於掌內收萬像於目前如鏡照空含一時平現既無前後亦絕中間妙旨煥然言思絕矣可謂妙悟可謂即真則有無齊觀彼已莫二不出不在其道在茲乎　問六塵境界但依妄念而有差別若無念之人還見一切境界不　荅妄念執有前塵作實知解妙性不通遂成差別若無念之人非是離念但是即念無念念無異相雖有見聞皆如幻化又一念頓圓常見十法界萬法中道之理古德問云若言念唯無念豈得揔不聞不見人畜聲色等耶荅恒聞見以聞見即不聞見故何者以但聞見聲色等法即是眼耳等識見聞也知是畜等色聲自是意識分別也然

眼等識見聞性無別但稱色等法得更無異緣也意識妄有了知無體所知如幻也故云所見色與盲等又觀彼色聲等法從緣生緣無作者自性不有故非人畜等也又人畜等由名相起名相非彼即妄除也即此但由見聞等故即無念心非謂盲聾人一念無念也如說聞不聞見不見等是也故經云常求無念實相智慧等是也又但就緣起名見求緣見實不生此見乃名真見何以故無見之見照法界故所以寶藏論云無眼無耳謂之離有見有聞謂之微無我無造謂之離有通有達謂之微又離者涅槃微者般若般若故頓興大用涅槃故寂滅無餘無餘故煩惱永盡大用故聖化無窮若人不達離微者雖復若行頭陀遠離塵境斷貪恚癡法忍成就經無量劫數終不入真實何以故依止所行故心有所得不離顛倒夢想惡覺諸見若復有人體解離微者雖復近有妄想習氣及見煩惱數數覺知離微之義此人不久即入真實無上道也何以故了正見根本也釋曰離微者萬法之體用也離者即體經中云自性離故亦云自性空故斯乃無名無相非見非聞通凡聖之體為真俗之原思益經云知離名為法即諸佛所師所謂法也微者即用有見有聞能通能達以微者妙也於無見中有見於無聞中有聞斯乃不思議之法微妙難知唯佛能覺思益經云知法名為佛離微不二體用和融名之為僧則一體三寶常現世間有佛無佛性相常住即正見之本真實之門矣故聖人照體是無約用為有此有不有即有

以辯於無當無非無即無以辯於有有而不有是妙有無而不無是真無故真無是涅槃之體如太虛不離於五色猶明鏡不合於萬像故稱離也妙有是般若之用於不二法內現妙神通向無作門中興大佛事故稱微也是以凡夫不達離微故常被內結所縛外塵所羈外道即執作斷常二乘遂證為生滅若不入宗鏡中難究離微之妙旨矣　問無明違理自性差別者其事可然本覺淨法云何復說恒沙差別功德　荅由對治彼染法差別故成始覺萬德差別也起信論云對業識等差別染法故說本覺恒沙性德如是染淨皆是真如隨緣顯現似而無體染法尚空淨法何有淨名經云見垢實性即無淨相又所言淨者對垢得名因客塵煩惱不染而染織汙真性稱之為垢因始覺般若不淨而淨開悟本心名之為淨是以真如一心湛然不動名義雙寂垢淨本空祖師云悟本清淨淨無淨相者見我心華嚴經頌云若有知如來體相無所有修習得明了是人疾作佛故經云一切眾生無始已來常入涅槃菩提非可修相非可生相畢竟無得無有色相而可得見見色相者當知皆是隨染幻用非是智色不空之相以智相不可得故釋云隨染幻用者無流法也染幻性自差別者是無明法也以彼無明迷平等理是故其性自差別諸無流法順平等性空論其性即無差別但隨染法差別相故說無流有差別耳又若能觀心性法介顯性起功德是無盡法門非論差別如無盡意菩薩經云云何菩薩觀心念處乃至

我今當勤修集莊嚴不離心性云何心性云何莊嚴心性者猶如幻化無主無作無有施設莊嚴者所作布施悉以迴向嚴淨佛土乃至以一念智成阿耨多羅三藐三菩提舍利弗是名菩薩正心念處而不可盡釋曰心離性空能成萬行了之而頓圓正覺修之而廣備莊嚴故云體性雖空能成法則又云以有空義故一切法得成若離此真空之門無有一法建立則菩薩行廢佛道不成如不依風輪世界殞壞　問一切衆生無始無明種子堅牢現行濃厚云何一念而得頓除　荅根隨結使體性本空愚夫不了自生纏縛若明佛知見開悟本心更有何塵境而能障礙乎寶積經云佛言譬如燃燈一切黑闇皆自無有無所從來去無所至非東方來去亦不至南西北方四維上下不從彼來去亦不至而此燈明無有是念我能滅闇但因燈明法自無闇明闇俱空無作無取如是迦葉實智慧生無智便滅智與無智二相俱空無作無取迦葉譬如千歲冥室未曾見明若燃燈時於意云何闇寧有念我久住此不欲去耶不也世尊若燃燈時是闇無力而不欲去必當磨滅如是迦葉百千萬劫久習結業以一實觀即皆消滅其燈明者聖智慧是其黑闇者諸結業是所言一實觀者即是唯心真如實觀離心之外盡成虛幻故稱一實境界亦云實相實地實際實法乃至名佛知見聖智慧等以此一心法治煩惱病如熱渴得冷無有不應手差者出要之道唯在茲乎如大智度論云爾時菩薩照明菩薩道其心安隱自念我

但斷著心道自然至知是事已念眾生深著
世間而畢竟空亦空無性無有住處眾生難
可信受為令眾生信受是法故學一切法修
行生起是度眾生方便法觀眾生心行所起
知好何法念何事何所志願觀時悉知眾生
所著處皆是虛誑顛倒憶想分別故著無有
根本實事尒時菩薩大歡喜作是念眾生易
度耳所以者何眾生所著皆是虛誑無實譬
如人有一子喜不淨中戲聚土為穀以草木
為鳥獸而生愛著人有奪者瞋恚啼哭其父
知已此子今雖愛著此事易離耳小大自休
何以故此物非真故菩薩亦如是觀眾生愛
著不淨臭身及五欲是無常種種苦因知是
眾生得信等五善根成就時即能捨離若小
兒所著實是真物雖復年至百歲著之轉深
不可得捨若眾生所著物定實有者雖得信
等五根著之轉深亦不能離以諸法皆空虛
誑不實故得無漏清淨智慧眼時即能遠離
所著大自慚愧譬如狂病所作非法惺悟之
後著慚無顏菩薩知眾生易度已安住般若
中以方便力教化眾生是以如來密藏經云
若人父為緣覺而害盜三寶物母為羅漢而
汙不實事謗佛兩舌闘賢聖惡口罵聖人壞
亂求法者五逆初業之瞋奪持戒人物之貪
邊見之癡是為十惡若若能知如來說因緣
法無我人眾生壽命無生無滅無深無著本
性清淨又於一切法知本性清淨解知信入
者我不說是人趣向地獄及諸惡道累何以
故法無積聚法無集惱一切法不生不住因
緣和合而得生起起已還滅若心生已滅一

切結使亦生已滅如是解無犯處若有犯有住無有是處台教釋云此經具指四菩提心若知如來說因緣法即指初藏教菩提心若無生無滅指第二通教菩提心若本性清淨指第三別教菩提心若於一切法知本性清淨指第四圓教菩提心初菩提心已能除重重十惡況第二第三第四菩提心耶行者聞此勝妙功德當自慶幸如闇處伊蘭得光明栴檀故知見佛罪滅如阿闍世王之深懺得道業亡若鴦崛摩羅之重罪但了無人無我緣生性空無我則無能受罪之人性空又無所受罪之法人法俱寂罪垢何生以心生罪生心滅罪滅故若能如是信入諦了圓明猶伊蘭之林布栴檀之香氣若積闇之室耀桂燼之光明能悟此心功力無量纔入宗鏡業海頓枯如風吹雲似湯沃雪猶燈破闇若火焚薪如密嚴經頌云如火燎長楚須臾作灰燼智火焚業薪當知亦如是又如燈破闇一念盡無餘諸業習闇冥無始之熏聚牟尼智燈起刹那皆頓滅所以大涅槃經云有智慧時則無煩惱故云夫免三塗惡業者要須離有無二相證解一心方得解脫也是知迷從自心迷悟還自心悟迷悟無性但任緣興如華嚴論問云一切眾生本有不動智何故不應真常何故隨染答一切眾生以此智故而生三界者為智無性不能自知是智非智善惡苦樂等法為智體無性但隨緣現如空中響應物成音無性之智但應緣分別以分別故癡愛隨起因癡愛故即我所病生有我所故自他執業便起因執取故号曰末那執取

不斷名之爲識因識種子生死相續以生死故衆苦無量以苦無量方求不苦之道迷不知苦者不能發心知苦求眞者還是本智會苦緣故方能知苦不會苦緣不能知苦故知苦緣故方能發心求無上道有種性菩薩以宿世先已知苦發信解種強者雖受人天樂果亦能發心求無上道是故因智隨迷因智隨悟是故如人因地而倒因地而起正隨迷時名之爲識正隨悟之時名之爲智在纏名識在覺名智識之與智本無自名但隨迷悟而立其名故不可繫常繫斷也此智之與識但隨迷悟立名若覓始終如空中求迹如影中求人如身中求我依住所在終不可得也故新長短處所之相也如此無明及智無有始終若得菩提時無明不滅何以故爲本無故更無有滅若隨無明時不動智亦不滅爲本無故亦更無滅但爲隨色聲香所取緣名爲無明但爲知苦發心緣名之爲智但隨緣名之爲有故體本無也如空中響思之可見是以若入宗鏡成佛義圓昇降隨緣知衆生無永沉之義聖凡不隔明諸佛有同體之文

問上所說一心諸法門海爲復是自行權實法化他權實法　答若說隨自意自行權實則但說一心門若隨他意化他權實廣開八萬法令但說自行權實本末歸宗台教六若佛心中所觀十界十如皆無上相唯是一佛法界如海總衆流千車共一轍此即自行權實若隨他等意則有九法界十如即是化他權實隨他則開隨自則合橫竪周照開合自在雖開無量無量而一雖合爲一一一而無量

雖無量一而非一非無量雖非一非無量而一而無量　問此自他權實二門於正理中決定耶無量　答但隨化門無有決定經云無有定法故号阿耨菩提若執一門皆成外道或定一相即是魔王是以一切法權一切法實一切法亦權亦實一切法非權非實台教云若一切法權何所不破如來有所說尚復是權況復人師若一切法皆實者何所不破唯此一事實但一究竟道寧得衆多究竟道耶若一切法亦權亦實復何所不破一切悉有權有實不得一向權一向實若一切法非權非實復何所不破何得紛紜強生建立古德云即實而權則有而不有即權而實則無而不無若雙遮權實即有無俱非若雙照權實則有無俱是若非遮非照則是非俱非而遮而照則是非俱是若是非俱是終日非而不非若是非俱非終日是而不是若是而不是則非是非非之非若非而不非則非是是是之是是則心該色末色徹心原心色一如何非何是故知心外有法是非競生法外無心取捨俱喪　問此宗鏡録何教所攝　答眞唯識性理無偏圓約見不同略分五教一小乘教唯說六識不知第八賴耶二初教說有賴耶生滅亦不言有如來藏三終教有如來藏生滅不生滅和合爲賴耶識四頓教捴無六七八識等何以故以一心眞實從本已來無有動念體用無二是故無有妄法可顯五一乘圓教說普賢圓明之智不言唯識次第又言佛子三界虛僞唯一心作亦攝入故此宗則圓教所攝乃是如來所說法門之根本以

如來依此心成佛故此心得為如來根本之義無有一法不收無有一理不具如明鏡照物蔑有遺餘若寶印文成更無前後　問凡立五乘之道皆為運載有心若境識俱亡則無乘可說今約方便乘理不無此宗究竟何乘所攝　答於諸乘中一乘所攝亦云最上之乘出過諸法頂故亦云不思議乘非情識測量故今所言一乘者即一心也以運載為義若攀緣取境則運入六趣之門若妄想不生運至一實之地楞伽經云云何得一乘道覺謂攝所攝妄想如實處不生妄想是名一乘覺斯則了生死妄即涅槃真頓悟一心更無所趣乃不覺而覺稱為大覺不來而來名為如來所以情塵已遣人乘即是真歸心跡未亡佛乘猶非究竟何者有心分別一切皆邪無意攀緣萬途自正是以無乘之乘為一乘無教之教為真教纔足而便登寶所言下而即契無生若未能萬境齊觀一法頓悟遂乃教開入教乘出五乘則寶所程遙豈唯五百無生路遠何啻三祇論位則天地懸殊校功則日劫相倍雖登聖位猶為絕分之人經劫練磨唯得假名之稱若達斯旨直入無疑當迷心而見悟心全成覺道即世智而成真智靡易絲毫可謂虛明自照不勞心力矣

問既有能說必對所機此宗鏡錄當何等機

答當上上機若已達者纔佛旨而即可若未入者假教理以發明又若圓通之人不俟更述自覺聖智無說無示真如妙性無得無聞若闇昧之者須假助成因教理而照心即言詮而體道若宗明則教息道顯則言空絕待

眞心境智俱亡矣如是則方入宗鏡深達玄門眞能聽佛說經親談妙旨可謂得諸佛之性徹一心之原如首楞嚴經云阿難承佛悲救深誨垂泣叉手而白佛言我雖承佛如是妙音悟妙明心元所圓滿常住心地而我悟佛現說法音現以緣心允所瞻仰徒獲此心未敢認爲本元心地願佛哀愍宣示圓音拔我疑根歸無上道佛告阿難汝等尚以緣心聽法此法亦緣非得法性如人以手指月示人彼人因指當應看月若復觀指以爲月體此人豈唯亡失月輪亦亡其指何以故以所標指爲明月故豈唯亡指亦復不識明之與暗何以故即以指體爲月明性明暗二性無所了故汝亦如是若以分別我說法音爲汝心者此心自應離分別音有分別性譬如有客寄宿旅亭暫止便去終不常住而掌亭人都無所去名爲亭主此亦如是若眞汝心則無所去云何離聲無分別性斯則豈唯聲分別心分別我容離諸色相無分別性如是乃至分別都無非色非空拘舍離等昧爲冥諦離諸法緣無分別性則汝心性各有所還云何爲主釋曰阿難言而我悟佛現說法音現以緣心允所瞻仰徒獲此心未敢認爲本元心地者阿難尚認緣心聽佛說法音以爲常住眞心取佛定旨佛言若執因緣心聽只得因緣法以法隨情變境遷心生故又定緣佛音聲是自心者若說法聲斷時分別心應滅此心如客不常住故今時多迷自性本聞但隨能所之聞一向徇他聲流轉此聲塵對因緣所生法非眞實有但因聲而立名字因名

字而有詮表若旋復本歸則脫聲塵之境所
脫之境旣虛能脫之名何立則能脫所脫皆
空以強記多聞是識想邊際本非實故若因
聞見性則多聞有助顯之功若背性徇聞則
畜聞成邪思過愱故文殊頌云今此娑婆國
聲論得宣明衆生迷本聞循聲故流轉阿難
縱強記不免落邪思豈非隨所淪旋流獲無
妄阿難汝諦聽我承佛威力宣說金剛王如
幻不思議佛母眞三昧汝聞微塵佛一切秘
密門欲漏不先除畜聞成過愱將聞持佛佛
何不自聞聞聞非自然生因聲有名字旋聞
與聲脫能脫欲誰名一根旣返原六根成解
脫見聞如幻翳三界若空華聞復翳根除塵
消覺圓淨故知若耳根歸本原六根皆寂滅
以六根同一心故何者在眼曰見在耳曰聞
若攝用歸根時見聞如幻翳若攝境歸心時
三界若空華則翳滅塵消覺圓心淨如是解
者則是因指見月藉教明宗者也若執指爲
月迷心徇文者如經云如人以手指月示人
彼人因指當應看月若復觀指以爲月體此
人豈唯亡失月輪亦亡其指夫三乘十二分
教如標月指若能見月了知所標若因教明
心從言見性者則知言教如指心性如月眞
悟道者終不滯言齊見月人更不存指或看
經聽法之時不一一消歸自己但逐文句名身
而轉即是觀指以爲月體此人豈唯不見自
性亦不辯於教文指月雙迷教觀俱失故經
云此人豈唯亡失月輪亦亡其指又既亡其
指非唯不了自心之眞妄亦乃不識教之遮
表錯亂顚倒莫辯方隅猶鳥言空如鼠云即

似形音響豈合正宗故經云豈唯亡指亦復
不識明之與暗何以故即以指體為月明性
明暗二性無所了故所以證道歌云吾早年
來積學問亦曾討疏尋經論分別名相不知
休入海算沙徒自困却被如來苦訶責數他
珍寶有何益從來蹭蹬覺虛行多年枉作風
塵客種性邪錯知解不達如來圓頓制二乘
精進勿道心外道聰明無智慧亦愚癡亦小
騃空拳指上生實解執指為月枉施功根境
法中虛捏怪不見一法即如來方得名為觀
自在是以若實眞心不逐他聲而起分別湛
然恒照性自了故如掌亭人都無所去云何
離色離聲無分別性此須得旨親見性時方
知離聲色諸緣性自常住不假前塵所起知
見則悟無始已來皆是執聲為聞而生顛倒
故文殊頌云旋汝倒聞機反聞聞自性性成
無上道圓通實如是若非色非空都無分別
不見性之人到此之時全歸斷滅便同外道
拘舍離等已眼不開昧為冥諦以冥寂闇昧
無知以為至極從此復立二十五諦遂眞實
心成外道種或有禪宗不得旨者法學起空
見人多拂心境俱空執無分別辯狂解癡盲
以為至道然非離因緣求法性濊妄心取眞
心對增上慢人初學之者不可雷同應須甄
別如經云離諸法緣無分別性則汝心性各
有所還云何為主阿難言若我心性各有所
還則如來說妙明元心云何無還唯垂哀愍
為我宣說佛告阿難且汝見我見精明元此
見雖非妙精明心如第二月非是月影汝應
諦聽今當示汝無所還地阿難此大講堂洞

開東方日輪昇天則有明耀中夜黑月雲霧晦暝則復昏暗戶牖之隙則復見通牆宇之間則復觀壅分別之處則復見緣頑虛之中徧是空性鬱勃之像則紆昏塵澄霽斂氛又觀清淨阿難汝咸看此諸變化相吾今各還本所因處云何本因阿難此諸變化明還日輪何以故無日不明明因屬日是故還日暗還黑月通還戶牖壅還牆宇緣還分別頑虛還空鬱勃還塵清明還霽則諸世間一切所有不出斯類汝見八種見精明性當欲誰還何以故若還於明則不明時無復見暗雖明暗等種種差別見無差別諸可還者自然非汝不汝還者非汝而誰則知汝心本妙明淨汝自迷悶喪本受輪於生死中常被漂溺是故如來名可憐愍故知一切眾生即今見精明心非定真忘昧之則幾明之則妙只於八種不還之中了了見性常住云何隨境流轉失本真常永沒苦輪常漂死海大聖憐愍非不叮嚀阿難示起疑心寄破情執釋迦微細開演直指覺原可謂不易凡身頓成聖體現於生滅顯出圓常宗鏡前後明文一一全證於此又江西馬祖和尚問亮座主蘊何經業對云講三十本經論師云正講時將什麼講對云將心講師云心如工伎兒意如和伎者爭解講他經對云不可是虛空講也師云却是虛空講得座主於言下大悟遂下堦禮拜舊曰行流師云者鈍根阿師用禮拜作什麼其座主却迴本寺語學徒言某一生學業將謂天下無人敵者今日被開元寺老宿一唾淨盡我今許多時皆是誑謼伱遂散學徒一入西

山更無消息又如有學士問馬祖和尚如水無筋骨能勝萬斛舟時如何師云我遮裏水亦無舟亦無說什麼筋骨又學人問龍潭和尚久嚮龍潭及至到來爲什麼龍亦不見潭亦不見師云却是子親到龍潭又俗官王常侍問先洞山和尚五十二位菩薩中爲甚麼不見妙覺菩薩師云却是常侍親見所以智者大師一生弘教雖廣垂開示唯顯正宗如止觀中云究竟指歸何處言語道斷心行處滅永寂如空又觀心論中云復以傷念一家門徒隨逐積年看心稍久遂不研覈問心是以不深內法著外文字偷記注而奔走負經論而浪行何不絕語置文破一微塵讀大千經卷若能如上聽法講經提宗問答方諸祖意稱可佛心如遇此機可歸宗鏡

宗鏡錄卷第九十二　茂

音義

躭丁含反　湎彌兗反酖湎　眇亡沼反　橐　貴　揭居列反　鑄

肥反　歸　篤冬毒反　怙　懵　莫孔反

淵烏玄反　爐　朕直引反　瘵側界反　燎力照反　諾　耀弋照反

駃　儲　夭於兆反　隙　爆　佾　夷質反

紆　僕　齋　汞　蠻　瞥匹蔑反　懶　諠

戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第九十三　茂

慧日永明寺主智覺禪師 延壽集

夫宗鏡錄是實相法門若信得何福若毀得何罪　答此一心實相之門般若甚深之旨於難信之中或有信者法利無盡唯佛能知若有毀者謗般若罪過莫大焉現世受殃生身陷獄何以受報如此廣大以般若是一切出世世間凡聖之母猶如大地無物不從地生或若謗之則謗一切佛地三寶功德如十法界中一切衆生若昇若沉若愚若智無不皆從般若中來若不得般若威光實無一塵可立如般若經云欲尊貴自在乃至欲得善提當學般若又云若欲得六根完具當學般若乃至鬼畜亦要完具以此鬼畜皆從學般若來故知不信宗鏡無有是處如諸法無行經云尒時文殊師利言世尊師子吼鼓音王如來滅度之後尒時有菩薩比丘名曰喜根時為法師質直端正不壞威儀不捨世法尒時衆生普皆利根樂聞深論其喜根法師於衆人前不稱讚少欲知足細行獨處但教衆人諸法實相所謂一切法性即是貪欲之性貪欲性即是諸法性瞋恚性即是諸法性愚癡性即是諸法性其喜根法師以是方便教化衆生衆生所行皆是一相各不相是非所行之道心無瞋礙以無瞋礙因緣故速得法忍於佛法中決定不壞世尊尒時復有比丘法師行菩薩道名曰勝意其勝意比丘護持禁戒得四禪四無色定行十二頭陀世尊是勝意比丘有諸弟子其心輕動樂見他過世尊復於一時勝意菩薩入聚落乞食悞至喜

根弟子家見舍至居士子即到其所敷座而
坐為居士子稱讚少欲知足細行說無利語
過讚嘆遠衆樂獨行者又於居士子前復說
喜根法師過失是比丘不實以邪見道教化
衆生是雜行者說婬欲無障礙瞋恚無障礙
愚癡無障礙一切諸法皆無障礙是居士子
利根得無生法忍即語勝意比丘大德汝知
貪欲為是何法勝意言居士我知貪欲是煩
惱居士子言大德是煩惱為在內在外耶勝
意比丘言不在內不在外大德若貪欲不在
內不在外不在東西南北四維上下十方即
是無生若無生者云何說若垢若淨尒時勝
意比丘瞋恚不喜從座起去作如是言是喜
根比丘以妄語法多惑衆人是人以不學入
音聲法門故聞佛音聲則喜聞外道音聲則
瞋於梵行音聲則喜於非梵行音聲則瞋以
不學入音聲法門故乃至尒時喜根菩薩於
衆僧前說是諸偈云貪欲是涅槃恚癡亦如
是如此三事中有無量佛道若有人分別貪
欲瞋恚癡是人去佛遠譬如天與地菩提與
貪欲是一而非二皆入一法門平等無有異
凡夫聞怖畏去佛道甚遠貪欲不生滅不能
令心惱若人有我心及有得見者是人為貪
欲將入於地獄貪欲之實性即是佛法性佛
法之實性亦是貪欲性是二法一相所謂是
無相若能知是知則為世間導若有人分別
是持戒毀戒以持戒誑故輕蔑於他人是人
無菩提亦無有佛法但自安住有所得見
中若住空閑處自貴而賤人尚不得生天何
況於菩提皆由著空閑住於邪見故邪見與

菩提皆等無有異但以名字數語言故別異
若人通達此則為近菩提分別煩惱垢即是
著淨見無菩提佛法任有得見中若貪著佛
法是則遠佛法貪無礙法故則還受苦惱若
人無分別貪欲瞋恚癡入三毒性故則為見
菩提是人近佛道疾得無生忍若見有為法
與無為法異是人終不得解於有為法若知
二性同必為人中尊佛不見菩提亦不見佛
法不著諸法故降魔成佛道若欲度眾生勿
分別其性一切諸眾生皆同於涅槃若能如
是見是則得成佛其心不閑靜而現閑靜相
是於天人中則為是大賊是人無菩提亦無
有佛法若作如是願我當得作佛如是之凡
夫無明力所牽佛法湛清淨其喻如虛空此
中無可取亦無有可捨佛不得佛道亦不度
眾生凡夫強分別作佛度眾生是人於佛法
則為甚大遠若見眾生苦則是受苦者眾生
無眾生而說有眾生住眾生相中則無有菩
提若人見眾生是畢竟解脫無有婬恚癡知
是為世將若人見眾生不見非眾生不得佛
法寶佛同眾生性若能如是知則為世間將
乃至說是諸偈法時三萬諸天子得無生法
忍萬八千人漏盡解脫即時地裂勝意比丘
墮大地獄以是業障罪因緣故百千億那由
他劫於大地獄受諸苦毒從地獄出七十四
萬世常被誹謗若干百千劫乃至不聞佛之
名字自是已後還得值佛出家學道而無志
樂於六十二萬世常返道入俗亦以業障餘
罪故於若干百千世諸根闇鈍世尊尒時喜
根法師於今東方過十萬億佛土有國名寶

莊嚴於中得阿耨多羅三藐三菩提号曰勝光明威德王如來應供正徧知今現在彼其勝意比丘今我身是世尊我未入如是法相門時受如是苦分別苦顛倒苦是故若發菩薩心者若發小乘心者不欲起如是業障罪不欲受如是苦惱者不應非逆佛法無有處所可生瞋癡佛告文殊師利汝聞是諸偈得何等利世尊我畢是業障罪已聞是偈因緣故所在生處利根智慧得深法忍巧說深法文殊師利為誰力故能憶如是無量阿僧祇劫罪業因緣世尊諸菩薩有所念有所說有所思惟皆是佛之神力所以者何一切諸法皆從佛出故知若不信宗鏡中所說實相之理則如勝意比丘沒竟受裂地之大苦若有信如是說則如文殊師利智慧演深法之妙辯信毀交報因果無差普勸後賢應深信受若信般若福廣具前文今述謗方等罪略引誠證如大般若經中廣說謗法之罪謂此方墮阿鼻地獄此土劫壞罪猶未畢移置他方阿鼻地獄中他方復經劫壞罪亦未盡復移他方如是巡歷十方十方各經劫盡還生此土阿鼻地獄中千佛出世教之猶難若欲說其所受之身聞者當吐熱血而死故善現請說所受之身佛竟不說乃至華嚴地獄天子法華不輕四衆皆是不信悉墮阿鼻若有聞者應須驚懼以為鑒誡昔曉群蒙次明信毀現受報者第一明信者唐釋慧璿姓董氏住襄陽少出家聽三論初住光福寺居山頂引汲為勞明欲往他寺夜見神人身長一丈衣以紫袍頂禮璿曰請住於此常講大乘經勿

以小乘爲慮其小乘者如高山無水不能利人大乘經者猶如大海自止此山多佛出世一人讀誦說大乘能令所住珍寶光明眷屬榮勝若有小乘前事並失唯願弘持勿孤所望法師須求此易得耳來月八日定當得之自往劍南慈母山大泉請一龍王去也言已不現恰至來月七日夜大風卒起從西南來雷震雨霆唯見清泉香而且美合衆幸及云龍泉漸便乾竭信之爲益其類是焉第二明毀者佛藏經云於未來世當有比丘不修身戒心慧是人輕笑如來所說畢竟空法又云若有聞空即當驚畏是人可愍直至地獄無有救者唐釋慧眺姓莊氏少出家以小乘爲業住襄陽報善寺哲公座下龍泉開講三論心生不忍曰三論明空講者著空發言訖舌出三尺眼耳鼻並皆流血七日不語有伏律師聞其狀告曰汝太癡也一言毀謗罪過五逆可信大乘方得免耳乃令燒香發願懺悔前言舌還收入遂往哲公所誓心斂迹唯聽大乘後往香山神足寺不踐閫閾常習大乘時講華嚴等經用申懺謝常於衆中陳其前失獨處一房常坐常念貞觀十一年四月三日在寺後松林坐禪見有三人來形貌奇異禮拜請受菩薩戒訖曰禪師大利根若不改心信大乘者千佛出世猶在地獄又昔有人謗大乘臨終出現牛聲則知華報昭然果報寧失已上皆是障深不信或習淺譯傳條文起見悉成謗法如文殊師利巡行經云文殊師利言大德舍利弗若人說言過去未來現在如來有依不依如是之人則謗如來何

以故眞如無念亦無所念眞如不退眞如無相今宗鏡大意所錄之文或祖或教但有一字一句若理若事若智若行皆悉迴向指歸眞如一心何者心之實性名曰眞如性以不改爲義眞以無僞得名如則不變不異以此心性周徧圓融橫該十方竪徹三際至一切時剎未嘗間斷凡有一毫善根悉皆迴向念念合眞如之體體無不寂一一順眞如之用用何有窮所以但契一如自含衆德如華嚴經中眞如相迴向有一百句一一句中無不同指皆爲成就一心妙門如經云佛子此菩薩摩訶薩正念明了其心堅住遠離迷惑專意修行深心不動成不壞業趣一切智終不退轉志求大乘勇猛無畏植諸德本普安世間生勝善根修白淨法大悲增長心寶成就乃至譬如眞如徧一切處無有邊際善根迴向亦復如是徧一切處無有邊際譬如眞如眞實爲性善根迴向亦復如是了一切法眞實爲性譬如眞如恒守本性無有改變善根迴向亦復如是守其本性始終不改譬如眞如以一切法無性爲性善根迴向亦復如是了一切法無性爲性譬如眞如無相爲相善根迴向亦復如是了一切法無相爲相譬如眞如若有得者終無退轉善根迴向亦復如是若有得者於諸佛法永不退轉譬如眞如一切諸佛之所行處善根迴向亦復如是一切如來所行之處譬如眞如離境界相而爲境界善根迴向亦復如是離境界相而爲三世一切諸佛圓滿境界譬如眞如能有安立善根迴向亦復如是悉能安立一切衆生譬

如真如性常隨順善根迴向亦復如是盡未來劫隨順不斷譬如真如無能測量善根迴向亦復如是等虛空界盡眾生心無能測量譬如真如充滿一切善根迴向亦復如是一剎那中普周法界譬如真如常住無盡善根迴向亦復如是究竟無盡譬如真如無有比對善根迴向亦復如是普能圓滿一切佛法無有比對譬如真如體性堅固善根迴向亦復如是體性堅固非諸惑惱之所能沮譬如真如不可破壞善根迴向亦復如是一切眾生不能損壞譬如真如照明為體善根迴向亦復如是以普照明而為其性譬如真如無所不在善根迴向亦復如是於一切處悉無不在譬如真如徧一切時善根迴向亦復如是徧一切時譬如真如性常清淨善根迴向亦復如是住於世間而體清淨譬如真如於法無礙善根迴向亦復如是周行一切而無所礙譬如真如為眾法眼善根迴向亦復如是能為一切眾生作眼譬如真如性無勞倦善根迴向亦復如是修行一切菩薩諸行恒無勞倦譬如真如體性甚深善根迴向亦復如是其性甚深譬如真如無有一物善根迴向亦復如是了知其性無有一物譬如真如性非出現善根迴向亦復如是其體微妙難可得見譬如真如離眾垢翳善根迴向亦復如是慧眼清淨離諸癡翳譬如真如性無與等善根迴向亦復如是成就一切諸菩薩行最上無等譬如真如體性寂靜善根迴向亦復如是善能隨順寂靜之法譬如真如無有根本善根迴向亦復如是能入一切無根本

法譬如真如體性無邊善根迴向亦復如是淨諸衆生其數無邊譬如真如體性無著善根迴向亦復如是畢竟遠離一切諸著譬如真如無有障礙善根迴向亦復如是除滅一切世間障礙譬如真如非世所行善根迴向亦復如是非諸世間之所能行譬如真如體性無住善根迴向亦復如是一切生死皆非所住譬如真如性無所作善根迴向亦復如是一切所作悉皆捨離譬如真如體性安住善根迴向亦復如是安住真實譬如真如與一切法而共相應善根迴向亦復如是與諸菩薩聽聞修習而共相應譬如真如一切法中性常平等善根迴向亦復如是於諸世間修平等行譬如真如不離諸法善根迴向亦復如是盡未來際不捨世間譬如真如一切法中畢竟無盡善根迴向亦復如是於諸衆生迴向無盡譬如真如與一切法無有相違善根迴向亦復如是不違三世一切佛法譬如真如普攝諸法善根迴向亦復如是盡攝一切衆生善根譬如真如與一切法同其體性善根迴向亦復如是與三世佛同一體性譬如真如與一切法不相捨離善根迴向亦復如是攝持一切世出世法譬如真如無能映蔽善根迴向亦復如是一切世間無能映蔽譬如真如不可動搖善根迴向亦復如是一切魔業無能動搖譬如真如性無垢濁善根迴向亦復如是修菩薩行無有垢濁譬如真如無有變易善根迴向亦復如是愍念衆生心無變易譬如真如不可窮盡善根迴向亦復如是非諸世法所能窮盡譬如真如性常

覺悟善根迴向亦復如是普能覺悟一切諸法譬如眞如不可失壞善根迴向亦復如是於諸衆生起勝志願永不失壞譬如眞如能大照明善根迴向亦復如是以大智光照諸世間譬如眞如不可言說善根迴向亦復如是一切言語所不可說譬如眞如持諸世間善根迴向亦復如是能持一切菩薩諸行譬如眞如隨世言說善根迴向亦復如是隨順一切智慧言說譬如眞如徧一切法善根迴向亦復如是徧於十方一切佛刹現大神通成等正覺譬如眞如無有分別善根迴向亦復如是於諸世間無所分別譬如眞如徧一切身善根迴向亦復如是徧十方刹無量身中譬如眞如體性無生善根迴向亦復如是方便示生而無所生譬如眞如無所不在善根迴向亦復如是十方三世諸佛土中普現神通而無不在譬如眞如徧在於夜善根迴向亦復如是於一切夜放大光明施作佛事譬如眞如徧在於晝善根迴向亦復如是悉令一切在晝衆生見佛神變演不退輪離垢清淨無空過者譬如眞如徧在半月及以一月善根迴向亦復如是於諸世間次第時節得善方便於一念中知一切時譬如眞如徧在年歲善根迴向亦復如是住無量劫明了成熟一切諸根皆令圓滿譬如眞如徧成壞劫善根迴向亦復如是住一切劫清淨無染教化衆生咸令清淨譬如眞如盡未來際善根迴向亦復如是盡未來際修諸菩薩清淨妙行成滿大願無有退轉譬如眞如徧住三世善根迴向亦復如是令諸衆生於一刹那

見三世佛未曾一念而有捨離譬如眞如徧
一切處善根迴向亦復如是超出三界周行
一切悉得自在譬如眞如住有無法善根迴
向亦復如是了達一切有無之法畢竟清淨
譬如眞如體性清淨善根迴向亦復如是能
以方便集助道法淨治一切諸菩薩行譬如
眞如體性明潔善根迴向亦復如是令諸菩
薩悉得三昧明潔之心譬如眞如體性無垢
善根迴向亦復如是遠離諸垢滿足一切諸
清淨意譬如眞如無我我所善根迴向亦復
如是以無我我所清淨之心充滿十方諸佛
國土譬如眞如體性平等善根迴向亦復如
是獲得平等一切智智照了諸法離諸癡翳
譬如眞如超諸數量善根迴向亦復如是與
超數量一切智乘大力法藏而同止住興徧
十方一切世界廣大法雲譬如眞如平等安
住善根迴向亦復如是發生一切諸菩薩行
平等住於一切智道譬如眞如徧住一切諸
衆生界善根迴向亦復如是滿足無礙一切
種智於衆生界悉現在前譬如眞如無有分
別普住一切音聲智中善根迴向亦復如是
具足一切諸言音智能普示現種種言音開
示衆生譬如眞如永離世間善根迴向亦復
如是普使衆生永出世間譬如眞如體性廣
大善根迴向亦復如是悉能受持去來今世
廣大佛法恒不忘失勤修一切菩薩諸行譬
如眞如無有間息善根迴向亦復如是爲欲
安處一切衆生於大智地於一切劫修菩薩
行無有間息譬如眞如體性寬廣徧一切法
善根迴向亦復如是淨念無礙普攝一切寬

廣法門譬如真如徧攝群品善根迴向亦復
如是證得無量品類之智修諸菩薩真實妙
行譬如真如無所取著善根迴向亦復如是
於一切法皆無所取除滅一切世間取著普
令清淨譬如真如體性不動善根迴向亦復
如是安住普賢圓滿行願畢竟不動譬如真
如是佛境界善根迴向亦復如是令諸衆生
滿足一切大智境界滅煩惱境悉令清淨譬
如真如無能制伏善根迴向亦復如是不為
一切衆魔事業外道邪論之所制伏譬如真
如非是可修非不可修善根迴向亦復如是
捨離一切妄想取著於修不修無有分別譬
如真如無有退捨善根迴向亦復如是常見
諸佛發菩提心大誓莊嚴永無退捨譬如真
如普攝一切世間言音善根迴向亦復如是
能得一切差別言音神通智慧普發一切種
種言詞譬如真如於一切法無所希求善根
迴向亦復如是令諸衆生乘普賢乘而出離
於一切法無所貪求譬如真如住一切地善
根迴向亦復如是令一切衆生捨世間地住
智慧地以普賢行而自莊嚴譬如真如無有
斷絕善根迴向亦復如是於一切法得無所
畏隨其類音處處演說無有斷絕譬如真如
捨離諸漏善根迴向亦復如是令一切衆生
成就法智了達於法圓滿菩提無漏功德譬
如真如無有少法而能壞亂令其少分非是
覺悟善根迴向亦復如是普令開悟一切諸
法其心無量遍周法界譬如真如過去非始
未來非末現在非異善根迴向亦復如是為
一切衆生新新恒起菩提心願普使清淨永

離生死譬如眞如於三界中無所分別善根迴向亦復如是現在念念心常覺悟過去未來皆悉清淨譬如眞如成就一切諸佛菩薩善根迴向亦復如是發起一切大願方便成就諸佛廣大智慧譬如眞如究竟清淨不與一切諸煩惱俱善根迴向亦復如是能滅一切衆生煩惱圓滿一切清淨智慧釋曰是知百句之內一一義中無一字而不約心明無一行而不隨性起可謂眞該行末無一一行而非眞行徹眞原無一一眞而非行如是則理事周備心境融通匪著有以凝空免滯眞而傺俗能令頓生正信步步成菩薩之因門直顯圓修念念滿諸佛之果海所以異錄百句廣大全文究竟證明宗鏡妙旨令則普勸十方學士一切後賢但願道富人貧情疏德厚以法爲侶以智爲先用慈修身關物是務爲法施主匪嫌寒風無問不從有疑咸決則履佛行處覺負本心妙行恒新至道如在所以證道歌云窮釋子口稱貧實是身貧道不貧貧則身常披縷褐道則心藏無價珍無價珍用無盡利物應時終不悋三身四智體中圓八解六通心地印斯則以法界爲身虛空爲量情亡取捨見泯自他以物心爲心何門不順以彼意爲意何法能違入宗鏡中法介如是故書云以兆人之耳聽以四海之目視以已身知人身以已心知人心聖人無常心以百姓爲心又云攝已從他萬事消和攝他從已諸事競起則內外指歸證明無盡

問信受毀謗此宗鏡法罪福何重　答此乃群賢之父諸佛之母萬善由生信謗豈不獲

亶耶所以法華經云又如大梵天王一切衆生之父此經亦復如是一切聖賢學無學及發菩薩心者之父起信鈔云若謗此法以深自害亦害他人斷絕一切三寶之種一切如來皆依此法得涅槃故一切菩薩因之修行得入佛智故

宗鏡錄卷第九十三　　茂

音義

蔑覓結反無也　攜以緣反　綴音注反引也　恰苦洽反用心也　震章刃反動也起也　霔之句反霖霔也　眺他弔反視也　跨苦化反越也　閫苦本反門閫也　趄七余反　樣臭芻反

戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第九十四　　茂

慧日永明寺主智覺禪師　延壽　集

引證章第三

夫所目宗鏡大旨煥然前雖問答決疑猶慮難信上根纔覽頓入總持之門中下雖觀猶墮狐疑之地今重爲信力未深纖疑不斷者更引大乘經一百二十本諸祖語一百二十本賢聖集六十本都三百本之微言總一佛乘之真訓可謂舉一字而攝無邊教海立一理而收無盡真詮一一標宗同龍宫之備覽重重引證若鷲嶺之親聞普令眼雲立雪之人坐參知識遂使究理探玄之者盡入圓宗尋古佛之叢林如臨皎日覩祖師之閫域猶瞰淨天大覺昭然即肉眼而圓通佛眼疑情豁介當凡心而顯現真心可謂現知指法界於掌內便同觀證探妙旨於懷中

大般若經云一切如來同在一處自性清淨無漏界攝又云三世諸佛住十方界爲諸有情宣說正法無不皆用本性空爲佛眼離本性空無別方便釋曰本性空者即是自性清淨心本性即自性空即清淨義此心則凡聖本有今古常然衆生不知諸佛因茲指授令靈現具祖師爲此相傳故云離此別無方便

大方廣佛華嚴經頌云言詞所說法小智妄分別是故生障礙不了於自心不能了自心云何知正道彼由顛倒想增長一切惡

大涅槃經云信於二諦一乘之道更無異趣爲是衆生速得解脫又云道者雖無色像可見稱量可知而實有用善男子如衆生心雖非是色非長非短非麤非細非縛非解非是

見法而亦是有　寶積經云一切法虛妄如夢以唯念故又云自爲淵自爲歸處法爲淵諸法爲歸處無別淵諸無別歸處釋曰起信論云所言法者即衆生心故知所向皆心豈有歸處住自境界無別方所

法華經偈云又復不行上中下法有爲無爲實不實法亦不分別是男是女不得諸法不知不見是則名爲菩薩行處一切諸法空無所有無有常住亦無起滅是名智者所親近處顛倒分別諸法有無是實非實是生非生在於閑處修攝其心安住不動如須彌山觀一切法皆無所有猶如虛空無有堅固不生不出不動不退常住一相是名近處釋曰若入一心一相之門尚無常住之法豈有起滅之緣自然不動如山心安如海可謂菩薩行處諸佛所居矣故華嚴經頌云法性如虛空諸佛於中住　大集經云云何菩薩修心念處觀是心性不見內入心不見外入心不見內外入心不見陰中心不見界中心既不見已作是思惟如是心緣爲異不異若心異緣則一時中應有二心若心即緣不應復能觀於自心猶如指端不能自觸心亦如是作是觀已見心無住無常變異所緣處滅又云不見一法一法相貌一法光明若如是見是名佛法之正見　圓覺經云一時婆伽婆入於神通大光明藏三昧正受一切如來光嚴住持是諸衆生清淨覺地身心寂滅平等本際圓滿十方不二隨順於不二境現諸淨土又云善男子一切衆生種種幻化皆生如來圓覺妙心猶如空華從空而有幻華雖滅

空性不壞衆生幻心還依幻滅諸幻盡滅覺心不動依幻說覺亦名爲幻若說有覺猶未離幻說無覺者亦復如是是故幻滅名爲不動善男子一切菩薩及末世衆生應當遠離一切幻化虛妄境界由堅執持遠離心故心如幻者亦復遠離遠離爲幻亦復遠離離遠離幻亦復遠離得無所離即除諸幻譬如鑽火兩木相因火出木盡灰飛煙滅以幻修幻亦復如是諸幻雖盡不入斷滅善男子知幻即離不作方便離幻即覺亦無漸次一切菩薩及末世衆生依此修行如是乃能永離諸幻釋曰知幻即離不作方便者以幻無定相自性常離離即空也即一切凡聖諸法萬法皆同幻如空故何用更作方便而求離離幻即覺亦無漸次者當離之時坐成大覺即離即覺平等一照既無前後豈有漸次耶

華嚴經偈云一切諸世間譬如熱時炎以諸不實相無而妄分別覺因所覺生所覺依能覺轉一則無二譬如光共影無心亦無境量及所量事但依於一心如是而分別能知所知法唯依心妄計若了所知無能知則非有心爲法自性及人之所依入於入地中而彼得清淨九地行禪定十地大閑覺法水灌其頂而成世所尊法身無有盡是佛之境界究竟如虛空心識亦如是又云尒時金剛藏菩薩告諸大衆仁者阿賴耶識從無始來爲戲論熏習諸業所繫輪迴不已如海因風起諸識浪恒生恒滅不斷不常而諸衆生不自覺知隨於自識現衆境界若自了知如火焚薪即皆息滅入無漏位名爲聖人　楞伽經

云第一義諦者但唯是心種種外相悉皆無有彼愚夫執著惡見欺誑自他不能明見一切諸法如實性故大慧一切諸法如實者謂能了達唯心所現　首楞嚴經云佛告文殊及諸大衆十方如來及大菩薩於其自住三摩地中見與見緣并所想相如虛空華本無所有此見及緣元是菩提妙淨明體云何於中有是非是文殊吾今問汝如汝文殊更有文殊是文殊者爲無文殊如是世尊我眞文殊無是文殊何以故若有是者則二文殊然我今日非無文殊於中實無是非二相佛言此見妙明與諸空塵亦復如是本是妙明無上菩提淨圓眞心妄爲色空及與聞見如第二月誰爲是月又誰非月文殊但一月眞中間自無是月非月是以汝今觀見與塵種種發明名爲妄想不能於中出是非是由是精眞妙覺明性故能令汝出指非指

四十二章經云出家沙門者斷欲去愛識自心源達佛深理悟無爲法內無所得外無所求心不繫道亦不結業無念無作非修非證不歷諸位而自崇最名之曰道又佛言觀天地念非常觀世界念非常觀靈覺即菩提如是心識得道疾矣　金剛三昧經云佛言如是衆生之心實無別境何以故心本淨故理無穢故以緣塵故名爲三界三界之心名爲別境是境虛妄從心化生心若無妄即無別境大力菩薩言心若在淨諸境不生此心淨時應無三界佛言如是菩薩心不生境境不生心何以故所見諸境唯所見心心不幻化則無所見　大方廣入如來智德不思

議經云皆悉了達諸法實相自性平等猶如
虛空又云於一法中了一切法無分別智常
現在前釋曰一法者即是自心此心爲諸法
平等之性於自心性中了一切法有何分別
不增不減經云甚深義者即第一義諦第一
義諦者即衆生界衆生界者即如來藏如來
藏者即法身釋曰夫心者爲諸法揔持之門
作萬有眞實之性故稱第一義諦雜雜心念
故号衆生是心之界即衆生界從眞如性起
名曰如來無所鈌減乃目爲藏能積聚恒沙
功德故名法身是以仁王經云最初一念具
足八萬四千波羅蜜　集福德三昧經云
如瑠璃寶器隨所在處不失其性如是若有
菩薩住是三昧雖在家當說是人名爲出家
能不失是法界體性釋曰是以悟心方能得
道見性是名出家若見性則在家出家若不
見性則出家在家故阿難未見性前自懺悔
言我身雖出家心不入道　佛地經云當
知淸淨法界者譬如虛空雖徧諸色種種相
中而不可說有種種相體唯一味如是如來
淸淨法界雖復徧至種種相類所知境界而
不可說有種種相體唯一味釋曰淸淨法界
者即一心無雜之法界以法爲界豈有邊畔
則一切色中皆有虛空性況一切法中皆有
安樂性以隱覆此性故隨所知境應其情量
現種種境界若以空明即有空現若以色明
即有色現但隨處發明即隨處現所現種種
皆妄心生相不可得唯一味眞心湛然不動
不空羂索經云持眞言者以心置心觀自心
心作於一切諸佛如來廣大出生殊勝尊妙

菩薩地經云迷聖道者不知理道從自心生唯常苦身以求解脫如犬逐塊不知尋本所以大莊嚴論釋云譬如師子打射時而彼師子尋逐人來譬如癡犬被人打擲便逐瓦石不知尋本言師子者喻智慧人解求其本而滅煩惱然癡犬者即是外道五熱炙身不識心本　法集經云能知一切唯是一心名為心自在於其掌中出諸珍寶亦以虛空而為庫藏名為物自在一切身口意業以智為本名智自在又云觀世音白佛言菩薩若受持一法一切諸佛法自然如在掌中何者是一法所謂大悲釋曰此是同體大悲此悲性徧一切衆生界故能一雨普潤蘭艾齊榮一念咸收邪正俱濟　大灌頂經云禪思比丘無他想念唯守一法然後見眞釋曰一法為宗諸塵無寄他緣自絶妙性顯然志當歸一而何智不明尋流得源而何疑不釋撮要之旨斯莫大焉　寶雲經云一切諸法心為上首若知於心則能得知一切諸法

般舟三昧經偈云諸佛從心得解脫心者無垢名清淨五道鮮潔不受色有解此者成大道釋曰五道由心心體常淨雖徧五道不受彼色則論五趣而不遷居一相而非異處法界而不周入微塵而非褊縱眞如一心本性清淨無增減故以此一法能收一切似臨觴一滴之水與四海水潤性無差如芥子孔中之空等十方空包容體別故云天得一以清地得一以寧萬物得一以生今得一而道成又云聖人抱一為天下式即此宗鏡作禪門之法式也　大方等陀羅尼經云舍利弗

問文殊言受記當於何求文殊師利言當於如如性中求釋曰如如性即是一切衆生眞心之性思益經云衆生如即是漏盡解脫如以一切法悉入於如無有體性即是諸佛解脫於衆生心行中求　因果經偈云一切造善惡皆從心想生是故眞出家皆以心爲本　大法炬陀羅尼經云佛告舍利弗如是色相不可眼見當知彼是心識境界唯意所知是故不可以眼見舍利弗一切衆生所有心意不可言說唯佛智知　像法決疑經云今日坐中無央數衆各見不同或見如來入涅槃或見如來住世一劫若減一劫若無量劫或見如來丈六之身或見小身或見大身或見報身蓮華藏世界海爲千百億釋迦牟尼佛說心地法門或見法身同於虛空無有分別無相無礙遍同法界或見此處山林地土沙礫或見七寶或見此處乃是三世諸佛所行之處或見此處即是不思議諸佛境界眞實之法釋曰故知佛無定形隨識而自分麤妙境無異相因心而空見短長可謂現證法門理歸宗鏡　如來興顯經偈云諸佛所行性一切諸衆生皆在心性中相可相同相　現寶藏經云菩薩問文殊師利以何緣故一切諸法皆是佛法文殊言如佛智所覺又問如何佛智所覺乃至荅言解自心如故　修行慈分經云一切諸法體相微細皆悉空寂凡夫之人以自分別生諸境界自分別中還自繫縛乃至未了心之自性剎尒許時如在夢中妄著諸境復應觀察一切三界皆悉是空空不礙空　入楞伽經

偈云尒時佛神力復化作山城崔嵬百千相嚴飾對須弥無量億華園皆是衆寶林香氣廣流布芬馥未曾聞一一寶山中皆示現佛身亦有羅婆那夜叉衆等住十方佛國土及於諸佛身佛子夜叉王皆來集彼山而此楞伽城所有諸衆等皆悉見自身入化楞伽中如來神力作亦同彼楞伽諸山及園林寶莊嚴亦尒一一山中佛皆有大慧問如來悉爲說內身所證法出百千妙聲說此經法已佛及諸佛子一切隱不現羅婆那夜叉忽然見自身在已本宮殿更不見餘物而作是思惟向見者誰作說法者爲誰是誰而聽聞我所見何法而有此等事彼諸佛國土及諸如來身如此諸妙事今皆何處去爲是夢所憶爲是幻所作爲是實城邑爲乾闥婆城爲是瞖妄見爲是陽燄起爲夢石女生爲我見火輪爲見火輪煙我所見云何復自深思惟諸法體如是唯自心境界內心能證知而諸凡夫等無明所覆障虛妄心分別而不能覺知能見及所見一切不可得說者及所說如是等亦無佛法眞實體非有亦非無法相恒如是唯自心分別如見物爲實彼人不見佛不住分別心亦不能見佛不見有諸行如是名爲佛若能如是見彼人見如來智者如是觀一切諸境界轉身得妙身即是佛菩薩

虛空孕菩薩經偈云一切諸法相眞實無知者若人住諸陰六根皆蔽塞釋曰故知諸法皆眞無知無見纔有知見即落識陰則一心不通六根闇塞終不能見無見之見知無知之知若有見之見則不見一切若無知之知則

無所不知所以

賢護經云若菩薩觀四念處時無法可見無所可聞無聞見故則無有法可得分別亦無有法可得思惟而亦非菩薩觀故但是諸法無可見故以唯一真心見外無法

寶星經云爾時世尊告妙音覺王汝今何故日不暫捨乃至無相觀於我耶善男子頗有一法名為佛耶頗有一物可名為名耶釋曰故知名體俱空妙旨斯在是以絕觀者見如來者有之觀皆是虛妄不入宗鏡豈非真佛乎

十住斷結經云一切諸法常自寂然衆生不達為異莊嚴法界自空法法自滅法法不生法法不滅法法生後滅性不移轉斯是菩薩大士之道非諸凡俗之所及也釋曰一切諸法常自寂然者真心不易性相恒如衆生不達為異莊嚴者以外道執斷見小乘證無為常為斷治凡小故不盡有為常修福業不住無為緣入智門廣大莊嚴萬行念念圓滿十波羅蜜故斷常外道之網不出邪見之網非二乘偏真小果之纏身是解脫之坑處所以華嚴經云第七遠行地當修十種方便慧起殊勝道所謂雖善修空無相無願而以慈悲不捨衆生雖得諸佛平等法而樂常供養佛雖入觀空智門而勤修習福德雖遠離三界而莊嚴三界雖畢竟寂滅諸煩惱焰而能為一切衆生起滅貪瞋癡煩惱焰雖知諸法如幻如夢如影如響如焰如化如水中月如鏡中像自性無二而隨心作業無量差別雖知一切國土猶如虛空而能以清淨妙行莊嚴佛土雖知諸佛法身本性無身而以相好莊嚴其身雖知諸佛

音聲性空寂滅不可言說而能隨一切衆生出種種差別清淨音聲雖隨諸佛了知三世唯是一念而隨衆生意解分別以種種相種種時種種劫數而修行釋曰經云雖善修空無相無願三昧者是對治凡夫著有御樂之見而慈悲不捨衆生者是對治二乘沉空畏苦之見下諸句義皆同此釋故云聲聞畏苦緣覺無悲俱失菩薩二利之行　須真天子經云須真天子問文殊師利菩薩不從三脫門而求道耶文殊答言天子不可從空而成道亦不可於無相而成道亦不可於無願而成道也所以者何於是中無心意識念亦無動故有心意識念念動者乃成其道也釋曰若取三解脫門作證者即是溺實際之海背靈覺之源遺法蕩空何成大道若直了神解心性念念菩提果圓不墮斷見之邪無豈涉常見之實有分分起覺大用現前無得無依非取非捨從真起行體用相收以行契真卷舒一際可謂心心合道念念冥真矣故還原觀云用則波騰海湛全真體以運行體則鏡淨水澄舉隨緣而會寂寂則不離體之用用乃波騰不礙用之體體常湛寂寂雖湛寂常在萬緣用雖波騰恒冥一際　大方廣師子吼經云佛告寶覺菩薩善男子諸唯一字所詮無字奉無言說何所言說善男子當知無說是為真說今時淨身菩薩承佛威神白佛言世尊若無所說是為真說者啞默不言皆應說法佛言如是善男子如彼所說非唯啞默者說法不啞默者亦皆說法而不知法世尊云何一切衆生說法而不知法善男子如

生盲人覩日光中而不見日傍人為說以他聲故乃知有日如是諸法悉入法界法界無字離諸字性非諸衆生而能宣辯釋曰審知來遠宗人後通見解隨他語轉妄有所說如彼盲者不見日光聽傍人聲豈窮日體若眼親見即知本無名字言說故知有言傷旨不達法界是以經云如是諸法悉入法界法界無字離諸字性若能深達一字唯心法界自然言語道斷法亦知解情亡豈是無辯智不能窮也如肇論云釋迦掩室於摩竭淨名杜口於毗耶須菩提唱無說以顯道釋梵絕聽而雨華斯則理為神御口以之默豈曰無辯辯所不能言也　普超三昧經決狐疑品云於是阿闍世王曰唯願濡首解我狐疑濡首答言大王所疑恒河沙等諸佛世尊所不能決時王自省無救護從榻而墮如斷大樹推析辯才迦葉曰大王自安莫懷恐懼勿以為懼所以者何濡首童真被大智鎧善權方便而說此言可除而問時王即起問濡首曰向者所說恒河沙諸佛不能為我而決狐疑濡首報曰王意云何假若有人而自說言我以塵埃烟雲霧污染虛空寧堪任乎答不能污濡首又問設令大王欲此空洗之使淨寧堪任乎答曰不能淨濡首報曰吾以是向者說言恒河沙等諸佛世尊所不能決也釋曰一切衆生不了自性清淨心故妄生垢淨迷悟自沒於無疑中起疑於無決中求決若能諦了爾時意消則見一切深淨諸法皆同虛空性既遠虛空性不可深淨方悟本心本曾迷悟設有說無生無得之理皆是一

與隨宜方便若入宗鏡妙旨了然尚無疑異
無疑何懷決不決耶　月燈三昧經頌云
譬如有童女夜臥夢產子生欣死憂感諸法
亦復然如人飲酒醉見地悉迴轉其實未曾
動諸法亦復然如淨虛空月影現於淸池非
月形入水諸法亦復然如人自好喜執鏡而
照面鏡像不可得諸法亦復然如人在山谷
歌哭言笑響聞聲不可得諸法亦復然釋曰
狂醉見聞事何眞實寤夢境界憂喜皆虛鏡
裏之形因誰所起谷中之響起自何來所以
入楞伽經云佛告楞伽王譬如有人於水鏡
中自見其像於燈月中自見其影於山谷中
自聞其響便生分別而起取著此亦如是法
與非法唯是分別由分別故不能捨離但更
增長一切虛妄不得寂滅寂滅者所謂一心
一心者是最勝三昧從此能生自證聖智以
如來藏而爲境界　法王經云於諸法中
若說高下即名邪說其口當破其舌當裂何
以故一切衆生心垢同一垢心淨同一淨衆
生若病同一病衆生須藥隨須一藥若說多
病即名顚倒何以故爲妄分別辯善惡法破
一切法故隨機說法斷佛道故釋曰同一病
須一藥者以一心爲病還以一心爲藥以心
生則法生心滅則法滅故若說多法即名顚
倒者若諸自心尚不得一何況說多以心外
見法即成顚倒如狂心見鬼病眼生華中
執有豈成眞正隨機說法斷佛道故者執有
前機早違大旨更說多法實壞正宗如法華
經云若有深愛法者亦不爲多說以心法甚
深非多非少既不可多說亦不可少說以非

多故不增以非少故不減以不增故不生以不減故不滅故華嚴經頌云一切法不生一切法不滅若能如是解諸佛常現前又藥王菩薩云我捨兩臂必當得佛金色之身兩臂即是斷常二法若捨生滅斷常之見則心佛現前頓成佛體故云必當得佛金色之身

無涯際總持經云一念之頃能知三世一切諸法悉皆平等無不通達其人終無異行亦無異念釋曰無涯際總持經者以名標宗謂真心無際總持萬法攝歸一體故云平等如是通達之人終無異行者以知心外無法可作差別故亦無異念者以心內無法可起思惟故所以華嚴經十迴向品云菩薩摩訶薩如是迴向時眼終不見有不淨佛剎亦不見有異相衆生以心境一如故不退轉法輪經云善知一切衆生無相悉同法界非見非不見何以故法界即是一切衆生心界是名信行

持世經云三界雖皆是識是心意識亦無形無方不在法內不在法外凡夫為虛妄相應所縛於識陰中貪著於我若我所

瓔珞經云佛言吾今有十四億大衆以金剛口說決定義佛子我昔法會有一億八千無垢天士即於法會達一性原頓覺無二一切諸法皆一合相從法會出各於十方說此瓔珞又云行從心得心淨道成

思益經云聖人無所斷凡夫無所生是二不出法性平等之相釋曰以凡夫迷執心外有法妄見法生若聖人明見心外無法可生了凡無法不生即聖無斷則是入一心不二法門故云不出法性平等之相以無有一法出法性外故

如華嚴經頌云法性徧在一切處一切衆生及國土三世悉在無有餘亦無形相而可得勝跡菩薩所解諸法經云法唯一字所謂無字本無言說當知無說是爲眞說釋曰心爲一字中王攝盡無邊之教海心爲諸佛智母演出無盡之眞詮若能發明決定信入則如來常不說法是名具足多聞亦是唯願少聞多解義趣即斯旨矣故涅槃疏云涅槃之義浩然無盡欲舉一蔽諸指鹹談海者即一心也　法句經偈云森羅及萬像一法之所印云何一法中而見有種種又云雖誦千章句義不正不如一要聞可滅意釋曰雖誦千章者但徇音聲不知正義不如一要者若了一心爲萬法之要達宗則息意意息則境空以萬法常虛隨意生形故　不思議光菩薩經偈云一切非如法等住於如中覺了知是已無過無功德釋曰一切非如法者即是心外徧計妄執無體之法若了妄無實則一切諸法等住於一如心中如是覺知則覺外無法可爲對待寂淨俱空故如思益經云菩薩所化衆生無有功德以無對處故因有過患方顯功德以眞心徧一切處故更無一法可爲過患既無所治過患亦無能治功德二俱不立故云無過無功德　諸法無行經云善住天子問文殊言若有人來求出家者當云何答文殊言若不發出家心者當教汝眞出家法何者若求出家是求三界及以五欲未來報等彼不見心故不證法心無爲故故不發心釋曰若證自心即入無爲之理若是無爲之理則無心可發斯則是眞發心是

其出家矣 法華三昧觀經云所謂十方三世最勝若大若小乃至一稱南無佛者皆當作佛唯一大乘無二無三一切諸法一相一門所謂無生無滅畢竟空相唯有此大乘無有二也習如是觀者五欲自斷五蓋自除五根增長即得禪定解脫一稱南無佛者當作佛者若諸眾生生三業五根能歸命一心無不識佛乘自心一相一門分別無有法可依歸依無二無三畢竟空寂如是觀者五欲自斷以無所求處故念無有無念則無何用更斷故能不起五欲諸根說淨五蓋自除五根五力自然增長不離即得禪定乃至大慶具行成就如金剛三昧經云空心不動具六波羅蜜心空則一切寶空故不樂寂滅大樂無有二相淨禪觀經云為菩薩摩訶薩如是觀修學之應悉菩薩摩訶薩非受龍樹所說非如空之心緣之者身口意悉為福德心為善本心善心為中心念慈即言語行善益樂于萬心為藏本心寂念心靜守心念心師行滿樂空道如來藏

宗鏡錄卷第十四

音義

[illegible]

戊申歲高麗國大藏都監奉勅彫造

宗鏡錄卷第九十五

慧日永明寺主智覺禪師延壽集　茂

勝天王般若經云三世如來同在一處自性清淨無徧法界若一若異不可思議智慧神力同一法界般若方便二相平等釋曰同在一處自性清淨者一切凡聖皆以無所住而住自性清淨心秘密藏之一處若一若異不可思議者以報身妙土之相相入相資故亦若異以法身自體之性相徧相即故亦若一如芥瓶燈室同異難量故云不可思議般若方便二相平等者諸佛以般若方便常相輔翼何者以般若觀空不住生死以方便涉有不住涅槃以不住生死故智眼常明以不住涅槃故悲心恒續悲智體同故云平等最勝王經云離無分別智覺無勝智離法如如無勝境界釋曰一切境界皆是意言分別則無境唯識若了識空但一真心成無分別智此乃無等之智第一之說豈有餘智更能過者此眞如一心之性為萬法之所依故離此之外何邊別有纖塵能為標指若離此一心境智或有所見皆是翳眼狂心不見眞實所以如來不思議境界經云如來翳者同於一處見各差別互不相礙皆由眼翳不見正色眾生亦爾色性無礙心緣異故蔽於正見不了眞實　禪要經云善護菩薩白佛言世尊禪門秘要為有一門為是多門若有多者諸則有二若是一者云何容受無量無邊眾生而不造法佛言善男子此禪要門亦非是一亦非是數一切衆生性同虛空離同虛空各於身心自有禪門實不共修何以故息心

不言冥合於理口爲禪門攝眼分別混合無
異眼爲禪門耳所聞聲了知虛妄畢竟寂滅
猶如聾人耳爲禪門乃至身意亦復如是善
男子攝諸塵勞入不二門曠徹清虛湛然凝
定釋曰心是禪門身爲慧聚禪能洞寂慧能
起照寂照無差方入平等如永嘉集云以奢
摩他故雖寂而常照以毗婆舍那故雖照而
常寂以優畢叉故非照而非寂照而常寂故
說俗而即眞寂而常照故說眞而即俗非寂
而非照故杜口於毗耶故知若了念本不起
常在等持不察境因念生翻悟眞心亦動所
以圓覺經云雲駛月運舟行岸移不知妄想
之雲自飛眞月何動豈悟攀緣之舟常從覺
岸靡移如圓覺疏序云心本是佛由念起而
漂況岸實不移因舟行而驚驟
大樹緊那羅王所問經云爾時天冠菩薩問
於大樹緊那羅王如是琴中妙偈從何而出
答言善男子從諸衆生音聲中出又問諸衆
生音從何而出答言善男子衆生音聲從虛
空出乃至當知是聲即虛空性聞已便滅若
其滅已同空性住是故諸法若說不說同虛
空性是故應當不捨空際如音聲爾諸法亦
爾乃至又以音聲名爲言說然是音聲無有
住處若無住處則無堅實則名爲實若其是
實則不可壞若不可壞則無有起若無有起
則無有滅若無有滅是名清淨若是清淨是
則白淨若是白淨是則無垢若是無垢則是
光明若是光明則是心性若是心性則是出
過若是出過則爲過諸相若出過諸相則是
正住若是正住正位是則名得無生法忍釋

曰入一心正位是究竟指歸最後垂示言窮
理極更無過矣　大方等修多羅王經云
尒時世尊告頻婆娑羅王言行識滅已初識
次生或生天中或生人中或生地獄或生畜
生或生餓鬼大王以初識不斷自心相續應
受報處而生其中大王觀諸生滅頗有一法
從於今世至未來世大王如是行識終時名
之為滅初識起時名之為生大王行識滅時
去無所至初識生時無所從來何以故識性
離故大王行識行識空滅時滅業空初識初識
空生時生業空觀諸業果亦不失壞大王當知
以初識心相續不斷而受果報　華手經
云佛言復次堅意菩薩以善修習一佛相故
隨意自在欲見諸佛皆能現前堅意譬如比
丘心得自在觀一切入取青色相能得信解
一切世界皆一青相是人所緣唯一青色觀
內外法皆一青色於是緣中得自在力故堅
意菩薩亦復如是隨其所聞諸佛名字在何
世界即取是佛及世界相皆緣現前菩薩善
修習此念佛緣故觀諸世界盡皆作佛常善
修習是觀力故便能了達一切諸緣皆為一
緣謂現在佛緣是名得一相三昧門
佛昇忉利天為母說經云佛告月氏天子何
謂菩薩曉了一切猶如虛空其三界者心之
所為不計斷心無有色像亦不可覩無有處
所無有教令猶如幻化因其心本而求諸法
則不可得若以於心不求乎心則無所獲心
不可逮以不得心一切諸法亦不可得諸法
則無有法無形類想亦無有影而無所有及
與實諦亦無所覩無所覩者於一切法心無

所入知一切法無所成就亦無所生譬如虛空　菩薩念佛三昧經云心如金剛善根穿徹一切法故心如迦隣提衣柔軟善根能作業故心如大海善根攝諸戒聚故心如平石善根住持一切事業故心如山王善根發生一切善法故心如大地善根負持衆生事業故

演道俗業經云佛告長者智慧有四事一曰解於身空四大合成散壞本無主名二曰其生三界皆心所爲心如幻化倚立衆形三曰了知五陰本無處所隨其所著因有斯情四曰曉十二緣本無根原因對而現是爲四佛於是頌曰悉解其身空四大而合成散滅無處所從心而得生五陰本無根所著以爲名十二緣無端了此至大安

善夜經云佛言過去之法不應追念未來之法不應希求現在之法不應住著若能如是當處解脫釋曰此緣三世之境是相續識若初心人未得一念不生或前念忽起但後念莫續亦漸稍應若欲頓消直觀一念生時不得起處自然前後際斷當處虛寂如金剛般若經云過去心不可得未來心不可得現在心不可得以無得故自不相續

入一切佛境界經云佛言若得修行正念法者彼無一法非是佛法何以故以覺一切法空故乃至文殊師利言修行正念者不取不捨即名正念不觀不異名爲不著不縛不脫名爲行不去不來名爲行文殊師利正念行者彼處無行無利無果無諍何以故文殊師利心自性清淨故彼心客塵煩惱染而自性清淨心不染而彼自性清淨心即體無染不

染者彼觀緐對治法故以何法對治能滅此煩惱何以故彼清淨非淨即是本淨若本淨者即是不生若不生者彼即不染若不染者彼不離染法若不離染法者彼滅一切染以何等法滅一切染彼不生若不生者是菩提菩提者名為平等平等者名為眞如眞如者名為不異不異者名為如實住一切有為無為法釋曰但了無生即入平等言平等者即一切有為無為如實之性見此性故以無住義住一切法中若不違一切法是一心眞如平等無生之性在染離染俱為煩惱所染若了諸法無生則一切有為無為皆是菩提之道何所染耶

海龍王經云佛告龍王是無盡藏摠持說德無量入無極慧集菩薩行乃至嚴淨道場逮諸佛法是謂無盡之藏摠持其有文字名号之數及法諸數遊于正法皆來歸斯無盡之藏為摠持也菩薩入斯於諸文字無所分別諸法清白不壞本淨故乃至由是摠持後當來世是離垢摠持所流布處皆是如來之所建立入萬四千法藏是摠持門為首也入萬四千行皆來歸於摠持入萬四千三昧皆從摠持入萬四千摠持無盡之藏摠持為本原釋曰以一切衆生自性清淨心是諸法摠持之門從心所生用不失體故云不壞本淨故本不離本故云皆是如來之所建立萬法出生故云無盡之藏凡聖之地故号本原

大方廣如來秘密藏經云是時大德阿難白言世尊是無量志莊嚴王菩薩自以其身供養如來當以何身覺菩提道時華室中諸菩薩等問阿難言於意云何

可以身覺於菩提耶阿難勿作斯觀當以身心覺於菩提阿難報言諸善丈夫若非身心覺於菩提當用何等而覺菩提諸菩薩言大德阿難身之實性是菩提實性菩提實性是心實性心之實性即是一切法之實性覺是一切諸法實性故名覺菩提　堅固女經云堅固女言復次舍利弗所言阿耨多羅三藐三菩提者我不見彼法為阿耨多羅三藐三菩提舍利弗言若不見有法名阿耨多羅三藐三菩提者汝云何發菩提心欲覺菩提女言欲令行邪道眾生住正道故我發阿耨多羅三藐三菩提心乃至佛言善哉善哉能如是知未來當得阿耨多羅三藐三菩提女言世尊無有見如是法不得菩提者是故我今必定當得阿耨多羅三藐三菩提佛言姊汝未來世教化眾生耶女言世尊無有見如是法不教化眾生是故我今必定當能教化眾生佛言汝於來世作大導師耶女言世尊無有見如是法不作導師是故我今必定當得作大導師釋曰故知若有見如是唯心法入宗鏡中法界常為一切眾生之主十方大導之師以自得本故能普濟一切枝末之法悉還歸於一心本地故決定無疑矣如漩澓歸水會色歸空有何疑哉　大莊嚴法門經云佛告復次長者子清淨攀緣方便行善塵於一切眾生心法中悉有菩提何以故菩彼心無色離色分別體性如幻彼此內外不相續者是名菩提復次長者子菩薩不應覺於餘事但覺自心何以故覺自心者即覺一切眾生心數若自心清淨即是一切眾生心

清淨故如自心體性即是一切衆生心體性如自心離垢即是一切衆生心離垢如自心離貪即是一切衆生心離貪如自心離瞋即是一切衆生心離瞋如自心離癡即是一切衆生心離癡如自心離煩惱即是一切衆生心離煩惱作此覺者名一切智知覺釋曰若了一心徧知一切夫一切者是一之一切故名一切智知覺若各隨相解則不得名一切智知覺以不覺諸法自性故所以華嚴經頌云世間一切法但以心為主隨解取衆相顛倒不如實　大乘本生心地觀經云尒時文殊師利菩薩白佛言世尊如佛所說過去已滅未來未至現在不住三世所有一切心法本性皆空彼菩提心說何名發善哉世尊願為解說斷諸疑網令趣菩提佛告文殊師利善男子諸心法中起衆邪見為欲除斷六十二見種種見故心心所法我說為空如是諸見無依止故譬如叢林蒙密茂盛師子白象虎狼惡獸潛住其中毒發害人迥絕行跡時有智者以火燒林因林空故諸大惡獸無復遺餘心空見滅亦復如是乃至善男子以是因緣說於空藥除邪見已自覺悟心能發菩提此覺悟心即菩提心無有二相善男子自覺悟心有四種義云何為四謂諸凡夫有二種心諸佛菩薩有二種心善男子凡夫二心其相云何一者眼識乃至意識同緣自境名自悟心二者離於五根心心所法和合緣境名自悟心善男子賢聖二心其相云何一者觀真實理智二者觀一切境智善男子如是四種名自悟心釋曰凡夫二心者一根境同

緣心此則和合而生無有自體凡夫執實故說爲空二諦根境心即是真心不從緣生若了此心即真發菩提之道賢聖二心者一理智心即第一義諦空有兩亡性相俱寂二境智心即隨緣俗諦真俗雙照理事相合若入宗鏡之中總前凡聖四心或入相資門若聖若凡交徹無礙或入相泯門若一若多冥同性海成具光明定意經云何謂廣一心曰孝事父母則一其心尊敬師友而一其心斷愛遠俗而一其心入三十七品而一其心空閑寂寞而一其心在衆煩亂而一其心多欲多諍多作多惱於是之處而一其心褒訕利失善惡之事於是不搖而一其心數息入禪捨穢就淨而一其心身自能行復教他人此謂廣一心也　文殊師利問經云若見有一法餘法悉應見以一法空故一切法亦空釋曰心有法則有心空法則空萬法一心宗空有皆無寄舉一例諸悉歸宗鏡

大乘千鉢大教王經云曼殊室利菩薩對世尊大衆菩薩前告言若有一切菩薩及一切有情衆生志求無上菩提修持真實修金剛聖性三摩地一切法者一切法即是一切有情心是也爲有情衆生心地法藏有煩惱種性煩惱體性則是菩提性者有情心體本性真淨空無所得是故有情心是大圓鏡智心觀是也　摩訶衍寶嚴經云譬如畫師作鬼神像即自恐懼如是迦葉諸凡愚人自造色聲香味細滑之法輪轉生死不知此法亦復如是　文殊悔過經云文殊師利言人民所行衆德本者意性各異使入總持光明

之慧莫有諸天一切人民愁憂苦惱為除衆惡悉入總持光明之耀一切諸論文字本際入於總持光明之耀一切諸行諸想所應悉入總持光明之耀使致普門諸根轉輪使入總持光明之門一切莊嚴清淨衆飾使入總持光明之門乃至住於一事普見衆事住於衆事悉見一事則以一事入一事以一切事入於一事則以一義善誨開化一切諸義以一切義與發一義以無因緣入於諸緣化子諸緣令入無緣以無事法入于衆生性行各異從其相行而教誨之釋曰夫能隨異性永拔苦輪離諸行門清淨嚴飾者悉令入一心總持之門被宗鏡光明之耀該能住一事而見衆事以一成多用諸義而發一義以多成一一成多而用徧多成一而體離體用交羅一多自在　觀佛三昧海經云復次阿難譬如有人貧窮薄福依諸豪貴以存性命時有王子遊行出遊戲大寶瓶於寶瓶內藏王印綬是時貧者詐來親附得王寶瓶擎持逃走王子覺已遣六大兵象六黑象手執利劍疾走追之時持瓶人走入深草空野澤中見曠野澤滿中毒蛇四面吐毒吸持瓶者時貧窮人憧惶恐怖馳走東西蛇亦隨之無藏避處於空澤中見一大樹蓊鬱扶疏甚適其意頭戴寶瓶攀樹而上既上樹已六兵乘象馳疾如風尋復來至貧人見已吞王寶印持瓶冠頭以手覆面坐貪惜故不忍見之時六黑象以鼻絞樹令樹倒躃貧人落地身體散壞唯金印在寶瓶現光諸蛇見光四散馳走佛告阿難住念佛者心印不壞亦復如是釋

曰夫觀佛三昧者則諦了自心名為觀佛既識心已不為境亂湛然常定名為三昧有人貧窮薄福者有人者有即二十五有人即一切衆生以無法財名為貧窮不悟心佛故稱薄福依諸豪貴者即是諸佛菩薩以存性命者即是依觀佛三昧門得見自性以成慧命乃至貪人落地者即是於凡夫身達人法二空證會一心住眞如地身體散壞者既洞唯識之性身見自亡唯金印在者即是悟心常住所以一鉢和尚云塵勞滅盡真如在一顆圓明無價珠寶瓶現光者即般若智照諸蛇見光四散馳走者即四大之身蛇三毒之煩惱智了即空名為馳走住念佛者心印不壞亦復如是者以無念智見眞覺性故云住念佛者諸塵不動一體不移名為心印恒住法位究竟寂滅名為不壞况如唯金印在故稱亦復如是所以起信論云得見心性名究竟覺即斯旨矣

首楞嚴三昧經云尒時佛告現意天子汝可示現首楞嚴三昧本事少分現意天子語堅意言仁者欲見首楞嚴三昧少勢力不答言天子願樂欲見現意天子善得首楞嚴三昧力故即現變令衆會者皆作轉輪聖王三十二相而自莊嚴及諸眷屬七寶侍從乃至復現神力普令衆會皆如釋迦牟尼佛身相好威儀各有比丘眷屬圍遶釋曰天子名現意者以一切法從意生形因心所現故名現意是知自心如幻無有定儀所見差殊隨心生滅若能知幻無實即見眞性以得眞性故方能周徧法界示如幻法門普現色身引幻衆生同歸實地

轉有經

偈云若爲眞實說眼則不見色意不知識法此是最秘密釋曰入此一心秘密之藏則能所俱亡不與六塵作對故云眼不見色等大法鼓經云一切衆生悉有佛性無量相好莊嚴照明以彼性故一切衆生得般涅槃釋曰故知一切衆生悉有正因佛性以萬行莊嚴爲引出性乃至因圓爲至得果性畢竟成就一心常樂涅槃之道　寶頂經云佛言迦葉譬如有人怖畏虛空搥胷叫呼作如是言善友彼等爲我除此虛空除此虛空迦葉於汝意云何此空爲可除不迦葉言不可世尊佛言迦葉若有如是沙門婆羅門怖畏性空我說是人失心狂亂所以者何迦葉一切諸法並是說空方便若畏此空云何不畏一切諸法若惜諸法云何不惜此空佛性論問云此經爲顯何義答爲示一切諸法本性非有故說法空非闡法滅然後得空故於空性不應生怖釋曰一切諸法並是說空方便者夫有所說皆爲顯空所以空則一切法法則一切空非先有而後無寧歸斷滅豈先無而後有不墮無常是以性本常空空無間斷體應諸有有自繁興能入斯宗聞諸法空心大歡喜不了此義聞諸法空心大怖畏以不了法空達現量境執爲外解聞說唯心之旨恐墮空見之門心境俱迷遂生怖畏

度一切諸佛境界經云佛言文殊師利菩提者無相無緣云何無相云何無緣不得眼識是無相不見色是無緣不得耳識是無相不聞聲是無緣乃至意法亦如是釋曰無相則無能緣之心無緣則無所緣之境能所俱亡

眞心自現 [illegible]

文殊師利行經偈云過現未來法唯語無眞實彼若於實處一相無差別

釋曰若說三世所有之法皆是世諦語言若了一心眞實之處一道自然差別何言之所議意之所緣耶

宗鏡錄卷第九十五　　哉

音義

輔 [illegible] 環 [illegible] 也
[illegible]

戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第九十六　茂

慧日永明寺主智覺禪師延壽集

菩薩處胎經云。譬如衆源陂池江河駛流各各有名悉歸于海便無本名。亦如須彌岐立難動雜色衆鳥往依附山皆同一色便無本色。菩薩摩訶薩教化衆生淨佛國土亦復如是。衆生心識所念不同若干思想能令一切至解脫門想定意滅便無本念同一解脫

十善業道經云。尒時世尊告龍王言。一切衆生心想異故造業亦異。由是故有諸趣輪轉。龍王汝見此會及大海中形色種類各別不耶。如是一切靡不由心造。乃至又觀此諸大菩薩妙色嚴淨一切皆由修集善業福德而生。又諸天龍八部衆等大威勢者亦因善業福德所生。今大海中所有衆生形色麁鄙或大或小皆由自心種種想念作身語意諸不善業。是故隨業各自受報

寂照神變三摩地經云。佛告賢護。寂照神變三摩地者。謂一切法平等性智。一切言說不現行智。乃至悟入心智。於心自性能隨覺智。於引不引及引發中殷善巧智

師子莊嚴王菩薩請問經云。佛言。如是一法隨心變現即能具足六波羅蜜。應當廣說教化衆生爲大利益乃至成佛

賢劫定意經云。若有菩薩平等三昧諸根具足還慧成就是曰一心。又云。其在禪定不著內外禁戒守閑是曰一心

舍利弗陀羅尼經云。唯修一心念佛。不以色見如來。不以無色見如來。不以相不以好。不以戒定慧解脫解脫知見。不以生不以家不以姓不以眷

屬乃至非自作非他作若能如是名爲念佛　寶主天子所問經云寶主天子問言文殊師利云何菩薩能淸淨心答言天子若知諸心皆是一心如是菩薩名得淨心　大乘緣轉諸有經偈云諸法唯假名但依名字立離於能詮語所詮不可得釋曰故知法但有名因名立法又名因於語語因覺觀覺觀心不起能所悉皆空　弘道廣顯定意經云佛言又復三事心之所生諸法無常從其心生諸法皆苦亦由心生諸法無我亦從心生乃至能一其心知衆生心順行化之是則心力　阿含經偈云我與己爲親不與他爲親智者善調我則得生善趣釋曰所以云天下至親無過於心可謂入道眞要修行妙門若善調之速登大乘所以般若經云調心爲善哉調心招樂果　雜藏經偈云心能導世間心能徧攝受如是心一法皆自在隨行

文殊菩薩問法身經云如言摩尼寶舍有四角從一角視悉見諸角無所鉸減是故見諸本際釋曰若了一心本際何法不通以諸法從心所生皆同一際從此際中一一圓滿擧巨藏是何待意思智不能知言不能及故云金剛寶藏無所鉸減　象腋經偈云種種幻鐵寶凡夫人見異是中無有異一切同一相　老[illegible]經云眼見好色即是意意即是色是二者俱空無所有生滅亦如是　無所希望經云時舍利弗知諸衆會心之所念即時告此諸比丘言仁等何故發於斯言吾等之身從今已往歸佛世尊因從異學出爲沙門時諸比丘報舍利弗吾從今始敬事大師一切

所歸爲一相耳不倚六入是以不見若干種
師不想出家沙門也釋曰倚六入而爲差妄
分邪正歸一相而爲本彼我雙亡如是解者
可謂眞出家矣　寂調音所問經云寂調
音天子言文殊師利何等如與垢淨等文殊
師利言空無相無願如所以者何涅槃空故
天子如瓦器中空寶器中空無二無別如是
天子垢空淨空俱同一空無二無別釋曰器
雖不等空本無形垢淨雖殊性何曾異如是
了者入無相門頓悟眞空不墮修證
月藏經偈云諸法無有二導師捨憎愛一道
如虛空此是佛境界又偈云不分別諸法不
見有衆生諸法唯一相得見佛境界
佛語經云佛言若有處語是魔語是魔見
語不名佛語善男子若無一切諸處語者是
名佛語釋曰無一切諸處語者卽是無所證
之法亦無能證之智旣無有法豈可說耶但
了唯心自然無語無語是眞語故云無法可
說是名說法若著處所若有所說悉違本宗
不見法性如云報化非眞佛亦非說法者
雜藏經偈云如世有良醫以妙藥救病諸佛
亦如是爲物說唯心　大乘理趣經偈云
一切有爲法如乾闥婆城衆生妄心取雖現
非實有諸法非因生亦非無因生虛妄分別
有是故說唯心無明妄想見而是色相因藏
識爲所依隨緣現衆像如是目有瞖妄見空
中華習氣擾濁心從是三有現眼識依賴耶
能現種種色譬如鏡中像分別不在外所見
皆自在非常亦非斷賴耶識所變能現於世
間法性皆平等一切法所依藏識恒不斷末

那計為我集起說為心思量性名意了別義為識是故說唯心心外諸境界妄見毛輪華所執實皆無咸是識心變色具色功德皆依賴耶識凡愚妄分別謂是真實有睡眠與惛醉行住及坐卧作業及士用皆依藏識起有情器世間非由自在作亦非神我造非世性微塵如木中火性雖有未能燒因燧方火生由此破諸暗展轉互為因賴耶為依止諸識從彼生能起徧無漏如海遇風緣起種種波浪現前作用轉無有間斷時藏識海亦然境界風所動恒起諸識浪無間斷亦然如酪未鑽搖其酥人不見施功既不已醍醐方可得賴耶妄熏習隱覆如來藏修習純熟時正智方明了諸識隨緣轉不見本覺心自覺智現前真性常不動

寶雨經云菩薩云何行心念處善男子菩薩作是思惟心實無常執著為常實是其苦執著為樂本無有我執著為我本來不淨執著為淨其心輕動無時暫停以不停故於諸雜染能為根本壞滅善道開惡趣門生長三毒與隨煩惱等作其因緣為主為導又能積集淨不淨業迅速流轉如旋火輪亦如奔馬如火焚燒如水增長徧知諸境如世彩畫菩薩如是觀察心時便得自在得自在已於諸法中亦無罣礙是名菩薩善行心念處

持地經云佛言持世何謂菩薩摩訶薩修心觀心菩薩觀心生滅住異相如是觀時作是念是心無所來去無所至但識緣相故生無有本體無一定法可得是心無來無去無住異可得是心非過去未來現在是心識緣故從憶念起是心不

在內不在外不在兩中間是心無一生起相是心無性無定無有生者無使生者起雜業故說名爲心識雜緣故說名爲心念念生滅相續不斷故說名爲心但令衆生通達心緣相故心中無心相是心從本已來不生不起性常清淨客塵煩惱染故有分別心不知心亦不見心何以故是心空性空故本體無所有是心無有一定法定法不可得故是心無法若合若散是心前際不可得後際不可得中際不可得是心無形無能見者心不自見不知自性但凡夫顛倒相應以虛妄緣識相故起是心空無我無我所無常無堅牢無不變異相如是思惟得修心念處是人尒時不分別是心是非心但善知心無生相通達是心無生性何以故心無決定性亦無決定相智者通達是心無生無相尒時如實觀心集沒滅相如是觀時不得心若集相若沒滅相不復分別心滅不滅而能得心眞淸淨相諸菩薩以是淸淨心客塵所不能惱何以故諸菩薩見知心淸淨相亦知衆生心淸淨作是念心垢故衆生垢心淨故衆生淨如是思惟時不得心垢相不得心淨相但知是心常淸淨相持世諸菩薩摩訶薩修心觀心如是

寶網經偈云普徧諸佛土法王之境界釋師子人尊一毛光所照釋曰如無量無邊諸佛土不出一毛頭心地以智了達者故云光所照

十住經云金剛藏菩薩是菩薩三千大千世界所有衆生一時問難以無量無邊音聲差別問難是菩薩於一念中悉受如是問難但以一音皆令開解釋曰但以一音皆

令聞解者爲法從心何疑不釋從心所示何法不能可請得佛法之精華開人天之眼目廣博嚴淨經偈云自在世尊師不可說而說於空中作結即空而解之釋曰心有即結心空即解若無於心無結無解故首楞嚴經云佛告阿難此寶華巾汝知此巾元止一條我六綰時名有六結汝審觀察巾體是同因結有異於意云何初綰結成名爲第一如是乃至第六結生吾今欲將第六結名成第一不不也世尊六結若存斯第六名終非第一縱我歷生盡其明辯如何令是六結亂名佛言六結不同循顧本因一巾所造令其雜亂終不得成則汝六根亦復如是畢竟同中生畢竟異佛告阿難汝必嫌此六結不成願樂一成復云何得阿難言此結若存是非鋒起於中自生此結非彼彼結非此如來今日若總解除結若不生則無彼此尚不名一六云何成佛言六解一亡亦復如是由汝無始心性狂亂知見妄發發妄不息勞見發塵如勞目睛則有狂華於湛精明無因亂起一切世間山河大地生死涅槃皆即狂勞顛倒華相阿難言此勞同結云何解除如來以手將所結巾偏掣其左問阿難言如是解不不也世尊旋復以手偏牽右邊又問阿難如是解不不也世尊佛告阿難吾今以手左右各牽竟不能解汝設方便云何解成阿難白佛言世尊當於結心解即分散佛告阿難如是如是若欲除結當於結心釋曰若偏掣觀有無二見當於結心即理明中道所以融真空而有縛解之義根塵而一六義全消了自心解縛

偵疑故知垢淨解縛悉從自心以心垢故見
垢心淨故見淨心縛故見縛心解故見解若
無於心何垢何淨如首楞嚴三昧經云尒時
會中有一菩薩名魔界行不汙現於魔宮語
惡魔言汝等不聞佛說首楞嚴三昧無量衆
生皆發阿耨多羅三藐三菩提心出汝境界
亦皆當復度脫餘人出汝境界魔即報言我
聞佛說首楞嚴三昧名字以被五縛不能得
往所謂兩手兩足及頸又問惡魔誰繫汝者
魔即答言我適發心欲往壞亂聽受首楞嚴
三昧者即被五縛我適復念諸佛菩薩有大
威德難可壞亂我若往者或當自壞不如自
住於此宮殿作是念已即於五縛而得解脫
菩薩答言如是一切凡夫憶想分別顛倒取
相是故有縛動念戲論是故有縛見聞覺知
是故有縛此中實無縛者解者所以者何諸
法無縛本解脫故諸法無解本無縛故常解
脫相無有愚癡如來以此法門說法若有衆
生得知此義欲求解脫勤心精進則於諸縛
而得解脫　寶篋經云文殊師利告大德
舍利弗如恒沙劫火災燒然終不燒空如是
舍利弗一一衆生恒河沙劫造作違罪不善
之業然其心性終不可汙　大虛空藏菩
薩所問經偈云虛空離塵法界無去來衆
色現於空諸法依心住空無色非色心性亦
復然虛空唯假名心意識如是　菴提遮
女經偈云我雖內室中尊如日前現在稱阿
羅漢常聞不能見釋因緣知念念釋迦出世
步步彌勒下生以自業所遮對面不見十地
尚隔羅縠二乘可知守護國主陀羅尼經云

尒時世尊告一切法自在王菩薩摩訶薩言
此深三昧以菩提心而爲其因以大慈悲而
爲根本方便修習無上菩提以爲究竟善男
子此中何者名爲菩提善男子欲知菩提當
了自心若了自心即了菩提何以故心與菩
提眞實之相畢竟推求俱不可得同於虛空
故菩提相即虛空相是故菩提無所證相無
能證相亦無能所契合之相何以故菩提畢
竟無諸相故善男子以一切法即虛空相是
故菩提畢竟無相尒時一切法自在王菩薩
復白佛言世尊若此菩提同虛空一切智體
當何所求云何證得菩提現前一切智智當
於何生佛告一切法自在王菩薩言善男子
一切智體當於心求一切智智及與菩提從
心而生何以故心之實性本淸淨故善男子
此心之性不在內不在外不在中間善男子
一切如來說此心相非靑非黃非赤非白非
紅非紫亦非金色非長非短非圓非方非明
非闇非男非女非非男女亦復非是亦男亦
女善男子此心非欲界性非色界性非無色
界性非天龍非夜叉非乾闥婆非阿脩羅非
迦樓羅非緊那羅非摩睺羅伽人非人等一
切同類善男子此心不住於眼亦復不住耳
鼻舌身意於三世中亦不可見何以故此心
同於虛空相故以是義故遠離一切麁細分
別何以故此虛空性即心性故如其心性即
菩提性如菩提性即陀羅尼性善男子是故
此心虛空菩提陀羅尼性無二無二分無別
無斷如是一切皆以大慈大悲而爲根本方
便波羅蜜之所攝受善男子是故當知我今

於此諸菩薩等大衆之中說如是法爲淨廣
大菩提心故爲令一切了自心故是故一切
法自在王若有善男子善女人欲知菩提眞
實性者當了自心如其心性卽菩提性云何
而能了知心性謂此心性於一切相若形若
顯乃至若五陰若六入若十二處若十八界
如是等法觀察推求竟不可得善男子若諸
菩薩如是了知卽得成就第一淸淨法光明
門任此門已任運得此不可思議一切智智
諸佛境界甚深三昧　文殊般若經云佛
告文殊師利汝已供養幾所諸佛文殊師利
言我及諸佛如幻化相不見供養及與受者
佛告文殊師利汝今可不住佛乘耶文殊師
利言如我思惟不見一法何當得住於佛乘
佛言文殊師利汝不得佛乘乎文殊師利言
如佛乘者但有名字非可得亦不可見我云
何得佛言文殊汝得無礙智乎文殊師利言
我卽無礙云何以無礙而得無礙佛言汝坐
道場乎文殊師利言一切如來不坐道場我
今云何獨坐道場何以故現見諸法住實際
故釋曰若了一心實際則一切無所得於無
所得中故能成辦無邊佛事於事事中皆不
違實際故若如是解者來必是不坐道場是
坐道場嘗坐道場時是不坐道場矣何以故
道場等不出實際故　大品經云若住一
切法不住般若波羅蜜不住一切法方住般
若波羅蜜釋曰若住法則不見般若若住般
若則不見法以法有相般若無相有無相反
故今又非離有相法別立無相般若以相卽
無相全是般若故經云色無邊故般若無邊

又云若學般若應學一切法何以故夫般若者是無住義起心即是住著若不住一切法即是般若故云若學般若應學一切法設住般若亦成愚闇但一切處皆無住則無非般若　金剛場陀羅尼經云文殊白佛言頗有一法菩薩行已能入一切陀羅尼諸法門不佛言有一字法門菩薩得已能說千萬字法門而此一字法門亦不可盡說諸法已還攝入一字法門　轉女身經云若於諸法不見差別是則必能成就衆生又云若知諸法皆解脫相是則名為究竟解脫釋曰執心為境觸目塵勞知境是心無非解脫所以二乘只證人空但離人我虛妄名為解脫未得法空一切解脫以不識心故如入楞伽經偈云諸法無法體而說唯是心不見於自心而起於分別　出曜經云身被戒鎧心無慧劍者則不能壞結使元首故知若不觀心妙慧成就則不能斷無明根本所以首楞嚴經云持犯但束身非身無所束元非徧一切云何獲圓通　正法華經云第一大道無有兩正釋曰志當歸一萬法所宗如國無二王家無二主若離此別有所求則成兩道如菩薩行方便經云夫求法者名不求於一切諸法又云若有所求則不能師子吼也若無所求能師子吼釋曰涅槃經云師子吼者決定說一切衆生皆有佛性若知自心佛性具足則性外豈有法而可求耶　那先經云王問那先何等為一其心者那先言諸善獨有一心最第一一其心者諸善皆隨之那先言譬若樓陛當有所倚諸善道者皆著一心

雜藏經云闍王施寶衣與文殊師利菩薩文殊忽於座上隱身不見如是展轉施諸菩薩聲聞亦復如是乃至自著亦不見身因茲悟道釋曰夫祖佛起教之由莫不皆是破身心二執故金剛經云佛說非身是名大身寶藏論云清虛之理畢竟無身心亦如是若能直悟自他身心俱不可得心外無法萬境皆空即同闍王所悟　無量義經云佛告大莊嚴菩薩有一法門能令菩薩疾得菩提世尊是法門者字號何等其義云何善男子是一法門名無量義菩薩欲得修學無量義者應當觀察一切諸法自本來今性相空寂無大無小無生無滅非住非動不進不退猶如虛空無有二法而諸衆生虛妄橫計是此是彼是得是失釋曰是一法門名無量義者即是一心門能生無量義以不守自性隨緣成諸法正隨緣時亦不失自性以衆生不了故但隨起動之緣不見寂滅之性故於諸法橫計有無彼此得失　如來示教勝軍王經云大王當知譬如男子或諸女人於其夢中夢心所見可愛園林可愛山谷可愛國邑及諸異類彼夢覺已所見皆無如是大王國祚身命虛僞無常一切皆如夢之所見故知夢中境界覺時境界唯心所見更無有異世人但信夢境是虛例執晝境是實是以大覺垂慈說況此知將所信之虛破所信之實令所信之實同所信之虛頓悟法空皆入宗鏡入法界體性經云爾時長老舍利弗從自在處出往詣文殊師利童子住處到已不見文殊師利即詣佛所到已在佛別門外邊而住

尒時世尊告文殊師利童子言文殊師利是
舍利弗比丘今在門外爲欲聽法汝今使入
文殊師利言世尊若彼舍利弗際若法界際
世尊此二際豈有在内在外若中間二耶佛
言不也文殊師利言世尊言實際者亦非實
際如是際非際無内無外不來不去世尊長
老舍利弗際即是實際舍利弗界即是法界世
尊然此法界無出無入不來不去其長老舍
利弗從何處來當入何所佛言文殊師利若
我在内共諸聲聞語論汝在於外而不聽入
汝意豈不生苦惱耶文殊師利言不也世
尊何以故世尊凡所說法不離法界如來說
法即是法界法界即是如來界說法界如法
界言說界無二無別所有名者說者此等皆
不離法界世尊以是義故我不苦惱世尊若
我恒河沙劫等不來至世尊說法所我時不
生憂亦不惱何以故若有二者即生憂
惱法界無二故無惱惡釋曰是以内外無際
眞俗一源入宗鏡中修然不盈於積範往無
二處繪愛聲塵於情因故如不去不來見諦
臨夢奈當舍非近非遠聞法豈越於毫端得
文殊之心方知法令起於生之見自隔情塵
滲解辭離羅去諸佛如來等覺所覺離於二
行到無相處行諸佛行得諸如來一切平等
到無障礙之所去處能到一切不退法輪能
到不可障礙境界不可思議體能到一切三
世平等稱至一切諸世界身到於諸法無疑
之處能到一切究竟智行悉能到於法智無
疑境界得諸一切無分別身能答一切言達
問寄能到無二行之彼岸能到諸佛無礙善

別解脫智處能對無邊無中三昧境界廣大
如法界究竟若虛空盡未來際釋曰夫親到
諸法無疑之處悟心方知頓照萬境無相之
門見性方了斯乃如來行處大覺所知故云
廣大如法界究竟若虛空無始無終盡未來
際　金剛王菩薩祕密念誦儀軌經云端
身正坐作是思惟一切諸法從自心起從本
已來皆無所有　彌勒成佛經偈云久念
衆生苦欲拔無由脫今日證菩提豁然無所
有釋曰心識念念攀緣纏塵境不得自在
即是衆生苦若了境空無縛內結不生證會
一心根塵俱寂即入性空法界證無相菩提
所以法華三昧經云無著無所依無累心寂
滅本性如虛空是名無上道又法華經云諸
佛於此得阿耨多羅三藐三菩提諸佛於此
轉于法輪諸佛於此而般涅槃是以諸佛八
相成道菩薩四攝度生自利利他悉皆於此
本性空中成辦　維摩經云譬如兩木相
揩鬪自生火還燒其本火不從風出不離本
然不從緣出其四魔者亦復如是皆從心生
不從外來譬如畫師畫作形像隨手大小雖
因緣合有彩有板有筆畫師不畫不能成像
四魔如是心已堅固便無所攝釋曰是以一
心不動諸法不現前如畫師不畫豈有形像故
不動一心有大功德如法句經云佛言善男
子善知識者有大功德能令衆生於貪欲瞋
恚愚癡邪見五蓋五欲衆塵勞中建立佛法
不起一心得大功德譬如有人入精堅寶般濩
於大海不動身心而獲彼寶

宗鏡錄卷第九十六

戊

音義

躊直畱反 也 陛傍礼反 階陛也 姥莫補反 女師也 燧徐醉反 火反 綰烏板反 繫也 掣昌列反 挽

戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第九十七　　　　戊

慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫佛教已明須陳祖意達佛乘者皆與了義相應如法華經云是人有所思惟籌量言說皆是佛法無不真實亦是先佛經中所說

第一毗婆尸佛偈云身從無相中受生由如幻出諸形像幻人心識本來無罪福皆空無所住

第二尸棄佛偈云起諸善法本是幻造諸惡業亦是幻身如聚沫心如風幻出無根無實性

第三毗舍浮佛偈云假借四大以為身心本無生因境有前境若無心亦無罪福如幻起亦滅

第四拘留孫佛偈云見身無實是佛見了心如幻是佛了了得身心本性空斯人與佛何殊別

第五拘那含牟尼佛偈云佛不見身知是佛若實有知別無佛智者能知罪性空坦然不懼於生死

第六迦葉佛偈云一切衆生性清淨從本無生無可滅即此身心是幻生幻化之中無罪福

第七釋迦牟尼佛偈云幻化無因亦無生皆即自然見如是諸法無非自化生幻化無生無所畏復告摩訶迦葉吾有清淨法眼涅槃妙心實相無相微妙正法付囑於汝汝無令斷絕聽吾偈曰法本法無法無法法亦法今付無法時法法何曾法

西天第一祖摩訶迦葉傳法偈云法法本來法無法無非法何於一法中有法有不法

第二祖阿難傳法偈云本來付有法付了言無法各各須自悟悟了無無法

第三祖商那和修傳法偈云非法亦非心無心亦無法說是心法時是法非心法

第四祖優

波毱多尊者傳法偈云心自本來心本心非
有法有法有本心非心非本法　第五祖
提多迦亦名香衆初投優波毱多出家尊者
問曰爲心出家耶身出家耶香衆曰我來出
家非爲身心而求利益尊者曰不爲身心復
誰出家香衆曰夫出家者無我之故無我之
故即心不生滅心不生滅即是常既是常故
佛亦常心無形相其體亦尒尊者曰汝當大
悟心自明朗依佛法中度恒沙衆付法偈云
通達本法心無法無非法悟了同未悟無心
得無法　第六祖彌遮迦付法偈云無心
無可得說得不名法若了心非心始解心心
法　第七祖婆須蜜付法偈云心同虛空
界示等虛空法證得虛空時無是無非法
第八祖佛陀難提付法偈云虛空無內外心
法亦如是若了虛空故是達真如理
第九祖伏䭾蜜多尊者問佛陀難提尊者偈
云父母非我親誰爲最親者諸佛非我道誰
爲最道者偈荅云汝言與心親父母非可比
汝行與道合諸佛心即是外求有相佛與汝
不相似欲識汝本心非合亦非離因茲悟道
付法偈云真理本無名因名顯真理受得真
實法非真亦非偽　第十祖脅尊者傳法
偈云真體自然真因真說有理領得真實法
無行亦無止　第十一祖富那夜奢時脅
尊者於一樹下以手指樹下地告大衆曰此
地若變爲金色當有聖者而入此會言當未
久須臾之頃以爲金色尊者舉手而見一人
當會前立尊者曰汝從何來夜奢曰我心非
往尊者曰何處所住夜奢曰我心非止尊者

曰汝不定耶夜奢曰諸佛亦然尊者曰汝非諸佛夜奢曰諸佛亦非尒時夜奢說偈讚曰師坐金色地常說眞實義迴光而照我令入三摩諦又傳法偈云迷悟如隱顯明暗不相離今付隱顯法非一亦非二　第十二祖馬鳴尊者傳法偈云隱顯即本法明暗元不二今付悟了法非取亦非弃　第十三祖毗羅尊者傳法偈云非隱非顯法說是眞實際悟此隱顯法非愚亦非智　第十四祖龍樹尊者行化到南印土彼國人多修福業不會佛理唯行小辯不具大智及問佛性而云布施我求福業非解佛性汝會佛性爲我說之師曰汝欲學道先除我慢生恭敬心方得佛性衆曰佛性大小師曰非汝所知非說大小若說大小即是大小非佛性也彼衆曰我欲棄小辯歸于大海龍樹即爲說法對大衆而現異相身如月輪當於座上唯聞說法不覩其形彼衆有一長者名曰提婆謂諸衆曰識此瑞不彼衆曰非其大聖誰能識也尒時提婆心根宿淨亦見其相默然契會乃告衆曰師現佛性之義非師身者無相三昧形如滿月佛性之義也語未訖師即現本身座上說偈曰身現滿月相以表諸佛體說法無其形用辯非聲色又傳法偈云爲明隱顯法方說解脫理於法心不證無瞋亦無喜

第十五祖迦那提婆尊者傳法偈云本對傳法人爲說解脫理於法實無證無終亦無始

第十六祖羅睺羅尊者傳法偈云於法實無證不取亦不離法非有無相內外云何起

第十七祖僧迦難提尊者傳法偈云心地本

無生因種從緣起緣種不相妨華果亦復介
第十八祖伽耶舍多初第十七祖僧伽難提
因至其舍忽見一子手執銅鏡而至師所尊
者曰子幾歲耶子曰我當百歲是時尊者見
荅百歲復問曰汝當無知看甚幼小荅吾百
歲非其理也子曰我不會理正當百歲尊者
曰子善機耶子曰佛偈云若人生百歲不會
諸佛機未若生一日而得決了之時尊者敬
之深知是聖又微問曰汝執此鏡為況如何
今時童子以偈荅曰諸佛大圓鏡內外無瑕
翳兩人同得見心眼俱相似父母見子奇異
携捨出家尊者即領遊化至一古寺而為受
戒名曰伽耶舍多於彼殿上有銅鈴被風搖
響尊者問曰彼風鳴耶彼鈴鳴耶彼銅鳴耶
子曰我心鳴耳非風銅鈴尊者曰非風銅鈴
我心誰耶子曰二俱寂靜非三昧耶尊者曰
善哉真比丘善會諸佛經善說諸法要善識
真實義又告曰我今將此法眼藏付囑於汝
汝受吾偈當行化之偈曰心地本無生因種
從緣起緣種不相妨華果亦復介伽耶舍多
後付鳩摩羅多傳法偈曰有種有心地因緣
能發萌於緣不相礙當生生不生
第十九祖鳩摩羅多尊者傳法偈云性上本
無生為對求人說於法既無得何懷決不決
第二十祖闍夜多尊者傳法偈云言下合無
生同於法界性若能如是解通達事理竟
第二十一婆修盤頭尊者傳法偈云泡幻同
無礙如何不了悟達法在其中非今亦非古
第二十二祖摩拏羅付偈勸尊者傳法偈後
即從座起踊身虛空亦二十八變訖却歸本座

以手指地化為一泉而說偈言心地清淨泉
能潤於一切從地而涌出徧滿十方濟又傳
法偈云心逐萬境轉轉處實能幽隨流認得
性無喜亦無憂　第二十三祖鶴勒尊者
付法已竟即從座起踊身虛空作十八變已
却歸本座寂然滅度尒時大衆欲分舍利各
自起塔臨闍維說欲分舍利尒時尊者現身
說偈一法一切法一切一法攝吾身非有無
何分一切塔又傳法偈云認得心性時可說
不思議了了無所得得時不說知
第二十四祖師子尊者傳法偈云正說知見
時知見俱是心當心即知見知見即于今
第二十五祖婆舍多斯者傳法偈云聖人說
知見當境無非是我今悟真性無道亦無理
第二十六祖不如密多尊者傳法偈云真性
心地藏無頭亦無尾應緣而化物方便呼為
智　第二十七祖般若多羅尊者傳法偈
云心地生諸種因事復因理果滿菩提圓華
開世界起　西天波羅提尊者化異見王
現神通乘雲至王殿前尒時大王問乘雲
者曰汝為是邪汝為是正波羅提尊者答曰
我非邪正而來正邪大王若正我無邪正王
又問曰何者是佛波羅提曰見性是佛王曰
師見性不波羅提曰我見佛性王曰性在何
處波羅提曰性在作用王曰是何作用今不
覩見波羅提曰今現作用王自不識王曰師
既所見云有作用當於我處而有之不波羅
提曰王若作用現前總是王若不用體亦難
見王曰若當用之幾處出現師曰若出用時
當有其八尊者雲端以偈告曰在胎曰身處

出名人在眼曰見在耳曰聞在鼻辯氣在口談論在手執捉在脚雲奔徧現俱該法界收攝不出微塵識者知是佛性不識者喚作精魂　此土初祖菩提達磨多羅南天竺國王第三之子常好理論心念衆生而不識佛又自歎曰世有形法而易了之唯佛心法難有會者尒時般若多羅尊者至于其國王賜一寶珠其珠光明璨然殊妙尊者見已用珠試曰此寶珠者有大光明能照于物更有好珠能勝此不菩提多羅曰此是世寶未得為上於諸光中智光為上此是世明未得為上於諸明中心明第一其此珠者所有光明不能自照要假智光智辯於此既辯此已即知是珠既知是珠即明其寶若明其寶寶不自寶若辯其珠珠不自珠珠不自珠者要假智珠而辯世珠寶不自寶者要假法寶以明俗寶然則師有其道其寶既現衆生有道心寶亦然尊者異之因出家悟道遂行化此土寶誌識是傳佛心印觀音聖人師述安心法門云迷時人逐法解時法逐人解則識攝色迷則色攝識但有心分別計校自心現量者悉皆是夢若識心寂滅無一動念處是名正覺問云何自心現答見一切法有有自不有自心計作有見一切法無無自不無自心計作無乃至一切法亦如是並是自心計作有自心計作無又若人造一切罪自見己之法王即得解脫若從事上得解者氣力壯從事中見法者即處處不失念從文字解者氣力弱即事即法者深從汝種種運為跳踉顛蹶悉不出法界亦不入法界若以界入界即是癡

人見有所礙爲終不出法界心何以故心體是法界故問世間人種種學問云何不得道答由見己故不得道己者我也至人逢苦不憂遇樂不喜由不見己故所以不知苦樂者由亡己故得至虛無己自尚亡更有何物而不亡也問諸法既空阿誰修道答有阿誰須修道若無阿誰即不須修道阿誰者亦我也若無我者逢物不生是非是者我自是而物非是也非者我自非而物非非也即心無心是爲通達佛道即物不起見名爲達道逢物直達知其本原此人慧眼開智者任物不任己即無取捨違順愚者任己不任物即有取捨違順不見一物名爲見道不行一物名爲行道即一切處無處即是法處即作處無作處無作法即見佛若見相時則一切處見鬼取相故墮地獄觀法故得解脫若見憶想分別即受鑊湯爐炭等事現見生死相若見法界性即涅槃性無憶想分別即是法界性心非色故非有用而不廢故非無又用而常空故非有空而常用故非無傳法偈云吾本來茲土傳法救迷情一華開五葉結果自然成第二祖可大師云凡夫謂古異今謂今異古復離四大更有法身解時即今五陰心是圓淨涅槃此心具足萬行正稱大宗傳法偈云本來緣有地因地種華生本來無有種華亦不能生　第三祖璨大師傳法偈云華種雖因地從地種華生若無人下種華種盡無生　第四祖道信大師云夫欲識心定者正坐時知坐是心知有妄起是心知無妄起是心知無內外是心理盡歸心心既清淨淨

即本性內外唯一心是智慧相明了無動心名自性定又示融大師云百千妙門同歸方寸恒沙功德總在心原一切定門一切慧門一切行門悉皆具足神通妙用並在汝心傳法偈云華種有生性因地華生生大緣與性合當生生不生

第五祖弘忍大師云欲知法要心是十二部經之根本唯有一乘法一乘者一心是但守一心即心真如門一切法行不出自心唯心自知心無形色諸祖只是以心傳心達者印可更無別法又云一切由心邪正在己不思一物即是本心唯智能知更無別行傳法偈云有情來下種因地果還生無情既無種無性亦無生

第六祖慧能大師云汝等諸人自心是佛更莫狐疑心外更無一法而能建立皆是自心生萬種法經云心生種種法生其法無二其心亦然其道清淨無有諸相汝莫觀淨及空其心此心無一無可取捨行住坐卧皆一直心即是淨土依吾語者決定菩提傳法偈云心地含諸種普雨悉皆生頓悟華情已菩提果自成讓大師云一切萬法皆從心生若達心地所作無礙汝今此心即是佛故達磨西來唯傳一心之法三界唯心森羅及萬像一法之所印凡所見色皆是自心心不自心因色故心汝可隨時即事即理都無所礙菩提道果亦復如是從心所生即名為色知色空故生即不生馬大師問曰如何用意合禪定無相三昧師曰汝若學心地法門猶如下種我說法要譬如天澤汝緣合故當見于道馬大師又問曰和尚云見道道非色故云何能觀師曰

心地法眼能見于道無相三昧亦復然矣馬大師曰有成壞不師曰若契此道無始無終不成不壞不聚不散不長不短不靜不亂不急不緩若如是解當名為道汝受吾教聽吾偈言心地含諸種遇澤悉皆萌三昧華無相何壞復何成

吉州思和尚云即今語言即是汝心此心是佛是實相法身佛經云有三阿僧祇百千名號隨世界應處立名如隨色摩尼珠觸青即青觸黃即黃寶本色如指不自觸刀不自割鏡不自照隨像所現之處各各不同得名優劣不同此心與虛空齊壽若入三昧門無不是三昧若入無相門揔是無相隨立之處盡得宗門語言啼笑屈伸俯仰各從性海所發故得宗名相好之佛是因果佛即實相佛家用經云三十二相八十種好皆從心想生亦云法性家焰又云法性功勳隨其心淨即佛土淨諸念若生隨念得果應物而現謂之如來隨應而去故無所求一切時中更無一法可得自是得法不以得更得是以法不知法法不聞法平等即佛佛即平等不以平等更行平等故云獨一無伴迷時迷於悟悟時悟於迷迷還自迷悟還自悟無有一法不從心生無有一法不從心滅是以迷悟揔在一心故云一塵含法界非心非佛者真為本性過諸數量非聖無辯辯所不能言無佛可作無道可修經云若知如來常不說法是名具足多聞即見自心具足多聞故草木有佛性者皆是一心飯食作佛事衣服作佛事故

嵩山安和尚昔讓和尚與坦然禪師在荊州玉泉聽律二人共相謂言

我聞禪宗最上佛乘何必局此小宗而失大理遂乃雲遊得問先知直嵩山安和尚處問如何是祖師西來意安和尚曰何不問自家意旨問他別人意旨作什麼問如何是坦然意旨師云汝須密作用問如何是密作用伏請指示師舉眼示之二人當時大悟

與多三藏師因行至太原定襄縣歷村見秀大師弟子結草為庵獨坐觀心師問作什麼對云看靜師曰看者何人靜者何物其僧無對問此理如何乞師指示師曰何不自看何不自靜僧見無語遂迴乃曰此師是誰對云秀和尚師曰我師只教此法為當別有意旨也只教某甲靜師曰西天下劣外道所習之法此土以為禪宗也大誤人其僧問三藏師是誰師曰六祖也又云正法難聞汝何不往彼守其僧聞師示訓便往曹溪禮見六祖具陳上事祖曰誠如藏師所言汝何不自看何不自靜教誰靜汝言下大悟

智策和尚遊行此地遇見五祖下智隍禪師二十年修定師問在此間作什麼隍云入定師云入定者為有心入耶為無心入也若有心入者一切有情蠢動有心亦合得定若言無心入者一切無情亦合得定隍曰吾正入定之時不見有有無之心師曰吾不見有有無之心即是常定不應更有出入隍無對問隍師是誰云六祖問隍師以何為禪定師曰妙湛圓寂體用如如五陰本空六塵非有不出不入不定不亂禪性無住離住禪寂禪性無生離生禪想心如虛空亦無虛空之量隍聞此說奉嘉疑心遂振錫南行至曹溪參禮見六祖祖乃

亦如上說隨於言下大悟　南嶽思大和
尚云若言學者先須通心心若得通一切法
一時盡通問說淨不生淨念即是本自淨圓
說空不取空譬如鳥飛於空若住於空必有
墮落之患無住是本自性體寂而生其心是
照用即寂是自性定即照是自性慧即定是
慧體即慧是定用離定無別慧離慧無別定
即定之時即是慧即慧之時即是定即定之
時無有定即慧之時無有慧何以故性自如
故如燈光雖有二名其體不別即燈是光即
光是燈離燈無別光離光無別燈即燈是光
體即光是燈用即定慧雙修不相去離
牛頭融大師絕觀論問云何者是心答六根
所觀並悉是心問心若爲答心寂滅問何者
爲體答心爲體問何者爲宗答心爲宗問何
者爲本答心爲本問若爲是定慧雙遊云心
性寂滅爲定常解寂滅爲慧問何者是智云
境起解是智何者是境云自身心性爲境問
何者是舒云照用爲舒何者爲卷云心寂滅
無去來爲卷舒則彌遊法界卷則定跡難尋
問何者是法界云邊表不可得名爲法界
法照禪師云經云三阿僧祇百千名號皆是
如來異名即異心之別稱也又經云萬法不
出一心此義是也夫縛從心縛解從心解縛
解從心不關餘處出要之術唯有觀心乃至
若學一心門一切唯一心若一法非心則是
心外有諸能在心外別制一條者
梵禪師云若知一切法皆是法即得解脫眼
是法色是法經云不見法還與法作繫縛亦
不見法還與法作解脫　嚴禪師云於一

切法無所得者即心是道眼不得一切色耳不得一切聲　　緣禪師云譬如家中有大石尋常坐卧或作佛像心作佛解畏罪不敢坐皆是意識筆頭畫作自忙自怕石中實無罪福　　安禪師云直心是道何以故直念直用更不觀空亦不求方便經云直視不見直念不思直受不行直說不煩　　覺禪師云若悟心無所屬即得道跡眼見一切色眼不屬一切色是自性解脫經云一切法不相屬故心與一切法各不相知　　圓寂尼云一切法唯心無對即自性解脫經云一切法不與眼作對何以故法不見法法不知法　　亮禪師云了心識性自體恒真所緣念慮無非佛法　　朗禪師云凡有所見皆自心現道似何物而欲修之煩惱似何物而欲斷之　　稠禪師云一切外緣名無定相是非生滅一由自心若自心不起誰嫌是非能所俱無即諸相恒寂　　慧懿禪師云夫法性者大道也法是法身性是覺性即衆生自然性也是以金剛般若如大火聚三昧焰熾諸累莫入故稱天上天下唯我獨尊　　慧滿禪師云諸佛說心令知心相是虛妄法今乃重加心相深違佛意又增論議殊乖大理常齎四卷楞伽經以為心要隨說隨行

宗鏡錄卷第九十七　　茂

音義

蘊 飽煴反 平 馱 唐佐反 戈 齎 虛胃反 璽 叟 挈 苦加
也 璨 安舍 窣 也 跳 陟 音 陵 字 戈 跟 祖 部 也 年 也 蹶
居 月 反 反 蔦 息 山 多 高 葉 撻 華 也 及 胡 光 鼈 及 祖 縭 雜 詩

戊申歲分司大藏都監開板

慧日永明寺主智覺禪師延壽集

志公和尚偈云頓悟心原開寶藏隱顯靈蹤現真相獨行獨坐常巍巍百億化身無數量縱合逼塞滿虛空看時不見微塵相可笑物兮無比況口吐明珠光晃晃尋常見說不思議一語標宗言下當　龐居士頌云萬法從心起心生萬法生生生不可有來去枉虛行寄語修道人空生有不生如能達此理不動出深坑　寒山子詩云男兒大丈夫作事莫莽鹵徑直鐵石心直取菩提路邪道不用行行之必辛苦不要求佛果識取心王主

懶瓚和尚云莫謾求真佛真佛不可見妙性及靈臺何曾受熏鍊心是無事心面是孃生面劫石可移動箇中無改變又云吾有一言絕慮忘緣巧說不得只用心傳更有一語無過直與細於毫末大無方所本自圓成不勞機杼　騰騰和尚云修道道無可修問法法無可問迷人不悟色空達者本無逆順八萬四千法門至理不離方寸煩惱正是菩提淨華生於泥糞識取自家城邑莫謾遊他州郡　高僧釋法喜臨遷化時告衆云三界虛妄但是一心端坐而卒　高僧釋靈潤云捨於塵邪執得意言分別捨唯識想得真法界前觀無相捨外塵相後觀無生捨唯識想又常與法侶登山遊觀野火四合衆並奔散唯潤安行如常顧陟語諸屬曰心外無火火實自心謂火可逃無由免火及火至潤潛然自斂　高僧釋法空入臺山幽居每有清聲召曰空禪如是非一自後法空知

是自心境界以隆道之遂乃安靜初以禪修終爲對礙遂學大乘離相從所學者並以此誨之以法爲親以法爲侶　高僧釋請邁臨終云心非道外行在言前言畢坐蛻　高僧釋通達因以木打塊塊破形消既覩斯變廓然大悟心跡　高僧釋轉明凡有所諸學者常以平等唯心一法志而奉之　高僧釋道英入水卧盡而無寒苦如是隨事以法對之縱任自在不以爲難良由唯識之旨洞曉心腑外事之質豈得礙乎常講起信並心眞如門奄然入定　高僧釋道世云勤勇懺悔者雖知依理須知心妄動遠離前境經云譬如氎花千斤不如眞金一兩喻能識心彊即滅罪彊　伏陀禪師云籍教明宗深信含生同一眞性凡聖一路堅住不移不隨他教與道冥符寂然無爲名爲理入　高僧釋智通云若夫蕃迹大乘修正觀者綦微塵之本際許一念之初原便可剃棘播無常之音梟鏡說甚深之法十方淨土本必過此矣　高僧釋曇遂每言三界虛妄但是一心追求外境未悟難息　高僧解脫和尚依華嚴作佛光觀於清宵月夜光中忽見化佛說偈云諸佛秘密甚深法曠劫修行今乃得若人開明此法門一切諸佛皆隨喜解脫和尚乃禮拜問云此法門如何開示於人化佛遂隱身不現空中偈答云方便智爲燈照見心境界欲知眞實法一切無所見本原和尚云夫欲發心入道先須識自本心若不識自本心如狗逐塊非師子王也善知識直指心者即今語言是汝心舉動施爲更

是阿誰除此之外更無別心若言更別有者即如演若覓頭經云信心清淨即生實相又經云無依是佛母佛從無處生　天皇和尚云只今身心即是性身心不可得即三界不可得乃至有性無性不可得無佛無衆生無師無弟子心空三界一切總空以要言之三界內外下至蟭螟蠢動之者悉在一塵中彼此咸等一一皆如是各各不相妨一切法門千般萬種只明見性更無餘事

興善和尚云從上已來祖佛相傳一心之法以心印心不傳餘法初祖指一言以直說譬如龍吐水至津津滿至河乃至大海龍是水之源以知如今已後學人相傳一心之法皆是簡要說而喚心時不得別覓佛當佛時不得更求心是以若人信自心是佛此人所有言說當能轉法輪若人不信自心是佛此人所有言說皆是謗方等大乘所以經云性外得菩提譬如壓砂求油不是油正因

顯禪師有問涅槃明衆生即佛性佛性即衆生但以時異有淨不淨未審非情亦是衆生不答經云文殊問金色女汝身有五陰十二入十八界不女言如我身有五陰十二入十八界梵網經云一切地水是我先身一切火風是我本體又依正二身互相依立華嚴經云一切法無相是則佛眞體經明若計靈智之心是常色是敗壞無常者則外道斷常之見華嚴明衆生界即佛界佛界即法界法界之外更無別法乃至萬法雖異其體常同若不迷於所同體用常無有二無二之旨蓋出世之要津一念相應不滿凡成聖矣　卧輪

禪師云詳其心性湛若虛空本來不生是亦不滅何須收捺但覺心起即須向內反照心原無有根本即無生處無生處故心即寂靜無相無爲　南泉和尚云然燈佛道了也若心想所思出生諸法虛假合集彼皆不實何以故心尚無有何所出生若取諸法猶如分別虛空如人取聲安置篋中亦如吹網欲令氣滿又云如今但會一如之理直下修行又云但會無量劫來性不變即是修行

汾州無業和尚初問馬祖三乘至理粗亦研窮常聞禪師即心是佛實未能了伏願指示馬祖曰即汝不了底心即是更無別物不了時是迷了時是悟亦猶手作拳拳作手也師又問如何是祖師西來密傳心印祖曰大德正鬧在且去別時來一足纔跨門限祖云大德便卻迴頭祖云是什麼遂豁然大悟亦捷云祖師來此土觀其衆生有大乘根性唯傳心印印汝諸人迷情得之者即不論凡之與聖愚之與智多虛不如少實大丈夫兒不如直下休歇去好頓息萬緣截生死流迥出常格靈光獨照物類不拘巍巍堂堂三界獨步何必身長丈六紫磨金輝項佩圓光舌相長廣若以色見我是人行邪道設有眷屬莊嚴不求而自至山河大地不礙眼光一聞千悟獲大總持又臨終告衆云汝等見聞知覺之性與虛空齊壽猶如金剛不可破壞一切諸法如影如響無有實者經云惟此一事實餘二即非眞言訖奄然而化　眞覺大師云夫心性靈通動靜之原莫二眞如絕慮緣計之念非殊惑見紛馳窮之則唯一寂靈原不

狀鑒之則乃千差千差不同法眼之名自立一寂非異慧眼之号斯存理量雙消佛眼之功圓著是以三諦一境法身之理恒清三智一心般若之明常照境智冥合解脫之應隨機非縱非橫圓伊之道玄會故知三德妙性宛尒無殊一心深廣難思何出要而非路是以即心爲道者可謂尋流而得源矣

神秀和尚云一切非情以是心等現故染淨隨心有轉變故無有餘性要依緣故謂緣生之法皆無自性空有不俱即有情正有時非情必空故他即自故何以故他無性以自作故即有情修證是非情修證也經云其身周普等眞法界既等法界非情門空全是佛故又非情正有時有情必空故自即他故何以故自無性以他作故即非情無修無證是有情無修無證也善財觀樓閣時徧周法界有情門空全一闇故經云衆生不違一切刹刹不違一切衆生雖云有無同時分相斯在矣

隋朝命大師融心論云圓機對敎無敎不圓理心涉事無事非理無事非理何亂而不定無亂不定則定亂兩亡無事非理故事理雙絕乃至雖離二邊非有邊而可離言亡四句實無句而可亡此處幽玄融心可會若以心融心非融心矣心常如實何所融也實不立心說融心矣

智達禪師心境頌云境立心便有心無境不生若將心繫境心境兩俱盲境心各自住心境性恒淸悟境心無起迷心境共行若迷心作境心境亂縱橫悟境心元淨知心境本淸知心無境性了境心無形境虛心寂寂心照境冷冷

甘泉和尚云夫

欲發心入道先須識自本心心者萬法衆生之本三世諸佛祖十二部經之宗雖即觀之不見其形應用自在所作無礙洞達分明了了無異若未識者以信爲先信者信何物信心是佛無始無明輪迴生死四生六道受種種形只爲不敢認自心是佛若能識自心心外更無別佛佛外無別心乃至舉動施爲更是阿誰除此心外更無別心若言別更有者汝即是演若達多將頭覓頭亦復如是千經萬論只緣不識自心若了自心本來是佛若一切唯假名況復諸三有則明鏡可以鑒容大乘可以印心又云求經覓佛不如將理勘心若勘得自心本自清淨不須磨瑩本自有之不因經得何乃得知經云修多羅教如標月指若復見月了知所標若能如是解者一念相應即名爲佛　普岸大師云大道虛曠唯一眞心善惡勿思神清物表更復何憂潙山和尚云內外諸法盡知不實從心化生悉是假名任他法性周流莫斷莫絶

臨濟和尚云如今諸人與古聖何別你且欠少什麽六道神光未曾間歇若能如是秖是箇一生無事人欲得與祖佛不別但莫向外馳求你一念清淨光是你屋裏法身佛你一念無分別光是你屋裏報身佛你一念差別光是你屋裏化身佛此三種身即是今日目前聽法底人以三種是名言明知是光影大德且要識取弄光影底人是諸佛本源是一切道流歸舍處你四大六根及虛空不解聽法說法是箇什麽物歷歷地孤明勿箇形段是這箇解說法聽法所以向你道向五陰身

面內有無位真人堂堂顯露無絲髮許間隔何不識取大德心法無形通貫十方在眼曰見在耳曰聞本是一精明分為六和合心若不生隨處解脫　謨和尚偈云五陰山中古佛堂毗盧晝夜放圓光箇中若了非同異即是華嚴徧十方　石頭和尚云且汝心體離斷離常性非垢淨湛然圓滿凡聖齊等應用無方離心意識三界六道唯自心現水月鏡像有生滅耶汝能知之無所不備諸聖所以降靈垂範廣述浮言蓋欲顯法身本寂令歸根耳　黃蘗和尚云達磨西來唯傳一心法直下指一切眾生心本來是佛不假修行但令識取自心見自本性更莫別求云何識自心即如今言語者是汝心若不言語又不作用心體如虛空相似無有相貌亦無方所亦不一向是無只是有而不見又云但悟一心更無少法可得此即真佛佛與眾生一心更無有異不如言下自認取本法此法即心心外無法此心即法法外無心　丹霞和尚云汝等保護一靈之物不是汝造作得不是汝說得吾此地無佛無涅槃亦無道可修無法可證道不屬有無更修何法唯此餘光在在處處則是大道　米嶺和尚云若說一法十方諸佛收入一法中言乎妙門在一毛頭上千聖同轍決定不別普照十方猶如明鏡心地若明一切事盡皆看破從上已來以心傳心本心即是法　仰山和尚云頓悟自心無相猶若虛空寄根發明即本心具恆沙妙用無別所持無別安立即本地即本土　大顛和尚云老僧往年見石頭和尚問曰何

那箇是汝心對云言語者是心被師喝出經曰却問前曰既不是心除此之外何者是心師云除却揚眉動目一切之事外直將心來對云無心可來師云汝先來有心何得言無心無心盡同謗我時於言下大悟即對云既令某甲除却揚眉動目一切之事和尚亦須除之師云我除竟對云將示和尚了也師云汝既將示我心如何對云不異和尚師云不關汝事對云本無物師云汝亦無物對云既無物即真物師云真物不可得汝心現量意旨如此也大須護持

三平和尚偈云即此見聞非見聞無餘聲色可呈君箇中若了全無事體用無妨分不分又偈云見聞知覺本非因當體虛玄絕妄真見相不生癡愛業洞然全是釋迦身

安國和尚云經云應無所住而生其心無所住者不住色不住聲不住迷不住悟不住體不住用而生其心者即是一切處而顯一心若住善生心即善現若住惡生心即惡現本心即隱沒若無所住十方世界唯是一心信知風幡不動是心動有禪越問和尚是南宗北宗答云我非南宗北宗心為宗又問和尚曾看教不答云我不曾看教若識心一切教看竟學人問何名識心見性答喻如夜夢見好惡若知身在牀上安眠全無憂喜即是識心見性如今有人聞作佛便喜聞入地獄即憂不達心佛在菩提牀上安眠妄生憂喜

歸宗和尚云即心是佛徹底唯性山河大地一法所印是大神呪真實不虛是諸佛之本原菩提之根骨佛何者是即今言下是更無別人經云譬

如一色隨衆生見得種種名一切法唯是一法隨處得名　大悲和尚云能知自心性舍於萬法終不別求念念功夫入於實相若不見是義勤苦累劫亦無功夫

草堂和尚云夫帝網未張千瓔焉覩宏綱忽舉萬目自開心佛雙照觀也心佛雙亡止也定慧既均亦何心而不佛何佛而不心心佛既然則萬境萬緣無非三昧也　百丈慧海和尚因撥火示溈山靈祐因茲頓悟百丈乃謂曰此暫時岐路經云欲見佛性當觀因緣時節時節既至如迷忽悟似忘忽憶方省舊道已物不從他得是故祖師云悟了同未悟無心得無法秖是無虛妄凡聖等心本來心法元自備足是汝今既尒善自護持又廣語問云見不答見又問見復如何答見無二既云無二不以見見於見若見更見爲前見是爲後見是經云見見之時見非是見所以云不行見法不行聞法不行覺法諸佛疾與授記又云自心是佛照用屬菩薩自心是主宰照用屬客如波說水照萬有以顯功若能寂照不存玄旨自然貫於今古如云神無照功至功常存又云如今欲得驀直悟解但人法俱泯俱絕俱空　盤山和尚云大道無中復誰前後長空絕跡何用量之空既如是道豈言哉心月孤圓光吞萬像光非照境境亦非存光境俱亡復是何物譬如擲劍揮空莫論及之不及斯乃空輪無跡劍刃非虧若能如是心心無知全人即佛全佛即人人佛無異始爲道矣　大梅和尚初問馬祖如何是佛答即汝心是問如何是法答亦汝心是問

祖無意耶答汝但識取自心無法不備後住梅山示衆云汝等諸人應當各自明心達本勿逐其末但得其本其末自至汝等欲得其本但識取汝心此心元是一切世間出世間法之根本但心不附一切善惡而生即知萬法本自如如時有學人問心外別無法耶答祖佛是汝心生耳心是萬法之本豈別有法過於心耶釋曰如六祖云善惡都莫思量自然得入心體湛然常寂妙用恒沙以諸佛是極善邊際衆生是極惡邊際以善惡收盡一切法故云若不思量全歸心體但有微毫之法皆是忌想心生如寒山子頌云萬機俱泯跡方見本來人泯之一字未必須泯以心外元無一法所見唯心如谷應自聲鏡寫我像秪謂衆生不達鼓動心機立差別之前塵如空華起滅纖無邊之妄想似燄水奔騰不復一心本源故令泯絕若入心體雖云湛然不落斷滅自然從體起用周徧恒沙又大梅云此心法門眞如妙理不增不減種種方便善能應用當知總是此性本來具足不生不滅能知三世一切作用所以云我觀久遠猶若今日常在於其中經行及坐卧

巖頭和尚云於三界中有無唯自己知更無餘事但識自己本來面目喚作無依神蕩蕩地若道別有法有祖賺汝到底但向方寸中看迴迴明朗但無欲無依便得決了

高城和尚謌云無相心能運燿應聲應色隨方照雖在方而不在方任運高低總能妙尋無頭復無尾談光運運從何起只者如今全是心心用明心心復尒不居方何處覓還用無蹤復無跡

識取如今明覓人終朝莫謾別求的勸心學
道叢林莫將病眼認華針說教本窮無相理
廣讀元來不識心識取心了取境識心了境
禪河靜若能了境便識心萬法都如闥婆影
千頃和尚云一切眾生驢騾象馬蜈蚣蚰蜒
十惡五逆無明妄念貪瞋不了之法並從如
來藏中顯現本來是佛只為眾生從無始劫
來瞥起一念從此奔流迄至今日所以佛出
世來令滅意根絕諸分別一念相應便超正
覺豈用教他多知多解擾亂身心所以菩提
光明不得發現從今但能絕得見聞覺知於
物境上莫生分別隨時著衣喫飯平常心是
道此法甚難學人問和尚夜後無燈時如何
師云悟道之人常光現前有什麼晝夜問何
不見和尚光師云擬將什麼眼見學人云世
人同將現在眼見師彈指云苦哉一切眾生
根塵相識從無始來認賊為子至于今日常
被枷鎖汝將眼見意識分別擬求佛道即是
背却本心逐念流轉如此之人對面隔越
惟政和尚云古聖今聖其理齊焉昔日日今
日日照不兩鮮昔日風今日風鼓無二動一
滴之水潤為大海之水潤為又頌云一念得
心頓超三界見無所見貪瞋爛壞
牛頭山忠和尚學人問夫入道者如何用心
答曰一切諸法本自不生今則無滅汝但任
心自在不須制止直見直聞直來直去須行
即行須住即住此即是真道經云緣起是道
場知如實故又問今欲修道作何方便而得
解脫答曰求佛之人不作方便頓了心原明
見佛性即心是佛非妄非真故經云正直捨

方便假說無上道又問眞如妙法理智幽深淺識之徒如何得見答曰汝莫謗佛佛不如是說一切諸法非深非淺汝自不見謂言甚深若也見時觸目盡皆微妙何以高推菩薩別立聖人且如生公云非日智深物深於智耳此傷不逮之詞耳汝莫揀擇法莫存取捨心故云法無有比無相待故夫經者以身心爲義華嚴經云身是正法藏心爲無礙燈照了諸法空名曰度衆生　　夾山和尚云目前無法意在目前不是目前法非耳目之所到　大安和尚云汝諸人各自身中有無價大寶從眼門放光照破山河大地耳門放光領覽一切善惡音聲六門晝夜常放光明亦名放光三昧汝自不識在四大身中內外扶持不教傾側兩脚手子大擔得石二擔從獨木橋上過亦不教伊倒地且是什麼汝若覓毫髮即不可見故志公云內外推尋覓總無境上施爲渾大有　長沙和尚偈云最甚深最甚深法界人身便是心迷者迷心爲衆剎悟時剎海是眞心身界二塵元實相分明達此号知音又學人問盡法界衆生識心最初從何而有偈答云性地生心心主心爲萬法師心滅心師滅方得契如如　龍牙和尚云夫言修道者此是勸喻之詞接引之語從上已來無法與人只是相承種種方便爲說出意旨令識自心究竟無法可得無道可修故云菩提道自然今言法者是執持之名道是衆生體性表有世界早有此性世界壞時此性不滅喚作隨流之性常無變異動靜與虛空齊等喚作世間相常住亦名第一義

空亦名實際亦名心王亦名真如解脫亦名菩提涅槃百千異号皆是假名雖有多名而無多體會多名而同一體會萬義而歸一心若識自家本心喚作歸禪得自覺如人欲得諸珠求但向大海中求欲識萬法之相但向心中契會會得玄理悉體全真萬像森羅一法所印　德山和尚云若有一塵一法可得與汝執取生解皆落天魔外道只是箇靈空尚無纖塵可得處處清淨光明洞達表裏瑩徹又云汝莫愛聖聖是空名更無別法只是箇灼爍靈空無礙自在不是莊嚴修證得從佛至祖皆傳此法而得出離　牛頭下佛窟和尚云若人不信一文殊說十方文殊一時說一佛涅槃一切諸佛俱涅槃何以故不違色根本證了色性無所有是本不著此是性離諸非是即善見根本若即事見者只汝全老病身及藥明據壁是色根本事外無礙故是以若了一色根本即舉十方色聞名爲一說一切說一涅槃一切涅槃當知色體無性性無不包又云雖同凡夫而非凡夫不得凡夫不壞凡夫謂別有殊勝在心外者即隨魔網我今自觀身心實相作佛即是見十方佛同行同證觀閑佛身無偏戒定慧修五陰不縛不脫不敢有疑且如大品經云衆生不善五陰之身亦不縛不脫莫令人驚疑菩薩向衆生五陰外別有諸佛解脫無有是處只了衆生自性從本已來無有二法可得非縛非脫何得更有縛脫之異闍維云衆生與佛平等無有縛脫何得云還衆生況論不得解脫等衆生不了色心虛妄想顛倒不

得解脫若知人法皆空其中實無縛脫問作何觀行懺悔臨終免被業牽答設須深信諸佛所行所說處與我今日所行所說處無別乃至成佛尚不得涅槃相何況中間罪福妄業可得此是真實正知正見真實修行真實懺悔但於行住坐臥不失此觀臨終自然不失正念

佛窟下雲居和尚心境不二篇云世出世間俱不越自一念妄心而有一念纔起萬像分劑一念相生便成心境若非心境何得有念可見既有所見之念又有能見之心將知念即是境見即是心所見之念便成色蘊能見之心便成四蘊經云五蘊是世間一念具五蘊一一蘊中皆具五蘊故得一不礙多多不礙一所以心境交通互為賓主經云境智互相涉入亡盡無盡即是一塵含法界一一法皆徧也觀自一念動即恒沙世界一時振動觀自一念常定即六道眾生悉皆常定若諦了一念之體即恒沙世界常現自心由迷一念即境智胡越

大珠和尚云心性無形即是微妙法身心性體空即是虛空無邊身示行莊嚴即是功德法身此法身是萬化之本隨處立名智用無盡是無盡藏問何者是法身答心能生恒沙萬法故號法家之身經云一念心藏中演出恒沙偈時人自不識問真法幻法各有種性不答佛語無種應物而現若心真也一切皆真若有一法不真真義則不圓若心幻也一切皆幻若有一法不是幻幻法則有定若心空也一切皆空若有一法不空空義則不圓迷時人逐法悟罷法由人森羅萬像至空而極百川眾

流至海而極一切賢聖至佛而極十二部經五部毗尼四圍陀論至心而極心是揔持都院萬法之原亦是大智慧藏無住涅槃百千名號皆是心之異名　先洞山和尚心丹訣云吾有藥號心丹煩惱爐中鍊歲年知伊不變胎中色照耀光明徧大千開法眼覩毫端能變凡聖刹那間要知真假成功用一切時中鍛鍊看無形狀勿方圓言中無物物中言有心用即乖真用無意安禪無不禪亦無滅亦無起森羅萬像皆驅使不論州土但將來入此爐中無不是無一意是吾意無一智是吾智無一味無不異色不變轉難辯更無一物於中現莫將一物制伏他體合真空非鍛鍊　先曹山和尚云古佛心牆壁瓦礫是者亦喚作性地亦稱體全功亦云無情解說法若知有這裏得無辯處十方國土山河大地石壁瓦礫虛空與非空有情無情草木叢林通為一身喚作得記亦云一字法門亦云揔持法門亦云一塵一念亦喚作同轍若是性地不知有諸佛千般喻不得萬種況不成千聖萬聖盡從這裏出從來不變異故云十方薄伽梵一路涅槃門　靈辯和尚云夫一心不思議妙義無定相應時而用不可定執經云一切賢聖皆以無為法而有差別用有差別隨處得名究竟不離自心此心能壞一切能成一切故大一切法皆是佛法心作大心作大心作鬼神畜生地獄皆心所為好惡皆由心要生亦得要不生亦得即是無礙義只今一切施為行住坐卧即是心相心相無相故名實相體無變動亦名如來如者

不變不異也無中現有有中現無亦曰神變亦曰神通德是一心之用隨處差別即多義一中解無量無量中解一了彼互生起當成無所畏又東方入正定西方從定出著了心外無法一切唯心即無一法當情無有好惡是非即不佛生死一切處皆是解脫故云當成無所畏縱然心外有一切境法亦從自心妄想因緣而生無有自性其體本空如幻如化

先雲居和尚云佛法有什麼多事行得即是但知心是佛莫愁佛不解語欲得如是事還須如是人若是如是人愁箇什麼若云如是事即不難自古先德得素任真元來無巧設有人問如何是道或聽答覰覰本頭作麼皆重元來他根本腳下實有力即是不思議人把土成金若無如是善饒你說得獲華蔟錦相似直道我放光動地世間更無過也盡說卻了合殺頭人總不信受元來自家腳下虛無力釋曰雲居和尚乃物外宗師此上士生為善知識道德孤邁智海泓深莫大慈悲常盈千眾所示徒云但知心是佛莫愁佛不解語者此為今時學人一向外求但學大乘之語不能返本內自觀心明見天真之佛若了此心佛即自然智無師之智現前何假外學如云從門入者非寶又云從天降下即貪窮從地涌出卻富貴若從心地涌出發寶有何窮盡故云無盡之藏但若得心真實去根腳下諦當自然出語盡與實相相應言下救人生死變凡為聖棍礫成金道有亦得道無亦得句句悉成言教若也心中未諦圓信不成空任虛浮只成自誑直饒辯說縱橫

只攬狂慧說或說得天華墜石點頭事若不
眞總成妖幻所以志公是雲光法師講法華
經感天華墜云是斂鑿之義是以先聖誠言
實爲後學龜鏡可以刻骨可以書紳今徧搜
揚深有意矣

宗鏡錄卷第九十八

音義

磊芳逆遍滿反也晃胡也廣光反也明蕣反羹禱國郎反古擴旱截
反陟竹反力煒疾立耶也反遷也莫諧佳反也反鹿蚢蜍舍也反
膌方肺巨臍反也氅徒細熇毛布反梟吉反壓鎮烏居反遠甲也蛐蟆反
嬚僥也布也䗁熇也霧反反蠶壓語反韋也蛐蟲反徒
撩手與寄高也反蘢蕞反崘鑿繇分反䕸鑿瑩反瑩鳥瑩定顯
潔反盧䅉也䏻細也䭠以反佾也誤熱力反居火
蠑色格反孤也䗁也䗁溪鬣泳水也
也喫犬反鰗者也僕佩偕人反也頹反逆婉猐子孫嗜審反

戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第九十九　茂

慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫製論釋經傳申佛意或法身大士垂迹闡助化之門或得旨高人依教弘法施之道乃至義跡章鈔銘訣讚序等與宗鏡相應者皆當引證是以衆生言論悉法界之所流外道經書盡諸佛之所說　大智度論云諸法入佛心中唯一寂滅一三昧門攝無量三昧如牽衣一角舉衣皆得亦如得蜜蜂王餘蜂盡攝又頌云佛法相雖空亦復不斷滅雖生亦非常諸行業不失諸法如芭蕉一切從心生若知法無實是心亦復空　毗婆沙論云善覺長者為那伽說四韋陀典曰若人心生而不起若人心起而不滅心起而起心滅而滅又云若離初發心則不成無上道所以云一切功德皆在初心　大乘攝論云闕何以故此識取此識為境答無有法能取餘法雖不能取此識變生顯現如塵譬如依面見面謂我見影此影顯現相似異面

顯揚論云由所依所緣力而得建立由所依力者謂立眼識乃至意識由所緣力者謂立色識乃至法識青識黃識乃至苦識樂識

發菩提心論云過去已滅未來未至現在不住雖如是觀心心數法生滅散壞而常不捨聚集善根助菩提法是名菩薩觀三世方便

大乘阿毗達磨雜集論云如契經等法如理作意發三摩地依止定心思惟定中所知影像觀此影像不異定心依此影像捨外境想唯定觀察自想影像尔時菩薩了知諸法唯自心故內住其心知一切種所取境界皆無

所有所取無故一切能取亦非真實故次了知能取非有次復於內捨離所得二種自性證無所得故此道理佛薄伽梵妙善宣說偈云菩薩於靜定觀心所現影捨離外塵想唯審觀自想如是內安心知所取非有次觀能取空後觸二無得復證得捨離一切塵薩得清淨無依故　十二門論偈云衆緣所生法是即無自性若無自性者云何有是法釋曰故知萬法從心所生皆無自性所依之心尚空能依之法何有　入大乘論云若離衆生則無有得菩提道者從衆生界出生一切諸佛菩提如尊者龍樹所說偈云不從虛空有亦非地種生但從煩惱中而證成菩提擬知無心離言不識他緣能成無師自然之智　般若燈論云證所現見名為所見從他傳聞名為所聞自憶已心諸所思構名為所覺自內所證及自所證名為所知　佛地論云現見虛空雖與種種色相相應而無諸色種種相故如烟霧等共相應故有時見空有種種相由虛妄分別力故但見烟等有種種相非見虛空以虛空性不可見故乃至心淨法界離名言故一切名言皆用分別所起為境然諸法教亦不唐捐是證法界展轉因故如見字書解所說義由此法教是諸如來大悲所流能展轉說離言說義如以衆彩畫虛空甚為希有若以言說說離言義復過於彼　般若論云須菩提言如來無所說此義云何有一法唯獨如來說餘佛不說謂佛所說但是傳說古佛之教非自製作釋曰故知此法過去諸佛已說今佛現說未

來佛當說所以一佛說時十方佛同證乃至
智慧剎土眞俗等法凡聖等性皆同無二以
唯共一心故終無異旨如華嚴經佛不思議
品云佛子諸佛世尊有十種無二行自在法
何等爲十所謂一切諸佛悉能善說授記言
辭決定無二一切諸佛悉能隨順衆生心念
令其意滿決定無二一切諸佛悉能現覺一
切諸法演說其義決定無二一切諸佛悉能
具足去來今世諸佛智慧決定無二一切諸
佛悉知三世一切剎那即一剎那決定無二
一切諸佛悉知三世一切佛剎入一佛剎決
定無二一切諸佛悉知三世一切佛語即一
佛語決定無二一切諸佛悉知三世一切諸
佛與其所化一切衆生體性平等決定無二
一切諸佛悉知世法及諸佛法性無差別決
定無二一切諸佛悉知三世一切諸佛所有
善根同一善根決定無二是爲十又信心銘
云要急相應唯言不二可成堅信永斷纖疑
則宗鏡之文傳竟不朽矣　廣百論云覺
慧等諸心心法非隨實有諸法轉變但隨串
習成熟種子及心所現衆緣勢力變生種種
境界差別外道等隨其自心變生種種諸法
性相若法性相是實有者豈可如是隨心轉
變諸有智者不應許彼所執現在實法有生
以必不從去來二世及無第三可從生故識
必隨生生說非有識亦定無乃至三世行皆
相待立如長短等何有實性又頌云眼中無
色識識中無色眼色內二俱無何能令見色
依他起性即是心心法從緣起時變似種種
相名等應知有心心法但無心外所執諸

塵云何定知諸法唯識故佛告善現無毛端量實物可依　寶藏論云夫天地之內宇宙之間中有一寶秘在形山識物靈照內外空然寂寞難見其謂玄玄巧出紫微之表用在虛無之間端化不動獨而無雙聲出妙響色吐華容窮覩無所寄号空空唯留其聲不見其形唯留其功不見其容幽顯朗照物理玄通森羅寶印萬像真宗乃至其寶也煥煥煌煌朗照十方隱寂無物圓應堂堂應聲應色應陰應陽奇特無根妙用常存瞬目不見側耳不聞其本也冥其化也形其爲也聖其用也靈可謂大道之眞精其精甚靈萬有之因凝然常住與道同倫故經云隨其心淨即佛土淨任用森羅其名曰聖　釋摩訶衍論云一切諸法一心量無心外法以無心外法故豈一一法與一心法作障礙事亦一心法與一心法作解脫事無有障礙無有解脫一心之法一即是心心即是一無一別心無心別一一切諸法平等一味一相無相作一體光明心地之海　寶生論偈云微笑降伏大魔軍明智覺了除衆欲於此大乘能善住深識愛原唯自心　寶性論偈云如空徧一切而空無分別自性無垢心亦徧無分別　金剛三昧論云一切心相本來無本本無本處空寂無生若心無生即入空寂空寂心地即得心空善男子無相之心無心無我一切法相亦復如是者一切心相種子爲本求此本種永無所得若是現在則與果俱無本求異如牛兩角若已過去則無作因無體性故猶如兔角如是道理本來法尔故言

本來無本又生滅心生必依本處本處既無則不得生當知心相本來無生故言空寂無生所入空寂即是一心一切所依名之為地故言即入空寂之心地　分別功德論云有論沙門行諸禪觀或在塚間或在樹下時在塚間觀於死屍夜見餓鬼打一死屍沙門問曰何以打此死屍耶答曰此屍困我如是是以打之道人曰何以不打汝心打此死屍當復何益也於須臾頃復有一天以天曼陀羅華散一臭屍沙門問曰何為散華此臭屍耶答曰由我此屍得生天上此屍即是我之善友故來散華報往昔恩道人答曰何以不散華汝心中乃散臭屍夫為善惡之本皆心所為乃捨本求末耶　思益論云不見一切諸法是菩提相不證一法而證諸法是故說為應正徧知　金剛論云教中譬如星宿為日所映有而不現能見心法亦復如是釋曰此有二解一若迷心為境如日爍眼光入室不見自物如被外境所攝不見自心亦復如是二若以悟境是心則萬法如星宿一心如日光心光徧爍時無法可被露

法性論云蓋聞之先覺曰體空入寂莫先於見法尋法窮原莫妙於得性得性則照本照本則達自然達自然見緣起見緣起斯見法也將窮其原必存其要要而在用者其唯心法乎心法者神明之營魄精識之升譽其運轉也弥綸於萬行其感物也會通於群數統極而言則無不在矣　顯性論云一念見性者見性是凡聖之本體普徧一切而不為一切之所傾動在染不染而能辯染在淨不

淨而能辯淨其性不在一切法而能徧一切法若觀一法即不見性若不觀一法亦不見性其性不在觀不在不觀於一衆生身中見心性時一切衆生悉皆見於一微塵中見心性時一切微塵悉皆見以性徧凡聖善惡故凡處徹聖處聖處徹凡處善惡相徹本性自尒以一切法並不得取並不可捨性相自尒自性淨故終日說不得一說終日聞不得一聞終日見不得一見終日知不得一知並非凡聖之所安立是故經云若我出世及不出世此法常然　顯宗論云我此禪門一乘妙旨以無念爲宗無住爲本眞空爲體妙有爲用夫眞如無念非念想能知實相無生豈色心能見眞如無念念者即念眞如實相無生生者即生實相無住而住常住涅槃無行而行能超彼岸如如不動動用無窮念念無求常求無念用而常空空而常用用而不有即是眞空空而不無便成妙有妙有即摩訶般若眞空即淸淨涅槃般若無見能見涅槃涅槃無生能生般若般若西天諸祖共傳無住之心同說如來知見　顯正論云問欲顯何義名爲顯正答欲顯明一切衆生本原淸淨無生心體即是諸佛之正性也所以者何一切萬法心爲其本然其心性都無所依體自圓融不礙萬法雖應現萬法而性自常眞無住無依不可取捨　勝天王經云淸淨心性爲諸法本自性無本虛妄煩惱皆從邪念顚倒而生當知此心即是最勝淸淨第一義諦一切諸佛證知所歸問曰宗以何法爲心體答曰不應求心之定體何以故心非所緣

無無相故亦云非能所絕相待故體不可染性常淨故非合非散自性離故不礙緣起性虛融故不可說示名字空故諸法虛淨緣相離故靈照不竭用無盡故果報不同作業異故因果宛然不斷絕故亦非眞實業性如幻故又不斷絕現施爲故亦不可取畢竟空故諸法平等一相如故境智無差離分別故萬法即空性無生故是以一切分別不離自心一切諸境不離名相若了萬法不了自心分別無由能絕乃至楞伽經云若彼心滅盡無乘及乘者無有乘建立我說爲一乘彼心者即取相所得心也一乘者即離相淸淨無生心也此心悉能包含運載一切諸法故名一乘

法苑珠林云夫擁其流者未若杜其源揚其湯者未若撲其火何者源出於水源未杜而水不窮火沸於湯火未撲而湯詎息故有杜源之客不擁流而自乾撲火之人不揚湯而自止故知心爲源境爲流不察本心源但隨諸法轉意如火事如湯不制自意地唯從境界流斯皆失本迷源隨流徇末若能頓明意地直了心源不求脫於諸塵不繫縛於一法可謂究本遇本尋流得源矣遂乃無功而自辦無作而自成顯此一心萬法如鏡

歸心論云夫論心性者若別說一一生佛皆以法界爲身一一摩耶胎內亦如是廣狹皆等不相妨礙若摠說一一生佛同在胎內十方諸如來同共一法身互隱互顯互存互奪重重互現皆不思議法界說時不增不說時不減性海如是豈可言盡不盡耶

六妙門云此爲大根人善識法要不由次第

謂照諸法之原所謂衆生心也一切法由心而起若能返觀心性不得心原即知萬法皆無根本

頌敎義位門云第一識心者語是心見是心聞是心覺是心知是心此是第一悟一一能知如許多心皆是一心一心能徧一切處第二知身同無情身不知痛痒好惡一切皆是心不干身事心能作人言心能作爲爲第三說四大身即是空空即是無空空無內外中間離一切相第四破五陰色陰若有四陰不虛色陰若無四陰何有第五見性成佛達然常住

十住經序云以靈照故統名一心以所緣故總号一法若夫名體數變則浩然無際統以心法則未始非二

十二門論序云論之者欲以窮其心原盡其至理也若一理之不盡則衆異紛然有惑趣之乖一原之不窮則衆途扶疎有殊致之迹殊致之不夷乖趣之不泯大士之憂也

般若燈論序云夫萬物非有一心如幻心如幻故雖動而恒寂物非有故雖起而無生是以聖人說如幻之心鑒非有之物了物非物則物物性空知心無心則心心體寂達觀之士得其會歸而忘其所寄焉是分別戲論不待遣而自除無得觀門亦假修而已入蕩蕩焉不由不在無住無作者也

華嚴論云猶如大海有淸淨德而能影現七金山等衆生心海影現六道四生分明顯現山河大地色空明闇等

緣生論云元是一心積爲三界凡則迷而起妄聖則悟以還眞

陀羅尼三昧法門偈云是法法中高猶如須彌山是諸法中海衆源所共歸是法法中明

猶如星中月是法法中燈能破無邊闇是法法中地荷載徧十方是法法中母出生諸佛種　法華演祕云事理圓融者即種種事稱理而徧以眞如理爲洪鑪融萬境爲大冶鐵汁洋溢無異相也若開權顯實一切唯心者亦先融爲本事事無礙也重重交映如地獄苦報身各自徧難思妙事本自如此佛佛自覺衆生不知今解此知即衆生心是佛智也即事玄妙入心成觀　法華玄贊云如經中說一時者即是唯識時說聽二徒心識之上變作三時相狀而起實是現在隨心分限變作短長事緒終訖摠名一時如夢所見謂有多生覺位唯心都無實境聽者心變三世亦尒唯意所緣是不相應行蘊法界法處所攝此言一時一則不定約剎那二則不定約相續三則不定約四時六時八時十二時等四則不定約成道已後年數時節名爲

時但是聽者根熟感佛爲說說者慈悲應機爲說說聽事訖摠名爲一時不定約剎那等者聽法之徒根器或鈍說時雖短聽解時長或說者時長聽者亦爾於一剎那猶未能解故非剎那亦不定約相續者猶能說者得陀羅尼說一字義一切皆了或能聽者得持耳意聞一字時一切能解故非相續由於一會聽者根機有利有鈍如來神力或延短念爲長劫或促多劫爲短念亦不定故摠約說聽究竟名時亦不定約四時六時八時十二時者一日一月照四天下長短暄寒近遠盡夜諸方不定恒二天下同起用故又除已下上諸天等無此四時及八時等經擬上地諸

方隅通若說四時等流行不偏故亦不定約
成道已後年數時節者三乘凡聖所見佛身
報化年歲短長成道已來近遠各不同故釋
曰上所說不定約剎那時及相續時與四時
六時八時十二時等及約成道已後年數時
節名為一時者以長短不定前後無憑但說
唯心之一時可為定量無諸過失事理相當
既亡去取之情又絕斷常之見不唯一時作
唯識解實乃萬義皆歸一心則稱可教宗深
諧經旨能開正見永滅群疑所以經云一切
諸法以實際為定量又云但以大乘而為解
說令得一切種智故知但說大無過夫言大
乘者即是一心之乘乘是運載義若論運載
豈越心耶又夫不識心人若聽法看經但隨
名相不得經旨如僧崖云今聞經語句句與
心相應又釋法聽因聽慧敏法師說法得自
於心蕩然無累乃至見一切境亦復如是若
不觀心盡隨物轉是故大乘入道安心法云
若以有是為是有所不是若以無是為是則
無所不是一智慧門入百千智慧門見柱作
柱解得柱相不作柱解觀心是柱法無柱相
是故見柱即得柱法一切形色亦復如是故
華嚴經頌云世間一切法但以心為主隨解
取眾相顛倒不如實又古人云六道群蒙自
此門出歷千劫而不返一切痛哉是知因心
得道如出必由戶何所疑乎　百法鈔云
大乘一切皆是心所變故離心之外更無有
法即萬般造作皆不離心千種起言豈超心
外　法界觀序云法界者一切眾生身心
之本體也從本已來靈明廓徹廣大虛寂唯

一眞之境而已無有形狀而森羅大千無有
邊際而含容萬有昭昭於心目之間而相不
可覩晃晃於色塵之內而理不可分非徹法
之慧目離念之明智不能見自心如此之靈
通也於是稱法界性說華嚴經令一切衆生
自於身中得見如來廣大智慧而證法界也
乃至故佛身一毛端則徧一切含一切也世
界尒衆生尒塵塵尒念念尒法法尒無有一法
定有自體而獨立者　提婆傳云提婆菩
薩博識淵覽才辯絕倫擅名天竺爲諸國所
推所愧以爲所不盡者唯以人不信用其言
爲憂其國中有大天神鑄黃金像之坐身二
丈号曰大自在天人有求願能令現世如意
提婆詣廟求入拜見主廟者言天像至神人
有見者既不敢正視又令人退後矣守百日
汝但詣門求願何須見耶提婆言若神必能
如汝所說乃從令我見之若不如是豈是吾
之所欲見耶時人咸奇其志嘉其明正隨入
廟者數千萬人提婆既入天像搖動其眼怒
目視之提婆問天神則神矣何其小也當以
精靈感人智德伏物而假黃金以自多動頗
瓈以熒惑非所望也即便登梯鑿出其眼時
諸觀者咸有疑意大自在天何爲一小婆羅
門所困將無名過其實理屈其詞耶提婆曉
衆人言神明遠大故以近事試我我得其心
故登金聚出玻瓈令觀者知神不假質精不
託形吾既不慢神亦不辱也言已而出即以
其夜求諸供備明日清旦敬祠天神提婆先
名既重加以智參神契其所發言聲之所及
無不響應一夜之中供具精饌有物必備大

自在天實一肉形數高四丈左眼枯沒而來
在坐歷觀供饌數未曾有嘉其德力能有所
致而告之言汝得我心人得我形汝以心供
人以質饋知而敬我者汝是而誣我者人汝
所供饌盡善盡美矣唯無我之所須能以見
與眞上施也提婆言神鑒我心唯命是從神
言我所之者左眼能與我者便可出之提婆
言敬如天命即以左手出眼與之天神力故
出而隨生索之不已從旦終朝出眼數萬天
神讚曰善哉摩納眞上施也欲求何願必如
汝意提婆言我禀明於心不假外也唯恨悠
悠童蒙不知信受我言神賜我願必當令我
言不虛設唯此爲請他無所須神言必如所
願於是而退詣寺受出家法剃髮法服周遊
揚化於天竺大國之都四衢道中敷高座作
三論言一切諸聖中佛聖最第一一切諸法
中佛法正第一一切救世衆佛僧爲第一八
方諸論士有能壞此語者我當斬首以謝其
屈所以者何立理不明是爲愚癡愚癡之頭
非我所須斬以謝屈甚不惜也八方論士旣
聞此言亦各來集而立誓言我等不如亦當
斬首愚癡之頭亦所不惜提婆言我所修法
仁活萬物要不如者當剃汝鬚髮以爲弟子
不斬首也立此要已各撰名理建無方論而
與酬酢智淺情近者一言便屈智深情遠者
極至二日則辭理俱匱即皆下髮如是日日
王家遣衣鉢終竟三月度十餘萬人釋曰眞
明於心不假外者審如斯悟何往不從故能
德動明神鑒大自在天之眼化諸人意度十
爲外道之心可謂救世良醫度人妙術不得

斯旨悲願何成自利利他理窮於此
天台無量壽佛疏云就一字説者釋論云所行如所説所説即是教如即是理行即是行佛即是法身觀即般若無量壽即解脱當知即一達三即三達一一中解無量無量中解一於一字上達無量義況諸字況一題況一經況一切經耶故經云若聞首題名字所得功德不可限量若不如上解者安獲無限功德耶釋云若不歸一心解安獲無限功德以無量功德即一心具足若離心所見皆不圓滿悉成邪倒設具行門皆成分限

起信疏云夫眞心寥廓絶言像於筌蹄沖漠希夷亡境智於能所非生非滅四相之所不遷無去無來三際莫之能易但以無住爲性隨派分岐逐迷悟而昇沉任因緣而起滅雖繁興鼓躍未始動於心原靜鑒虛凝未嘗乖於業果故使不變性而緣起染淨恒分不捨緣而即眞凡聖一致其猶波無異水之動故即水以辯於波水無異動之濕故即波以明於水是則動靜交徹眞俗雙融生死涅槃夷齊同貫

安樂集云問何因一念佛之力能斷一切諸障答如經云譬如有人用師子筋以爲琴絃音聲一奏一切餘絃悉皆斷壞若人菩提心中行念佛三昧者一切煩惱一切諸障悉皆斷滅亦如有人搆取牛羊驢馬一切諸乳置一器中若將師子乳一滴投之直過無難一切諸乳悉皆破壞變爲清水若人但能菩提心中行念佛三昧者一切惡魔諸障直過無難

寶藏論注云實此非彼實彼非此鳥跡空文奇特現矣者破彼此也

諸法如幻以為蹤迹空文皆從心生奇特現矣
又云光超日月德越太虛為萬物無作一切無
名轉變天地自在縱橫普萬物不能自主人
為作名皆自心起轉變天地了一切唯心則
萬法無累真妙明即于向自由即自在縱橫
夫合照觀識去煩惱與身一時者除煩惱許
也一時若是前後者一時者此是前後而一
時一時而前後只於一時義中說有前後即
煩惱為前身為後何以故因果無二色心
體一三道三德一念無乖五陰五蘊剎那理
等貫在破執執已了性同空空無前後如鏡
與明一時有要因迷有明煩惱與身亦然故
知前後一心一心前後如是解者有何差別只
恐心外取法而自異耳　杜順和尚獨境
歸心真空觀云三界所有法唯是一心心
外更無一法可得故名歸心謂一切分別但
由自心曾無心外境能與心為緣何以故由
心不起外境本空論云由依唯識故境本無
體真空義成故以塵無有故本識即不生也
此方知由心現境由境顯心心不至境境不
入心常作此觀智慧甚深　唯識序云離
心之境已經即識之塵斯在帶數之名彼顯
唯識之稱兆乾故得一心之旨永傳而不窮
入識之燈恒然而無盡

宗鏡錄卷第九十九　淺

音釋

爽　[illegible]　賁　[illegible]　煙　[illegible]　聊　[illegible]　劉　[illegible]　孳　[illegible]　煤　[illegible]
樸　[illegible]　瀣　[illegible]　漢　[illegible]　[illegible]

戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第一百　　茂

慧日永明寺主智覺禪師延壽集

東國義相法師釋華嚴經云當知此一部華嚴經雖七處九會而唯在十地品所以者何以根本攝法盡故雖在十地不同而唯在初地何以故不起一地普攝一切諸地功德故一地中雖多分不同而唯在一念何以故三世九世即一念故一切即一故如一念多念亦如是一即是一切一念即多念陀羅尼法主伴相成一即為主一切為伴隨舉一法盡攝一切乃至一文一句盡攝一切何以故若無此彼不成故陀羅尼法法如是故經云如來於一語言中演出無邊契經海

復禮法師云觀業義者夫業因心起心為業用業引心而受形心隨業而作境然則因業受身身還造業從心作境境復生心若影隨形而曲直猶響隨聲而大小矣

慧儀法師悟道頌云普光初學道無邊世界動迴天復轉地借入一毛孔

弘沇法師云若人執衆生心外別有無情佛性不徧皆違如來藏備法界義唯識論云根身器世間即是賴耶相分相分不離見分又云若時於所緣智都無所得離二取相故真實住唯識如第六識緣現在心唯一剎那謂為能所設緣三世亦現在心妄分能所若得此意三界唯心法界一相亦何不通

神鍇法師云一念淨心微細如芥子森羅萬像猶若須彌萬像雖復衆多還從一心變起離心之外畢竟無法是則攝相從心云內須彌於芥子也

元康法師云明悟入者如來說法八萬四千

所明至理更無異道華嚴經云一道出生死涅槃經云一道清淨六品經云一相無相淨名經云不二法門論云自知不隨他寂滅無戲論無異無分別是則名實相乃群賢所趣衆義同歸咸指一心之實道矣　智者大師與陳宣帝書云夫學道之法必須先識根原求道由心又須識心之體性分明無惑功業可成一了千明一迷萬惑心無形相內外不居境起心生境亡心滅色大心廣色小心微乃至知心空寂即入空寂法門知心無縛即入解脫法門知心無相即入無相法門覺心無心即入真如法門若能知心如是者即入智慧法門　圓覺疏序云夫血氣之屬必有知凡有知者必同體所謂真淨明妙虛徹靈通卓然而獨存者也衆生之本原故曰心地諸佛之所得故曰菩提交徹融攝故曰法界寂靜常樂故曰涅槃不濁不漏故曰清淨不妄不變故曰真如離過絕非故曰佛性護善遮惡故曰總持隱覆含攝故曰如來藏超越玄秘故曰密嚴國統衆德而大備鑠羣昏而獨照故曰圓覺其實皆一心也背之則凡順之則聖迷之則生死始悟之則輪迴息親而求之則止觀定慧推而廣之則六度萬行引而為智然後為正智依而為因然後為正因其實皆一法也終日圓覺而未嘗圓覺者凡夫也欲證圓覺而未極圓覺者菩薩也住持圓覺而具足圓覺者如來也離圓覺無六道捨圓覺無三乘非圓覺無如來泯圓覺無真法其實皆一道也三世諸佛之所證蓋證此也如來為大事出現蓋為此事也三藏

十二部一切修多羅蓋詮此也釋曰心之一法名為普法欲顯此心應須普照虛鑒寂照靈知非偏小而可窮以圓滿而能覺故曰圓覺此約能證也真如妙性寂滅無為具足圓備無有缺減故曰圓覺此約所證也能所冥合唯是一心此一心能為一切萬法之性又能現三乘六道之相攝相歸性會無異轍則世出世間昇降雖殊凡有種種施為莫不皆為此也離此則上無三寶一乘下無四生九有

臺山釋瞪楞伽經敘云佛法大旨舉要言之不出心為大旨所以楞伽經以心為正宗故云佛語心為宗無門為法門所言心者謂佛語心所言宗者謂心實處又云達則萬惑冥心解則真照法界迷則生死紛紜解則涅槃常寂迷解雖殊莫不皆是一心隱顯

三藏法師云衆生之類是菩薩佛土驗此大識即究竟果處而惑者終日作迷解

跋陀三藏云理心者心非理外理非心外心即是理理即是心心理平等名之為理理照能明名之為心心覺心理平等名之為佛心會實性者不見生死凡聖有別凡聖無異境智一如理事俱融真俗齊觀圓通無礙名修大道

釋道世云四禪無像三達皆空千佛異迹一智心同

澄觀和尚華嚴疏云上來諸門乃至無盡不離一心一心即法界故起信云所言法者謂衆生心心體即大心之本智即方廣觀心起行即華嚴覺心性相即是佛覺非外來全同所覺故理智不殊理智形奪雙亡寂照則念念皆是華嚴性海則物我皆如混同平等為未了者令了自心若

知觸物皆心了心性故覺行品云知一切法即心自性成就慧身不由他悟然今法學之者多弄內而外求習禪之者好亡緣而內照並為偏執俱滯二邊既心境如如則平等無礙昔曾瑩兩面鏡鑑一盞燈置一尊容而重重交光佛佛無盡見夫心境互照本智雙入心中悟無盡之境境上了難思之心心境重重智照斯在又即心了境界之佛即境見唯心如來心佛重重而本覺性一皆取之不可得則心境而亡照之不可窮則理智交徹心境既尒境境相望心心互研萬化紛綸皆一致也唯證相應名佛華嚴矣釋云今人只解即心即佛是心作佛不知即境即佛是境作佛今明以如為佛心境皆如心如即佛境如焉非又心有心性心能作佛境有心性安不作佛以心收境則心中見佛是境界之佛以境收心境中見佛是唯心如來

華嚴錦冠云觀心釋大方廣佛華嚴經者若約教詮義則有多門若不攝歸一心於我何預夫言大者即是心體心體無邊故名為大方是心相相具德相之法故名方廣是心用心有稱體之用佛是心果心解脫處名佛華是心因心所引行喻之以華嚴是心功心能善巧嚴飾目之為嚴經是心教心起名言詮顯此理故名為經然心之一字雖非一切能為一切觀者以三大中具四法界對彼四界故成四觀法本如是故依法而觀若依此悟解念念即是華嚴法界念念即是毗盧遮那法界也　　肇論注云近而不可知者其唯物性乎者謂書云天生萬物唯人之靈有情

無情爲萬物也靈是心之性亦即萬物之性也即物之性空目擊而非遥雖近而不可知也故論云遠不可見如空中鳥跡近不可見如眼中之藥遠喻三祇至道近喻即眞不見也　如上所引祖教委細披陳可以永斷纖疑圓成大信若神珠在掌寶印當心諸佛常現目前法界不離言下是以從初標宗於一心演出無量名義無量名義不出理智非理不智故理外無智非智不理故智外無理亦攝智從理離體無用攝用歸體體性自離故體即非體即一切法如虛空性空性亦空畢竟寂滅斯滅亦滅不知以何言故強名之無盡眞心耳今還攝無量義海總歸一句乃至無句一字一點卷舒自在不動一心究竟指歸言思絕矣又此乃是內證自心眞性絕待無依平等法門如華嚴疏鈔云悟一切法自性平等者入於諸法眞實之性故謂眞實性中無差別相無種種相無無量相萬法一如何有不等此眞實性依何立故復次明證無依法所謂不依於色不依於空若萬法依空空無所依今萬法依眞眞無所依即無依印法門故捨離世間世間即有種種差別斯則性尚不立何況於相亦不依空立色亦不依色立空亦無異無不異無即無不即斯見即絕強名內證尒　問如上解釋引證皆是祖佛之言何不自語　荅我若自語一切茫然罔措津涯豈有中間之處說祖佛之教皆是隨他意語曲順時機是以世尊言三世諸佛所說之法吾四十九年不加一字又經云先佛已說後佛隨順若能如是了達則

知佛語是自語自語是佛語故奉論云一切外道經書皆是佛說非外道說又云釋迦如來語說難遠多語無二無別若於此不信不明智所二見常業分別凡聖之想恒生取捨自他之情欲絕吾宗無有是處　問前標宗章已廣說唯心之旨何故于此之中卷卷委曲重說　答此是發要之門難信之法轉深轉細難解難知悉抱疑情盡居惑地去疑者於諸論釋稱為性能障善品為業故疑有多種略說其三一疑自謂己不能入理二疑師謂彼不能善教三疑法謂於所學為令出離為不決離說如有病之人疑自醫疑藥病終不愈若具此三疑終不能決定信入今宗鏡所錄皆是正直捨方便但說無上道隨開一法義令觀宗鏡可以斷深疑故大信如清淨記云謂觀空莫疑斷是即常之空非斷滅故開有莫疑諸非定性有緣有故開雙是莫疑兩分但雙照二諦無二體故開雙非莫疑無據以但遮遮令不著故又開空莫疑有是即有之空故開有莫疑空是即空之有故開雙是莫疑雙非是即非有無為有無故開雙非莫疑雙是是即有無方是非有無故是知諦了一心莫疑頓斷則有不能有空不能空凡不能凡聖不能聖無間言語是非之所能載如佛藏經云佛告舍利弗須彌山王爲高大不高大世尊舍利弗四天下中善爲大石皆知須彌有人以手承接此石無有遺落知希有否答言甚希有何爲希有不希尊舍利弗如來所說一切諸法無生無滅無相無爲令人信解信為希有舍利弗譬如有

人以一切眾盡置右手中右手接舉三千世界山河草木皆能令是一切眾生同心喜樂其意不異於意云何為希有不希有世尊合利弟如來所說一切諸法無生無滅無相無為令人信解信為希有此宗鏡文所以前後廣引者只為此心深與故難信秘密故難知乃至菩薩大智尚須佛力所加豈況淺劣而能知者如寶雨經云佛言云何菩薩深信如來菩薩秘密若語菩薩觀於如來意之秘密謂如來所有意樂隨義依止於心依心而住一切菩薩聲聞緣覺及諸有情無能知者唯除如來之所加持是以雖前引後證文廣義繁則語語內而利益根機聞潤中而驚新耳目何厭重說起此慢心所以本師云行住坐臥常說妙法又云我從得道夜及涅槃夜是二夜中間常說般若是以機多生熟信有淺深前聞薰而未堅後聞熏而方入如大智度論云譬如搖樹取果熟者前墮若未熟者更須後搖又如捕魚前網不盡後網乃得又云復次是般若波羅蜜相甚深難解難知佛知眾生心根有利鈍鈍根者少智為其重說若利根者一說二說便悟不須種種說譬如駿馬下一鞭便走駑馬多鞭乃去如是等種種因緣故經中重說無咎又問曰上來數說是般若波羅蜜甚深因緣今何以復重說答曰處處說甚深多有所利益凡人不知謂為重說譬如大國王未有嫡子求禱神祇積年無應時王出行夫人產子男遣信告王大夫人產男王聞喜而不答乃至十反使者白王向所白者王不聞也王曰我即聞之久來願滿

故善心內悅樂聞不已耳即勅有司賜此人百萬兩金一語十萬兩王聞使者言語語中有利益非是重說不知者謂為重處處說甚深亦如是佛與菩薩須菩提知大有利益須菩提聞佛說深般若不能得底轉覺甚深聽者處處聞甚深得禪定智慧利益等凡夫人謂為重說且如國王聞於一語有多利益賜十萬兩金此乃增生死根成於識樂今聞宗鏡卷卷之中文文之內重重唱道一一標宗長菩提根成於法樂盡大地為黃金未酬一字請不生意厭於頻聞令已達者重堅信心使未入者速發聞慧　　問此宗鏡門還要習學不　　答學則不無略有二義一者若論大宗根本正智不從心學非在意思圓明了知不因心念故古教云手不執卷常讀是經口無言音遍誦眾典佛不說法恒聞梵音心不思惟普照法界此論上上根器聞而頓悟親自證時二者若未省達亦有助發之力即可之功或機思遲迴乃至中根下品及學差別智門須假明師以辯邪正先以聞解信入後以無思契同須得物物圓通事事無滯方乃達緣對境不失自宗故古會萬物為自己者其唯聖人乎又若約大綱還須自省設有親助亦指自知如有學人問先德如何是禪答語自理為禪問如理心性但是假名何者是實答有二阿僧祇百千名號但假施設實相無相如虛空須自反悟問悟後更有何法答只當悟處是法從緣發明反得自理問此性還可示人令見不答還示得教自省達即得不是啟見可聞意知之事此箇是精

妙明性不同太虛木石天生靈妙不思議即
自性佛法僧若不悟推求欲見一毫亦不可
得但離前塵好醜即是自家本心若一毫不
盡與佛道者無有是處問見色但見色如何
見心答即思思之是阿誰見色問豈不是當
境者全是不應更求見答自思量看是之與
不是莫問他人若直下見要不爲處佛法只
在方寸心外斷行蹤但一心一智慧離內外
中間取捨三際理玄便入無爲道問悟何心
是道答悟心無心即是道問請爲指示答指
示了也汝自不見問是何物教學人見答教
汝直下見也不是物又無憑問即今見何物
答見本心問見與本心爲別不別答不別眞
如體上自有照用以明故得名爲見以不動
故得名爲心又自性清淨名照常見自性名
鑒故知此心自前顯露何須問答豈假推窮
師國滿門是成現法如有學人問忠國師和
尚如何是解脫心答解脫心者本來自有現
之不見聽之不聞擇之不得衆生日用而不
知此之是也此乃直指目擊道存今古常然
凡聖共有夫宗鏡所錄皆是佛說設有菩薩
製作法師解釋亦是述佛說意順佛所言以
此土衆生皆以聞慧入三摩地故須以言聲
爲佛事顯示正義破除邪執非言不通此有
二義一者約畢竟門則實不可說如起信論
云一切諸法從本已來離言說相離名字相
離心緣相又云復次究竟離妄執者當知染
法淨法皆悉相待無有自相可說是故一切
法從本已來非色非心非智非識非有非無
畢竟不可說相而有言說者當知如來善巧

方便假以言說引導衆生得其旨趣者皆爲離念歸於眞如以念一切法令心生滅不入實智故此是引導一切初發菩提心人且令自利理行成就歸於實智究竟指歸宗鏡矣二者約方便門是利他行故云如來善巧方便假以言說引導衆生又不可一向執言爲非起念成過何者以即言無言即念無念是知言言契道念念歸宗若分別門不無一說若畢竟門言思絕矣　問如上所立一心之旨能攝無量法門融通一切此心爲復能含一切法能生一切法爲復自生他生共生無因生　答此心不縱不橫非他非自何者若云心含一切法即是橫若云心生一切法即是縱若云自生心不生心若云他生既不得自云何有他若云共生自他既無將何爲共若云無因生有因尚不生況無因乎　問心非四性者教中云何說意根生意識心如工畫師無不從心造則是自生又云心不孤起必藉緣而起有緣思生無緣思不生則是他生又云所謂六觸因緣生六受得一切法則是共生又云十二因緣非佛天人脩羅作性自尒則無因生旣屬教文云何成過　答諸佛隨緣差別俯爲羣機生善破惡令入第一義理皆是四悉方便權施空拳誑小兒誘度於一切　問旣非縱橫不墮四性則一切法是心心是一切法不　答是則成二　問如是則一切不並俱非耶　答非亦成二如文殊言我眞文殊無是文殊若有是者則二文殊然我今日非無文殊於中實無是非二相　問旣無二相宗一是不　答是非旣

乘大旨一二還背圓宗　問如何得契斯旨
答境智俱亡云何說契　問如是則言思道
斷心智路絕矣　答此亦強言隨他意轉雖
欲隱形而未亡跡　問如何得形跡俱亡
答本無眹跡云何欲亡　問如是則如人飲
水冷煖自知當大悟時方合斯旨　答我此
門中亦無迷悟合與不合之道理撒手似君
無一物徒勞苦說數千般此事萬種況不成
千聖定不得大地載不起虛空包不容非大
器人無由擔荷如古德云盡十方世界覓一
人為伴不得又云只有一人承紹祖位終無
第二人若未親到徒勞神思直饒說玄之又
玄妙中更妙若以方便於稱揚門中助他信
入一期傍讚即不然若於自己分上親照之
時特地說玄說妙起一念殊勝不可思議之
解皆落魔界所以圓覺經云虛偽浮心多諸
巧見不能成就圓覺又先德偈云得之不得
天魔得玄之又玄外道玄拋却父孃村草裏
認他黃葉作金錢百丈竿頭使散手不須觀
後復觀前如今但似形言跡紋綵生時皆是
執方便門迷真實道並是認他黃葉喚作金
錢若大悟之時似百丈竿頭放身更不顧於
前後此宗鏡中是一切凡聖大捨身命之處
不入此宗皆非究竟　問畢竟如何　答亦
無畢竟　問前云不入此宗皆非究竟此又
云何稱無畢竟　答前對增上慢人未得為
得認虛妄為真實執顛倒作圓常為破情塵
權稱究竟今論見性豈言虛實耶　問以此
通明之後如何履踐　答教誰履踐　問莫
不成斷滅不　答尚不得常住云何斷滅

問乞最後一言　答佗人問劫去吞響答泉聲欲遠吾宗旨泥牛水上行　問此錄括略微細理事圓明發慕遠人得何益　答若第一義中無剎無功德說俗門內似有參稱揚讚有二途能得初學一齊為本信入今成正信爾歸一念不動離本二邊為已信人助成觀力理行堅固疑證菩提步步而不滯寶所功德念念而流入薩婆若海似乘廣大之艦直至寶坊如駕堅牢之船坐登覺岸問修此宗鏡有何功德　答此不思議大威德法門但有見聞深植善利如一塵落嵩嶽先崗隴已帶陵要滴露入滄海之波瀾便同廣潤可謂直紹菩提之種全生諸佛之家何況信解受持正念觀察為人敷演傳揚流行紡善剎門無談此寶功德無盡非權齊前不可稱量利與何窮過太虛而莫知邊際以滿空珍寶發塵恒沙如來化十方眾生盡證辟支佛果來若弘宣斷言開演此宗以該教量莫能譬此可謂下佛種子於眾生身田之中抽正法芽向煩惱欲泥之內發後之覺華發菩提果成展轉相生至無盡際如華嚴探玄記云於遺法中見聞信向此無盡法成金剛種子當必得此圓融普法如經云吞服金剛喻小火廣燒薪又如兜率天子從地獄出得十地無生忍展轉利益不可窮盡皆由宿聞此法為本因故須去疑在於大海及劫盡火中說深信無疑必得聞此經。大智度論云受持般若校量功德於是持遶正憶念最勝今如諸佛隨樂眾生說為解其義令易解勝聞行正憶念是時佛說廣分別福德故說言若

有人盡形壽供養十方佛不如為他解說般若義此中說勝因緣三世諸佛皆學般若成無上道乃至教恒河沙世界中人令得聲聞辟支佛道不如為他人演說般若波羅蜜義此中說因緣是諸寶皆從般若波羅蜜出故首楞嚴經云佛告阿難若復有人徧滿十方所有虛空盈滿七寶持以奉上微塵諸佛承事供養心無虛度於意云何是人以此施佛因緣得福多不阿難答言虛空無盡珍寶無邊昔有眾生施佛七錢捨身猶獲轉輪王位况復現前虛空既窮佛土充徧皆施珍寶窮劫思議尚不能及是福云何更有邊際佛告阿難諸佛如來語無虛妄若復有人身具四重十波羅夷瞬息即經此方他方阿鼻地獄乃至窮盡十方無間靡不經歷能以一念將此法門於末劫中開示未學是人罪障應念消滅變其所受地獄苦因成安樂國得福超越前之施人百倍千倍千萬億倍如是乃至算數譬喻所不能及所以讚弘此典善利無邊謂首楞嚴經以如來藏心為宗如來藏者即第八阿賴耶識密嚴經偈云如來清淨藏識世間阿賴耶如金與指環展轉無差別以諸佛了之故說淨藏異生執之為阿賴耶如真金隨工匠爐火之緣標指鐶之異名作圓小之幻相金體不動名相妄陳類真心隨眾生染淨之緣成凡聖之異名現昇沉之幻相心性不動名相本空認假名而二見歧分悟真體而一心圓證迷悟即茲言下法喻皎在目前昧之者履險而設修違之者當實而疑寂法華經云我滅度後能竊為一人說法華經

乃至一句當知是人則如來使如來所遣行如來事何況於大衆中廣爲人說竊爲一人者竊者私也若私地只爲一人說此一句此人則是從一心眞如中遣來作使告報異生盲了一如之理即是行眞如中事以眞如無邊至一切處故則所得法利亦隨眞如之性無量無盡又云當知是人與如來共宿則爲如來手摩其頭乃至入如來室著如來衣坐如來座以要言之持此經人四威儀中擧足下足皆不離一心眞如諸佛行處矣鴦崛魔羅經云若人過去曾值諸佛供養奉事聞如來藏於彈指頃暫得聽受緣是善業諸根純熟所生殊勝富貴自在是衆生今猶純熟所生殊勝富貴自在由彼往昔曾值諸佛暫得聽聞如來藏故乃至佛告鴦崛魔羅非是如來爲第一難事更有難事鴦崛魔羅譬如士夫擔須彌山王及大地大海經百千歲此爲大力第一難不鴦崛魔羅白佛言是如來境界非彼聲聞緣覺所及佛告鴦崛魔羅彼非大力非爲甚難若以大海一塵爲百億分百千億劫特一塵去乃至將竭餘如牛跡復能擔負須彌山王大地河海百千億劫而彼不能於正法怪世餘八十年時演說如來常恒不變如來之藏唯菩薩人中之雄能說如來常恒不變如來之藏護持正法我說此人第一甚難又法華見寶塔品云若接須彌擲置他方無數佛土亦未爲難若以足指動大千界遠擲他國亦未爲難又云假使有人手把虛空而以遊行亦未爲難又云假使劫燒擔負乾草入中不燒亦未爲難我滅度後若持

此經爲一人說是則爲難故知踰海移山非無爲之力任使躡虛履水皆有漏之通局若開諸佛心演如來藏紹菩提種入一乘門能託聖胎成眞佛子何以故謂得本故如從源出水因乳得酥如鴦崛魔羅經云復次文殊師利如知乳有酥故方便鑽求而不鑽水以無酥故如是文殊師利衆生知有如來藏故精勤持戒淨修梵行復次文殊師利如知山有金故鑿山求金而不鑿樹以無金故如是文殊師利衆生知有如來藏故精勤持戒淨修梵行言我必當得成佛道復次文殊師利若無如來藏者空修梵行如窮劫鑽水終不得酥故知入宗鏡中見如來性菩提道果應念俱成如下水之舟似便風之火若背宗鏡不識自心設福智齊修終不成就如求乳鑽水離山鑿金任歷三祇豈有得理如宗鏡所錄前後之文皆是諸佛五眼所觀五語所說無一言而不諦非一義而不圓可使後賢決定信入如月上經偈云假動須彌山倒地脩羅住處皆悉滅大海枯涸日月天墜如來終不出妄言假使十方衆同心盡火成水水成火無量功德最大尊利益衆生無異說大地虛空成渾沌百剎同入芥子中羅網可用縛猛風如來終不有妄語以茲誠實可謂傳持功德無邊言思罔及所以唯識論偈云作此唯識論非我思量境諸佛妙境界福德施群生斯論大旨非情識知解之所思量乃是大覺不思議絕妙境界以此弘揚不思議無盡之福慈用普施一切法界無量含生同入此宗齊登佛地華嚴疏主澄觀法師發願偈云誓願見

聞修習此圓融無礙普賢法乃至失命終不
離盡未來際願相應以此善根等法性普潤
無盡衆生界一念多劫修普行盡成無上佛
菩提

宗鏡錄卷第一百

戊

音義

洸令誠反　雀　錯苦郭反　駁　鑠書藥反　臘於蓋反　鑑藍反　櫳
也也　謔　莫造反　莖郎也反　揩　舍華故也反　瀍　日躬色酵　也反　涯　玉水嗜　節反
擒濟抆　故也屢　鷮乃反　都　婣都也　歷　反也　正反　併　斧也　犀從　隋反　也依
鰲力反　蔫　鳥山亐高　也反　龐力反　君膔　灁　蒔大　千皮　也反　灞　尼反　轂謳
也　酥　耆反　然　渾　戶渾　民灁　反也

戊申歲分司大藏都監開板